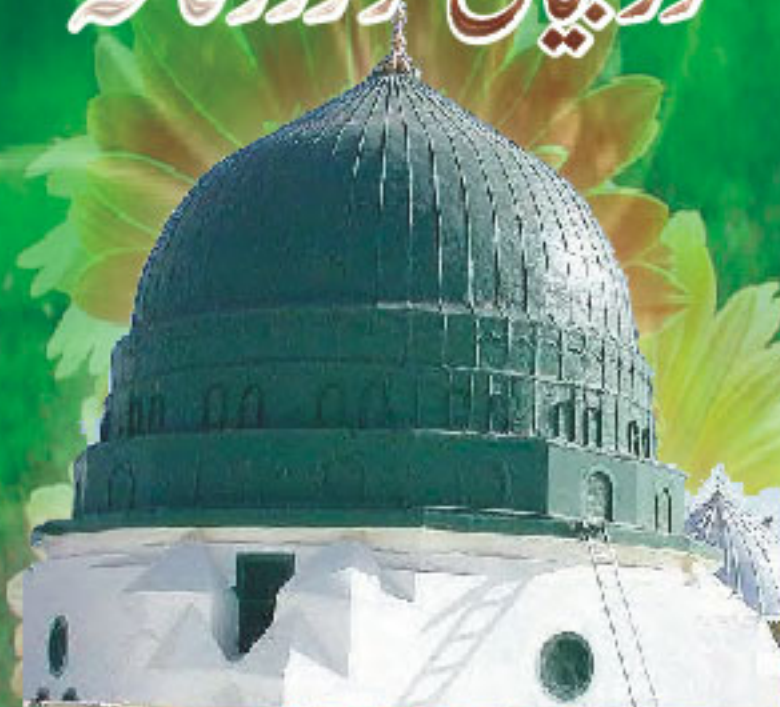


میلادِ مصطفیٰ ﷺ کے موضوع پر حاجی امداد اللہ مہاجر مکی کے
مرید مولانا عبدالسمیع صاحب کی ایک تاریخی اور نایاب کتاب

النوارِ ساطعہ در بیان مولود و فاتحہ

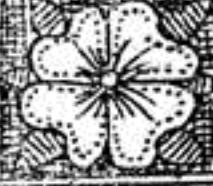


مصنف: مولانا عبدالسمیع صاحب

ALHAZRAT NETWORK
اعلحضرت نیٹ ورک
www.alahazratnetwork.org



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



ہزار ہزار شکر تیرا ہے نرم حسی کہ تو نے ایسا عیب مقبول عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھیجا جس کا وجود
 باجوہ مومنین کے لئے موجب نور ایمان اور باعث آرام حال ہے لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ رَسُولًا مِّنْ اَنْفُسِكُمْ
 كَرِيْمًا عَلَيَّهٖ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصًا عَلَيْكُمْ يٰمُؤْمِنِيْنَ رُدُّوْا رِجْمِكُمْ - پھر لاکھوں کروڑوں اور دوس امم رسول
 ہادی سبل کی ابرو پر توج پر جس کے فیض تعلیم و ہدایت سے ہر ذبیہ دل اپنے مُردگانِ غمناک کی مدد
 کو فاتحہ درود سے راحت رساں پو دیتا ہے لَمَّا اَخْرَجْنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْا لَمْ يَلْمِوْا اٰیٰتِنَا وَلَا يَحْتَجِلُوْنَ
 غَلَّ لَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَا اِنَّكَ رَؤُوْفٌ رَّحِيْمٌ اَمَّا بَعْدُ عَرِّضْ كَرِيْمًا بَارِي اِحقر العنبا
 عجمہ الشہیح انصاری کہ اہل سلام کو اپنی اس حالت نازک پر روزا چاہیے کہ اسلام ایک گل پر مُردہ
 کی طرح سموم اختلافات بیجا سے آٹا فنا نالما یا جاتا ہے اور عناد و فساد ایک تند باد شدید ظلمانی
 کی طرح ہر طرف سے اٹھا چلا آتا ہے۔ نہ زبانیں سچی سے سنی صفت۔ سینکڑوں مفندے ہر طرف
 اختلاف۔ کوئی سیکر رہا ہے کہ جناب باری عز اسمہ جکی شانِ عالی یہ ہے مَنْ اَصْدَقُ مِنْ اللّٰهِ
 حٰدِثًا۔ اُس کو امکان کذب کا دعبہ لگاتا ہے۔ اور حضرت فخر موجودات سرور کائنات جسے
 خود اپنی زبان مبارک سے فرمایا ہے کہ اَيْكُمْ مِّثْلِيْ۔ یعنی کون ہے تم میں سے جیسا کہ لست کا حکم
 ایک تم میں میری طرح نہیں۔ اور وہ تو وہی ہیں اُن کی بیسیوں کی وہ شانِ عالی ہے کہ خود اللہ تعالیٰ

نے فرمایا ہے یا ایسا اعلیٰ اللہ تعالیٰ کا جہاں اللہ تعالیٰ پھر اس زمانے میں ایک اوننی سا آدمی ہے کہ
 وہ کہہ رہا ہے "رسول اللہ میرے بھائی ہیں" واضح ہو کہ بھائی جس قدر ہوتے ہیں سب اپنے باپ کے
 گل ترکہ میں برابر کے شریک ہوتے ہیں۔ اس لفظ سے معاذ اللہ ایہام و دعویٰ برابری حضرت فخر الامت
 کے ساتھ ہے۔ اب کس کس اختلاف کو بیان کیجئے۔ ایک کہتا ہے کہ و ترا یک رکعت پر صومہ میں رکعت
 ضرور نہیں اور تراویح میں پڑھنی بدعت اور آٹھ سنت ہیں۔ اس ملک میں جو قدیم الایام سے تین
 رکعت و تراویح رکعت تراویح پر اجماع و اتفاق تھا اس میں پھوٹ ڈالتے ہیں۔ اور ایک یہ کیا بدعت
 باتوں میں طرح طرح کی شافعیوں نکالتے ہیں۔ وہ محفل میلاد جس کو عالم عامل محدث کامل ضعیف
 فاضل حافظ ابو النخیر سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ جمیع اطراف و جوانب ارض میں ہل اسلام
 پڑھتے ہیں مولد نبی کریم اور پاتے ہیں اس کے سبب برکات عظیم۔ اب اس دور میں کوئی آدمی
 اس کو کفر و شرک کہتا ہے کوئی بدعت کہتا ہے۔ نفوذ باللہ منہا۔ علیٰ ہذا القیاس وہ اموات جو
 محزون و دروناک ایک غارتنگ و تاریک میں پڑے ہوئے آس کر رہے ہیں کاش میرا بیٹا یا بیٹی
 کچھ مجکو دیں یا بھائی بہن ناکھ درد دیکھیں۔ ایک اور اس وقت میں بعض صاحب ہیں کہ بے و شرک
 فوتے دے رہے ہیں کہ یہ سب امور بدعت اور حرام ہیں۔ عوام جو تعین تواریخ کی تعین
 میں کچھ کر گزرتے تھے وہ بالکل شتر پے ہمار ہو گئے۔ بدعت سن کر مصارف خیر سے سبکدوشی اور
 دست بردار ہو گئے۔ امداد اموات بند ہو گئی۔ تیرہویں صدی میں لوگوں کا حال کیا غضب سما۔
 اب چودھویں شروع ہوئی دیکھئے کیا قیامت ہو۔ دنیا میں کیا خرابی اور دین میں کیا معصیت ہو
 سلسلہ تیرہ سو دو ہجری میں دہلی کے تین علماء غیر مقلد اور علماء دیوبند و گنگوہ و سہارنپوری
 حُرین توجہ سے اور مطیع باطنی میرٹھ کی سعی سے ایک فتویٰ چار ورق پر چھپ کر اکثر اطراف میں تشہیر
 کیا گیا۔ اس کی لوح مسر نوشت یہ تھی (فتویٰ مولود و غرس وغیرہ) اس فتوے کا ذکر جہاں اس
 کتاب میں آدے گا۔ فتویٰ اقبال انکاری لکھا جاوے گا۔ خلاصہ مضمون اس کا یہ ہے کہ محفل
 مولد شریف علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بدعت منکرات اور اسی طرح اموات کی ناکھ
 دردہ و جو ہندوستان میں رائج ہے یہ سب حرام اور رسم بد اور معصیت ہے کچھ دن سیرت لکھو
 تھے کہ فتویٰ دو سرا چوبیس صفحہ کا اسی مطیع باطنی میں چھپ کر مشہور ہوا اس کا نام لوح پر یہ لکھا (فتویٰ)

میلاد شریف یعنی مولود ومعہ دیگر فتاویٰ) اس فتوے کا جس جگہ اس کتاب میں ذکر آویگا فتویٰ ثانی انکار کی
 لکھا جاویگا۔ اس فتویٰ میں زیادہ ترمذ مت میلاد شریف کی ہے اور وہ جو ورقہ جو پہلے چھپا تھا پھر
 دوبارہ اس میں چھپا۔ تجھ سے بعض اخوان طریقت نے بتا کید تمام یہ فرمایش کی کہ اس فتوے کے سبب
 بچے دل کے آدمی تشکیکات میں پڑے جاتے ہیں اور معاندین اس فتویٰ کو جا بجا کھلتے ہیں اور اس
 فتویٰ کو پڑھ پڑھ کر اپنے مسلمان بھائیوں کو بید روی سے چڑاتے ہیں اور فتنہ کی آگ جو اس قسم کی
 تحریکات فتنائی سے بھڑکتی ہے بھڑکتے ہیں اب تم کو چاہئے کہ تم خبر لو اور ایک قول حق از اظہر فی
 سے خالی اس باب میں لکھو وہ عوام جگہ خام گرداب ضلالت میں ڈوب جائینگے اور پھر کبھی ساحل
 ہایت کی طرف خروج نہ پائینگے تب حضرت بلہم الصدق والصابغ نے جسکے قبضہ قدرت میں بنی آدم
 کا دل ہے میرے دل میں یہی ڈال دیا کہ بالضرور اس مقدمہ میں ایک حکم فیصل لکھنا چاہیے اور عوام
 کو تشکیکات رو و جدال میں نہ رکھنا چاہیے تب میں نے یہ رسالہ لکھا اور نام اس کا انوار ساطعہ
 و پریشان مولود و فائقہ رکھا۔ اس میں چار انوار ہیں نور اول میں پانچ لمعے ہیں
 لمعہ اولیٰ میں نقل ہیں کچھ عبارتیں مفتیان فتاویٰ انکاری کی لمعہ ثانیہ میں وجہ نظر ثانی انوار
 ساطعہ کا بیان ہے۔ لمعہ ثالثہ میں حال ہے کتاب براہین قاطعہ کی لمعہ رابعہ میں ذکر ہے علمائے
 مشائخ مسلم الثبوت مفتیان فتوے انکاری کا لمعہ خامسہ تحقیق بدعت حسنہ و بیان اقوال
 و شرح حدیث خیر القرون و بیان اموریکہ ہاں باہم انکار واقع شدہ مثل اذان جمعہ و اعراب قرآن
 وغیرہ و ثبوت بدعت حسنہ بدلیل عقلی و نقلی و شرح حدیث من احداث فی امرنا و دیگر احادیث بدعت
 و شرح اثر عبد اللہ ابن مسعود و دیگر صحابہ و احداث و بیان اموریکہ ہر زمان نبوت نبودند مثل منبر
 عید گاہ و اذان اولیٰ جمعہ و رجح القہقرے طوان رخصت و عجب ست کسیکے عامل باعمال مغلخ
 و تعلیم پاشدہ چہ طور منع کند فاتحہ و مولد شریف را و تحقیق من سن فی الاسلام سنۃ حسنہ و اقوال
 فقہاء و محدثین و اثبات بدعت حسنہ نور دوم میں چھ لمعے ہیں لمعہ اولیٰ میں جواز فاتحہ و جواب
 دلائل مابین لمعہ ثانیہ میں جمعرات کی فاتحہ لمعہ ثالثہ عیدین و شب بات و عشرہ محرم میں فاتحہ
 لمعہ رابعہ جواز طریق فاتحہ سوم لمعہ خامسہ ذکر چہلم و ہستم و دوہم کا اور کبھی گھڑوں کا مساجد
 یا بنیت اداد و مصلیان مساجد لمعہ سا و سہ نصائح و باب اموات نور سوم میں نو لمعے ہیں

لمعہ اولیٰ اثبات محفل مسلا و بابرکت بہذمب جہور امت لمعہ ثانیہ میں یہ بیان کہ زمان عزیز کے
 مشائخ کرام شامل محفل مولد شریف ہوئے اور جناب مرشدی و مولانی حضرت حاجی شاہ امداد اللہ صاحب
 عمر فیوضہ بھی شریک محفل مولد شریف ہوتے ہیں لمعہ ثالثہ یہ اعتراض کہ محفل میلاد شریف کو
 کنہیا کے بہم اور نصاریٰ کے بڑے دن سے مشابہت ہے پھر اس کا جواب لمعہ رابعہ یہ اعتراض
 کہ یہ محفل بدعت سیئہ ہے پھر اس کا جواب اور اصول مقررہ مولوی سمیع صاحب ثابت کیا کہ یہ محفل
 سنت ہے بدعت ہرگز نہیں کیونکہ اسکی اصل بھی ثابت ہے اور نظیر و مثل بھی لمعہ خامسہ یہ اعتراض
 کہ محفل خاص بارہویں ربیع الاول کو کیوں کرتے ہیں اور ہر سال دوام کیوں ہے پھر اس کا جواب اور
 ثبوت تخصیص یوم و عمل و ایچ چند دلائل سے لمعہ سہا و سہہ یہ اعتراض کہ قیام شرک ہے اور روح
 کا وہاں حاضر جاننا شرک ہے۔ پھر ان سب کا جواب اور چلنا پھر مار و حول کا دلائل قیہ سے ثابت کرنا
 اور یہ بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچتی ہے محفل مولد شریف کی اور قیام کے شبہات کا
 جواب اور تحقیق کہ قیام اسوا سے نہیں کہ روح مبارک تشریف لاتی ہے بلکہ قیام چند وجوہ سے
 شرع میں پایا گیا ہے لمعہ سابعہ یہ اعتراض کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم غائب ہیں الفاظ حضرت
 مخاطب ان کے واسطے بولنے کفر ہے۔ پھر اس کا جواب دلائل قاطعہ سے اور ثبوت اسکا عہد صحابہ
 سے اب تک لمعہ ثامنہ اعتراضات متفرقہ پھر اس کا جواب لمعہ ناسعہ اسلئے سنا کہ حضرات
 عالی درجات فقہار و محدثین مجتہدین علی برکات تقنین مولد ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اولیاء
 امتہ اجمعین نور چہا گریں تقریبات رشیق و تمیقات ائین جو اس عصر کے علماء و فضلاء رذی تحقیق
 و تدقیق و نیز بعض عنایت فرمایا ان شفیق نے رقم فرمائی ہیں مولد رسالہ ہذا بعد تنجی اہل اسلام
 کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ میں ایک مرد مریض و نقیہ کم طاقت حوائج علایق سے عاید خدمت ہوں
 ترددات سے دم بھر خالی نہیں۔ جنگ و جدال اور تفسیح اوقات سے بچتا ہوں کیونکہ میں کوئی وارستہ مزاج
 لا ابالی نہیں۔ اپنے کاروبار کو اصلاح دین کے لئے چھوڑ کر رسالہ لکھتا ہوں۔ اسے اہل اسلام ہر
 نظر انصاف سے اسکو دیکھو نفاست کو ہرگز دخل نہ دیکھو اگر حق سمجھ میں آ جاوے قبول کجھو اور قول سابق سے
 رجوع کرنے کو کسر شان مت سمجھو۔ اور اگر مدتوں کی جی جونی دل سے نہ لکے تو اتنا ضرور کجھو کہ طرف ثنائی
 کی تشنیع سے زبان سنبھالیو سع مرا بخیر تو امید نیست بد مر سال۔ جو لوگ باقدائے سلف صحیح ان

کی جو عالم ارواح سے عالم شہادۃ میں تشریف لائی اسکی تعظیم کو قیام ہے تو بھی محض حماقت ہے کیونکہ اس میں قیام کما
 وقت وقوع ولادت شریف کے ہونا چاہیے اب ہر روز کوئی ولادت مکرر ہوتی ہے۔ پس یہ ہر روز عاودۃ ولادت تو
 مثل ہنود کے کہ سالگ نہیا کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں یا مثل رافضی کے نقل شہادت اہل بیت ہر سال بتاتے
 ہیں معاذ اللہ سناگ اپنی ولادت کا ٹھیکہ اور یہ خرد حرکت قبیحہ قابل لوم و حلام و فسق ہی بلکہ یہ لوگ اس قوم سے بڑھ کر ہوں
 وہ تو تاریخ سینہ پر کرتے ہیں باج بہاں کوئی قید نہیں جب چاہیں یہ خرافات فرضی بتاتے ہیں یہ عبارت فتویٰ ثنائی
 دیکھاری صفحہ ۱۱۲ میں مرقوم ہے **قال** انہیں جانشان اس مجلس کو کی کچھ اصل کتاب اور سنت میں در نہیں نقل کیا گیا
 کرنا اسکا کسی علم اہمست میں جو کہ پیشوائے دین اور جنگل مار نیوالے ہیں ساتھ آثار اگلوں کے بلکہ یہ بدعت ہے ایجاد کیا اسکو
 یہ وہ لوگوں اور خواہش نفسانی ہے کہ ارادہ کیا اسکو ٹکڑے ٹکڑے پیتے کتوں بہت کھانیاں لوں گے جانا اسد منہم و
 اعاذنا اللہ من شرور ہم آمین۔ بچاوسے اللہ ہم کو ان لوگوں اور پتاہ میں رکھے ہم کو انکی شرارتوں سے۔ آمین
 فتویٰ ثنائی دیکھاری صفحہ ۱۱۳ میں یہ عبارت درج ہے اور مولوی محمد حسین صاحب فقیر اگر جس فتاویٰ میں شریک نہیں مگر
 بہت کچھ مذمت مولد شریف کی کرتے ہیں وہ اپنے حربہ فقیر میں جو کہ اس فتویٰ سے بہت پہلے طبع ہو چکا ہے لکھے ہیں
 سے بزاوں فاسق و فاجر ہیں جمع محفل میں بوجیب نفس کی لذت ہے محفل میلادہ جو چشم دل بھی ہے بیٹا تو کچھ
 شیطان کو باکرے کے زیر حکومت ہے محفل میلادہ جو محفل ہو یا جو ضلال ان کے لئے ہے فضلہ جہ حاجت ہے محفل میلادہ
 جرمی ہے ڈاڑھی تو موچھے جرمی ہیں اکثر کی بھیری انھیں سے بکثرت ہے محفل میلادہ بہت عمدہ رسول خدا میں شاغل
 ہیں یہ مشرکوں کی علامت ہے محفل میلادہ اگرچہ یہ عبارتیں اس قابل نہ تھیں کہ ہر کتاب کیجا میں لکریں اس سعادت
 کے لئے لکھی گئیں ہیں یہ مقالات پریشان سے تنگ ہو کر ظلم اٹھایا ہے بحساب عدل انصاف مگر معدوم فرمائیں طبع
 ثنائیہ میں جو نظر ثنائی انوارساطعہ کا بیان ہے واضح ہو کہ جب حضرات مانعین کی وراذ نفسی برصی مولد شریف کر لیا
 ہو کر گدے اور پیشکے لئے کٹھا اور ہندوں سے بھی بدتر ٹھیکر اور مولد شریف کو خرافات اور سانگٹا یا چٹا پنچیر کلمات فتاویٰ
 مطبوعہ ہنسی سے بقید ہندو صفحہ ۱۷۷ اولیٰ میں نقل ہو چکی۔ علاوہ اس کے بعض سائل منکرین اور بھی دیکھے گئے انہیں بھی الفاظ
 ناشائستہ مندرج تھے اسوجہ اس نجیف کتبھی کتاب انوارساطعہ میں جو سنہ ۱۲۰۰ یرہ سو و دو میں چھپی تھی کہیں نہ بطور
 طراحت اور کہیں صراحتہ بطور ملامت لکھے لیکن ان لوگوں کے برابر ہندو کتر سوڈ بھی اس سہارے پر کہ ہم شرعاً
 اتھام کے مجاز ہیں۔ سورہ شوریٰ میں **وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا** یعنی برائی کا بدلہ برائی ہے محفل کی انتہی بخلانگن
 مساجوں کے کہ سنیہ زبان و رازی اولیٰ اپنی طرف سے بلا سابقہ ہر فرما چکے اور گزرا ہے پانکونی دلیل شرعی اس میں دستی کی نہیں رکھتے

اور میں نے جو لکھا تھا بہت کم تھا لیکن وہ بھی میرے طرد کے خلاف تھا کیونکہ طعن و تشنیع سے مبرا ہوں ہر ایک سے سلامت
 روی نکلتا ہوں یہی وجہ تھی جو میں نے اپنا نام انوار ساطعہ بطور علامت تیرہ سو دو میں ظاہر نہیں کیا تھا آخر کار
 لوگوں میں خود بخود چرچا ہو گیا تمام شہروں میں یہاں تک کہ ملک عرب میں بھی میرا ہی نام ظاہر ہوا مکہ معظمہ سے نادہ
 اللہ شرقاً و غلطاً یا جناب مرشدی بوستندی و سیدی و متحدی ملا دیومی و خدی نیم روحی و جدی مرشد العلماء و الفضلاء
 شیخ العرفان و الکمالہ شریعت آگاہ و طریقت پناہ معرفت و دستگاہ حقیقت اکثنا المولیٰ المحافظ الحاج المہاجر فی سبیل اللہ شیخنا
 المدعو بجاجی شاہ امداد اللہ مدظلہ العالی مدی الایام و الالیالی کا یہ ارشاد ملائکہ تیرہ سو چار ہجری میں پہنچا کہ انوار
 ساطعہ کے مسائل و لائل مجھ کو پسند آئے لیکن مرضی کے خلاف یہ بات ہے کہ اور علماء ہم عصر وہم قافلہ کی نسبت بعض الفاظ
 شنیع لکھے یہ ارباب تحقیق سے بعید ہے میں اسکا عذر پیش کیا کہ ابتداءً اوصرف سے ہوئی لیکن پذیرا ہوا اور کس طرح ہوا
 آپ تو اسی درجہ کی نصیحت فرمائیں گے کہ آپ جس مقام پر ہیں یعنی خودی کو مٹائے ہوئے اپنے نفس پر چاہر اور وہ تو
 لوگوں کی ایذاؤں پر صابر و صبور و شاکر تمیز الکاظمین انعمتہم و العادین عن الناریں آپ کا شیوہ اور دستور
 زبان پر یہ آیت جاری و لکن صبر و عنقرآن ذلک من عنقرآن المؤمنین من نے حضرت کا قرآن مان لیا
 اور مولوی خلیل الرحمن صاحب جوآن ایام میں وہاں موجود تھے حضرت سے سنوئی سترین پڑھتے تھے میں نے ان کو
 ایک خط ان ایام میں لکھا تھا آس میں یہ مضمون لکھ دیا کہ حضرت سے عرض کرو جو کہ جو الفاظ تیز و تند کسی کی نسبت
 لکھے گئے ہیں ان کو نکال دو رنگ اور قرین ثانی جو کچھ زبان ہرازی کر چکے ہیں اور کر رہے ہیں سپر صبر کر کے انتقام
 لو لگا بھرا اسکے جواب میں حضرت مرشدی کا جو کرا مت نامہ تقدس شامہ صادر ہوا نقل کرتا ہوں۔ وہ یہ ہے
 عزیز و محبی مولوی عبد السمیع صاحب دام محبتکم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ بعد دعائے انذیاد
 علم و اخلاص مکشوف باورک باطللاع معنوں خط شما کہ یخلیل الرحمن نوشتہ بودید نہایت محفوظ خدمت چمکہ تحریر کار
 سعادتہ بخدائے علیم بذات الصدور افتاد نیست لازم آئے کہ از کتاب انوار ساطعہ خود کلامیکہ دران تیز تلمی و غیبا نفسانی
 شدہ باشد کہ اس از لزلہ تحریر اصحاب تحقیق دار باب تہذیب بعد است و اسمائے برادران طریقت خود و عبات و اسکا
 دیگر کہ از نور نفسانی صادر شدہ باشد خارج نمایند و مضمونیکہ چنانچہ مبین اللہ تعالیٰ باخلاص و برائے اظہار امر حق
 باشد باقی از زمانہ اشارتہ تعالیٰ مقبول خواہ شد و اگر کسی تہذیب یا چیزے نو لیسد شمار پے تحریر جواب ابواب فطوح
 چرا کہ قصد شمار اظہار حق بود و ظاہر شد و بس و فی اکتیفات لغز مطلب کتاب موافق مذہب و مشرب فقیر و بزرگان
 فقیر است خوب نوشتید جبکہ انہ خیر البحر اور اللہ تعالیٰ مادشا و جمع مومنان را ہر ذوق و شوق و محبت خود داشتہ

کراست نامہ جناب حاجی صاحب

حسن خاتمہ نصیب کننا میں۔ ۱۰۔ المرحوم الامام فقیر امداد اللہ علیہ عن عمدہ محررہ ۲۲ شوال سن۱۳۱۷ھ مکہ معظمہ محلہ حارۃ
 الباب انتہی ۲۰۔ در ایک خط مولوی خلیل الرحمن صاحب کا کہ معظّم سے آیا آپس لکھا تھا کہ حضرت مرشدی ارشاد
 فرماتے ہیں کہ جب دوبارہ کتاب انوار ساطعہ مطبوع ہووے پانچ چھ نسخہ ہمارے پاس ضرور روانہ کریں سہنتی
 اجمال بعد رو دو صحیفہ شریفہ حضرت مرشدی و مستندی کے مجھ کو فرصت نظر ثانی کی نہ ملی بہت غلیظہ یہ بات ملتوی
 رہی جب خطا ہر طرف سے طلب انوار ساطعہ میں آنے لگے مجبور ہو کر یہ بٹیکر کہ اب دوبارہ مطبوع ہو جانا چاہیے
 ۱۳۱۷ھ میں نظر ثانی شروع کی حضرت مرشدی و مولائی کا ارشاد زبانی بعض آئندگان مکہ معظمہ چار پانچ
 مقام کے لئے تھا میں نے یہ کیا کہ ہر مقام سے جس لفظ کو موجب ملال سامع سمجھا نکال دیا حتیٰ کہ مانعین کی طعن
 آمیز عبارتیں مع جواب کل خارج کر دی گئیں کہ نہ ان کے الفاظ بعینہ انوار ساطعہ میں نقل کیے جائینگے نہ ان کے
 جواب میں اسی طرح کے الفاظ جواب ترکی بہ ترکی آئیگے بلکہ اسپر اختصار کیا گیا کہ فریق ثانی کی بعض عبارتوں کو بلا کر
 جواب لے اولیٰ میں بطور نمونہ لکھ دیا مجھ کو رضاجوی حضرت مرشدی و مولائی کی بجان و دل منظور ہے تعمیل
 ارشاد مرشدی میں تصور کرنا مسر سے تصور سے تعجب کرتا ہوں ان لوگوں کے حال پر جنہوں نے شہر میرٹھ کے مطبع حدیقہ
 العلوم میں اشتہار چھاپ کر شائع کیا کہ فلاں فلاں عالم ہے جناب حاجی صاحب یعنی حضرت مرشدی و
 مستندی سے بیعت نہ ہون میں کی ہے نہ شریعت میں مائی اخذ اگر وہ لوگ اس گفتگو کو اپنے ہی کسم کسم میں
 بھی سکوت کرنا لیکن جب یہ بات مطبوع ہو کر مشہور ہوئی اور کسی صاحب اسکی تلافی نہ کی تو مجھ کیاسکا وغیب
 کر تا ضرور ہوا واضح ہو کہ تقویٰ کی چار منزلیں میں شریعت طریقت معرفت حقیقت جب تقویٰ
 کی بیعت مان لی تو چاروں میں بیعت مان لی پھر ایک منزل سے خارج ہونا عجب افسانہ ہے ان ہذا لاشیٰ عجیب
 اور حضرت کی بیعت شریعت سے کیوں انکار کرتے ہیں حضرت کو اتباع شرع شریف میں بڑا اہتمام ہے اور
 مسائل فروع و اصول قواعد اہل سنت میں تحقیق تام ہے پس آپ عارف بھی ہیں اور عالم بھی اور عالم شریعت
 ہونے کے لئے علم فلسفہ وغیرہ کی حاجت نہیں بناؤ علیہا اگر حضرت کو منطق و منطقہ و ولات میں مزاولت نہیں تو
 کیا حرج ہے منطق ایک آلہ ہے جس سے خطا رنی الفکر سے آدمی محفوظ رہتا ہے۔ میر سید شریف رحمۃ اللہ
 علیہ نے خود تصریح کی ہے جو لوگ من عند اللہ مؤید ہیں بغیر اس قدسیہ وہ علم حقایق میں محتاج فکر و نظر کے
 نہیں ہوتے یعنی ان کو منطق سے کچھ کام نہیں ان کے ذہن میں حق سبحانہ السامع سبید اگر دیتا ہے کہ حجت
 مہادی سے مقاصد کو پہنچ جاتے ہیں بلا فکر و نظر جس شخص کو یہ بات آزمائی منظور ہووے تو جو وقت حضرت

تنہی شریف کا درس دیتے ہیں اس وقت دیکھیے اور معلوم کریں کہ جن مطالب میں بڑے بڑے معقولی
 مستحضر ہیں آپ ایک اشارہ میں حل فرما دیتے ہیں حتیٰ کہ آپ کی ذات کو جامع علم شریعت
 و طریقت بتایا ہے اور یہ نحیف شریعت اور طریقہ ہر طرح حضرت سے اعتقاد رکھتا ہے اسلئے تعمیل ارشاد جنس
 کی بجا آوری واجب سمجھی اور اس کتاب میں نظر ثانی کر کے جو جو عبارت طعن و تشنیع آمیز تھی نکال دی لیکن
 جب قلم ترمیم پر اس وجہ خاص ہے اٹھایا تو پھر یہ بھی عمل میں آیا کہ بعض بیان جو کچھ ہماری مطالب
 اصلہ کے موقوف علیہا نہ تھے مثل کیفیت تعمیر مسجد دیوبند و مسئلہ سماع و حقد وغیرہ گھٹائے گئے اور جو
 مؤید مطالب تھے انہیں بڑھائے گئے اور بعض مضامین جن کو مانعین ایک عبارت سے نہ سمجھتے تھے دوسری
 عبارت سے سمجھائے گئے واللہ ولی التوفیق و بیدہ ازمتہ التحقیق لمعشرہ الشاہدہ میں حال ہے براہین قاطعہ
 کا واضح ہو کہ جب مسئلہ میں انوار ساطعہ مطبوع ہو کر مطبوع خانہ میں آیا اکثر شائقین حق طلب
 نے دور دور سے کسی نے قیمت کسی نے بدیہ منگوا کر مطالعہ کیا اقصیٰ بلاد و ماکن بجا سے بہت شکر یہ
 کا مضمون لکھا آیا کہ الحمد للہ ہم نے اس کتاب کے سبب بہت مقالات و اوہام و تشکیکات سے ایمان
 کلی پایا پھر دو برس بعد یعنی سنہ ۱۳۸۷ھ میں ایک کتاب بجا میں قاطعہ بجا انوار ساطعہ مطبوع ہونے لگی
 میرٹھ میں چھپی اس پتہ سے کہ یہ کتاب جب الامام مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی مطبوع ہوئی۔ دیا چھ
 مقام اظہار نام مولف میں ان کے مزید نو لکھی خلیل احمد صاحب ٹنڈی کوٹی کے نام ہے اور ختم کتاب پر مولوی
 رشید احمد صاحب موصوف کی تقریظ واسطے تصدیق جواب و تائید و تحسین کتاب کے زیب ارقام ہے چھکوا
 میرے بعض احباب و نیز بعض علماء دیوبند و پنجاب وغیرہ نے خطوط لکھے کہ تم براہین قاطعہ کا جواب کیوں
 نہیں لکھتے یعنی اس کتاب میں نہ تحقیق حق بلکہ غیظ قلبی کو نظر ہر کیا ہے نہ کوئی دلیل معقول نہ موزوں
 جواب صرف کلمات غیر مبذب اور ناصواب کتاب کو بھرا دیا منافات میں کوئی لفظ باقی نہیں رکھا جو اس
 نہیں لکھا اگر ساری کتاب کا انتخاب ہو تو غالباً مضمون سب بستم و غیظ و غضب میں نصف کتاب ہو
 اس کتاب کا جواب لکھنا بہت مزور ہے میں نے کہا نہیں چھکوا اب چند وجوہ سے سکوت منظور ہے و جس
 اول یہ ہے کہ حضرت مرشدی جناب حاجی صاحب ادا م اللہ ارشادہ تحریر جواب ابجواب خود اسی
 کتاب کا ہو یا کسی اور رسالہ ناصواب کا عموماً باقتضائے رفع نزاع مانع میں چنانچہ رقعہ ہدایت رقعہ
 حضرت کا جامعہ ثانیہ میں منقول ہو چکا۔ مزید براں یہ کہ علامہ ذی جاہ ششترہ بالسنۃ والاخواہ استاذنا

الحاج المہاجر مولانا رحمۃ اللہ الہندی الکرانوی عم الملیٰ ختہ اللہ بانعامہ الجلی والضحیٰ نے بھی ایک نامہ رحمت ختامہ اسی مضمون میں روانہ فرمایا ہے چنانچہ مجسٹریٹ منقول ہوتا ہے رخصتہ مولوی صاحب شفیق عالم مولوی عبد السمیع صاحب سلامت۔ سلام مسنون کے بعد مرام ہے کہ آپسے جو درجہ یکم سے محبت اور بے تکلفی ہے ایسے لکھتا ہوں کہ جناب کی اور مولوی رشید احمد صاحب کی مخالفت حد کو پہنچائی اور تحریر بھی با بڑی سختی سے ہوتی ہے ایسے حافظ عبد اللہ صاحب جو مدرس دوم مدرسہ فقیر کے ہیں ان کو وہی سے چنتاری واسطے لینے زر مقررہ دو برس کے جو سرکار چنتاری سے وصول نہیں ہوا بھیجا منزہ تھا سو لنگو تاکید کی گئی کہ جاتے یا آتے آپسے بھی میرٹھ میں ملیں سو وہ ملاقات کر کے زبانی بھی آپسے کہیں گے کہ یہ مقدمہ جتنا دبا سکے دباؤ اور ہرگز نہ بڑھائیو فقط والسلام راقم آٹھ مہر رحمۃ اللہ از مکہ معظمہ انتہی بجلا جبکہ آٹا اور بیرو دونوں کا ایک ہی ارشاد ملک واجب اللادب یعنی عرب کے آئے تو بندہ کس طرح اب اس باب میں قلم اٹھائے۔ وجہ ثانی یہ کہ شروع میں جب مانعین نے مولد شریف کرنے والوں کو احمق اور ضال اور کھنڈیا کے جنم کرنے والوں سے بھی بڑھ کر لکھا اور یہ کلمہ دور دور یعنی روم و شام و مصر و یمن و حرمین شریفین و بیت المقدس و غیرہ کے علماء و عظام اور مشائخ کرام اگلے پھلے احوار و اموات غرضکہ جمع ذوات با برکات تک پہنچتا تھا تب ان سب کی برارت اور مذہب حق کی نصرت کے لئے میں نے رسالہ انوار ساطعہ لکھا تھا اور اسی اظلام میں نیت و انصارت حق کی باعث یہ رسالہ طالبان حق میں مقبول ہوا و مشہور ہوا اور شہرہ آفاق ہو گیا اور وہ اب جو یہ کتاب براہین قاطعہ چھپی ہے تمام لعن و طعن و غیرہ سے بھری ہوتی ہے نہ کوئی مضمون سنجیدہ نہ موزوں تقریر جہاں تک نظر کیجئے میری ذات خاص کی توہین و تحقیر بناؤ علیہ میں اپنی لادب و کما انتقام نہیں لیتا ان کے الفاظ ثقیلہ کا جواب نہیں دیتا حدیث خیر الامام علیہ السلام سے ہم معلوم کر چکے ہیں کہ جب تک انسان اپنی بڑائیوں کو سن کر چپ رہتا ہے اسکی طرف سے فرشتہ جواب دیتا ہے اور جب یہ خود جواب دینے لگتا ہے تب وہ فرشتہ جواب دیتا ہے کہ آتا ہے چپ ہو کر اپنی ماہ لیتا ہے اسلئے مجھ کو کھلیا نہیں کہ میں بذات خود اپنے نفس کا انتقام لوں اب یہی اچھا ہے کہ قلم کو جواب سے تمام لوں وجہ ثالث یہ ہے کہ جب براہین قاطعہ چھپ کر ادھر ادھر شائع ہو اور اس کے متعلقین نے انوار ساطعہ کو مجاہدنا شروع کیا تب میں نے اپنا رسالہ انوار ساطعہ علماء عصر کی خدمت میں بھیجا تاکہ اس کا ملاحظہ من مولیٰ الی آخرہ حقا حرفاً فرمائیں اگر مضمون درست اور حجت چست پائیں تو اپنی تصدیق اور ترقیم تقریظ سے اسکو مزین

مرحمت نامہ جناب مولانا رحمۃ اللہ صاحب

فرمائیں چنانچہ بڑے بڑے شہروں کے نامی اکابر فضلاء اور دور دور کے مشاہیر علمائے اس کتاب کو بالاتفاق پسند کیا اور ترقیم تقریبات سے اس نجیف کو سر بلند کیا ان تقاریط سے یہ ہو گیا ہے کہ انوار قاطعہ کا دعویٰ اور دلیل سب درست و کجا ہے چنانچہ وہ تقاریط نور چہارم میں انشاء اللہ تعالیٰ ہم مرقوم کرینگے اور ناظرین انکے مضامین بلاغت آئین معلوم کرینگے پس ہم کو جواب دینے براہین قاطعہ کی کیا حاجت ہے ہمارے مضامین پر کثرت سے اجماع ہونا سلف و خلف کا اور نیز اتفاق اسوقت کے علمائے ذی شرف کا کافی حجت ہے و چہ را بعد یہ ہے کہ مولف براہین قاطعہ نے بہت مضامین ایسے لکھ دیے جس سے اکثر اہل اسلام متوحش و نفور ہو گئے مثلاً یہ مسئلہ براہین قاطعہ میں ہے کہ جو کوئی یوں کہے کہ خدا تعالیٰ کا جھوٹ ہونا ممکن ہے اسپرطن کرنا جہالت ہے صلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلد بنی آدم کے بھائی ہیں الی آخرہ۔ قید ایمان کی بھی شرط نہ رکھی جو ایسے کرمیہ انما المؤمنون اخوة سے بعض آدمی ثابت کرتے تھے صلا و ترکی ایک رکعت کو قوت ہے صلا جو کوئی آٹھ رکعت تراویح کو سنت جانے نہیں کو وہ قابل اعتراض نہیں صلا ۲ دیوبند کے عالموں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیڑم ہندی ہونا آگیا صلا ۱۸ حرمین شریفین کے علماء کو رشوت دیکر جو چاہو فتویٰ لکھوا لوانی آخرہ پس گویا یہ دہمت لہر بکھر عا انزل اللہ فاولئک ہم الکافر ذک کے مصداق ہیں صلا ۹ عوام کا مذہب معین نہیں ہوتا الی آخرہ یعنی سب لاد مذہب ہوتے ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ دنیا میں زیادہ تر عوام ہیں اور جو خواص ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہم کو خود بصیرت حاصل ہے چنانچہ فرقہ غیر تقلید کی زبان پر جاری ہے پس خواص سب باعث علمیت اور عوام سب باعث نادانیت تقلید سے نکل گئے تو تقلید اور یہ جو اجماع مدت سے چلا آتا ہے کہ حمر گئی ایسا مسئلہ ایسے رقت پر شور و شر میں کھنا خلقت میں ہنگ لگانی ہے۔ صلا ۱۲ مسئلہ اختلافی بلا ضرورت بھی جائز ہے ایہ یعنی تقلید امام واحد کی واجب نہیں جس کا جی چاہا بلا ضرورت مسئلہ کسی امام کا لے لیا صلا ۱۳ جس کو ایک نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہوا اسکے ذمہ سے حج ساقط ہو جاتا ہے۔ مگر حیلہ طلب آدمیوں کے لئے ابھی دستاویز لکھ دی وہ کہندیا کرینگے کہ ہم سے جہاز اور اونٹوں کے سفر میں بیشک نماز ادا نہ ہوگی بناؤ علیہ ہم کو جانا حج کے لئے ضرور نہیں اس میں کیا حکمت ہے کہ ایک فرض ادا کرنے کو جائیں دوسرا تصنا ہو جائے صلا ۱۴ ہندوستان کے آدمی صدقہ اموات دیکھتے ہیں دوسری جگہ لکھا صلا ۱۵ کہ الربا شرک الہ تو صدقہ ان کا رہی اور ریائی ادران کو مشرک ٹھیرایا۔ صلا ۱۶ ہندوستان کے آدمی تقیین تاریخ میں تشبہ بہ بنیہ دیکرتے ہیں و تشبہ کو دوسرے مقام

صد ۱۱ پر لکھا کفر ہے۔ گویا سوم و چہلم کرنے والے کا فر پھیرائے یہ کیسی بے انصافی اور زباں زوری ہے کہ
 سب کی نسبت حکم ریا و رسم و تشبہ بالہنود کا وید یا صد ۱۲ محفل مولد شریف کرنے والے کنہیا کا جنم کرنیوالوں
 سے بھی بر محکرم ہیں وہ تو سال بھر میں ایک بار کرتے ہیں یہ جب چاہتے ہیں خرافات فرضی اور سانگ و ولادت
 کا کر لیتے ہیں الحاصل بہت مقامات پر ایسی ایسی تقریریں دل آزار رقم کی ہیں جس سے اہل اسلام علما و غیر
 علما سب کبیدہ خاطر ہو گئے کوئی فلم سے کوئی زبان سے ہر شخص حسب استعداد ان کے مسائل کی تردید
 کر رہا ہے جب اس کتاب کی یہ حالت ہے تو مجھ کو جواب لکھنے کی کیا حاجت ہے ہاں جو کوئی مشہر صاحب
 براہین قاطعہ کا واجب الدفع سمجھا جائیگا اب نظر ثانی کر رہا ہوں خاص اپنی انوارساطعہ میں اس شبہ کو کھلکا
 حل کر دیا جائیگا وجہ خاص یہ ہے کہ ٹولٹ براہین قاطعہ کو اگرچہ بظاہر میرے مسائل و دلائل پر
 شدت سے انکار ہے لیکن اسی انکار میں خاصی طرح اقرار ہے چنانچہ صد ۱۳ سطر ۱۶ میں آپ لکھتے ہیں روایات
 سندرجہ انوارساطعہ کی بابت (آپ کی سب روایات منقولہ مسلم ہیں) دیگر صد ۱۴ میں لکھا جمع بین
 العبادین کا کوئی منکر نہیں الی آخرہ ہم کہتے ہیں فاتحہ و اطعام طعام میں جمع بین العبادین ہی تو ہے
 دیگر صد ۱۵ ہر روز ثواب پہنچانا اور عیدین کو اور شب ہرات کو بھی درست ہے الی آخرہ پھر فاتحہ و
 طعام ان ایام میں ایصال ثواب ہی کے لئے تو ہوتا ہے دیگر صد ۱۶ میں لکھا کہ جو فقرا کے واسطے ہو
 بطور صدقہ تو نفس طعام مباح جو فقرا کو اگرچہ تین دین کی بدعت ہے آخر صد ۱۷ میں لکھا کہ اگرچہ طعام صدقہ ہے
 اور ثواب پہنچا کر اس فعل تعین کی وجہ سے مکروہ ہو گا الی آخرہ صد ۱۸ میں لکھا کہ بدعت ہونے
 کے قائل ہیں نہ کہ ایسی صورت میں منکر و معمول ثواب کے۔ دیکھیے ایصال ثواب تعینات مرد و بھند
 میں بھی ہو جانا تسنیم کیا اور تعین کو بدعت کہا سو ہم بدعت حسنہ کہتے ہیں اور دلائل انوارساطعہ میں
 مذکور ہیں دیگر صد ۱۹ میں لکھا کہ متقدمین سے لیکر آج تک بدلے پچھے آتے ہیں اور نسبت کارنگ
 بھی بدلتا رہتا ہے مگر اصل مطلق واحد ہے الی آخرہ۔ یہی جواب ہمارا فاتحہ اموات و محفل میلاد شریف
 میں ہے کہ اصل مشق واحد ہے گورنگ اور طریق بدل گیا دیگر صد ۲۰ میں لکھا کہ انہیں نہ فرحت و ولادت کو بڑا
 کہیں اور نہ ذکر و ولادت کو منع کریں بلکہ ایسے امر مستحسن ہیں الی آخرہ دیگر صد ۲۱ میں لکھا کہ فرحت و ولادت
 فخر عالم میں حسبہ کیا جاوے جو مشروع و بھٹو ثواب الی آخرہ دیگر صد ۲۲ میں لکھا کہ بدعت حسنہ سنت ہی
 ہوتی ہے اسکو باعتبار ظہور اور شیوع کے کہا جاتا ہے الی آخرہ۔ پس ہم کہتے ہیں فاتحہ طعام اور مولد شریف

دونوں سنت ہیں کیونکہ ان کی اہلیں قرآنِ نکرہ سے ثابت ہیں گونہ پورا اور شیعہ ان امور کا ہیبت
 کہ نامیہ بعد میں ہوا اس نپور خارجی اور شیوع کے سبب ان کو بدعت حسنہ کہنا چاہئے نہ بدعت
 ضلالت و بیکردارہ اکھانے اور شیرینی کی بحث تو چند دفعہ ہو چکی کہ اہل اُس کی مباح اور تخصیص
 اور تاکد مروج سے کراہت پیدا ہوئی۔ یہ ذکر ہے کھانے اور شیرینی محفل مولد شریف کا و گھر صفا سے
 قیام مباح تو تھا مطلقاً اور تعظیم شان ذکر فخر عالم علیہ السلام کے واسطے مستحب بھی تھا مگر جہلا کے
 تعیید اور تخصیص اور عوام کے سنت اور وجوب سے بدعت ہوا تھا صفا سے اور مولد کبیر وغیرہ میں جو
 مستحسن کہا ہے (یعنی قیام مولد شریف کو) تو اصل مطلق کے فرد کی وجہ سے کہا ہے بظن غالب ہا
 عروص اس قید اور تاکد کا ہوا تھا بجلات ہمارے زمانے کے انچ و بیکردارہ ۲۴۲ سے تاویل جلی کی ہے
 کہ وہ ذکر مطلق کے فرد کی وجہ سے قیام کرتے تھے اور تعیید مطلق کا درجہ اس قیام میں نہیں تھا اور نہ
 عوام کا اندیشہ تھا لہذا جائز جانتے تھے اب وہ امر نہیں۔ مگر وہ ہو گیا دیکھئے قیام کو بھی مان لیا باقی یہ
 بات کہ اب مکردہ ہو گیا سوید ان حضرات کے اجتہاد سے مکردہ ہوا اسکو ہم تسلیم نہیں کرتے و گرنہ آ
 یار رسول اللہ جو بعض اشعار و قصائد میں ہوتی ہے اسکی اہمیت اور اہمیت صفا سے میں لکھا ہے اگر
 ذات فخر عالم کو حاضر ناظر بالذات کوئی عقیدہ کرے تو مشرک ہوتا ہے اور اگر یہ عقیدہ نہیں بلکہ محض
 محبت میں کہتا ہے یا جو اسکے کہ اگر محض مساوۃ و سلام میں ہے تو ملائکہ آپ تک پہنچا دینگے اور جو
 بدون اُس کے ہے وقت عرض اعمال کے پیش ہو جاوے گا تو جائز ہے انچ و دیکھئے یہ مطالب لکھے
 ہوئے انوارساطعہ کے سب تسلیم کرئیے ہیں اور وہ جو ہر ایک بات میں تسلیم کے تھا کچھ کچھ شاخ انکار
 کی بھی درج کی ہے سو حقیقت اسکی انوارساطعہ میں ناظران حق طلب ملاحظہ کریں کہ ہر محبت کی کیفیت
 اپنے اپنے مقام پر کھولدی گئی ہے علاوہ برائے عاقلان محض فہم بخوبی سمجھتے ہیں کہ یہ شاخ لکنا اسلیئے
 ہے کہ جب نام تردید انوارساطعہ کا لیا کچھ تو شاخ نکال دینی چاہیئے ورنہ سب لوگ کہیں گے کہ یہ کیا رو
 لکھا ہے کہ ہر بات کو مان لیا ہے اور ہذا قافلاً مکردہ ہوا کہ پیشتر اکثر نادان
 آدمی ہم سے اُلجھا کرتے تھے کہ یہ ملا و سرو مکانات علیہ نسل التسلیمات و نیز نا تمامات بدعت ہے
 اور بدعت حسنہ کوئی چیز نہیں جو بدعت ہے وہ ضلالت ہے اور جو ضلالت ہے وہ فی النار ہے ہر چند
 ہم ثبوت دیتے کہ بدعت دو قسم ہے ایک سنیہ مذمومہ دوسری حسنہ محمودہ لیکن وہ ہرگز نہ مانتے

جب میں نے انوار ساطعہ میں تقسیم بدعت کا قاعدہ مدلل بدلائل شرعیہ ترتیب کیا مولف برامین قاطعہ نے
صنٹا ۱۳ میں اسکو تسلیم کیا عبارت انکی یہ ہے (جو امر بعد فخر عالم علیہ السلام کے حادثہ چار ساطعہ خواہ
مجمودہ ہو خواہ مذموم یعنی اس کے جواز کی دلیل شرع میں موجود ہو یا نہ ہو سو اسکی دو قسم کرتے ہیں قسم اول محمودہ جسکی
دلیل جواز کی شرع میں ہے اور دوسری مذموم کہ دلیل اسکی جواز کی نہیں پس قسم اول کو بدعت حسنہ نام
رکھتے ہیں اور ثانی بالسنۃ جانتے ہیں اور دوسری قسم بدعت ضلالت ہے (الصحیح) اور اگرچہ مولف برامین قاطعہ
یعنی مولوی خلیل احمد صاحب فیٹھوی کا اس قاعدہ کو تسلیم کرنا فی لغتہ و نظر الی داتہ : مصفا یکسی بشر کے
نزدیک مخالفین یا موافقین میں قابل اعتماد و استناد نہ تھا لیکن چونکہ ان کا یہ سب سودہ و حقیقت انکی پیروی شد
مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کے انگٹاس تنویر افادات و افاضات سے منور ہے اور پھر یہ نظر ہر تقریب
بھی انکی آخر کتاب میں یہ جلوہ تصدیق جمیع مسائل و دلائل جلوہ گر ہے بناؤ علیہ اس کتاب کا ہر مضمون بقاعدہ
مشہورہ نونا لقمہ مستفاد من نور الشمس مولوی رشید احمد صاحب ہی کا مضمون متیقن ہو کہ ہمارے استماع
نواح میں جمیع مانعین کے نزدیک مستند و معتبر ہے لہذا کہ مانعین کو اپنے ایسے مسلم الثبوت کی زبانی
ہمارے قاعدہ کی تصدیق کامل ہوئی اور ہم کو انکی صحیح خراشی لائینی سے نجات کلی حاصل ہوئی و دوسرا
قائدہ برامین قاطعہ سے یہ ہوا کہ بعض صحاب علم و نظر اگر تقسیم بدعت کے قائل بھی ہوتے تھے تو یوں
کہتے تھے کہ بدعت حسنہ اگر ہے تو بس قرون ثلثہ تک ایجاد درست لا کلام ہے اور بعد قرون کا ایجاد باطل
ضلالت اور حرام ہے۔ میں نے اسکا رد انوار ساطعہ میں کامل کیا اور بدلائل شرعیہ ثبوت و یا کہ ایجاد کرنا اس
امر کا جو کہ خیر اور سعید ہے جائز ہے گو قرون ثلثہ کے کتنا ہی بعد ہے چنانچہ اسکو بھی مولف برامین قاطعہ
نے ص ۲۹ میں تسلیم کیا عبارت یہ ہے جسکی جواز کی دلیل قرون ثلثہ میں ہو خواہ وہ جزئیہ ہو جو خارجی ان
قرون میں ہو یا نہ ہو اور خواہ اس کے جنس کا وجود خارج میں ہو ہو یا نہ ہو وہ سب مستحبہ فی سخرہ۔ پھر
اسی ص ۲۹ میں گیارہ سطر کے بعد لکھتے ہیں دیکھو کہ تظہیر شخصی کی دلیل قرون ثلثہ میں موجود ہے گو وجود خارجی
اسکا کبھی ہو اس ہم کو بحث نہیں الی آخرہ پھر نیا سطر کے بعد تھا لہذا بالیقین وجود و جب اخیرہ تصدیق شخصی کا
بعد زمانہ قرون ثلثہ کے ہوا اگرچہ وجود شرعی اس کا قرون ثلثہ میں ثابت تھا الی آخرہ دیکھئے مولف برامین نے
اس مقام میں اقرار کر لیا کہ یہ ضرور نہیں جس امر کا وجود خارجی قرون ثلثہ میں نہ ہو : وہ منع ہو بسے بلکہ
صرف دلیل جواز کا : جو قرون ثلثہ میں پایا جانا کافی ہے جس امر کی دلیل کا وجود ان قرون میں نہ پایا پھر

امر بوجہ خارجی خواہ کبھی کسی زمانہ قریب یا بعید میں موجود ہو وہ سب سنت ہے اور صلوات میں کچھ بدعت سنت
 سنت ہی ہوتی ہے اسکو بدعت باعتبار شیوع اور ظہور کے کہا جاتا ہے چنانچہ اوپر بھی یہ عبارت نقل ہو چکی
 پس وہ جو بعضے نادان متکبرین جھگڑا کرتے تھے کہ محفل مولد شریف نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا
 نہ کسی صحابی نے نہ کسی تابعی نے نہ تابعین کے اتباع نے بناؤ علیہ یہ محفل بدعت سینہ ہے سو یہ دعویٰ
 اور دلیل اور سب قائل و قیل ان کی تقریر براہین قاطعہ سے بالکل رو ہو گئی اسلئے کہ اس محفل کا موجود
 بوجہ خارجی ہونا ان قرون میں کچھ ضرور نہیں دلیل جواز کا پایا جانا ان قرون میں کافی ہے باقی رہی یہ بات
 کہ کوئی کھڑی سمجھ کا آدمی دلیل کے معنی یہ نہ سمجھے کہ اگر اس فعل خاص کا نام صراحتہ اور اسکی کل کیفیت
 کا بیان بعینہ تشریحاً قرون ثلثہ میں ہو گا تب وہ فعل بعد قرون جائز ہو گا ورنہ ناجائز ہو گا خوب یاد رکھو کہ یہ
 ہرگز مراد نہیں سکا تصنیف بھی مؤلف براہین قاطعہ نے کر دیا ہے اسلئے کہ انوار ساطعہ میں یہ مضمون لکھا گیا ہے کہ
 تعمیر مدرسہ کبھی تم بدعت حسنہ یعنی بحق بالسنۃ اور سنت حکیمہ مانتے ہو چھڑی ہی محفل مولد شریف اور فاتحہ
 اموات بھی ہے اگر یہ امور اسوقت میں بہنیت کذا ثابہ ثابت نہیں تعمیر مدرسہ بھی بہنیت و صفت کذا ثابہ و جرح حال
 قرون ثلثہ سے ثابت نہیں اسکا جواب براہین قاطعہ میں دیا ہے مثل تعمیر مدرسہ کی محض کم فہمی ہے صفت
 کہ جب اسصحاب صفہ طالب علم دین فقرا رہا جین رہتے تھے مدرسہ ہی تو تھا ہم کا فرق ہے لہذا اہل سنت ہی
 ہے یاں تبدیل بہنیت مکان کی ہو گئی الی آخرہ اب ہم برہان صاحب براہین قاطعہ کا حال کھولتے ہیں واضح ہو کہ
 صفہ ایک سایہ دار مکان تھا مسجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں اور اصل اسکی یہ تھی کہ تحویل قبلہ سے پہلے مسجد شریف
 کی جانب شمالی قبلہ تھا جب تحویل قبلہ کا حکم ہوا تو قبلہ اولی کی زیوار قائم رھی تاکہ یہاں فقیر مسکین یعنی خبکا
 گھر باہر کچھ نہیں رہا کہ میں ذکرہ فی جذب القلوب عن الذہبی از منتخب لغات میں ہے جمعہ از غریبان
 اہل اسلام کہ خانہ ندا شتند در موضع از مسجد کہ بالایش پوشیدہ بود ندی نذرانہ ندا و صحیح بخاری میں ہے
 کہ جب صدقات کہیں آتے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب صفہ کو بھیجتے اور تکلوۃ کے باب فضل
 الفقرا میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سنا کہ اصحاب صفہ دیکھے کسی کے پاس چادہ
 او پردہ دھنے کو نہ تھا بس ایک ایک کپڑا تھا کسی کے پاس قطع پیچے باندھنے کو نہ بند تھا اور کسی کے پاس او پردہ دھنے کو ملی تھی
 جسکو گلے میں باندھ لیتے تھے کسی کی آدمی پنڈلی تک کملی یا تہ بند پتیا تھا اور کسی کے ٹخنوں تک وہ لوگ اپنے
 کپڑوں کو سجدہ وغیرہ کی حالت میں بیٹا کرتے تھے کہ مبادا مقام ستر عورت کھجائے اور دوسرے کو نظر آئے

انتہی اور کام آن کا یہ تھا جو قرآن شریف میں ہے یدعون دھم بالغداۃ والعشی یریدون وجہہ یہ آیت
 کریمہ دو جگہ ہے سورہ انعام میں اور سورہ کہف میں کہا تادمفسر نے یہ آیت اصحاب صفہ میں نازل ہوئی وہ ایک
 نماز پڑھ کے بیٹھے رہتے کہ اب دوسری نماز پڑھینگے اس سبب اس میں یدعون دھم کے معنی یہ ہے کہ نماز پڑھتے
 میں ماور یہ معنی حضرت ابن عباس اور مجاہد سے بھی روایت ہیں اور بعض مفسرین نے یہ کہا کہ یدعون دھم سے
 یہ مراد ہے کہ دعا کرتے ہیں خدا سے اور نیا د کرتے ہیں اسکو یہاں برابر مسمیٰ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ انہی تعمیر
 الکبیر العالم اور شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی یہی اختیار کیے ہیں سورہ انعام میں ترجمہ آیہ کریمہ مرقومۃ الصدقہ فرماتا
 ہے مناجات می کنند پروردگار خویش را با دعا و مسامی طلبند روسے اور انتہی اور شاہ عبدالقادر لکھتے
 ہیں پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح و شام چاہتے ہیں اسکا منہ انتہی اور صبح و شام سے مراد دوام ہے یعنی
 وہ لوگ سدا مناجات الہی میں رہتے ہیں اللہ کو پکارتے ہیں اب مدرسہ کا مسئلہ معلوم کرنا چاہیے کہ
 سب علمائے زنا نسا تعمیر مدرسہ کو جائز فرماتے ہیں کسی نے اپنی اصلاح کے موافق سنت حکمیہ اور علمیہ ہائے
 کہا اور کسی نے بدعت حسنہ قرار دیا صفحہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نظیر اور دلیل ٹھیکر ہے اب
 اصحاب انصاف و عدل خیال فرمادیں کہ اصحاب صفہ کی حیثیت اور اشغال اور طلبہ مدرسہ کی کیفیت
 صدور اشغال میں کیا کیا کچھ تباہین ہے اور اسی طرح بنا بر صفہ اور تعمیر مدرسہ میں حقیقہ و صنفہ و وضعاً کس قدر تباہ
 ہے کسی چیز میں اشتراک نہیں نہ نام نہ تعمیر مکان میں نہ کیفیت اشغال اصحاب مکان میں بجز ایک بات کے کہ
 صفہ بھی ایک مکان تھا جہیں مسلمان طالبین رہتے تھے مدرسہ بھی ایک مکان ہے جہیں مسلمان طالبین رہتے
 ہیں یہ ایک علت جامعہ مشترک دونوں میں دیکھ کر تمام علمائے موافق و مخالف مدرسہ کو بے نزہتھے ہیں چنانچہ اسی
 اور علت پر مولف برامین اور انکے مرشدا و مقرر ظنے تعمیر مدرسہ کا جواز مسلم رکھا ہے نہ بت ہو گیا کہ امر خیر تو ایجاب
 کے جواز و استحسان کے لئے اتنی دلیل کافی ہے جیسے اجل کی ہیئت و کیفیت مدارس کے جواز کے لئے جو وصفہ دلیل کافی
 سمجھی گئی تو تبدیل ہیئت بہ رجبہ کمال ہے جب قاعدہ اس تشریح و توفیح سے خود صاحب باہین قاطعہ نے تسلیم کر لیا
 ہے اب ہم تو انکی کتاب کے رد جواب کی حاجت کیا ہے ہماری انوار ساطعہ میں مقصود و اسلی و مطلب ہمہ و لیس ہیں
 محفل سید الکائنات علیہ افضل الصلوٰۃ و فاتحہ اموات سوچے دونوں مسئلے تقریر مولف برامین سے ثابت ہو گئے کہ ہم
 کہتے ہیں فاتحہ اموات بطور و ہم چہلم وغیرہ ایصال ثواب ہی تو ہے اور محفل مولد شریفہ روایت معجزات ہی تو ہے
 گو ہیئت بدل گئی اور نام بدل گیا جس طرح مدرسہ باقر مولف برامین قاطعہ صفحہ ہی تو ہے جو ہیئت بدل گئی ہے

نام بدگلیا تاوان لوگ ہیئت کذا ایہ ہی میں سمع خراشی منقول کیا کرتے تھے مولف براہین نے تبدیل ہیئت و نام
 صفحہ در باب در تسلیم کر کے ہم کو نوح ہنا کے مجاہدین سے بجات بخشی کہ تبدیل ہیئت سابقہ اور کو حق ہیئت کذا
 لاحقہ قابل نزاع نہیں بنا ز علیہ ہم کہتے ہیں کہ فی الحقیقت براہین قاطعہ منظر غور کچھ ہمارے مخالف نہیں بلکہ عین
 موافق مدعا ہے اور ہم نے جن اصول و دلائل و نظائر کو اثبات دعویٰ انوار باطلہ میں جا بجا قائم کیا ہے اہل نظر
 بتامل ملاحظہ فرمائیگی کہ یہ دلیل ہماری دلیل سلفی نہیں ہے بین میں ہی پر معلوم ہے کہ جس مقام پر نام اس
 براہین قاطعہ کا کتاب ہذا میں لیکھا تمیز اور فصل کے لئے لفظ براہین قاطعہ لنگو ہی باعث چھپوانے اور شائع کرانے
 جناب مولوی رشید احمد صاحب لنگو ہی کے لکھا جائیگا ایسے کہ ایک رسالہ اور بھی سہی بہ ماہین قاطعہ ہے جس کا جواب
 و لائل ساطلعہ قاطعہ براہین قاطعہ ہے لمعہ رابعہ میں ذکر ہے علماء و مشائخ مسلم الثبوت مفتیان فتویٰ
 انکاری کا جو تصحیح ہو کہ ان فتاویٰ کے جسد منفتی ہیں وہ معتقد ہیں ان دو عالموں کے یعنی مولوی اسماعیل صاحب
 و ہلوی اور مولوی سجت صاحب ہلوی کے پس بعضوں کو ان صاحبوں کے خاندان میں واسطہ دروہ رابطہ شاگردی
 حاصل ہے اور بعضوں کو مریدی و طالبی اور بعضوں کو محض تعلیم اور پیروی پس مولوی اسماعیل صاحب کا خاندان
 طریقت یہ ہے کہ دہرید ہیں سید احمد صاحب کے اور وہ شاہ عبدالعزیز صاحب کے اور وہ شاہ ولی اللہ صاحب کے اور
 مولوی سجت صاحب علم حدیث میں شاگرد ہیں شاہ عبدالعزیز صاحب کے اور وہ شاہ ولی اللہ صاحب کے اور شاہ
 ولی اللہ صاحب سلسلہ اوپر کو اس طرح چلتا ہے خاندان مجہدیہ میں کہ دو مرتبہ ہیں اپنے باپ شاہ عبدالرحیم صاحب
 کے اور وہ سید عبداللہ سے اور وہ سید آدم بنوری سے اور وہ امام ربانی مجدد الف ثانی سے آج اور دوسرے سلسلہ
 اپنا شاہ ولی اللہ صاحب نے کتاب انتباہ میں یہ لکھا ہے کہ اس فقیر نے علم حدیث لیا اور فرقہ تقویٰ پہنلا اور
 خلافت پائی شیخ ابو طہا ہر سے اور انھوں نے شیخ احمد قشاشی سے اور انھوں نے شیخ احمد شتاوی سے اور انھوں نے
 اپنے باپ علی بن عبد القدوس سے اور انھوں نے شیخ عبدالوہاب شعراوی سے اور انھوں نے شیخ جلال الدین
 سیوطی سے اور انھوں نے شیخ کمال الدین امام کالمیہ سے اور انھوں نے شیخ الاسلام ابو الخیر بن الجزری شیخ القرار
 والمجدین سے الی آخرہ الحاصل یہ بزرگواران مندرجہ سلسلہ کو رتقہ اور پیشوا ہیں مفتیان فتویٰ انکاری کے
 اور فصل کیا ہے ان اسکا کوئی مسلم الثبوت کتب مشائخ انتباہ و قول جمیل وغیرہ سے اور یہ اسلئے کہ ہم جو
 قول یا دلیل پیدا کریں گے تو وہ یا خود ان بزرگواروں کی تصانیف میں ہوگی یا ان بزرگواروں کی مسلم الثبوت کتابوں میں
 لمعہ خامسہ میں اثبات ہے بدعت حسنہ کا واضح ہو کہ یہ مسند ایک صاحب عظیم ہے اصول دین میں سے

جب یہ ثابت ہو گیا تو جان لکہ اکثر مسائل متنازعہ فیہا طے ہو گئے بنا کہ علیہ ہم اولاً اسی میں گفتگو کرتے ہیں
بجول اللہ قوتہ القوتہ اسے طالبان حق بیداروں جو کہ سنو کہ بدعت حسنہ میں چند اقوال ہیں قول اول یہ
ہے کہ جو امر قرون ثلثہ یعنی صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین کے زمانہ میں ایجاد ہوا وہ سنت ہے اور جو بعد ان کے
ہو وہ بدعت ہے اور ہر بدعت ضلالت ہے یہ مولوی اسمعیل صاحب کے مقلدوں کا قول ہے جو ارا
سارضات میں پیش کرتے ہیں اور قید نظیر کی جو رسالہ تذکیر الاخوان میں مولوی اسمعیل صاحب نے لکھی ہے اور
یہ کہتے ہیں اسی رسالہ میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ نظیر کا سمجھنا کام مجتہد کا ہے پس جو کلام قرآن و نظیر
مثل ایجاد ہو گا وہ بھی اپنی مجتہدین مطلق کے وقت میں اگر ایجاد ہو گا تو جائز ہو گا ورنہ ناجائز ہو گا چنانچہ اسی
بتا پر مفتیان فتویٰ انکاری مولود و فاتحہ کو بدعت ٹھیرا چکے عبارتیں انکی معادونی میں نقل ہو چکیں کہ انتقاد و محفل
سیلاد و قیام قرون ثلثہ سے ثابت نہیں ہوا پس یہ بدعت ہے فتویٰ انکاری ثانی صلاد و علی ہذا لایقیا کس
سوم و فاتحہ بر طعام کہ قرون ثلثہ میں پائی نہیں گئی فتویٰ ثانی انکاری ص ۱۱ اور مولوی اسحق صاحب کے ہاتھ سے
سوال پانزدہم میں ہے مجتہد اور مولود ہم انکلمان است زیرا کہ اور قرون ثلثہ کہ مشہور لہم یا بخیر است این بر عمل
بنو بعد قرون ثلثہ میں امر ماوش شدہ بنا میں علماء در جواز و عدم جواز کس مختلف شدہ اند انتہ
اس عبارت سے بھی ظاہر ہے کہ جو علماء مولد شریف کو منع کرتے ہیں وہ بیاعتنا نہ ہوتے ہیں اس امر کے ان
قرون میں منع کرتے ہیں نہ بیاعتنا نہ پائی جائے نظیر کے اور تحقیق با حق ضلت میں تعزیم المسائل قرہ علیوں سے
نقل کیا ہے جو چیز بعد ان میںوں قرن کے ایجاد ہوئی وہ بدعت سینہ سر اسر ظلمت اور موجب ضلالت ہے
نصاب الفقہ میں ہے ہر آنچه بدعت حسنہ مجتہدان قرار دادہ اند ہماں صحیح است اگر دریں زمان چیزے را بدعت
حسنہ قرار دہند ضلالت است زیرا کہ در مصفی گوید کل بدعتہ ضلالتہ انتہی یہ مضمون مانعین کے چند مسائل میں
موجود ہے۔ الحاصل یہ لوگ تذکیر الاخوان کا مطلب اسی طرف راجع کرتے ہیں کہ مجتہدین اربعہ تک جو کچھ ہو گیا سو
ہو گیا آگے سب بدعت ضلالت ہے اور اتم لحدوت کے نزدیک معنی عبارت تذکیر الاخوان کے وہ ہیں جو
مباحث مولد شریف کے لغتہ تابعہ میں لکھے جائینگے لیکن اس مقام پر اس میں گفتگو کیجاتی ہے جو کچھ مقلدین کا
قرار داد ہے فی زمانہ اور بعض صاحب اس فریق کی یہ بات بھی زبان پر لاتے ہیں کہ بدعت حسنہ کوئی چیز نہیں جو
بدعت ہوئی اس میں حسن کہاں یہ بات رسالہ توجیہ وغیرہ میں مندرج ہے دوسرا قول یہ ہے کہ جو چیز بعد
صحابہ اور تابعین کے نکالی جاوے وہ بدعت ہے اور نامشروع یہ مائتہ مسائل کے سوال چیل ششم میں لکھا ہے اگر کہ

مشغول نباشد از آنحضرت و صحابہ و تابعین غیر مشروع است الی آخرہ اور تمامی مسئلہ ہذا میں لکھا ہے کہ ہم نقل
 از حضرت صحابہ و تابعین دلالت بر بدعت دکراہت فعل دار الی آخرہ قول اول میں صحیح تابعین تک کی بات
 سنت معلوم ہوتی تھی اس قول میں فقط تابعین تک قول مستند ہے تیسرا قول ہے کہ صحابہ کا نقل سنت
 میں داخل ہے لیکن صحابہ کے بعد جو قول فعل حادث ہو وہ بدعت اور ضلالت ہے چنانچہ جلد اول مکتوبات مجددہ
 کے مکتوب ایک سو چھیالیس میں ہے ہرچہ درین محدث و مبتدع گشتہ کہ در زمان خیر البشر و خلفاء راشدین و وجود
 علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلامات اگرچہ آں چیز در روشنی مثل فلق صبح بود ایں ضعیف را با جمع کہ باوہ
 گرفتار عمل آں محدث مگرداناد اور اسی مکتوب کے اخیر میں لکھا ہے فعلیکہ بالاختصار علی متابعتہ سننہ رسول اللہ
 صلے اللہ علیہ و آلہ و سلمہ و الاکتفاء علی اقتبائہ اصحابہ الکرام اب دیکھو اس کلام سے الی استدلال کیا جائیگا تو قول اول
 تابعی کا بھی نام مستند اور واجباً لاقتضاب رہیگا قول چوتھا یہ ہے کہ تابعین تو تابعین ہیں خود صحابہ کا کچھ اعتبار
 نہیں ان کی باتوں کو بھی بدعت کہتے ہیں ان علماء کے نزدیک بدعت کے یہ معنی ہیں البدعت ما لم یکن فی ظلم
 رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم پھر حضرت کے بعد اگر صحابہ بھی ایجا ذکر کریں ان علماء کے نزدیک وہ بدعت ضلالت ہے
 غیر مقلدوں کا اسی پر عمل ہے کہ وہ خلفاء راشدین کے فعل کو بھی بدعت امانا جائز کہتے ہیں اور جب ان سے کہا جاتا ہے
 کہ حضرت کا روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے لازم پڑو سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی تو اس کا جواب یہ دیتے
 ہیں مسک الختام شرح بلوغ المرام میں ہے کہ نہیں مراد سنت خلفاء راشدین سے مگر ایسا طریقہ ان کا کہ موافق طریقہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو اور معلوم ہے قواعد شریعت سے کہ کسی خلیفہ راشد کو نہیں پہنچتا کہ کوئی طریقہ
 سوائے اس طریقہ کے کہ اس پر حضرت تھے مشروع کرے انتہی ملخصاً اور کتاب منافع الاسرار التراویح میں ہے کہ
 مراد سنت الخلفاء سے وہی سنت انکی ہے جس میں وہ موافق اور متبع سنت نبوی ہیں نہ وہ کہ جسے وہ خود جوہد ہیں
 الی آخرہ پس ان بزرگواروں کے نزدیک تو صحابہ کرام بھی کہ بعض امور انھوں نے زائد کیے ہیں بدعتی ٹھہرتے ہیں
 لغو باشندہ منہا چنانچہ مصابیح التراویح میں مولوی محمد قاسم صاحب لکھتے ہیں کہ منکرین گیارہ رکعت کو سنت
 جانتے ہیں اور میں نے کو بدعت اب طالبان حتیٰ عنور سے سنیں یہ چاروں اقوال جو بیان کئے گئے یہ سب اقوال شاذہ
 مختلفہ بعض علماء کے ہیں چوتھے قول کو تیسرا دکر تا ہے اور تیسرے کو دوسرا اور دوسرے کو اول اب قول اول
 ہمارے معاصرین پیش کیا کرتے ہیں اور زیادہ تر اسی کو مستند ٹھہراتے ہیں ان میں جو غلط ہے یہ عاجز بیان کرتا ہوں
 وضح ہو کہ متقدمین متاخرین میں کسی نے سنت کی یہ تعریف نہیں کی کہ سنت وہ شے ہے جو قرآن مجید میں پایا جاوے

یاد ہے کہ جو کچھ قرون ثلثہ میں حادث ہو وہ سب سنت ہے اور نہ کسی کے حدیث سے یا قول صحابہ یا حدیث صحیح تا بعد سے
یہ بات ہر ائمہ ثابت کی ہم نے بار بار مذہب اولوں کو مہلت دی کہ حدیث و حدیث برسر و برسر میں کسی کتاب سے خود یا اپنے
مذہب کا رو سے نکلاش کر اگر ایسی حدیث معتبر ہم کو دو جس میں غلطی الفاظ ہوں کہ قرون ثلثہ کے بعد جو بات چھٹیگی وہ بدعت
ہوگی اور جو عین قرون ثلثہ میں ایجاد ہوگی وہ سنت ہوگی اور اگر حدیث نہ ملی تو خاص ہی الفاظ جماعت صحابہ
یا صحیح تابعین کی زبانی ارشاد فرمائے ہونے ہم کو دکھاؤ معتبر اسناد سے معتبر حدیث کتاب اس واسطے کہ جب تمہارے
نزدیک اعتماد و استناد قرون ثلثہ ہی پر جسے ہو گیا چنانچہ براہین قاطعہ گنگوہی میں اسکی تصریح ہے عبارت یہ ہے صلا
سلا یہ ضرر اور واجب ہے کہ ہتھید قواعد جواز و عدم جواز کی محدود و بڑاں ہے بعد قرون ثلثہ کے جو کوئی قاعدہ تجویز ہے
وہ ہر حال مردود ہوگا انتہی کلامہ اسی واسطے تو ہم اس قاعدہ کا بھی خاص قرون ثلثہ ہی سے ثبوت مانگتے ہیں کہ کس طبقہ
میں طبقات مذکورہ سے یہ قاعدہ جاری کیا گیا اور اگر بعد میں یہ قاعدہ ایجاد ہو یا اسی ضرر میں ہوا لیکن اس پر کسی نے عمل کیا
ہوئی تو یہ قاعدہ بموجب قرار و ادما سے بدعت سیدہ ہوا جاتا ہے اور تم بعد مذاق من احد اشافی امر و ناما لیس
فقد ردتے ٹھہرتے ہو الغرض بارہا مطالبہ دلیل کیا گیا لیکن کوئی نہ لاسکا ہاں تک کہ مؤلف براہین قاطعہ بھی
اس مقام پر جوش و خروش ظاہری دیکھا کہ حرف مدعا میں غموش ہو گئے اور کہیں اپنی نئی پرائی کتاب سے جسے شرط مطلوب
نہ لاسکے اور لافین کہاں سے سبب نقطہ ایک حدیث پڑھ دیتے ہیں خیر العرفون قونی ثلث الذین یلوہم ثم الذین
یلوہم اوصال اس استدلال کا یہ ہے اقوال خود حضرت عمران بن حصین صحابی رضی اللہ عنہ اس حدیث کے راوی شکیک
بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قرن کے بعد دو قرن بیان فرمائے ہیں یا تین صحیح مسلم میں
قال عمران فلا ادری اقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد قرنین او ثلثا اسی طرح بخاری میں
بھی ہے اور مسلم میں عبد اللہ بن مسعود بھی یہ حدیث روایت کی ہے اسی بھی شکیک ہے قال ثم الذین یلوہم ثم الذین
یلوہم فلا ادری فی الثالثہ او فی الرابعۃ قال ثم یختلف بعدہم الحدیث اور ابو جریج سے بھی یہ روایت ہو سکتی
بھی شکیک ہے قال ابو جریج فلا ادری مرتین او ثلثا اور سوا سے بخاری اور مسلم کے دیگر محدثین بھی شکیک
بیان کر رہے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قرن کے بعد دو قرون بیان فرمائے یا تین جب اپنے بعد تین
قرن بیان فرمانے کا شکیک ہے تو چار قرن کا احتمال بہت صحیح روایتوں سے پیدا ہو گیا چاہئے چار قرن تک کی
بات اس فریق کے نزدیک سنت ہو پھر بعد قرون اربعہ جو پیدا ہوئے تو وہ بدعت عملاً و سنتیہ ہو پس قرون
ثلثہ کا قاعدہ بروایات صحیح مشکوک ٹھہرنا نیا یہ کہ اس حدیث میں لفظ قرن واقع ہوا ہے اور یہ بہت معانی میں

مشترک ہے قرن سید القوم کو بھی کہتے ہیں کذا فی القاموس اور بعضوں نے کہا قرن زما نہ سے مطلق اور بعضوں نے کہا مقید پھر ان میں بھی اختلاف ہے وئس برس یا جالینس یا شریا تو یا الیکسویس شرح مسلم میں ہے قال المحقق غیرہ القرن عشر سنین و قتادة سبعون و النخعی و یعون و زرداری اخی اونی مالک و سعد و عبد الملک بن عبد مائتہ و قال ابن الاعرابی هو الوقت انتهى اور بعضوں نے کہا کہ زمانہ نہیں بلکہ ہر زمانہ مراد ہیں قرن ایک طبقہ کے آدمیوں کو کہتے ہیں القرن کل امة هلکت فلم یبق منها احد اس تحریر پر بعضوں نے کہا کہ حدیث میں قرنی سے مراد صحابہ ہیں الذین یلوئحہم سے انکی اولاد و دوسرے الذین یلوئحہم سے اولاد کی ما اولاد اور کہا بعضوں نے کہ اول وہ جنہوں نے آپ کا جمال یا کمال دیکھا پھر جس نے ان کو دیکھا پھر جس نے ان کو دیکھا اور کہا بعضوں نے اس لفظ سے کہ اول صحابہ ہیں دوسرے تابعی ہیں تیسرے متبع تابعی ہیں یہ سب تو اس شرح مسلم میں موجود ہیں پس لفظ قرن مشترک ٹھہرا معانی کثیرہ میں اور لفظ مشترک نہیں فائدہ دیتا قطع اور یقین کو اور حکم اس کا توقف ہے کما تقر فی علم الاصول مثالاً یہ کہ لفظ مشترک میں تامل و تفکر کر کے جو معانی متعدد سے کسی ایک معنی کو بقرائن و دلائل ترجیح دیکر واسطے عمل کے لیا کرتے ہیں سو اسکا بھی حال مختلف ہے کوئی کسی کو ترجیح دیتا ہے کوئی کسی کو مولوی عبد الجبار اور امداد علی صاحب اپنے رسائل میں عینی شرح بخاری سے نقل کرتے ہیں ہذا انما کان فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و الخلق لعلوا راشدین الی القضاة القرون الثلاثة وھی تسعون سنة واما بعد فقد تغیرت الاحوال و کثرت البیوع الی آخرہ اس سے معلوم ہوا کہ جب سن نو و ہجری پر نوبت پہنچی قرون ثلثہ تمام ہو چکی اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ازالہ النہا مطبوعہ بریلی کے صفحہ ۷ میں لکھتے ہیں واما ما یستدل به علی بخلافہم من حدیث القرون الثلاثة فقد اخرج احمد عن ابی ہریرہ عن عبیدۃ عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر الناس قرنی ثم الذین یلوئحہم ثم الذین یلوئحہم ثم الذین یلوئحہم بعد ذلك قوم تسبق شہادۃکم ایماکم وایماکم شہادۃکم وبتلے اس استدلال پر توجیہ صحیحی ست کہ اکثر امارت شاہد ان ست قرن اول از زمان ہجرت آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم تا زمان وفات وے صلی اللہ علیہ وسلم و قرن ثانی از ابتداء خلافت حضرت صدیق تا وفات حضرت فاروق رضی اللہ عنہما و قرن ثالث قرن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ و ہر قرنی قریب بہ دو از وہ سال بودہ است انتہی اور مجمع البحار ص ۱۵۵ جلد سوم میں وفات عثمان رضی اللہ عنہ کو لکھا ہے و قتل لثانی عشر من ذی الحجۃ لسنة خمس و ثلاثین پس موافق تقریر شاہ ولی اللہ صاحب

کے طے نہ ہونے پر بھی تک انقضائے قرونِ ثلاثہ ہو گیا اور جناب مولانا احمد علی صاحب محدث مرحوم
 سہارنپوری فرماتے تھے کہ یہ معنی خیر القرون کے نہایت معزول اور حسیال میں اسلام کی شوکت
 پنجھی تک خوب رہی پھر خانہ جنگی شروع ہو گئی اور حیرت قرونِ ثلاثہ کی جو تھی تم ہو گئی اور مکمل جمع الجہاد
 ص ۲۴ میں ہے وقد ظهر ان مدة ما بين البعثة الى اخر من مات من الصحابة مائة وعشرون
 سنة بالتقريب وان اعتبرت وفاته كان مائة واما قرون التابعين فان اعتبار من سنة مائة
 كان نحو سبعين واما من بعد هم فان اعتبار من سنة مائة كان نحو خمسين فظهر ان مدة القرون
 يختلف باعتبار اعمار اهل كل زمان والتفق ان اخرا تبايع التابعين من عاش الى عشرين
 وما شئت الى آخره اس روایت سے معلوم ہوا کہ قرونِ ثلاثہ کی مدت ۲۲۰ سالہ دو سو بیس کے بعد تمام ہوئی
 اب دیکھیے قول اول کے موافق تو یہ چاہیے کہ جن چیزوں کو مجتہدین بدعت حسنہ قرار دیکر یقیناً و اجتہاداً
 جائزہ فرما چکے ہیں وہ بھی سب بدعت منسلات اور سیئہ ٹھہریں کیونکہ مجتہدین اربعہ کا اقتدا و اجتہاد بعد
 تو سے سال کے شائع ہوا ہے نہ پہلے اور قول ثانی کے موافق خود صحابہ رضوان اللہ علیہم کی باتیں بعد
 محمد عثمان رضی اللہ عنہ کے بدعت ٹھہرتی ہیں اور موافق قول ثالث کے اکثر مذاہب مبتدعین کے مثل
 روانض و حنابل و فرجیہ و قدریہ و معتزلہ سب سنت میں داخل ہوئے جاتے ہیں کیونکہ یہ مذاہب سال
 دو سو بیس سے پہلے پہلے سب ایجاد ہو چکے اور ان لوگوں کے نزدیک جو چیز قرونِ ثلاثہ کے اندر ایجاد ہوئی
 ہے تو یہ سب مبتدعین مذکورہ کی بدعتیں سنت ہوئیں اور یہ جو بعض آدمی ان اعتراضات سے بچنے کے لئے
 قید لگاتے ہیں کہ جو چیز قرونِ ثلاثہ میں بلا تکثیر راجح ہوئی وہ سنت ہے اور جس پر انکار ہوا ہو وہ بدعت ہے
 اس جواب اسکا یہ ہے کہ اس فقرہ کی سند بھی ہم قرونِ ثلاثہ سے طلب کرتے ہیں حدیث صحیح یا جامع صحابہ یا تابعین
 یا صحیح تابعین سے دلیل گزار کس نے یہ فقرہ روایت کیا ہے پس اولاً تمہارا یہ فقرہ ہی ایک فقرہ ہے بالکل غیر
 مستند و غیر مسلم ہے ثانیاً اگر تم اسکو مان لو گے تو تمہاری بہت چیزیں جن کو تمہارے پیشوا اور تبعہ اور عظیم
 مدرسین محدثین استعمال کر رہے ہیں بدعت منسلات سیئہ مظلمہ ہو جائیں گی اب بیچے دو چار باتیں لکھی
 جاتی ہیں شرح بخاری میں ہے کہ جو چیزیں جدید اور محدث ہیں ان میں سے ایک جمع کرنا احادیث کا
 ہے کتاب میں پھر تفسیر کرنا قرآن کا پھر جمع کرنا مسائل فقہ کا پھر جمع کرنا ان چیزوں کا جو اعمال قلوب سے
 متعلق ہیں پس انکار کیا اول بات پر عمر اور ابو موسیٰ اور ایک جماعت نے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور اکثر نے

اجازت دی اس کی اور اس دوسری بات پر انکار کیا ایک جماعت تابعین شعبی وغیرہ سے اور اس
 تیسری بات پر انکار کیا امام احمد نے اور ایک جماعت نے الی آخر اب قرآن شریف کی کتابت میں اختلاف
 دیکھئے اخبار العلوم وغیرہ میں ہے حضرت حسن بصری اور ابن سیرین انکار کرتے تھے کہ قرآن شریف
 میں خمس و عشر نہ لکھے جائیں اور شعبی اور ابراہیم مکروہ جانتے تھے زیر و زبر لکھنے کو اصداد وغیرہ میں
 ہے کہ ہمارے ائمہ متقدمین سب مکروہ جانتے تھے زیر و زبر لکھنے کو اور شرح بخاری میں لیسہ صحیح ثابت کیا
 ہے کہ انکار فرماتے تھے حضرت عبداللہ ابن مسعود کہ قل اعوذ برب غفلت اور قل اعوذ برب الناس قرآن میں
 نہ لکھی جائیں اور یہ بھی روایت ہے کہ وہ جہاں لکھی دیکھتے تھے پھیل دیتے تھے ان دونوں سورتوں
 کو اور کتب فقہ حنفیہ میں ہے کہ جائز نہیں فرماتے تھے حضرت امام اعظم اور ابو یوسف اور محمد رحمۃ اللہ
 علیہم اجمعین قرآن ان حدیث اور فقہ کی پڑھائی کو اور اجرت امامت اور وعظ اور اذان کو اور جس وقت مدرسہ
 سعین ہوا انکار کیا اسپر علمائے کشف الظنون میں ہے کہ جب علماء ماوراء النہر کو خبر پہنچی کہ بغداد میں مدرسہ
 قائم ہوئے بہت غمگین ہوئے کہ اب تک ابراہیم اطالیہ آخرت خالصا شہر پڑھتے پڑھاتے تھے بناؤ علیہ
 ان میں بعض افراد کا ملین نکل آتے تھے اب اجرت قرار پائی تو علماء اطالیہ الیہ ہونگے اور معاہدہ وغیرہ
 میں ہے کہ ابن ابی شیبہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا انہوں نے الاذان الاول
 یوم الجمعۃ بلا عہ یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں وہی اذان تھی جو خطیب کے آگے کہی جاتی
 ہے اب جو قبل اسکے بھی اذان ہوتی ہے اسکو ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بدعت فرمایا اور تفسیر عزیزی
 پارہ آٹھ میں ہے کہ قرآن شریف کتابت کرنا بڑا جلتے تھے اور انکار کرتے تھے اسپر ابراہیم غنمی اور عیش
 والی بوہبی اشعری و حسن بصری و سعید بن سیب و عبداللہ ابن عمر اور امیر المؤمنین عمر ابن مسعود
 رضی اللہ عنہم اجمعین الحاصل کہان تک شمار کروں صحابہ تابعین کے اختلافات و تکیہ کو اگر یہ قاعدہ گھڑا
 ہوا یا روں کا صحیح ہووے تو تمام روئے زمین پر کوئی آدمی سستی نہ نکلے ایکت ایک بدعت میں ضرور گرفتار
 ہوگا کیونکہ وہ یا میں بہت کم ہیں کہ جسپر کسی کا انکار نہوا ہو اور چند باتیں جو ہم نے اوپر لکھی ہیں ایک
 شہدہ ہیں ان میں سے اور بہت باتیں ہیں باس طعام و نکاح و بنائے مسجد و فروش و معاملات میں
 کہ جن پر انکار ہوا ہے اور انکو اب منکرین بلا انکار استعمال کر رہے ہیں اور یہ قاعدہ یاد رکھو کہ منکرین
 اس بات کو مان چکے ہیں کہ ایک آدمی کا انکار بھی معتبر ہے، جماع کو توڑ دیتا ہے پھر منکرین میلاد لکھائیں

اپنی عیادت و معاملات میں سوائے فرائض حقیق علیہما کے کہ کون کون بات انکی اجماعی ہے کہ جس میں ایک کا بھی انکار نہ ہو اور قرونِ ثلثہ میں پس واضح ہو کہ اس فقرہ اور اس قاعدہ کے ملنے میں تمام اہل اسلام کے عقائد و اعمال ہر ہم برہم ہوئے جاتے ہیں راجعاً اگر صحیحہ برہنی اللہ عنہم جمعین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے یہ قاعدہ سمجھ جاتے تو ہرگز تین قرون تک کسی کی اہمادت پر انکار نہ فرماتے حالانکہ صحابہ نے اپنے زمانہ میں بہت احداثات پر انکار فرمایا ہے اس حدیث خیر القرون کے راوی حضرت عبداللہ بن مسعود بھی ہیں گمانی صحیحین دیکھو انھوں نے جہر سے ایک جماعت ذکر اللہ کرنے والوں کو دھمکایا اور ان کے فعل کو بدعت قرار دیا۔ کتب فقہ و حدیث میں یہ روایت مذکور ہے حالانکہ وہ لوگ ان کے ہم عصر تھے یا صحابہ تھے یا تابعین اگر فعل ان کا اس حدیث کے موافق سنت ہوتا تو اس حدیث کے راوی عبداللہ صحابی کیوں ان کو منع فرماتے خاصاً صحابہ اور تابعین اس حدیث کے یہ معنی کس طرح سمجھتے وہ کلام کا مغز سمجھنے والے تھے کوئی قاعدہ استدلال کا اس حدیث شریف سے نہیں بن پڑتا ایسے کہ مراد شائع سمجھنے کے لئے قواعد چھپرے ہیں کہ مدعا یا عبارت النفس سے ثابت ہو گا یا اشارت یا دلالت یا اقتضائے اور عبارت النفس میں ضرور ہے یہ بات کہ مدعا کے الفاظ ظاہر ہوں اور کلام اسی کے لئے واقع ہوا ہو منار میں ہے واما الاستدلال بعبارة النفس فهو العمل بظاہر فاسبق الکلام لہ اور یہاں ظاہر ہے کہ دونوں باتیں تدار و حدیث مسلم میں ہے مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الناس خیر قال قرنی الحدیث یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا تھا کہ آدمیوں میں کون سے آدمی اچھے ہیں آپ نے فرمایا میرا قرن الی آخرہ معلوم ہوا لوگوں نے یہ نہیں پوچھا تھا کہ کس کا ایجاد بدعت ہو گا اور کس کا سنت اور نہ حضرت نے اپنی طرف سے اس قاعدہ کو یہاں بیان فرمایا کم سے کم پڑھا آدمی بھی جان سکتا ہے کہ احکام و معانی الفاظ سے پیدا ہوا کرتے ہیں پھر اس حدیث میں بدعت اور سنت اور احداث کے الفاظ کہاں ہیں لہذا یہ استدلال عبارت النفس نہ ٹھہرا اور اقتضائے النفس بھی نہیں ایسے کہ اقتضائے کی تعریف یہ ہے دیکھو ملو ح صدق و صحت کے واسطے کب لازم ہے یہ بات کہ اگر ان کا ایجاد و سنت ہو جائے تب تو انکی خیریت ثابت ہو وے اور نہیں تو نہیں پس اقتضائے النفس بھی نہوا اب رہی دلالت اور اشارت اگر لفظ خیر سے جو خیر القرون میں ہے یہ بات ثابت کرنا چاہیں تو یہ قاعدہ شرعی پیش کریں کہ اچھا آدمی جو کچھ ایجاد و احداث

کر دیا کرے اصول شرع کے موافق یا غیر موافق وہ سب خیر ہوتا ہے حالانکہ بالاتفاق غیر مسلم
 ہے چنانچہ چند وقائع قرون ثلثہ کے عنقریب قول پنجم بدعت میں ہم بیان کریں گے کہ وہ کسی کے
 نزدیک معمول بہ نہیں پس واضح ہو گیا کہ وجوہ معرفت مراد اشاعہ کے چاروں طرق یہاں نہیں چلتے
 اور جہاں استدلال ان طرق سے غیر طرح پر ہوا اسکو نور الانوار میں لکھا ہے فہو من الاستدلال
 الفاسدۃ قطع نظر اسکے ہم کہتے ہیں کہ اگر لفظ خیر سے استدلال ہے کہ جب وہ لوگ خیر ہیں تو ایجاد بھی
 ان کا خیر ہوگا اس صورت میں ہم کہتے ہیں کہ بہت احادیث میں لفظ خیر واقع ہوا ہے مثلاً روایت ہے کہ
 ابو عبیدہ بن الجراح جو عشرہ مشرہ میں صحابی جلیل القدر میں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے پوچھا یا رسول اللہ احدثا خیرنا مسلما و جاہدا فامعت یعنی یا رسول اللہ کوئی ہم سے بھی
 اچھا ہوگا اسلام لائے اور آپ کے ساتھ ہو کر ہم نے جہاد کیے آپ نے جواب دیا نعم قوم یکنون من
 بعدکم یومنون بى و لہدی و ینى یعنی آپ نے فرمایا کہ ہاں تم سے اچھے تمہارے بعد وہ لوگ ہونگے جو
 مجھ پر ایمان لاویں گے بغیر دیکھے یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے روایت کیا اسکو احمد اور دارمی نے دیکھا اس میں
 لفظ خیر موجود ہے جس طرح خیر القرون میں لیا جائے کہ بعد کے آدمیوں کا فعل نکالا ہوا بھی سنت ہو بدعت
 میں داخل نہ ہو اور ابی امامہ نے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طوبیٰ لمن رانی و
 طوبیٰ من رانی و من رانی و امن بى یعنی خوشخالی ہو جو تمہارا کو جس نے مجھ کو دیکھا اور ساتر تہ
 خوشخالی ہو جو اُس کو جس نے مجھ کو نہیں دیکھا اور ایمان لایا۔ یہ بھی مشکوٰۃ میں موجود ہے اور حدیث میں
 فاروہ مثل امتی مثل المطر لا یباری اولہ خیرا و اخرہ یعنی حال میری امت کا ایسا ہے جیسا
 مینہ معلوم نہیں اول اُس کا خیر ہے یا آخر محدثین کہتے ہیں کہ مراد حدیث سے یہ ہے کہ سب امت
 میری خیر ہے جیسے مینہ اول سے آخر تک اچھا ہوتا ہے پس ان احادیث کے سبب چاہیے آخر امت کا
 ایجاد بھی سنت ہو جب طرح خیر القرون کا ایجاد سنت کہتے ہو اور اگر افضلیت سے خیریت کلی مراد رکھو گے
 نہ جزئی تو خیریت کلی صحابہ کو سب تابعین اور تبع تابعین پر ہی چاہیے کہ بس دو قرن بعد کا جو کہ منقول
 میں ایجاد جائز نہ ہو اور اگر عام مراد لیتے ہو کہ خیریت خواہ کلی ہو خواہ جزئی تو خیریت جزئی میں وہ سب از رو
 شامل ہیں جن کی نسبت احادیث میں لفظ خیر واقع ہوا ہے چاہیے کہ ان کا ایجاد بھی درست ہو و واضح
 ہو یہاں تک کلام تھا ان کے جملہ اولیٰ میں کہ جو امر قرون ثلثہ میں ہوگا وہ سنت ہے اب ہم شروع کرتے

ہیں دو سزے جملہ میں کہ جو چیز بعد قرون ثلثہ پیدا ہوگی وہ سب بدعت اور ضلالت ہوگی ہم کہتے ہیں
یہ بات بھی بالکل بے اہل ہے اولاً اس لیے کہ یہ حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ ابواب شہادت میں روایت کرتے
ہیں عمران بن حصین سے خیر کہ قرنی ثم الذین یلوہم ثم الذین یلوہم ان بعد کم قوم یخونون
ولا یؤمنون ویشہدون ولا یستشهدون وینذرون ولا یغنون ویظہر فیہم السمین
دوسری روایت عبد اللہ بن مسعود سے ہے اُس میں ثم الذین یلوہم کے بعد یہ ہے ثم یحیی اقوام
تسبق شہادۃ احدہم یمینہ ویمینہ شہادۃ یمینہ ویمینہ شہادۃ یمینہ ویمینہ شہادۃ یمینہ
میں بھی ہیں اور صحیح مسلم میں بعد ثم الذین یلوہم کے ہے ثم یحیی قوم تسبق شہادۃ احدہم
یمینہ ویمینہ شہادۃ اور دوسری روایت مسلم کی یہ ہے ثم یتخلف بعدہم خلف تسبوت
شہادۃ احدہم یمینہ ویمینہ شہادۃ اور تیسری روایت میں ہے ثم یتخلف قوم یحییون السماء
یشہدون قبل ان یستشهدوا اور چوتھی میں ہے ثم یكون بعدہم قوم یشہدون ولا یستشهدون
یخونون ولا یؤمنون وینذرون ولا یغنون ویظہر فیہم السمین اور نسائی کے باب الوتار بالذکر میں
بھی اسی طرح ہے اور ابو داؤد کے باب فضائل میں ہے ثم یظہر قوم الی اخرہ ویفشو فیہم السمین
اور ترمذی کے باب فضائل میں یہ الفاظ ہیں ثم یاتی قوم بعد ذلك تسبق ایماہم شہادۃ ہم او
شہادۃ ہم ایماہم او ابن ماجہ کے ابواب شہادات میں ہے ثم یحیی قوم تبار شہادۃ احدہم یمینہ
ویمینہ شہادۃ اور دوسری روایت اس کی یہ ہے ثم یفشو الکذب حتی یشہد الرجل ما یشہد
یتخلف وما یشہد یہ چھٹیوں کتابوں مشہورہ بصحاح ستہ کی روایتیں ہیں خلاصہ مضمون ان سب
روایات کا یہ ہے کہ اُن قرون خیر کے بعد ایسے لوگ پیدا ہو جائیں گے کہ گواہی دینے پر بڑے حریص
ہونگے کچھ پروا نہ کریں گے کبھی قسم سے پہلے گواہی کبھی گواہی سے پہلے قسم کھائیں گے اور اپنا بدن
نوٹا تیار کرنا پسند کریں گے اور خیانت کریں گے اور کوئی اُن کو امانت دار نہ جانے گا عہد کریں گے
اور پورا نہ کریں گے اور ظاہر ہوگا جھوٹ یہاں تک کہ آدمی گواہی دیکھا اور کوئی اُس سے گواہی طلب
نہ کرے گا اور قسم کھائے گا اور کوئی قسم کھانے کو نہ کہے گا۔ دیکھیے ان روایتوں میں کسی جگہ بدعت اور
احداث کا ذکر نہیں یہ کس طرح سمجھ میں آئی کہ ان لوگوں کا قاعدہ تو ایسا بڑا کلیہ جامع و مانع نہ ہو سکے
سبب اہل اسلام میں بھوٹ اور خانا جنگی اور تعینق اور تفصیل و سبب بستم و نیت و کسینہ

وفساد یا ہم ڈال رکھا ہے پھر نہ کسی راوی نے لفظ بدعت و احداث اس حدیث میں روایت کیا اور
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کہ دانائے لغت اور مبین حکم شریعت تھے اور جا بجا تحذیر بدعات
 کے لئے لفظ کل بدعتہ و کل محدثہ و من احدث فی امرنا و من ابدع بدعتہ ضلالہ و غیرہ الفاظ
 ظاہرہ منصوصہ فرماتے تھے اس حدیث میں لفظ صریح منصوص نہ فرمایا اگر یہ ایسا زبردست قاعدہ
 مایہ الامتیاز فاصل بین السنۃ و البدعتہ اور ماہیت سنت اور بدعت کا معرفت و شارح ہوتا تو بالضرور
 آپ یا روایات اصحاب کوئی تو صراحتاً نام احداث و بدعت کا بیان فرمادیتا تعجب ہے کہ یہاں تو اسکا
 بھی نہیں اور ان حضرات نے وہوم مجاوی ثنائاً اگر لفظ کذب سے استدلال کریں اگرچہ وہ ایک
 روایت میں واقع ہوا ہے اور بہت کثرت سے روایتیں ایسی ہیں صحیحین وغیرہ کی کہ ان میں لفظ
 کذب واقع نہیں ہوا جیسا کہ نقل روایات اوپر ہو چکیں تو جواب اس کا یہ ہے کہ ہر محاورہ داں جانتا
 ہے کہ کذب کے معنی جھوٹ ہیں اور بدعت کے معنی نئی بات بھجرا جھوٹ بولنا اور کجائی بات۔
 العجب مولوی عبد الجبار صاحب فرماتے ہیں کہ بدعت کو بدعتی موجب ثواب جانتے ہیں پس
 یہ کذب ہوا نسخ و کھینچے یہ کیسی بڑی جرأت ہے کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم سے لیکر شاہ عبدالعزیز
 صاحب و مولوی آسٹی صاحب تک فقہار و محدثین لوگ بدعت حسنہ کو مسلم رکھتے آئے چنانچہ
 عنقریب نقل کیا جائیگا پھر یہ سب معاذ اللہ اس قول کے موافق کذب کے قائل ہو کر ان کے
 نزدیک کذاب ٹھہرے جو بدعت کو حسن اور مستحسن انھوں نے قرار دیا کہ کسی نے فرمایا اذہمت البدعت
 اور کسی نے فرمایا بدعت حسنہ اور کسی نے فرمایا من البدعت ما یکون واجبا و منھا ما یکون مستحباً
 و مستحسناً اور ما بین قاطعہ گنگوہی کی عبارت اس مقام میں یہ ہے حدیث بدعت بھی جھوٹ میں داخل
 ہے کذب عام ہے اور بدعت خاص ایک فرد کذب کی ہے) میں کہتا ہوں کہ اس قول پر بھی وہ اعتراض سابق
 بحال رہا کہ صحابہ سے لیکر آج تک کے علمائے مجوزین بدعت حسنہ کذب میں داخل رہے اور ایک تیسرے
 اپنے پاؤں میں بیخبری سے مار لیا یعنی اپنے عام خاص کا لفظ جاکر چاہا کہ حدیث میں یغشوا الکذاب و یظہر
 الکذب کے معنی یہ ہو جائیں کہ یظہر البدعت حالانکہ اسمیں بالکل اپنے ہاتھ قلم کر چکے یعنی جب کذب کو
 عام مان لیا تو وجود عام مستلزم جو خاص کی نہیں ہوتا یہ کلیہ ہر عاقل کے نزدیک مسلم الثبوت ہے پس ظہور کذب
 کو یہ لازم نہو کہ خاص بدعت ہی میں ظاہر ہو: سے جائز ہے کہ کسی افراد خیانت و دروغ صفتی وغیرہ میں ظاہر

ہو جائے اور مولف براہین بھی اس قاعدہ کو جانتا ہے عبارت اسکی صفحہ ۵۵ سطر ۱۲ میں یہ ہے (وجود
 عام کا بدون وجود خاص کے ہو سکتا ہے مثلاً حیوان بدون انسان کے اسکو ہر عاقل جانتا ہے الی آخرہ)
 اب دیکھیے حضرت جی کی زبانی خود ثابت ہو گیا یعنی آپ صفحہ ۳۸ میں فرماتے ہیں (کذب عام ہے
 اور بدعت خاص) اور یہاں یعنی صفحہ ۵۵ میں فرماتے ہیں (وجود عام کا بدون وجود خاص کے ہو سکتا ہے)
 پس یہ مطلب نکل آیا کہ وجود کذب کا بدون وجود بدعت کے ہو سکتا ہے یعنی ممکن ہے کہ بعد قرون ثلثہ
 کذب شائع ہو اور بدعت نہو اپنی کی زبانی ان کا مدعا غلط ہو گیا یہ لوگ اسوقت اپنے مطلب میں کامیاب
 ہو سکتے تھے کہ کذب اور بدعت میں نسبت مساوات و ترداد ثابت کرتے تو ثبوت کذب تلزم بدعت
 ہو جاتا و اذلیس فلیس ثالثاً شاید کہ محدثوں میں یہ ٹھہرا ہوا ہے کہ بعض حدیثیں شرح مہدی ہیں بعض حدیث
 کی جس روایت میں لفظ کذب واقع ہوا ہے کہ پھر ظاہر ہو گا جھوٹ تو اسکی وہی شرح ہے جو صحیحین وغیر
 کی حدیث میں گذری کہ وہ لوگ خیانت کرینگے بد عہدی کرینگے قسم کھائے کو تیار ہونگے بغیر قسم کھلائے
 اور گواہی دینے کو تیار ہونگے بغیر گواہی دلائے اسیں یہ نہیں آیا کہ وہ نئی باتیں دین میں نکالا کریں گے
 پس لازم ہوا کہ جھوٹ سے ہی باتیں مراد رکھیں نہ بدعت را العبادہ کہ یہ لوگ اپنے اس دعوی پر کہ جو چیز بد
 قرون ثلثہ پیدا ہوگی وہ بدعت عملالت ہوگی حدیث ہذا کو سند لاتے ہیں تو اس صحت میں حسب دعوی ماخوذ
 اس حدیث میں لفظ بیظہر کے معنی ظہور وجودی کے ہونگے یعنی پھر تین قرون کے بعد جھوٹ پیدا ہوگا تو ثلثہ
 اسکا یہ ہے کہ پہلے اس سے نہو گا حالانکہ بدعتوں کا وجود عین انہیں قرون میں ہوا ہے یعنی معتزلی اور قدر
 اور مرہیہ جو بدعتی فرمے ہیں قبل گذرنے قرون ثلثہ کے پیدا ہو گئے تھے پھر اگر کذب بدعت مراد رکھیں اور
 بیظہر را و ریفشوسے یوحید تو بڑا اعتراض یہ پڑے گا کہ حدیث موافق واقع کے نہیں ہو سکتی خاصاً یہ کہ بعض علماء
 نے لکھا ہے کہ بعد قرون ثلثہ کے علم فلسفہ یونانیوں کا اہل اسلام میں رائج ہوا اسکے پڑھنے سے ادرا میں فکر
 کرنے سے مسلمانوں کے عقاید عقلی طور پر بدل گئے عقائد فلسفی لوگوں میں برخلاف اعتقاد سلف کے پھیل گئے
 اور معتزلی وغیرہ عقیدوں کو علم فلسفی سے طاقت پیدا ہوئی اور مبتدعین اور اہل سنت میں عقایدی بہانے
 پھیل گئے بھلا اگر کوئی لفظ حدیث سے کہ تھریظہر الکذاب ہے یہ مراد رکھے تو بھی صحیح ہو سکتا ہے کیونکہ مسائل
 فلسفی جھوٹے ہیں لیکن کہاں فلسفی دلائل اور یونانیوں کی مجاولات اور کجا مفضل مولد شریف اور موثقی کی
 فاسخ دور و درنا بھلا فلسفیوں کے مسائل کو ان اعمال سے کیا علاقہ اند و وجود بدعات کا حصہ اگر عقائد فلسفی

میں نہیں لیکن صدق حدیث کے لئے ان افراد میں وجود کذب پایا جانا پس کرتا ہے یہ کہاں سے لازم
 آیا کہ حدیث شریف کی تصدیق پوری چھی ہو کہ ہر ہر فرد حادث بعد قرون کا بدعت اور فضائل ہو جائے
 سا و سا جو مطلب یہ لوگ ثابت کرتے ہیں یہ مطلب اس وقت ثابت ہوتا کہ حدیث کے لفظ یہ ہوتے تھے
 لا ینظہر الا الکذاب یعنی بعد قرون ثلثہ نہیں ظاہر ہو گا سوائے جھوٹ کے یا یہ ہوتے کہ تھوڑی سی
 بظہر منکون کذب یعنی پھر جو کچھ ظاہر ہو گا وہ سب جھوٹ ہی جھوٹ ہو گا لیکن یہ الفاظ تو حدیث
 میں نہیں نہ کوئی کلمہ مفید حصر ہے نہ مفید کلیت ہے تو معنی حدیث کے یہ ہو گئے تھے بظہر الکذاب یعنی پھر
 ظہور کذب ہو گا پس ظہور کذب کے صدق کو بعض افراد محدثات میں کذب کا ہونا بھی کافی ہے یہ کیا ضرورت
 ہے کہ پھر جو چیز ظاہر ہووے وہ سب کاذب ہی ہوتے پس اصل مطلب حدیث یہ ہوا کہ سب
 آدمیوں میں اچھے میرے قرن کے آدمی ہیں پھر ان کے بعد والے پھر ان کے بعد والے اور بعد ان کے
 فاش طور پر کذب ظاہر ہو گا یعنی جس طرح قرون ثلثہ میں خیریت غالب تھی اس طرح بعد کو کذب غالب
 ہو گا لیکن غلبہ خیر کے معنی کوئی یا نہ سمجھے کہ قرون اولیٰ میں جو کچھ ہو گا سب خیر ہو گا اسلئے کہ تمام عتیں
 قدر و ارجاء و خروج و رفق و غیرہ سب قرون ثلثہ ہی میں ہوئیں اور اوقات خیر القرون میں ہونے
 کے سبب ان کو کوئی اہل سنت و جماعت خیر نہیں کہتا پھر اسی طرح مابعد قرون ثلثہ کے کذب کا حال
 اس کے مقابل میں سمجھنا چاہئے کہ ظہور کذب مابعد کے معنی یہ نہیں کہ جو کچھ ظاہر ہو گا سب کذب ہو گا
 جس طرح یہ ہوا کہ جو چیز خیر القرون میں ایجاد ہووے وہ سب خیر ہو اس تقریر سے صاف ظاہر ہو گیا کہ
 بعضی چیزیں بعد قرون ثلثہ کے جنگ و عبا و صبا کھین نکالینگے وہ درست اور احسن ہونگی اور بعض باتیں
 جو خلاف شرع ایجاد ہونگی وہ گمراہی کا سبب اور قبیح ہونگی جس طرح خود عین قرون ثلثہ کی بعضی
 بدعتیں نکلی ہوئیں سب خراب اور فضیلت ہیں قول جہور اور مذہب منصور یہی ہے اور شیوع و ظہور
 کذب میں یہ بھی ضرور نہیں کہ شیوع بدعت ہی سے اُسکا تحقق ہو بلکہ اس طرح پر بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے
 اگر خیانت کا ایک تہاب لاکھوں ہیں دروغ خائف قرون اولیٰ میں اگر دو چار ہونگے تو اب کڑوڑوں ہیں
 اسی طرح اور گناہوں کو قیاس کر لو کہ ہر گناہ اب زیادتی پر ہے اور بدعتی لوگ جو قرون ثلثہ میں حادث ہو گئے
 تھے اب وہ بہت زیادہ امتناعاً مضافاً ہو کر پھیل گئے احادیث صحیحہ مذکورۃ الصدق کے صدق کو یہ نشو
 و ظہور کافی ہے یہ کیا ضرورت ہے کہ جب سب محدثات سلجائے مابعد کو کذب میں داخل کر دے تب عنون حدیث

صحیح ہو چاہا و کلا انصاف شرط ہے واللہ یھدی من یشاء الی صراط مستقیم اور براہین قاطعہ نگاہی
صفحہ ۳۲ و ۳۳ میں جو یہ بات لکھی ہے کہ یہ چاروں اقوال گذشتہ بیان بدعت میں مع قول سیم جو عنقریب آئے
والا ہے پانچوں قول ایک ہیں الی آخر یہ ایک عجیب افسانہ ہے مرد و تاج خال کر کے دیکھے تیسرے
قول کو جو لوگوں نے حضرت مجدد کے قول سے استدلال کیا ہے کہ جو چیز خلفائے راشدین کے
وقت میں متھی خدا ہم کو اس بدعت میں گرفتار نہ کرے یہ کس طرح جمع ہو سکتا ہے دوسرے اقوال
کے ساتھ حالانکہ خود حضرت مجدد کی عبارت مکتوبات جلد ثانی مطبوعہ دہلی صفحہ ۳۸ مکتوب بست و سوم میں
اقوال یا قیہ کے خلاف ہے وہ یہ ہے گذشتگان و بدعت حسنی دیدہ باشند کہ بعض افراد آرزو استحسن داشتہ
اند اما این فقیر در این سلسلہ با ایشان موافقت ندارد و بیچ فرد بدعت راحنہ نمی داند دیکھئے وہ خود اپنے منہ
سے فرماتے ہیں کہ جو علماء بدعت جنہ کو استحسن کہتے ہیں میں موافق انکے ساتھ نہیں پھر پانچوں قول کس طرح
باہم موافق ہونگے پھر مکتوب مذکور میں بعد آٹھ سطر کے لکھتے ہیں ایجا فتویٰ متقدمین و متاخرین ہمیشی
نباید ساخت چہ ہر وقت را احکام علیحدہ است الی آخرہ دیکھئے یہاں خود اپنی زبان سے تمام متقدمین و
متاخرین کا فتویٰ جواز بدعت حسنیہ تسلیم فرما کر فرماتے ہیں کہ اب وہ فتویٰ نہیں چل سکتا ہر زمانہ کا حکم جدا
ہوتا ہے بھلا اگر جمیع قضیاتی متقدمین و متاخرین کا قول حضرت مجدد کے موافق ہوتا تو یہ عذر اختلاف
زمانہ کا کیوں پیش فرماتے نہیں نہیں بے انصافی کا کچھ علاج نہیں حتیٰ یہی ہے کہ پانچوں قول جدا ہیں ہر ایک
عالم نے اپنے نزدیک کچھ مصلحت زمانی سمجھ کر ایک قول اختیار کیا لیکن فتویٰ عام طور پر نہ ہو گا سوائے
قول جہودر علماء امت کے جو عنقریب آتا ہے اور بعض صاحبوں کا یہ فرمانا کہ بدعت حسنہ کچھ چیز
نہیں یہ اول عقلیہ و ثقلیہ کے بالکل مخالف ہے عقل کے مخالف اسلئے ہے کہ وہ مفہوم کلی یا دونوں مساوی
ہونگے جیسے انسان اور ناطق یعنی جس کو ناطق کہینگے وہی انسان ہو گا جس کو انسان کہینگے وہی ناطق ہو گا
یا وہ دونوں مفہوم متباین ہونگے جیسے انسان اور حجر جو چیز حجر ہوگی اُس کو انسان کہینگے جو انسان ہوگا حجر
نہ کہینگے دونوں میں بالکل جدائی ہے یہ بچھ اور ہے اور وہ کچھ اور یا وہ دونوں مفہوم خاص مطلق ہونگے
جیسے حیوان انسان حیوان ہر جاندار کو کہہ سکیں گے خواہ وہ انسان ہو یا گھوڑا یا باغی یا اونٹ وغیرہ اور انسان
سوائے آدمی کے کسی کو نہیں کہہ سکتے تو انسان خاص مطلق ہو اور حیوان عام مطلق یا وہ دونوں مفہوم عام
خاص من و جہ ہونگے جیسے کبوتر اور سفید رنگ میں تین مادے ہوتے ہیں و افزاق کے ایک اجتماع کا افزاق

اس طرح پر کہ مثلاً قلمی میں سفید رنگ موجود ہے لیکن کبوتر نہیں اور سرخی کبوتر میں کبوتر موجود ہے لیکن
 رنگ سفید نڈار اور سفید رنگ کے کبوتر میں دونوں موجود کبوتر بھی اور سفید رنگ بھی جب یہ معلوم
 ہوا تو حدیث رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنی چاہیے اپنے ارشاد فرمایا ہے من ابدع بدعة
 ضلالة لا یرضاهما اللہ ورسولہ کان علیہ من الاثر مثل اثار من عمل بما لا ینقضی لک من
 اوزارہم شیئاً واضح ہو کہ لفظ بدعة ضلالة میں ہم کو اپنے اساتذہ سے روایت حدیث بعینہ اضافت
 پہنچی ہے اسی طرح مولانا احمد علی صاحب محدث مرحوم سہارنپوری نے اپنے مطبع کی کتابوں یعنی مشکوٰۃ شریف مطبوعہ
 ۱۲۷۱ھ اور ترمذی شریف مطبوعہ ۱۲۸۲ھ میں ضبط کیا ہے اور اسی طرح صاحب مجمع البحار نے تکرار صفحہ ۱۲ میں لکھا
 ہے عبارت یہ بیرونی بالاضافہ و يجوز نصبها على النعت ویکھے اگرچہ نعت کو بھی جائز رکھا لیکن اصل حدیث
 کی روایت کو بالاضافہ ہی لکھا جب ضافت ان دونوں لفظوں یعنی بدعت اور ضلالة میں ثابت ہو گئی تو اس
 قاعدہ اضافت طے کرنا چاہیے اگر یہ اضافت بدعت ضلالة میں بیانی ہے جس طرح فریق ثانی اشریاء میں کر رہے
 ہیں تو عیناً عا ہما ثابت ہے اسلئے کہ اضافت بیانی میں عموم خصوص من وجہ ہوتا ہے قال لولی الجافی فی
 بیان الاضافة واما معنی من البیانیۃ فی جنس المضاف الصادق علیہ علی غیرہ بشرط ان یکون المضاف
 ایضاً صادقاً قاعلاً غیر المضاف الیہ فیکون بینہما عموم وخصوص من وجہ اورا پر بیان ہو چکا کہ عموم
 خصوص من وجہ میں دو مادے افتراق کے ہوتے ہیں ایک اجتماع کا پس مطلب یہ ہوا کہ کوئی شے ایسی ہوگی جو بدعت
 بھی ہو اور ضلالة بھی جیسے مذہب جہرہ و قدریہ وغیرہما بدعتیں کے اور کوئی چیز ایسی ہوگی کہ ضلالة ہوگی بدعت
 نہ ہوگی جیسے کفر و ارتداد الیاء و بائند اور کوئی چیز ایسی ہوگی کہ بدعت ہوگی اور ضلالة نہ ہوگی جیسے مدرسہ و مدرسین
 شریف اور اوضاع اذکار شائع کرنا جو واسطہ جلال کے ایجاب کیے گئے ایسی ہی چیزوں کا نام بدعت
 حسنہ سے تقریر و دیگر بدعت اور ضلالة و بدعت مفہوم کلی میں اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں باہم متباین نہیں کیونکہ
 ضلالة محمول ہوتی ہے بدعت پر اور متساوی بھی نہیں کیونکہ شرک و کفر بدعتی اطلاق سلال جا بجا
 قرآن مجید میں موجود ہے من یشرک باللہ فقد ضل ضلالاً بعیداً و من یکفر باللہ وہ لشیکنہ
 و کتبہ و رسالہ والیوم الآخر فقد ضل ضلالاً بعیداً یہاں شرک و کفر پر لفظ ضلال اطلاق فرمایا
 جاتا ہے یہاں بدعت نہیں کیونکہ حقیقت بدعت کی اور ہے اور کفر اور بدعت مقابل سنت ہے اور کفر
 مقابل ایمان اور بدعت عام مطلق بھی نہیں ورنہ کلیہ کل بدعت ضلالة صحیح نہ ہوگا جس طرح کل حیوان

انسان صحیح نہیں اور خاص مطلق بھی نہیں اسلئے کہ خاص مطلق کی اصناف عام مطلق کی طرف ممتنع ہے شرح
جامی و مسالک بہیہ عنقرہ کتب نحو میں پہلے مخصوص ہے یعنی جائز نہیں کہ کہا جائے سبب ہیوم و فقہ العلم
بلکہ کہا جائیگا یوم السبت و علم الفقہ پس من ابتداء بدعت ضلالتہ کی اصناف صحیح نہیں ٹھہر قلاب باقی ہوگی
نسبت عام و خاص من وجہ اسمیں ہی دو ماقہ ہونگے افتراق کے ایک مادہ اجتماع کا جیسا کہ تقریر اول میں
تثابت کر چکے ہیں پس ایک بدعت وہ ٹیکگی جو ضلالت نہیں پھر ایسی بدعت اگر ضابطہ اباحت میں داخل ہوگی
وہ مباح ہوگی اور اگر کلیہ استجاب میں شامل ہوگی مستحب ہوگی اور اگر قاعدہ ایجاب کے ماتحت مستحب ہوگی
وہ واجب ہوگی ابھی میں مسم کی بدعتوں کو بدعت حسنہ کہتے ہیں کیونکہ واجباً و مستحباً و مباحاً وہی چیزیں
ہو سکتی ہیں جن میں رنگ حسن موجود ہے اسی جن کے سبب ایسی بدعتوں کو صفت حسنہ نسبت ہوئی اور وہ
جو صاحب مجمع البحرین نے لکھا کہ يجوز نصبها على الذمت اس صورت میں معنی حدیث کے یہ ہونگے کہ جس نے
انکالی ایسی بدعت ضلالت ہے الی آخر ہم کہتے ہیں اس میں بھی بدعت حسنہ کا ثبوت ہے اسلئے کہ نکرہ کو نکرہ
کے ساتھ صفت کرنے میں اصل قاعدہ یہ ہے کہ وہ فائدہ دیتا ہے تخصیص کا پس صفت ضلالت نے اپنے
موصوت بدعت کو جو عام شامل ضلالت دہدی کہ تھا خاص کر دیا اور تمیز ویدی بعض افراد کو یعنی بدعت
ضلالت کو بعض سے یعنی بدعت ہدی و حسنہ جیسے رجل عالم میں صفت عالم نے تمیز ویدی رجل کو غیر عالم
سے اور صورت لغت و صفت میں یہ معنی کرنے دو وجہ سے ضروری ہوئے۔ ایک تو یہ ہے کہ اصل تو صفت
نکرہ میں افادہ تخصیص ہونا نحو کا قاعدہ مطر وہے دوسرے یہ کہ صفت کے ساتھ بڑھانا عیناً ہو جائے
ساتھ روایت اصناف کے جو اہل حدیث میں شائع ہے پس جس طرح روایت
اصناف میں لفظ بدعت عام من وجہ رہا تھا اسی طرح صفت و نعت میں بھی نام من وجہ رہی
یہ تقریر اثبات بدعت حسنہ میں اس عاجز کو اپنے بعض اساتذہ سے پہنچی ہے تغذہ ہم اللہ بقیراتہ اب شروع
کریں ہم دوسری تقریر یعنی بدعت حسنہ کو لاشی محض کرنا اور اس کے وجود کا انکار کرنا مخالفت نقل کے ہے
وچاہا سکی یہ کہ جب حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ کے عہد کرامت ہمد میں کچھ سحوق کیفیت نماز تراویح
کو بہ نسبت سابق زیادہ ہوا اس کو آپ نے پسند کیا اور فرمایا نعمت اللہ علیہ لفظ نعمت زبان عرب
میں افعال بدح سے ہے اس سے تعریف کیا کرتے ہیں کسی شے کی پس آپ نے اس کیفیت زادہ علی قدسنا
کی تعریف فرمائی کہ اچھی ہے یہ نئی بات و لیکھو حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ من کے اقتدا کا حکم ہم کو

از روئے حدیث ہے انھوں نے بدعت کو اچھا فرمایا معلوم ہو گیا کہ بدعت محمودی ہوتی ہے اور ایسی ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صلواتہ علیٰ منشیٰ حی سطرخ انھوں نے لوگوں کو پڑھے دیکھا اور لوگوں نے اُس کا نسلہ پوچھا آپ نے یہ فرمایا اٹھا محمد ثناء واقفالین احسن ما لحد ثوابہ لہ من محدث اور بدعت حسنہ کہنا نفس قول صحابی سے ثابت ہے اُس وقت سے اب تک باقتدائے صحابہ کرام جمیع مجتہدین علام و ائمہ اسلام جمیع محدثات حسنہ کو جائز رکھتے اور بدعت حسنہ فرماتے چلے آئے چنانچہ بقول اقوال صحابہ و مجتہدین عنقریب آئیواں ہیں پس ثابت ہو گیا عقلاً و نقلاً ہر طرح کہ بدعت حسنہ کا وجود ثابت اور قطعی ہے صحیحہ درست اور صحیح ہے پانچواں قول مذہب جمہور واضح ہو کہ کافہ علماء اہل تحقیق کے نزدیک سنیہ اور حسنہ ہونے کی بنیاد زمانہ پر نہیں یعنی یہ بات نہیں کہ جو کچھ خیر و شر زمانہ قرون ثلثہ میں ہو گیا وہ سب سنت اور مقبول ہے اور بعد زمانہ قرون کے جو کچھ بھلا یا بُرا ہوا وہ سب برہے اور مردود ہے کما قدنا ایک ایک مثال پر التفاکر تا ہوں قصہ اول حضرت امیر المؤمنین عمر اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما تیمم سے منع فرماتے تھے نہانے کی حاجت والے کو یہ حدیث صحیح مسلم مطبوعہ کے صفحہ ۱۶۱ میں ہے اب دیکھیے یہ حکم صحابی کا ہے اور صحابی بھی کیسے خلفائے راشدین میں لیکن اس قول پر کسی نے ائمہ مذہب میں عمل نہیں کیا و وسر اقصیٰ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ صحابی تھے اُن کا بیٹا زید تھا ابی تھا طبقہ وسطیٰ تابعین میں یعنی جس طبقہ میں حسن بصری اور ابن سیرین ہیں یہ اسی طبقہ میں تھا کذا فی التقریب اس تابعی نے جو خیر القرون میں تھا دیکھو کیا کام سجاؤ تمندی کا کیا کردا کسی کو نصیب نہ کرے کہ منظم امام حسین رضی اللہ عنہ کا اُس کی گردن پر ہے پھر اقصیٰ کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ تابعی تھے اُن کا شاگرد واصل ابن عطاء تابعین سے تھا وہ مذہب معتزلی کا موجد اور امام ہوا اُس نے یہ مذہب نکالا کہ جو مسلمان گناہ کبیرہ کرتا ہے نہ اُس کو مؤمن کہنا چاہیے نہ کافر بلکہ یہ ایک درجہ ہے دریا ہونوں کے یہ بالکل مخالف اہل سنت و جماعت کے اُس نے اعتقاد کیا اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو دو قسم فرماتا ہے فمنکم کافر ومنکم موہن قسم تیسری نہیں فرمائی پس جب واصل ابن عطاء نے اپنا وہ عقیدہ بیان کیا تب اُن کے اُستاد حضرت امام حسن بصری نے ارشاد فرمایا قتل اعتزل عننا یعنی یہ الگ ہو گیا ہم سے پس اسی روز سے اُس فرقہ کا نام معتزلی ہوا وہ سخت بدعتی میں اور وہ اپنا نام کہتے ہیں صحابہ البدل والتموخذ کذا فی الشرح العقائد وغیرہ یہ تین قصے قرون ثلثہ کے بیان کیے گئے اور ایسے بہت

حصص میں عرض کنندگان امثال سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ خواہ کوئی فعل ہو یا قول یا اعتقاد اُس کا حسنہ
 اور سیدہ ہونا موقوف زمانہ پر نہیں بلکہ اُس کا مدار مخالفت اور عدم مخالفت شرع پر ہے اسی دعویٰ
 پر دو ذیل یعنی دو حدیث صحیح لکھے دیتا ہوں حدیث اول قال نبینا الامرانہ علیہ علی آلہ الصلوٰۃ
 والسلام من احدث فی امرنا ہذا ہذا ما لیس منہ فہو رد یہ صحیحین کی حدیث ہے یعنی جس نے نکالی
 ہمارے اس میں وہ بات جو دین کی قسم سے نہیں یعنی کتاب اور سنت کے مخالف ہے وہ بات اُس کی
 رو ہے شارحین حدیث نے لفظاً لیس منہ کی شرح میں لکھا ہے فیہا اشارۃ الی احدث ما لا یتنازع
 الکتاب السنۃ لیس منہ اور محدث دہلوی نے لکھا ہے لفظ ما لیس منہ کی شرح میں کہ مراد
 چیز ہے کہ مخالف و مغیر دین باشد اور نواب قطب الدین خان صاحب نے ترجمہ مشکوٰۃ شریف میں
 لکھا ہے کہ لفظ ما لیس منہ میں اشارہ ہے اُس کی طرف کہ نکالنا اُس چیز کا کہ مخالف کتاب و سنت
 کے نہ ہو براہین انتہائی یہ شروع عربی و فارسی و اردو کی ایک ایک نظیر میں کرتی ہے اور ان شارحین حدیث
 کو اس طرح معنی کرنے کی وجہ یہ پڑی ابو داؤد میں من صنع امر اعلیٰ غیر اطرا نا فہو رد یعنی جس نے کیا کوئی
 کام ہمارے حکام سے غیر طریقہ پر وہ رد ہے حضرت کا کام کتاب اور سنت سے کتاب و سنت کے غیر ذری
 طریقہ ہو گا جو کمال اس کے مخالف اور اس کا مغیر یعنی بدل دینے والا ہو گا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اِس حدیث سے
 دو باتیں ثابت ہوئیں ایک تو یہ کہ حضرت نے لفظ من ارشاد فرمایا یہ لفظ عربی میں عام ہے اس میں قید
 کسی قرن کی نہیں یعنی آپ نے یوں نہیں فرمایا کہ کوئی نکالے نئی بات اول قرن میں دوسری میں
 تیسری میں یا بالکل آخری زمانہ میں بلکہ عام فرمایا کہ جب کبھی کوئی نکالے وہ رو ہے دوسری بات
 یہ کہ اُس نئی بات نکالی ہوئی کا مرد ہونا موقوف ہے اس بات پر کہ مخالف ہو کتاب اور سنت
 کے پس یہی ہم نے دعویٰ کیا تھا کہ حسنہ اور سیدہ ہونا امور محدثہ کا موقوف مخالفت اور عدم
 مخالفت کتاب و سنت پر ہے نہ زمانہ پر اور یہ مسئلہ اصول میں ٹھہر چکا ہے کہ جب کوئی حکم کسی امر
 مقید ہوتا ہے تو وہ حکم قید کی طرف مابج ہوتا ہے اس حدیث میں فہو رد حکم ہے یہ اصل احداث
 پر راجع نہ ہو گا بلکہ اُس کی قید جو ما لیس منہ ہے اُس کی طرف مابج ہو گا یعنی جو نئی بات مخالف او
 تغیر دینے والی دین کی ہو وہ رو ہے نہ یہ کہ جو کوئی بات عمدہ اور صالح اور نیک اصول دین کے
 موافق نکالی جائے وہ بھی رد ہے دیکھو اب قاعدۃ اصول کے موافق معنی کرنے سے اسی حدیث سے

ثابت ہو گیا کہ بدعتِ حسنة یعنی اچھی بات کا ایجاد کرنا برا نہیں اور نہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 احداث کو مقید لفظ ما لیس منہ کے ساتھ نہ فرماتے بلکہ یوں فرماتے من احداث فی امرنا انما
 رد کیا حاجت تھی لفظ ما لیس منہ بڑھانے کی اور شرع جو اہل التوحید میں ہے ومن الجہلۃ
 من یجعل کل امر لہم یکن فی ذم الصیابة بدعة مذمومة وان لم یقسمہ دلیل علی قبہ مفسک
 بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاکم ومحدثات الامور ولا یعلمون المراد بذات ان یجعل فی
 الدین ما ہو لیس منہ امتی اس تقریر سے جواب حاصل ہو گیا ان لوگوں کا جو حدیثیں بغیر صحیحے بوجھے
 پڑھا کرتے ہیں کہ شرع الامور محدثا تھا اور پڑھا کرتے ہیں و ایاکم ومحدثات الامور و کل محدثۃ
 بدعة و کل بدعة ضلالة و حصول جواب یہ ہے کہ حدیثیں سب ارشاد رسول مقبول صلی اللہ علیہ
 وسلم ہیں وہ باہم مخالف نہیں ہو سکتیں جب مقامِ ہدایت میں آپ احداث کو ما لیس منہ کے
 ساتھ مقید فرما چکے یعنی وہ محدث بات مردود ہے جو کسی غیر طریقہ اسلام پر ہو اور مخالف ہو پس
 جسے از حدیثیں منع اور بدعت میں ہوگی وہ احداث اور بدعت مخالف اسلام کی طرف راجع ہوں گی
 نہ احداث خیر اور بدعت حسنة کی طرف اور اس تقریر سے اس حدیث کے معنی بھی بلا تکلف صحیح ہو گئے
 مما احداث قوم بدعة الازدفع مثلہا من السنة اس لیے کہ جو بدعت مخالف سنت ایجاد ہوگی
 ظاہر ہے کہ وہ سنت کو مٹا دے گی چنانچہ مولوی قطب الدین خاں صاحب نے بھی مظاہر الحق میں
 اس حدیث کے ترجمہ میں لکھا ہے نہیں نکالی کسی قوم نے بدعت یعنی جو بدعت کہ مزاحم سنت کے ہو
 دیکھئے اس حدیث میں بھی ان لوگوں کے علماء مستندین سے اصل اسی بدعت کی برائی ثابت ہوئی
 جو مخالف سنت ہو باقی رہی حدیث تفترق امتی علی ثلاث و سبعین ملة کلہم فی النار الا
 و احدۃ قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ و اصحابی یعنی میری امت میں تہتر فرقتے
 ہونگے سب آگ میں بجائیں گے مگر ایک لوگوں نے پوچھا وہ کونسا فرقہ ہے فرمایا جس ملت پر میں ہوں
 اور میرے اصحاب سو مراد اس سے یہ نہیں کہ کوئی عمل جزئیہ بخصوصہ اگر آپ نے یا اصحاب نے
 نہیں کیا تو اس کا کرنے والا فی النار ہوگا اس لیے کہ بالاتفاق ثابت ہے کہ مدرسہ نہ آپ نے کیا
 نہ اصحاب نے تو چاہئے مدرسہ بیہیت کذا کیہ کرنے والا تھی تاہم معاذ اللہ بلکہ مراد یہ ہے کہ جو آپ کے
 اور آپ کے اصحاب کے اصول میں اسکے مخالف جو ہوگا وہ فی النار ہوگا اور احداث بدعت حسنة مخالف

اصول نہیں بلکہ جناب رسالت مآب نے خود من سنن سننہ حسنہ فرما کر تعزیر کیا و اعمال حسنہ کی دی جیسا کہ آگے آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور اسی طرح اصحاب رضی اللہ عنہم اجمعین نے بہت امور خیر ایسے کہ زمان ثبوت میں نہ تھے ایجاد فرمائے اور اطلاق احداث حسن اور نعمت المبدعہ وغیرہ کا کیا بیج لگا مولد شریف یا فاتحہ بیہیت کذا یہ کہتے ہیں وہ اس احداث حسن میں خاصی طرح مصداق ما انا علیہ اصحابی کہے ہیں کہ آپ اور آپ کے اصحاب نے احداث حسن کی اجازت دی اور ہم بھی اُنہی کے طریقہ پر قدم بقدم احداثات حسن کو جائز رکھتے ہیں فی الانی غذا ما آتیک کن من ماتا کرین بعض ما یغین کہتے ہیں کہ مخالف احداث کرنے سے مراد یہ ہے کہ جس کام کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا وہی کام مخالف سنت اور بدعت اور مکروہ ہے اُسکو احداث نہ کرنا چاہیے اور صحابہ نے جن امور پر انکار کیا ہے وہ سب امور خیر تھے اُن میں کوئی بات سوائے اس کے نہ تھی کہ بیہیت اُنکی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں پائی گئی مثلاً عبد اللہ بن مسعود نے ایک جماعت ذکر کرنے والوں کو مسجد سے نکال دیا یہ بیہیت خاصہ جدیدہ پر انکار تھا ورنہ اصل ذکر اللہ خود ما مور بہ ہے اور حضرت علی نے قبل نماز عمید نفل پڑھنے سے منع فرمایا حالانکہ خود نماز منہی عتہ نہیں حضرت عبد اللہ بن عمر نے نماز چاشت کو جو اُن کے مشروب کے موافق اُنکو ثابت نہ ہوئی تھی بدعت فرمایا اور اسی طرح قنوت جو اُن کے زمانہ میں پڑھتے تھے اُسکو بدعت فرمایا انتہی قولہم میں کہتا ہوں اگرچہ یہ تقریر موافق مشرب قائلین قول چہارم کے ہے لیکن بعض آدمی اور بھی بیخبری سے یہ بات کہنے لگتے ہیں جواب اس کا یہ ہے کہ جو امر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا اُس کو مخالف سنت مکروہ و بدعت کہنا صحیح نہیں اس لیے کہ جس سے نفس شارع ساکت ہو اُس کو مخالف شرع نہیں کہتے وار قطنی نے ابی ثعلبہ سے روایت کیا کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے فرض فرمایا کہ بعض چیزیں اُن کو عنایت مت کر دو اور حرام بھرا ایں بعض چیزیں اُن کی حرمت مت تو لو اور باندھی ہیں حدیثیں اُن حدوں سے آگے مت بڑھو اور سکوت فرمایا بعض چیزوں سے دانستہ اُن میں بحث مت کر دو یہ حدیث مشکوٰۃ کے باب الاعتصام میں ہے اور حضرت ابن عباس نے ارشاد فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ نے حلال کر دیا وہ حلال ہے اور جو حرام کر دیا وہ حرام ہے اور جسیں سکوت فرمایا اور کچھ بیان نہیں کیا وہ معافی میں ہے یعنی اُسپر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مواخذہ ہو گا یہ مشکوٰۃ کے باب ما یحل اکلہ میں ہے ان احادیث سے عمل کرنے ایک اصل عظیم

پیدا کی ہے کہ عمل اشیاء میں اباحت ہے پس معلوم ہوا کہ جس چیز میں اللہ ورسول کی طرف سے نکتہ ہو اسکو
 مباح جانا چاہیے نہ بدعت و مکروہ و حرام اور شاہ ولی اللہ صاحب کتاب صغی شرح موطن قطع قبل عید
 میں لکھتے ہیں مطبوعہ سنہ ۱۲۰۰ھ کہ ماخذ و گراں استصحاب مشرعت اصل صلوة است و نیافتن و لیلے کہ دلالت
 کند بر منع زیرا کہ نکر دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم درین حال دلالت بر کراہت نمی نماید ترک فعل خیر نزدیک
 حضور و باغی آن لیل کراہت نمی تواند شد انتہی اس میں شاہ ولی اللہ صاحب کھول کر فرمادیا کہ باوجود وجود
 ہونے درائی کے بھی اگر کسی فعل خیر کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ کریں یہ دلیل کراہت کی نہیں ہو سکتی انتہی
 احد وہ جو علماء حنفیہ بعد از بلوغ فخر نوافل میں کراہت ثابت کرتے ہیں اس میں علت اور ہے وہ یہ کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نماز پر بہت حرص تھے جعلت قرۃ خیلنی فی الصلوة اور اوقات میں یہ بات
 دیکھی کہ نماز بعض اوقات میں جائز اور بعض میں نہیں بناؤ غلیہ علمائے باوجود اس حرص کے پھر ابداً
 کبھی نہ پڑھنا نوافل کا اس وقت میں وجہ کراہت اس وقت کی ٹھہرائی الحاصل یہ بات علی العموم صحیح
 نہیں کہ جو فعل خیر آپ نے نہ کیا وہ بدعت اور مخالف سنت ہوتا ہے حق الامر یہ ہے کہ مخالف سنت
 بدعت نہ ہی اسر ہو گا جو اسر نہ ہی شارع کے خلاف ہو گا اس طرح کا امر جو کوئی احداث کرے گا وہ داخل رشاد
 من احد دن فی امرنا ما لیس منہ نہ ہو دد ہو گا اور وہ فعل مکروہ و بدعت و مملات کہلائیگا
 امام حجۃ الاسلام خراسانی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ جب صوفی حالت زجہ صمدق میں کھڑا ہو جائے تو الابر
 ان ذلک بنا عتد لہر یکن فی الصحابۃ فلایس کل ما یحکمہ یا باحتک منقولاً عن الصحابۃ بدیعی اللہ
 عنہم انما المحذو ربی عتہ تراغم سنۃ ما سردا تھا و لہ و یقل النہی عن فشی من هذا و فرح ہو کہ
 اس مقام میں تہجیر الاسلام نے بیان فرمایا ہے کہ جب صوفی حالت زجہ صمدق میں کھڑا ہو جائے تو الابر
 سے کہ جماعت اسکی وہ نقت میں کھڑی ہو جائے اور اسکی طرح اگر یہ عادت جاری ہو جائے کہ صاحب جلد
 کا عمامہ اتر جائے تو سب اپنا عمامہ الگ کر دیں اس کا کپڑا بدن سے الگ ہو جائے تو لوگ بھی وہ کپڑا
 اپنے بدن سے ڈال دیں اسکی موافقت میں سو یہ باتیں البتہ حقون محبت اور حسن معاشرت میں داخل
 ہیں اور اگر کوئی یہ کہے کہ یہ تو بدعت ہے صحابہ سے منقول نہیں ہم کہیں گے بہتیری مباح باتیں صحابہ سے
 منقول نہیں اندیشہ اسی بدعت کا ہے جو مشاوے کسی سنت مامور بہ کو ایذ نقل نہیں کی گئی کسی چیز کے
 لئے ان اشیاء مذکورہ سے نہی واسطے مخالفت کے انتہی اب دوسرا مقام ہی جلد احیاء العوام صفحہ ۹۲ میں

ملاحظہ فرمائیے اما مجرد السواد فليس مكرهه ولكن ليس بمجرب اذ حب الثياب الى الله تعالى
 البيض ومن قال انه مكرهه و بداعة اذ ادبانه لم يكن معهودا في العصر الاول ولكن اذا
 لم يرد فيه هي فلا ينبغي ان يستعمل بداعة و مكرهه و لكن تركه احب فرمایا امام غزالی حجۃ
 الاسلام نے کہ فقط سیاہ لباس پہننا مکروہ نہیں لیکن محبوب بھی نہیں اس لیے کہ محبوب اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک سفید لباس ہے اور جس نے یہ کہا کہ مکروہ اور بدعت ہے، مراد اُسکی یہ ہے کہ عصر اول میں سکا دستور
 نہ تھا لیکن جبکہ اس میں نہیں شائع سے وارد نہیں تو اسکو بدعت مکروہ نہ کہنا چاہیے ہاں ترک احب ہے
 یعنی اس واسطے کہ احبابی اللہ تعالیٰ سفید لباس ہوتا ہے دونوں مقام کی تقریریں حضرت حجۃ الاسلام کی
 صاف بیان کر رہی ہیں کہ صدر اول میں دستور ہونا یا منقول نہ ہونا سبب بدعت و کراہت کا نہیں ہو سکتا
 جبکہ مرتبہ ہی شائع ناطق نہیں صحیح اہل اسلام کو جانا چاہیے کہ حدیث من احدث فی امرنا کے
 ذیل میں جو شارحین حدیث لکھ رہے ہیں کہ نکالنا اس چیز کا جو مخالف کتاب و سنت کے ہو برا نہیں
 اُس کے خلاف ہی معنی میں کہ جس چیز کی بھی کتاب اللہ اور حدیث رسول اللہ میں موجود نہیں اُس کا
 نکالنا برا نہیں اور جس کی بھی موجود ہے وہ بجا اور احادیث مرود ہے اور وہ نظیر میں صحابہ کی جن
 معارضین پیش کرتے ہیں ان میں یہ ہی بات تھی کہ صحابہ نے اپنے نزدیک اُن کو مقابل نبی رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سمجھا تھا مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود کا انکار فرمانا اُس کی روایتیں
 طرح یہ ہیں ایک اس طرح اخرج الطبرانی بسند اکا عن قیس بن حاذر قال ذکر لابن مسعود
 قاص یجلس باللیل ویقول للناس قولوا کذا اکوئیت اس روایت میں لفظ قاص ہے یعنی
 ایک آدمی قصہ گوئی کے وقت قصہ کہنے بیٹھتا تھا اور درمیان قصہ گوئی کے لوگوں کو کہتا جاتا تھا کہ
 ایسا کہو ایسا کہو یہ خبر عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو پہنچی آپ وہاں تشریف لے گئے اور اُن کو دھمکایا کہ
 تم نے یہ بدعت نکالی ہے واضح ہو کہ یہ انکار کرنا عرض ہیئت جدید کے سبب نہ تھا بلکہ وہ اُسکا مجمع کرنا
 قصہ گوئی کے واسطے یہ خلاف شرع تھا گو ذکر اللہ بھی کبھی کبھی درمیان میں ہوتا ہوا صحابہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قصہ گوئیوں کو جو بے اصل قصہ بیان کرتے تھے مسجد سے نکال دیا کرتے تھے چنانچہ مشاہد
 ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ آداب تذکیر توفیق جیل میں بیان فرماتے ہیں ولایذکر القصاص الخیازفة فان
 الصحابة انكروا علی ذلك امثال انكاروا و اخرجوا اولئك من المساجد و ضربوهم اور نصاب

الاصاب میں ہے والقصاص عندہم بداعہ وکانوا یخزجون القصاص من الجامع اور حضرت
 یزید بن عیینہ الطالبنی فرماتے ہیں کان ابن عمر وغیرہ من الصحابۃ رضی اللہ عنہم یخزجون القصاص من الجامع ان قرآن
 سے صحیح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ وہ قاص البہای قصہ گو تھا اور اگر وہ مرد واعظ تھا تو ہوتا اور وعظ کرتے
 کرتے لوگوں سے درمیان میں ذکر اللہ بھی کرتا جاتا وہ ہرگز منع نہ تھا قاضی حان میں ہے العالوا اذا
 قال فی المجلس صلوا علی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فانہ ینتاب علی ذلک وکن الغازی
 اذا قال کبر وینتاب علیہ اور دوسری روایت اس طرح پر ہے کہ وہ لوگ ذکر اللہ چہرہ کرتے
 تھے اسلئے ان کو نکال دیا سو اسکی وجہ بھی وہی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ذکر چہرہ کو مخالف شرع
 سمجھتے تھے جیسا کہ کتب فقہ سے روایت آتی ہے اور ماہن جہر قرآن کی آیت سند گزارتے ہیں ادعوا
 لکم تضرعا وخفیۃ اور حدیث کتاب الجہاد وغازی کی جو ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہی پیش کرتے
 ہیں کہ وہ ان صحابہ یسنا واز سے لا الہ الا اللہ اللہ اکبر کہتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 ادعوا علی انفسکم لا تدعون اسمہم ولا غائبانہ معکم انہ معکم یعنی نرمی کرو اپنی جانوں پر تم کسی نائب اور ہر کو نہیں
 پکارتے نہ تمہارے شہر اور نہ ستہر پاس ہے اس کے بعض صحابہ سمجھتے کہ ذکر چہرہ ہے ہی بنا پر حضرت عبد اللہ بن مسعود کو لوگوں نے
 چہرہ پر لکھی ہیں فی کتاب القاضی الجہر بالذکر حرام و قد صح عن ابن مسعود انہ سمع قوا اجتمعوا فی مسجد
 یھلون ویصلون علی الصلوٰۃ والسلام جہرا فراح الیہم وقال ما عهدنا ذلک علی محمد علیہ
 الصلوٰۃ والسلام وما لکم الا مبتدا عین فما ذال ین کو ذلک حتی اخرجہم من المسجد اور دوسری
 سے معلوم ہوا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ان لوگوں کو فقط احداث ہیئت جدید کے لئے نہیں بلکہ سچے
 لکھا لاکھا کہ یہ ذکر چہرہ کرنا ان کا ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف ہے اور یہ ہی ہم کہتے ہیں کہ جو احداث
 مخالف امر شریعی کی ہو و منع ہے اور جو مخالف نہیں وہ منع نہیں چنانچہ یہی ذکر چہرہ جن لوگوں کے نزدیک
 مخالف نہیں وہ سب جائز کہتے ہیں عمدۃ الفقہاء والمحدثین جناب مولانا شیخ محمد صاحب تھانوی جن کے
 مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی نے بھی حدیث پڑھی ہے اپنے رسالہ دلائل الاذکار مطبوعہ دہلی صفحہ ۷۷
 میں فرماتے ہیں ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یجھض مع الصحابۃ رضوان اللہ علیہم اجمعین
 بالاذکار والتہلیل والتسبیح بعن الصلوٰۃ انتہی اور حاشیہ شامی در مختار میں ہے اجمع العلماء سلفا
 و خلفا علی استیجاب ذکر الجماعۃ فی المساجد وغیرہا الا ان یشوش چہرہم علی ناظر او وصل

او قاری انہی اس سے معلوم ہوا کہ استحباب ذکر چہرہ پر بجماعت فا کرین اجماع علماء ہے یہ علماء حدیث بخاری
 کے ہنہی کو فرماتے ہیں کہ وہ موقع جہاد تھا وہاں کفار سے اپنا حال اخفا کرنا منظور تھا اس لئے چہرہ کو اپنے
 منہ فرمایا تھا نہ اسلئے کہ چہرہ منہ ہے اور اسی طرح آیت میں با ایک نکتہ بیان فرماتے ہیں دو مسرا انکار حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کا ہے کہ اپنے قبل نماز عید نماز پڑھنے سے ایک شخص کو منع فرمایا واضح ہو کہ یہ منع فرمانا
 فقط اسی باعث سے نہ تھا کہ نماز اس وقت میں آپ سے منقول نہیں ہے اور جب منقول نہیں تو
 بدعت ٹھہرے جیسا کہ فریق ثمانی مغالطہ میں پڑا ہے بلکہ منع فرمانے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ایک دلیل
 ہے چہرہ علی رضیہ کا عمل ہے یعنی صریح نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہے شرح مجمع میں ہے
 روی انہ علیہ السلام قال لا صلوة فی العیدین قبل الامامین یہ ہی ہمارا دعویٰ ہے کہ
 احداث اس شے کا منع ہے بخامرو نہی شایع کے مخالفت ہو جن لوگوں کو نہی شایع پہنچ گئی انہوں نے صلوة
 عید سے قبل تفل کو منع کیا جن کو نہ پہنچی انہوں نے فقط عدم فعل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب حکم
 منع کا نہ دیا اور یہ کہا کہ ترک فعل خیر نزدیک ظہور و دہائی آں دلیل کراہت نے تو انہ جیسا کہ مصنفی شرح
 مؤطا سے اوپر منقول ہو چکا تفسیر الزکاء حضرت عبد اللہ بن عمر کا ہے نماز چاشت پر سو یا انکار ماغین کو
 مفید نہیں اسلئے کہ وہ اسکو بدعت حسنہ فرماتے تھے مواہب اللدنیہ اور شرح مواہب صفحہ ۳۱۴ حاکم الحدیث
 زرقانی میں روایت ہے شعبی سے سمعت ابن عمر یقول ما ابتدع المسلمون افضل من صلوة الضحی
 وروی ابن ابی شیبہ باسناد صحیح عن الحکم بن عبد اللہ بن اسحق بن الاعرج قال سألت ابن عمر
 عن صلوة الضحی فیقال بدعة ونعمت البدعة وروی عبد الرزاق باسناد صحیح عن سالم عن
 ابیہ قال لقتل عثمان ورواحل یسبحها وما احداث الناس شیئا احب الی منہا وروی سعید
 ابن منصور عن مجاہد عن ابن عمر انھا محدثة وانھا من احسن ما احداثوا اور یہ روایت اخیر
 سعید بن منصور کی فتح الباری وغیرہ شرح بخاری میں بھی موجود ہے پس بدعت حسنہ ثابت کرنے والوں کی ثابت
 اور رو کرنے والوں کا رد ہو گیا اور بعض علماء نے یہ خیال کیا ہے کہ اصل نماز پر ان کا انکار نہ تھا کیونکہ وہ تو ان کے
 نزدیک بدعت حسنہ افضل و احسن کام تھا اسپر انکار کس طرح فرماتے بلکہ انہ انہوں نے انکار کیا ہے تو اس بات
 پر کیا ہے کہ لوگ اسکو نماز فرض کی طرح جمع ہو کر امام سے مسجدوں میں پڑھتے تھے اور یہ بات خلاف
 اصل تھی کیونکہ صحیح حدیث میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے فعلیکم بالصلوة فی بیتکم

فان خير صلوة المرء في بليته الا المكتوبة اور یہ بھی صحیح حدیث ہے صلوا ايها الناس في ميوتكم الحسنة
 معلوم ہے کہ سوائے نماز فرض کے اور نوافل آدمی گھر میں پڑھا کرے اور کہا ترمذی نے کہ نفل نماز گھر
 میں پڑھنے کی روایتیں حضرت عمر اور جابر اور ابو سعید اور ابو ہریرہ اور ابن عمر اور عائشہ اور عبد اللہ
 ابن سعید اور زید بن خالد سے روایت کی گئی ہے پس ممکن ہے کہ حضرت ابن عمر کا اجتہاد مقنی ہوا
 ہو کہ نماز نوافل کے لیے جب حکم ہوا صلوا فی بیوتکم اور یہاں لوگوں نے یہ کیا کہ دائمی طور پر ہمیشہ
 مسجد ہی میں پڑھنے لگے تو یہ مخالف ٹھہرا فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بعضوں نے یہ بھی لکھا ہے
 کہ جب زمانہ شروع اسلام کا تھا اور اس وقت تک جمیع فرائض و نوافل بخوبی جدا طور پر ممیز ایک
 دوسرے سے عام طور پر نہوئے تھے بناؤ علیہ مجمع ہو کر مساجد میں نماز چاشت پڑھنے سے لوگوں کو
 اشتباہ پڑتا کہ وہ اسکو بھی فرض واجب اعتقاد کرتے چنانچہ حضرت عوث الثقلمین قدس سرہ غنیہ
 الطاہرین میں فرماتے ہیں وانما اذاعوا بذلك لئلا تشبهه بصلوة الغرض فيعتقد الناس
 وجوبها الى آخره ان عبارتوں سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اگر نماز چاشت پڑنا کار ہوا ہے تو وہ ارشاد
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت دائمی اور اندیشہ اشتباہ فرائض و نوافل کے سبب تھا بناؤ علیہ
 یہ سمجھنا معارضین کا کہ یہ انکار فقط عدم ثبوت کے سبب تھا بالکل مخدوش و ساقط الاعتبار ہو گیا
 چونکہ انکار حضرت عبداللہ ابن عمر کا قنوت پر جو ان کے زمانہ میں لوگ پڑھتے تھے آپ نے انکو
 بدعت فرمایا جواب اس کا یہ ہے کہ قنوت سبع کی نماز میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہینہ پڑھا
 تھا پھر چھوڑ دیا وعن السن ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنوت شہرا افرقہ اب انہ دین میں
 اختلاف پڑا بعضوں نے کہا کہ چھوڑ دینا واسطے بیان جواز کے تھا نسخ ہونا اس سے ثابت نہیں ہوتا اور اگر
 کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا انکو بدعت تھیں کہہ سکتے اور بعضوں نے کہا کہ جب آپ نے
 چھوڑ دیا تو مشوخ ہو گیا والعلی بالمنسوخ لا یجوز النفاقا اور وارطینی نے روایت کیا سعید بن جبیر سے
 وہ کہتے ہیں میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے سنا حضرت ابن عباس کو یہ فرماتے ہوئے ان القنوت فی
 صلاۃ البجر بدعت ذکرہ الزرقانی اور علامہ عینی شرح جایہ صفحہ ۵۳۱ میں لکھتے ہیں وکان احد من رسول
 ایضا عن الرسول صلی اللہ علیہ وسلم عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ثم اخبرہم ان اللہ عز
 وجل نسخ ذلك حتى انزل علی رسولہ علیہ السلام لیس من الازہر شیئ الا یہ فصار ذلک عند

ابن عمر بن مسعود خا فلم یکن ہو یقینت بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان ینکر علی من یقینت
 انتہی تحقیقات مقدمہ سے ثابت ہو گیا کہ حضرت عبداللہ کے ہم عصر یا صحابہ تھے یا تابعین وہ قنوت پڑھتے
 تھے وہ بھی اپنی طرح پر استدلال قائم کرتے تھے اور مشوخ نہیں سمجھتے تھے اور حضرت عبداللہ بن عمر
 نے جو اس قنوت کو منع کیا تو انھوں نے مشوخ سمجھا اور مشوخ پر عمل بالاتفاق خلاف شرع اور
 ناجائز ہے کیونکہ جو عمل پہلے مامور بہ تھا وہ مشوخ ہونے سے منہی عنہ ٹھہر گیا بنا علیہ حضرت ابن عمر کے
 نزدیک اسکا پڑھنا مقابل ہی متصور ہو کر بدعت ٹھہرا ہمارا دعویٰ بھی یہی ہے کہ جو اتر مخالف مروی شائع
 کے احداث ہو گا وہی بدعت و ضلالت ہو گا اور نہیں تو نہیں اور اگر یہ حضرات اسی بات پر جم جا دیں گے کہ
 جو حکام حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس ہیئت سے نہیں کیا وہی مخالف سنت اور بدعت و ضلالت
 ہے تو بہت کام آکو چھوڑنے پڑیں گے از انجملہ عید گاہ میں منبر بنانا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں۔
 خطبانی مؤید لدنی میں روایت کرتے ہیں ابن خزیمہ سے خطب علیہ الصلوٰۃ والسلام مرہوم عید
 علی وجلیہ ہذا یشعر بانہ لم یکن فی المصلیٰ فی زمانہ علیہ السلام منبر و وقف فی المداوۃ
 للامام مالک ان اول من خطب الناس فی المصلیٰ علی منبر عثمان بن عفان پس جبکہ حضرت
 نے عید کا خطبہ نہ پڑھا عید گاہ میں منبر پر پھر علیہ عادل دوم نے بھی نہ پڑھا حضرت عثمان کے دور میں منبر
 اینٹ اور سنی سے کثیر این صلت نے تیار کیا اور حضرت عثمان نے خطبہ عید کا اُس پر پڑھا پس چاہیے
 کہ منکر بن منبر عید گاہ کو بھی اُڑادیں اور چاہیے تھا کہ صحابہ بھی انکار فرماتے کیونکہ اس حیثیت سے
 منبر عید گاہ آپ کے عہد ہدایت ہمد میں نہ تھا اور اسید طرح چاہیے کہ اذان اول جمعہ کو بھی نہیں
 بالکل موقوف کر دیں اسلئے کہ بدایت صحیح بخاری ثابت ہے کہ پہلے ایک اذان ہو کر تھی یعنی جس وقت
 امام منبر پر بیٹھتا ہے یہ دستور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اور یہی عہد خلیفہ اول دوم
 میں رہا بعد ازاں جب آدمی زیادہ ہو گئے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک اذان سب اول زیادہ فرمائی
 اور حکم دیا کہ مقام زور پر جو خارج مسجد سے بازار میں ایک مقام اونچا تھا وہاں ایک اذان دی جا یا کرے
 اور شرح مواہب لہنیہ ذوقانی صفحہ ۴۵۲ میں ہے کہ پھر بشام ابن عبدالملک نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے
 اسی برس بعد حکم دیا کہ یہ اذان اول محدث عثمان رضی اللہ عنہ مسجد کے اندر کہی جائے چنانچہ اب تک ہی مروج
 ہے کہ اذان اول بھی مسجد میں کہی جاتی ہے اور اذان ثانی کہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تھی

وہ خطیب کے سامنے کہی جاتی ہے اور بعد اتمام خطبہ تکبیر کہی جاتی ہے پھر اگر یہ ہی قاعدہ صحیح ہے کہ جو کام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہے وہی سنت ہے اُسکے سوا سب بدعت و ضلالت ہے تو چاہیے کہ یہ اذان بھی معاذ اللہ ضلالت ہو حالانکہ یہ شرعاً غریباً اہل اسلام میں رائج ہے اور اس طرح طواف رخصت میں اُٹنے پاؤں پھرنے اور متوالی اور متوالی شروع کتب حنفیہ میں یہ مسئلہ مندرج ہے کہ جب طواف رخصت کا طواف کرے تو دو عاکرے اور روسے اور اُٹنے پاؤں چھپے پھرے حالانکہ یہ اُٹنے پاؤں پھرنے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ذکر کیا اسکو فقہ شامی نے باب الحج میں اور علامہ زلیحی نے اُٹنے پاؤں ہٹنے کی دلیل یہ بیان کی ہے والعادة جادیتہ فی تعظیم الاکابر والذکر والذکر کا برہمنی جب علامہ زلیحی حنفی کو دلیل اس فعل کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ ملی تو یہ کہا کہ عادت جاری ہے تعظیم میں کہ بندگوں کے سامنے سے پشت دیکر نہیں پھرتے پس بیت اللہ سے رخصت ہونے میں بھی پشت دیکر نہ پھرتا چاہیے جو اسکا ذکر کرے وہ بے وجہ لہذا آدھی ہے اور کہا علامہ طرابلسی نے قد فعلہ الاصحاب یعنی اصحاب مذہبنا پس اتباع فعل اصحاب مذہبنا کا کر کے فقہا حنفی حکم دیتے ہیں اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم تک اس کے اشارہ نہیں پہنچتی اور چھپنے کے جو لوگ اعمال اشغال مشاغل صوفیہ عمل میں ہیں اور تقلید شخصی کو واجب اور حق کہ مختصر ہے نام میں جانیں اور اجماع امت کو درست جانیں اور پھر یہ بات زبان پر لائیں کہ بعد قرون ثلثہ جو کچھ حادث ہو گا وہ بدعت ضلالت و فتنہ ہو گا معاذ اللہ یہ نہیں جانتے کہ یہ جو کچھ حضرات صوفیہ کرام نے ایجاد فرمایا ہے مثل حبس نفس اور انکار کی کیفیات مخصوصہ و صوفی سہ صوفی و چار صوفی اور مصلح مخصوصہ قیام و تقویٰ وغیرہ کی اور رنگ کیماس کا دبانہ اور تصور شیخ کرنا علی ہذا القیاس دیگر امور کثیرہ جو کتب قوم میں مروج ہیں یہ ایجاد بعد قرون ثلثہ کے ہیں حضرت شاد ولی اللہ صاحب رسالہ امتیاز میں لکھتے ہیں اگرچہ اوائل امت لایا و احترام و بعض امرا اختلاف بودہ است پس صوفیہ صافیہ ارتباط ایشان حد من اول بصیحت و تلبیہ تا اب بازوب و تہذیب نفس بودہ است نہ بجزرتہ و بصیحت و در زمن سید الطائف جنید بغدادی رسم خرد نہ ہر شد بعد از ان رسم بصیحت پیدا نشد الی آخرہ اور مولوی اسماعیل صاحب صراط مستقیم میں لکھتے ہیں متحققان بہ وقت از اکابر ہر طریق اور تجدید اشغال کوشہ شاگرد اندالی آخرہ اور حضرت مرشدی مستندی ادام اللہ شادہ فیما القلوب میں ارشاد فرماتے ہیں ذکر اسم ذات و لطائف ستہ از تجویز تلب ربانی حضرت مجددان ثانی قدس سرہ ست انتہی پس گیا رہوں صدی تک کے ایجاد

تو عبارات مذکورہ سے ثابت ہوئے اور تیرہویں صدی کی کسی سند آگے وچھٹی اور اسی طرح تقلید کا مسئلہ
 کہ تقلید شخصی واجب ہے اور حق منحصر مذاہب الہجہ میں ہے یہ بھی بعد قرون ثلثہ حادث ہوا حجۃ السد الباقیۃ
 میں شاہ دلی اللہ تحریر فرماتے ہیں اهل المائة الرابعة لم يكونوا مجتمعين على التقليد الخالص على
 من هب واحد اور بعد تین سطر کے لکھا اذا وقت لهم واقعة استفتوا فيها ای مفتی وجدوا
 من غیر تعیین من هب معلوم ہوا کہ چوتھی صدی تک بھی لوگ تقلید خالص مذہب احد پر مجتمع نہ تھے
 جب مسئلہ پیش آتا کسی مفتی سے پوچھ لیتے بلا تعیین مذہب اور مولوی قطب الدین مہاں صاحب تفسیر الحق میں تفسیر
 منطوری سے نقل کرتے ہیں اهل السنة والجماعة قد افرق بعد القرون الثلاثة او الاربعة على اربعة
 مذاهب خلاصہ یکا فتراق مذہب رابعہ قرون ثلثہ کے بہت بعد ہوا اور چوتھی صدی تک بھی وجوب تقلید
 شخصی پراجماع نہ ہوا تھا جس مذہب کے لئے سے چاہتے تھے مسئلہ پوچھ کر عمل کر لیتے تھے اور ظاہر ہے کہ چار اماموں
 میں حضرت امام احمد عسلی رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں ان کی وفات دو سو اکتالیس میں ہوئی اور وہ تبع تابعین میں نہیں
 صاحب تقریبے ان کو طبقہ عاشروہ میں لکھا ہے تو ظاہر ہے کہ ان کے اجتہاد پر فتویٰ دینے والے اور حق کو
 منحصر چار کر ٹیوالے ان سے بھی بعد میں ہوئے اور اسی طرح مسئلہ اجماع کا کہ کسی اصولی نے تفسیر
 نہ فرمائی کہ اجماع بعد قرون ثلثہ کا کذب و بدعت ہوگا کتاب تمہید میں حضرت امام ابو شکر و سامی رحمۃ اللہ
 علیہ لکھتے ہیں اجماع الامة معتبرة بالاجمال لا بالتفصيل بدلیل قوله تعالیٰ وكن ذك جعلناكم امة
 وسطا لتكونوا شهداء على الناس يكون الرسول عليكم شهيدا لعلکم بغضن بینه الصفاۃ رضی اللہ عنہم
 وغیرہم والامة اسم عام یقتادول الکل من الاولی فی الاخراسی ظاہر ہے کہ صحابہ سے لیکر آخر امت تک
 جس طبقہ کے اہل اسلام کسی بات پر اجماع کر لینگے وہ پختہ ہو جائینگے اسکو بدعت و ضلالت نہ کہا جائیگا پس جو
 لوگ قائل ہیں کہ قرون ثلثہ کے بعد جو کچھ ہوگا وہ کذب اور ضلالت ہی ہوگی پھر یہ مسائل اور ان کے ساتھ نظریہ
 سخت مشکل پڑینگے یہ کیا کہ جن مسائل کے خود قائل ہو رہے ہو حالانکہ وہ بھی بعد قرون ثلثہ کے محدث ہو ہیں
 ان کو مشتق کر کے ان میں سے کسی کو واجب کسی کو مستحب کہہ رہے ہوا اور فاتحہ ہدایت اور ولد شریف کو معاذ اللہ
 ضلالت محض کہہ رہے ہو یہ بڑی بے انصافی ہے اور ہمیر کچھ اشکال نہیں ایسے کہ ہم ان سب امور کو بلا فرق
 تسلیم کر لے جس کیونکہ یہ امور مخالف کسی امر و نبی شارع کے نہیں اور ہمارے اصول کے موافق بعض حدیثیں
 واجب بھی ہوتی ہیں لکن اتنا زیادتی قریباً الحائل یہاں تک جس قدر زناظر و ایشن مذکور ہو ہیں ان سب سے

خلاصہ یہ نکلا اور جس کی بصیرت قلبی پر غشاوہ تعصب و عتا و نہیں اس مرد مبصر پر مثل صبح صادق روشن ہو گیا کہ حدیث شریف من احداث فی امرنا میں مراد احداث مخالف ہے اور مخالفت سے مراد مخالف امر و نہی شایع اور ہرگز قید زمانہ کی اس میں ماخوذ نہیں اب دوسری حدیث شریف پر یہ ناظرین حق طلب کرتا ہوں وہ یہ ہے من سن فی الاسلام سنۃ حسنۃ فعلی بہا بعد لاکتاب لہ مثل اجر من عمل بہا ولا ینقص من اجودہم شیء یہ صحیح مسلم کی حدیث ہے اسکے معنی اپنی طرف سے نہیں لکھتا ہوں مجمع البحار اور شرح مسلم امام نووی کی یہ دونوں کتابیں ان لوگوں کے پیشواؤں کے نزدیک بھی نہایت مستبر اور مستند ہیں غرض کہ ان دونوں کتابوں میں اس حدیث شریف کے معنی یہ لکھے ہیں کہ جسے جاری کیا اسلام میں طریقہ نیک پھر اُس کے بعد اُس طریقہ حسنہ پر عمل کیا گیا تو لکھا جاوے گا اس شخص کے واسطے اُس قدر اجر اور ثواب کہ حقیقہ سب عمل کرنے والوں کو اُس کے بعد ہو گا اور ان لوگوں کے ثواب میں سے کچھ کاٹ کر اُس کو دینگے بلکہ اللہ تعالیٰ دونوں کو اپنے خزانہ لامتناہی سے ثواب دے گا اور وہ طریقہ جو اُس نے جاری کیا ہے خواہ وہ ایسا ہو کہ اُس سے پہلے ایجاد کیا تھا لیکن کسی سبب سے بند ہو گیا تھا اُس نے پھر اُس کو جاری کر دیا یا یہ کہ پہلے اُس کے وہ طریقہ ایجاد ہی نہیں ہوئے تھے اُس نے خود اپنی طرف سے اُس کو ایجاد اور جاری کیا اور وہ طریقہ خواہ تعلیم کسی علم کی ہو یا عبادت ہو یا طریقہ ادب کا ہو مجمع البحار کی جلد دوم ۱۴۷-۱۴۸ اور شرح مسلم کی جلد ثانی صفحہ ۳۴۱ میں یہ مضمون مرقوم ہے دیکھئے حکیمانہ دل چاہے اس حدیث کے لائن سے ہمارے وہ مطلب ثابت ہوتے ایک یہ کہ بدعت حسنہ کا بڑا ہونا تو کیا بلکہ اور اُس پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ ثواب کا دیا گیا اور ثواب بھی کیسا کہ جب وہ آدمی مرتبا لکھا اور اُس کے بعد دوسرے خلق اللہ اُس پر عمل کریں گے تو بعد موت بھی ان سب کے برابر اُس کو ثواب پہنچا رہے گا یہی وجہ ہے کہ علماء شریعت نے طرح طرح کے اصول اور قواعد واسطے تہذیب علم ظاہر دین کے ایجاد کیے اور اولیاء طریقت نے قسم قسم کے مجاہدات اور اشغال بعد قرون ثلثہ واسطے تہذیب اور تصفیہ قلب کے پیدا کیے رحمۃ اللہ علیہم وعلیٰنا اجمعین اسی واسطے لکھا شامی شارح درمنہارنہ اوائل جلد اول میں کہ یہ حدیث قواعد اساسیہ ہے اور معنی اس حدیث کے ان الفاظ سے لکھے ہیں کل من ابدع شیئاً من الایمان لہ مثل اجر کل من یعمل بہ اذ یوم القیۃ دوسرا مطلب اس حدیث یہ نکلا اس بدعت کے ایجاد میں بھی وہی لفظ من جوہ فی زبان میں ایک عام لفظ ہے ارشاد فرمایا یہ لغز یا کہ جو قرون ثلثہ میں کوئی آدمی طریقہ حسنہ جاری کرے گا اُس کو ثواب ہوگا اور جو بدعتیں کریں گے اُس کو عذاب ہوگا اور وہ بدعتی ہو گا فی النار ہوگا

اس حدیث سے ثابت ہے کہ جو شخص اس کو اپنی طرف سے ایجاد کرے اور وہ طریقہ خواہ تعلیم کسی علم کی ہو یا عبادت ہو یا طریقہ ادب کا ہو مجمع البحار کی جلد دوم ۱۴۷-۱۴۸ اور شرح مسلم کی جلد ثانی صفحہ ۳۴۱ میں یہ مضمون مرقوم ہے دیکھئے حکیمانہ دل چاہے اس حدیث کے لائن سے ہمارے وہ مطلب ثابت ہوتے ایک یہ کہ بدعت حسنہ کا بڑا ہونا تو کیا بلکہ اور اُس پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ ثواب کا دیا گیا اور ثواب بھی کیسا کہ جب وہ آدمی مرتبا لکھا اور اُس کے بعد دوسرے خلق اللہ اُس پر عمل کریں گے تو بعد موت بھی ان سب کے برابر اُس کو ثواب پہنچا رہے گا یہی وجہ ہے کہ علماء شریعت نے طرح طرح کے اصول اور قواعد واسطے تہذیب علم ظاہر دین کے ایجاد کیے اور اولیاء طریقت نے قسم قسم کے مجاہدات اور اشغال بعد قرون ثلثہ واسطے تہذیب اور تصفیہ قلب کے پیدا کیے رحمۃ اللہ علیہم وعلیٰنا اجمعین اسی واسطے لکھا شامی شارح درمنہارنہ اوائل جلد اول میں کہ یہ حدیث قواعد اساسیہ ہے اور معنی اس حدیث کے ان الفاظ سے لکھے ہیں کل من ابدع شیئاً من الایمان لہ مثل اجر کل من یعمل بہ اذ یوم القیۃ دوسرا مطلب اس حدیث یہ نکلا اس بدعت کے ایجاد میں بھی وہی لفظ من جوہ فی زبان میں ایک عام لفظ ہے ارشاد فرمایا یہ لغز یا کہ جو قرون ثلثہ میں کوئی آدمی طریقہ حسنہ جاری کرے گا اُس کو ثواب ہوگا اور جو بدعتیں کریں گے اُس کو عذاب ہوگا اور وہ بدعتی ہو گا فی النار ہوگا

نفوذ پائے منہا بلکہ یوں ارشاد فرمایا کہ جو کوئی جب کبھی طریقہ نیک جاری کرے گا تو اب ہوگا چنانچہ علامہ شامی نے بھی من سن سنۃ حسنۃ کے معنی وہی کئی عام کیے ہیں یعنی اُس نے لکھا ہے وکل من ابداع شدیداً الی آخرہ اور یہی مولوی شامی صاحب نے بھی ماۃ مسائل میں لکھا ہے سوال بدعت حسنہ محدود است بوقت من الاوقات یا غیر محدود است الی یوم القیامۃ۔ جواب غیر محدود است عند القائل بھتیمہا الحدیث من سن فی الاسلام سنۃ حسنۃ الی آخرہ دیکھو مسائل نے سوال کیا تھا کہ بدعت حسنہ کی کوئی قید ہے وقت یا زمانہ کی کہ فلا نے زمانہ تک تو ایجاد بدعت حسنہ کا جائز ہے اور فلا فی زمانہ میں نہیں جائز یا یہ بات کہ کچھ قید نہیں بلکہ ایجاد اسکا جائز ہے قیامت تک کسی زمانہ میں ایجاد ہووے کوئی ایجاد کرے اسکا مولوی شامی صاحب نے جواب دیا کہ غیر محدود ہے یعنی زمانہ کی کچھ قید نہیں قیامت تک بدعت حسنہ جائز ہے باقی رہی یہ بات کہ عند القائل بھتیمہا کی قید کیوں لگائی ہے یہ بات کچھ موجب وحشت نہیں تین وجہ سے ایک کہ جو بدعت کی تقسیم نہیں کرتے وہ بدعت حسنہ کو سنت میں داخل کرتے ہیں پس بدعت حسنہ کا لفظ وہی کہیگا جو قائل تقسیم بدعت ہوگا جو تقسیم کا قائل نہ ہوگا وہ بدعت حسنہ کو سنت کہیگا دوسری وجہ یہ کہ جب انکی سند میں حدیث صحیح لکھی تو وہ قائلین کے پایہ اعتبار میں ٹھہری اور محنت انکے قول کی مسلم ہو گئی تیسری یہ کہ جب مولوی صاحب نے یہ فرمایا کہ جو قائل ہیں تقسیم بدعت کے ان کے نزدیک قیامت تک بدعت حسنہ جائز ہے اب ہم کو کہنا چاہیے بدعت حسنہ کو کس کس نے جائز کیا ہے پس جان بچو کیا ان سب مفتیان دین کے نزدیک تا قیامت بدعت حسنہ جائز ہے کچھ قرون ثلثہ پر منحصر نہیں، اقوال فقہاء و محدثین اس باب میں کہ سنیہ اور ضلالت وہی بدعت ہے جو مخالفت قرآن و حدیث و اجماع کے ہے اور جو بدعت ایسی نہیں وہ درست ہے سیرت علی و غیرہ کتب مشہورہ معتبرہ میں ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ما احداث وخالفت کتابا یا سنۃ ادا جماعا ادا ثوابا والبدعۃ للضلالۃ وما احداث من الخیر و لدی الخالف من ذالک فهو البدعۃ الممذومۃ اس روایت کو بیہوشی نے بھی ساتھ اسناد اپنی کے امام شافعی سے روایت کی ہے کہ بدعت وہ ہے مذمومہ اور غیر مذمومہ مولوی شامی صاحب نے تقویۃ الایمان کے دو ستر حصہ شامی پو تذکرہ الاخوان میں فرمایا ہے جو مجتہدوں نے اپنی اجتہاد سے نکال دیا وہ سنت میں داخل ہے انتہی بہ قول شافعی بل غیرہ مسلم ہونا چاہیے کیونکہ یہ مجتہد ہیں اور مجتہد کا حکم نیک لاجد است میں داخل ہے بقول مولوی شامی صاحب دوسرے یہ کہ یہ غیر القرون میں ہیں تیسرے یہ کہ خاص عربی ہیں

ویحسن ذلك لاجتماع الغریمۃ اور یہی کافی میں ہے اور در شرح غز میں ہے والتمفظھا مستحب
 یہ وہ کتابیں ہیں جو علماء مذہب حنفی کے نزدیک نہایت درجہ کی محبت میں اب شافعی مذہب کو سنا چاہیے
 علامہ قسطلانی مواہب لدنیہ میں شافعی مذہب بیان کرتے ہیں والذی استقر علیہا صحابنا استحبنا
 النطق بها اور غنیۃ الطالبین حضرت غوث اعظم کی تالیف ہے وہ حنبلی تھے بیان و فتویٰ میں لکھتے ہیں بیو
 بطہارۃ رض الخداث و محلھا القلب فان ذکر ذلک بلسانہ مع اعتقادہ بقلبہ کان قلدائق بالاف
 اجماع یہ عمل یعنی نیت زبان کرنی اس قسم کی بات ہے کہ تمام ہندوستان اور فارس اور عرب وغیرہ میں جاری ہے
 علامہ شامی نے لکھا ہے قد استفاض ظہور العمل بہ فی کثیر من الاحصار فی عامۃ الاصناد اور مرہین
 قاطعہ گنگوہی میں بھی صفحہ ۴۴ پر تلفظ بالنیت کو مستحسن مان لیا عبارت یہ ہے (اور نیت کا لفظ جو بدعت نہ ہو تو
 اسکی دلیل جواز کی موجودی تھی کہ حج میں تلفظ شافی کی حدیث میں وارد ہوا ہے الی آخرہ) حال اس استدلال کا
 سبب صاحبوں کو محفوظ رکھنا چاہیے کہ کار آمد ہے اسلئے کہ حج میں جو تلفظ مامور بہ اور معمول بہ عند الفقہار ہے
 وہ یہ ہے اللهم انی اریدا الحج فیسئلہ لی و تقبلہ منی یعنی یا اللہ میں حج کا ارادہ کرتا ہوں سو اسان کو مجھ پر
 اسکو قبول کرے چنانچہ ہا یہ دو قاریہ اور مختار وغیرہ میں موجود ہے پھر بعض علماء نے نماز میں بھی
 تجویز کیا لکھا جائے اللهم انی اریدان اصلی صلوة کذا انیسرہالی و تقبلہا منی لیکن رد کیا اسکو
 جو در علمائے حج میں مولف اور معوتیں پیش آتی ہیں اسیں وہ تلفظ مستحب نماز میں کیا معویہ ہے جو در
 کجائے یا اللہ ارادہ کرتا ہوں نماز کا سہل کر دو جو پھر بنا علیہ نیت نماز کا یہ تلفظ مخدوش رہا جیسا کہ فقہ شامی
 نے لکھا ہے بلکہ یہ ٹھہرا کہ نوبت فجر الیوم و ظہر الیوم وغیرہ کہا جائے اور کثرت سے جو مستغنیں اور مشہور
 جماعت اہل اسلام میں بان زوہر خاص عام ہے وہ ہے جو علامہ محمد بن احمد زاہد الملقب بالزین نے ترغیب
 الصلوٰۃ میں لکھا ہے نوبت ان اصل فی فرض فجر الوقت رکعتین باللہ تعالیٰ و توہجت الی الکعبۃ و اقتدا
 بحد الامام اور نیت سنتوں کی اس طرح نوبت ان اصلی بہ سنتہ الفجر رکعتین باللہ تعالیٰ متابعۃ للرسول
 و توہجت الی الکعبۃ چنانچہ ہمارے اصلاح میں بھی اسکی قرینہ عمل جاری ہے فرض میں کہتے ہیں نیت کرتا ہوں
 نماز کی واسطے اللہ تعالیٰ کے دو رکعت نماز فرض فرض اللہ تعالیٰ کے وقت فجر کا منہ میرا طرف کعبہ شریف کے او
 سنتوں میں بجائے لفظ فرض کے کہتے ہیں سنت طریقہ۔ رسول اللہ کا باقی بدستور اب دیکھئے قرون ثلثہ سے نہ
 یہ الفاظ شائکے سو اور کچھ الفاظ نماز میں ہرگز نجات نہیں ہوئے حالانکہ تسلیم کیا محققین اہل سنت نے انکو اور لغو

برہین نے اس طرح تسلیم کیا کہ ان الفاظ کی دلیل شرع میں موجود ہے یعنی حج میں تلفظ پائیا گیا اب اس مقام سے
 مانعین یا دیکھیں کہ بدعت حسنہ کے حجاز کو ایسی دلیل بس کرتی ہے کہ اگر خاص نماز میں منقول نہیں ہے حج ہی میں یہی
 گو وہ عبادت اور ہے اور یہ اور پھر تلفظ میں بھی مطابقت شرط نہیں حج میں اور ہے نماز میں اور پھر کیا وجہ کراچی
 مانی ہوئی باتوں میں ایسی ایسی دلیلیں تسلیم کریں اور ہم جو اثبات فاتحہ و میلاد و شریفین میں اس سے بہت اعلیٰ دلائل
 پیش کریں وہ غیر منظور ہوں اسکا کچھ علاج نہیں بجز اسکے کہ حق سبحانہ اپنی قدرت کاملہ سے شان ہدایت کا جلوہ دکھائے
 مسئلہ دوسرا آخر چھٹی صدی میں جو محفل مولد شریف منعقد ہونی اُسکا صلہ علماء اور اکابر فضلانے مستحسن سمجھا
 اور شریک ہوئے اور امام نووی کے اُستاد ابو شامہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس محفل کو پسند کیا اور اسکو بدعت حسنہ قرار
 دیا اور یہ فرمایا ومن احسن ما ابتدع فی زماننا ما یفعل کل عام فی انیوم المیراث لیوم مولد صلی اللہ علیہ
 من الصلوات و اظہار الزینۃ والسرور لالی آخرہ اور فرمایا ابن حجر محدث رحمۃ اللہ علیہ نے وعمل بطولہ الاجتماع
 الناس لہ کذلک ای بدعت حسنہ کذا فی المسیرۃ الخلیبۃ تمییز المسئلۃ تھیں صدی کے آخر میں جو تسلیم بعد
 اذان اصلاح کی گئی اُسکو درختار میں لکھا ہے التسلیم بعد الاذان حدث فی بیع الاخر سنۃ سبعمائۃ واحدا
 وثمانین وهو بدعت حسنہ یعنی سلام پر صناد رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر بعد اذان کچھ سات سو اکیاسی سن ہجری میں
 ایجاد کیا گیا اور یہ بدعت حسنہ ہے انتہی اور اسی طرح درختار کے شایخ شامی نے بھی اسکو مسلم رکھا اور نہو لغائی شرح
 کتر اور قول بیہ سے یہ نقل کیا والصواب اھا بدعت حسنہ یعنی ٹھیک یہی بات ہے کہ یہ سلام بعد اذان عبت
 حسنہ ہے دیکھیے اٹھویں صدی تو قرون ثلثہ کے بہت بعد ہے اسوقت کی نکالی ہوئی چیز کو بھی فقہانے بدعت حسنہ
 کہا ہے اب دیکھنا چاہیے اقوال فقہا کو امام شافعی کے قول سے یہاں تک سب علماء تقسیم ہونا بدعت کا طرف حسن
 اور سنیہ کے مان رہے ہیں بدعت حسنہ کو خواہ وہ قرون ثلثہ میں نکلی ہو یا بعد قرون سب کو مستحب و حسن
 فرما رہے ہیں پس مولوی اسحق صاحب کے فرمانے کے موافق ان سب فقہا کے نزدیک بدعت حسنہ کا ایجاد انی
 یوم القیامۃ ثابت ہوا اسلئے کہ وہ کہتے ہیں غیر محدود است عندنا القائل بتقسیم ہا اور خود مولوی اسحق صاحب مولوی
 اسماعیل صاحب کے بزرگ بھی تقسیم بدعت مان رہے ہیں شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سوالات عشرہ محرم
 کے جواب سوال اول میں لکھتے ہیں تعاضن ضرائح و صورت قبور و حکم وغیرہ اینہم بدعت است ظاہر است
 کہ اس بدعت حسنہ کے وراں ماخوذ قیاسد نیست بلکہ بدعت سنیہ است و حال بدعت سنیہ اس است کہ حدیث شریف
 دارد است شر الایمور محمدنا تھا و کل بدعت ضلالۃ انتہی اور شاہ صاحب موصوف نے تھنہ میں بھی بدعت حسنہ کا اثبات

ان مسائل کی تفسیر کے لئے
 مولانا محمد علی صاحب
 دہلوی نے تفسیر فرمائی ہے
 جو اس میں قیام ہے
 اسکا صلہ علماء اور
 اکابر فضلانے
 مستحسن سمجھا
 اور شریک ہوئے
 اور امام نووی کے
 اُستاد ابو شامہ
 رحمۃ اللہ علیہ نے
 اس محفل کو پسند
 کیا اور اسکو بدعت
 حسنہ قرار دیا
 اور یہ فرمایا
 ومن احسن ما
 ابتدع فی زماننا
 ما یفعل کل عام
 فی انیوم المیراث
 لیوم مولد صلی
 اللہ علیہ من
 الصلوات و اظہار
 الزینۃ والسرور
 لالی آخرہ اور
 فرمایا ابن حجر
 محدث رحمۃ اللہ
 علیہ نے وعمل
 بطولہ الاجتماع
 الناس لہ کذلک
 ای بدعت حسنہ
 کذا فی المسیرۃ
 الخلیبۃ تمییز
 المسئلۃ تھیں
 صدی کے آخر میں
 جو تسلیم بعد
 اذان اصلاح کی
 گئی اُسکو درختار
 میں لکھا ہے
 التسلیم بعد
 الاذان حدث فی
 بیع الاخر سنۃ
 سبعمائۃ
 واحدا وثمانین
 وهو بدعت حسنہ
 یعنی سلام پر
 صناد رسول صلی
 اللہ علیہ وسلم
 پر بعد اذان کچھ
 سات سو اکیاسی
 سن ہجری میں
 ایجاد کیا گیا
 اور یہ بدعت
 حسنہ ہے انتہی
 اور اسی طرح
 درختار کے شایخ
 شامی نے بھی
 اسکو مسلم رکھا
 اور نہو لغائی
 شرح کتر اور
 قول بیہ سے یہ
 نقل کیا والصواب
 اھا بدعت حسنہ
 یعنی ٹھیک یہی
 بات ہے کہ یہ
 سلام بعد اذان
 عبت حسنہ ہے
 دیکھیے اٹھویں
 صدی تو قرون
 ثلثہ کے بہت
 بعد ہے اسوقت
 کی نکالی ہوئی
 چیز کو بھی
 فقہانے بدعت
 حسنہ کہا ہے
 اب دیکھنا
 چاہیے اقوال
 فقہا کو امام
 شافعی کے قول
 سے یہاں تک
 سب علماء
 تقسیم ہونا
 بدعت کا طرف
 حسن اور سنیہ
 کے مان رہے
 ہیں بدعت
 حسنہ کو خواہ
 وہ قرون
 ثلثہ میں
 نکلی ہو یا
 بعد قرون
 سب کو
 مستحب و
 حسن فرما
 رہے ہیں
 پس مولوی
 اسحق صاحب
 کے فرمانے
 کے موافق
 ان سب
 فقہا کے
 نزدیک
 بدعت
 حسنہ
 کا
 ایجاد
 انی
 یوم
 القیامۃ
 ثابت
 ہوا
 اسلئے
 کہ
 وہ
 کہتے
 ہیں
 غیر
 محدود
 است
 عندنا
 القائل
 بتقسیم
 ہا
 اور
 خود
 مولوی
 اسحق
 صاحب
 مولوی
 اسماعیل
 صاحب
 کے
 بزرگ
 بھی
 تقسیم
 بدعت
 مان
 رہے
 ہیں
 شاہ
 عبدالعزیز
 دہلوی
 رحمۃ
 اللہ
 علیہ
 سوالات
 عشرہ
 محرم
 کے
 جواب
 سوال
 اول
 میں
 لکھتے
 ہیں
 تعاضن
 ضرائح
 و
 صورت
 قبور
 و
 حکم
 وغیرہ
 اینہم
 بدعت
 است
 ظاہر
 است
 کہ
 اس
 بدعت
 حسنہ
 کے
 وراں
 ماخوذ
 قیاسد
 نیست
 بلکہ
 بدعت
 سنیہ
 است
 و
 حال
 بدعت
 سنیہ
 اس
 است
 کہ
 حدیث
 شریف
 دارد
 است
 شر
 الایمور
 محمدنا
 تھا
 و
 کل
 بدعت
 ضلالۃ
 انتہی
 اور
 شاہ
 صاحب
 موصوف
 نے
 تھنہ
 میں
 بھی
 بدعت
 حسنہ
 کا
 اثبات

کیا ہے مطب حسین دہلی کے مطب عمدہ صفحہ ۵۰ میں دیکھو اور تفسیر عزیزی پارہ الم مطبوعہ مطب ولی محمد کھنوی صفحہ ۲۱۲
 میں سچ قرآن شریف کو بدعت حسنہ فرمایا ہے اب تیرہویں صدی میں وہ مولوی اسماعیل صاحب کہ جب تک کلام تذکیر
 الاخوان میں تھا کہ جو کوئی دین کے عقیدے اور عبادت اور رسم میں وقت یا جگہ یا وضع یا ہیئت گنتی قید اپنی طرف سے
 مقرر کرے سو وہ بدعت اور باطل اور مردود ہے انتہی کلام شکر خدا کا کہ یہ قاعدہ ایجاد کر کے آخر کار خود اس
 راہ سے مخالفت اختیار کی وجہ ثبوت یہ ہے کہ انہوں نے صراط مستقیم میں لکھا ہے اشغال مناسب ہر وقت
 و ریاضات ملائکہ ہر قرن جدا جدا میباشد لہذا متحتمان ہر وقت از اکابر ہر طریق در تجدید اشغال گوشہ شہا
 کردہ اند بنا علیہ مصلحت دید وقت چنان اقتضا کرد کہ یک باب ازین کتاب برائے بیان اشغال جدیدہ کہ کتاب
 این وقت مست یقین کردہ شود اس عبارت میں قرون ثلثہ کی کچھ قید نہیں لگائی بلکہ ہر قرون میں ایجاد اشغال
 اور تعینات مشائخ کو تسلیم رکھا اور بذات خود اپنی تیرہویں صدی کے واسطے اشغال جدیدہ ایک باب میں
 لکھے اس باب میں کچھ ذکر اشاد و عبادت آہی میں کیا کچھ وقت اور وضع اور ہیئت اور عدد کی قیدیں ہیں
 اور صراط مستقیم کے آخر وقت میں بھی لکھا ہے تجدید اشغال لیکہ اس کتاب مکتوی بران است فرموند یعنی مرشد
 صاحب نے نئے اشغال نکالے اور ظاہر ہے کہ تجدید میں احداث ہے پس معلوم ہوا کہ انجام کا مان کو بھی کبھی
 حق معلوم ہوا کہ ایجاد بدعت حسنہ الی یوم القیامہ جائز است خیر اللہ تعالیٰ ان کے مقلدوں کو بھی ہدایت
 نصیب کرے اب اہل سنت و جماعت خوب حونا و فکر سے ملاحظہ فرمادیں کہ یہ جو معتقدان فتویٰ انکاری نے
 مولد شریف اور فاتحہ اموات کو پنجشنبہ و عیدین وغیرہ میں منع لکھا تھا اس کی بنیاد اسی ایک دلیل پر بھی ہے کہ
 جو کام قرون ثلثہ کے بعد ہوتا ہے وہ بدعت سیئہ ہوتا ہے اور سناچکے ہم کم کو حال اس دلیل کا کہ یہ دلیل نہایت
 ضعیف اور رکیک ہے اور جب ٹوٹ گئی دلیل ان کی قول از باب تحقیق و اصحاب تدقیق سے تو شکست فاش
 کھا گیا ان کا فتویٰ اور قائم رہ گئے وہ سب امور صالحہ اپنی اباحت اور اتحسان پالان کماکان پس نہ ہر سب صحیح
 اور مشرب اہل تنقیح یہی ہے جو علامہ حلبی نے جلد اول انسان العیون میں لکھا ہے وقل قال ابن الحجس
 الہدیشی ان البدعات الحسنہ متفق علیہا نہا کہا حافظ ابن حجر فقیہ محدث نے کہ بدعت حسنہ کے
 مندوب اور تحسن ہونے پر اتفاق کیا گیا ہے یعنی فقہار و محدثین میں جو معتقدین ہیں وہ سب بالاتفاق والا لاجماع
 بدعت حسنہ کو جائز و درست فرماتے ہیں اور اسی کی طرف رغبت دلانے میں پس یہ سب امور مندوبہ
 فتویٰ انکاری یعنی مولد شریف و فاتحہ اموات عیدین و پنجشنبہ وغیرہ بالاتفاق و اجماع اہل تحقیق

طائفۃ ناجیہ اہل سنت و جماعت کے مسخّن مٹھرے نہ سیدہ اور مخالفین جو بیاعت سخن پروری انکار کیے جاتے ہیں انکے انکار سے کچھ حرج لازم نہیں آتا کتاب تمہید میں حضرت ابو شکر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں واما خلاف الدین خالفوا الغرض ہم لا یعد خلا فایس جو لوگ اپنی کسی غرض کے سبب قائل نہیں ہوتے ان کے خلاف کرنے سے کچھ قباحت ہمارے امور مستحسنہ میں نہیں آتی ربنا افتخربیننا و بین قومنا بالحق و انت خیر العالین نور و دم میں چھ لمعہ ہیں لمعہ اولیٰ و ریان جواز فاتحہ بر طعام و شیرینی جو عبادت زبان یا جوارح و ارکان انسان سے صادر ہو اسکو عبادت بدنی کہتے ہیں جیسے قرآن یا تسبیح و تہلیل وغیرہ پڑھنا اور جس عبادت میں مالیت صرف ہو اسکو عبادت مالی کہتے ہیں جیسے روٹی گوشت روپیہ پیسہ کپڑا وغیرہ راہ خلا میں خرچ کرنا اہل السنۃ و الجماعت کا مذہب ہے کہ دونوں طرح کی عبادت کا ثواب اگر کسی کو بخشا جائے تو ہونا چاہیے کتاب ہدایہ میں ہے ان الایمان لہ ان یجعل ثواب عملہ لغيره صلوة او صوما او صدقة او غیرہا عند اهل السنۃ و الجماعت یہ ہدایہ علم فقہ میں نہایت درجہ مستبر اور مشہور کتاب ہے اور شرح فقہائے حنفی میں ہے ^{کتاب} دعاء الاحیاء الاموات و صلواتہم عنہم نفع لہم خلا فاللعمزلة یہ کتاب فقہاء کی کتابوں میں مشہور درسی معتبر کتاب ہے اور یہ مسئلہ حدیثوں سے ثابت ہے کہ ^{کتاب} المؤمنین میں تافضی ثنا و اللہ رحمۃ اللہ علیہ ان حدیثوں کو نقل کر کے فرماتے ہیں ہذا جہود فقہاء حکم کردہ اندکہ ثواب ہر عبادت ہر عبادت میرسد اور لکھا ملاطی قاری نے شرح فتنۃ الکبر میں واسطے عبادت بدنی کے فذہب ابوحنیفۃ فاحمل و جہود السلف الی وصولہا الی آخرہ پس اس بنا پر یہ عبادت اکثر اہل اسلام کی ہے کہ جب کسی میت کے نام سے کچھ کھانا یا شیرینی دینا چاہتے ہیں تو الحمد اور درود شریف پڑھ کر دعائے میت کے لیے کرتے ہیں اور خدا سے درخواست کرتے ہیں کہ جو کچھ ہم نے پڑھا اور یہ جو کچھ خیرات دینا چاہی ہو اسکا ثواب فلان میت کو پہنچے جو ام میں اسکا نام فاتحہ ہے یوں کہا کرتے ہیں آج فلاں میت یا فلاں بزرگ کی فاتحہ ہے اسل میں فاتحہ نام ہے الحمد شریف کا چونکہ الحمد اسوقت پڑھی جاتی ہے اسلئے اس کل عمل کا نام فاتحہ قرار پایا التبیہ بالکل باسم جزئیہ اور منکرین نے اسکا نام فاتحہ مرسومہ رکھا ہے اب اس فاتحہ میں دیکھنا چاہیے کہ جو کچھ درود عا الحمد پڑھی گئی یہ عبادت بدنی ہے وہ ثابت الاسل اور جو کچھ کھانا یا شیرینی اسوقت دی گئی یا دیا جائیگی وہ عبادت مالی ہے وہ بھی فقہ حدیث فقہائے حنفی سے ثابت ہے ان دونوں عبادتوں کا ثواب میت کو پہنچایا جاتا ہے پھر منکرین کا یہ انکار کہ اسکی کچھ اصل نہیں اسلئے کیا منے اگر یہ

بہتک انسان کو مستبر کہنا ثواب عبادت بدنی کا ثواب عبادت مالی سے زیادہ ہے اور اسوقت پڑھی جاتی ہے اسلئے اسکل عمل کا نام فاتحہ قرار پایا التبیہ بالکل باسم جزئیہ اور منکرین نے اسکا نام فاتحہ مرسومہ رکھا ہے اب اس فاتحہ میں دیکھنا چاہیے کہ جو کچھ درود عا الحمد پڑھی گئی یہ عبادت بدنی ہے وہ ثابت الاسل اور جو کچھ کھانا یا شیرینی اسوقت دی گئی یا دیا جائیگی وہ عبادت مالی ہے وہ بھی فقہ حدیث فقہائے حنفی سے ثابت ہے ان دونوں عبادتوں کا ثواب میت کو پہنچایا جاتا ہے پھر منکرین کا یہ انکار کہ اسکی کچھ اصل نہیں اسلئے کیا منے اگر یہ

کہو کہ عبادت بدنی جدا کرو اور عبادت مالی جدا لیکن دونوں کا جمع کرنا ثابت نہیں تو یہ وہی شمال ٹھہر گئی
 کہ جب کوئی منعی شریعت حکم کے بریائی کھانا جائز ہے اسلئے کہ اس میں گوشت ہے گوشت حلال چیز ہے اور
 بیچ ہے وہ بھی حلال اور نکتہ زعفران کی جو بعض بستخ پر ہے وہ بھی حلال پس مجموعاً ان مباحات کا مباح
 ہے تو اسکے جواب میں کوئی یہودہ سر پھوڑنے کو تیار ہو جاوے کہ صاحب یہ سب جدا جدا تو بیشک ثابت
 ہے لیکن ہم توجیب مانیں کہ اس مجموعہ کا ذکر قرآن یا حدیث میں دکھاؤ یہ حجت کہاں لکھے ہیں کہ بریائی
 کھانا درست ہے پس جس طرح اس یہودہ کو سب کھلا سخیفت لعقل ماورق قابل مضحکہ جانینگے اسی درجہ میں
 ان صاحبوں کی یہ بات ہے علاوہ بریں جیلح اثبات جمع کو موقوف رکھتے ہو وجود صریح روایت پر
 اسی طرح چاہئے منع کو بھی موقوف رکھو وجود روایت پر یعنی اگر عبادت مالی اور بدنی جمع کرنے میں کوئی حدیث
 یا آیت ممانعت میں آئی ہو تو منع کرو ورنہ تم کو سکوت چاہئے حالانکہ ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ کوئی حدیث
 یا آیت ممانعت جمع بین العبادتین میں نہیں آئی اگر آئی ہو تو ہمیشہ کر دھا تو ابوہانکمر ان کنتم ضد قین
 ہم تو جمع بین العبادتین کے لئے قواعد عقلی اور نقلی شرع شریف سے پیدا کرونگے ایک تو یہی کہ جب ممانعت
 ثابت نہیں تو اصل حاجت ہے و و مسرے یہ کہ سعادت عبد عبادت مجہود میں ہے ما خلقت الجن
 الا لئلا یعبدون اور عبادت بعضی زبان سے ہے بعضی اور اعتقاداً بدن سے بعضی مال سے جو
 کوئی ہر قسم کی عبادت کرے گا لا بد بفضل ہو گا ایک عبادت وائے سے شب معراج میں رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو کچھ جناب باری میں گذارایہ لفظ تھے الخیات لله والصلوات والطیبات مفسرین اور
 محدثین نے اسکے معنی یہ لکھے ہیں کہ اللہ کے واسطے ہیں سب تعریفیں جو زبان سے ادا ہوں اور جو عبادتیں
 بدنی ہیں اور جو عبادتیں مالی ہیں پس جبکہ تینوں قسم کی عبادتیں اللہ کے واسطے خاص ہوئیں تو یہ قسمت اس
 شخص کی کہ ان تینوں کو ادا کرے فاتحہ مرسومہ میں بات حاصل ہے جب کہا الحمد لله رب العالمین .
 الرحمن الرحیم ملک یوم الدین یہ تحیت اور ثنا اور شکر زبانی ہوا اللہ تعالیٰ کا اور جب کہا اهدنا الصراط
 المستقیم انی اعزہ یہ دعا ہوئی اور نیز درود پڑھنا اور عاجز ذلیل بن کر اپنے اللہ تعالیٰ کے سامنے ہاتھ اٹھانا
 اور موتی کے لئے دوائے مغفرت کرنا یہ بھی جو اس بدنی اور لسانی ہوئی اور جو کچھ شیری یا کھانا اللہ دیکھا وہ عبادت
 مالی ہوگی پس جو پانچوں وقت نمازی نماز میں کہتا ہے الخیات لله والصلوات والطیبات اسکا مجموعہ
 فاتحہ میں موجود ہے نہ قسمت بیت کی جو اسکو یہ نظر مجموعہ پہنچے تیسرے یہ کہ پندرہویں باب نصاب الاحسان

میں کتاب التعمیر المزیہ مولفہ امام برہان الدین مرغینانی نے صاحب ہدایہ سے نقل کیا ہے روئے ان
علیہما رضی اللہ عنہما لصدقات بخاتہ وھو فی الركوع فمدحہ اللہ تعالیٰ بقولہ یؤتون الزکوٰۃ ذم
والکون یہ روایت تفسیر معالم ومدارک و بیضاوی و رازی وغیرہ میں بھی وارد ہے لکھتے ہیں کہ ظہر کے
وقت ایک آدمی نے سوال کیا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جب آسکو کچھ نہ ملا اُس نے ہاتھ آسمان
کی طرف اٹھا کر کہا اے اللہ تو گواہ رہے کہ میں نے مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں سوال کیا اور کچھ بھی
کسی نے نہ دیا حضرت علی کرم اللہ وجہہ حالت رکوع میں تھے اپنے اپنے داہنے ہاتھ کی انگلی خنجر حسینؑ کی دھکی
تھی سائل کی طرف کر دی اُس نے آگے بڑھ کر انگوٹھی جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اٹھتے علی کرم اللہ
وجہہ سے نکال لی انتہی اب دیکھئے صدقہ ایک عبادت مالی ہے اور نماز عبادت بدنی اور صبا ہدایہ کی عبادت
کتاب التعمیر سے گزر چکی کہ اللہ تعالیٰ نے اس جمع میں عبادتین کرنے پر سورہ آمدہ میں تعریف فرمائی اور امام ابوالبرکات
نسفی رحمۃ اللہ علیہ مصنف کنز الدقائق جو علماء اعلام حنفیہ سے ہیں نبی تفسیر مدارک میں اس مقام پر فرماتے ہیں کہ یہاں
شان نزول فعل ایک کا ہے پھر صیغہ جمع کیوں فرمایا جواب دیا کہ اس میں غیبت و لائی سب آدمیوں کو کہ یہ ثواب کچھ
ایک کے لئے نہیں جو کوئی اس طرح کا کام کرے گا ان سب ایسا ہی ثواب ملے گا چہارت سے دو در دو باقی جمع کا ثواب
طلحا ان تغیبنا الناس فی مثل فعلہ لینا الوا مثل ثوابہ اور یہی مضمون علامہ قاضی بیضاوی شافعی نے لکھا اور
مدارک میں والایۃ تذل علی جواز الصدقات فی الصلوۃ یعنی آیت سے معلوم ہوا کہ صدقہ دینا نماز میں جائز ہے بنا علیہ
جمع کرو دینا عبادت بدنی و مالی کا نفس کتاب سے جائز بلکہ قابل طرح و ثنا معلوم ہوا اور نماز عبادت بدنی جو کہ آئیں
حرکت چہنی سے جو متعلق صلوٰۃ نہ ہو چننا چاہیے جب آئیں باوجود حرکت تصدق جمع میں عبادتین جائز ہوا تو خارج نماز جو
حرمت صلوٰۃ بھی مرد مکتات کے ذمہ نہیں بدرجہ اولیٰ جائز ہو گا باقی رہا یہ اختلاف کہ بعض کہتے ہیں یہ آیت حضرت
علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں ہے اور جن کہتے ہیں ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لئے اور بعضوں کے اور بھی اقوال ہیں
یہ ہم کو مفسر نہیں جب نفس قرآن میں یؤتون الزکوٰۃ وھم واکون آگیا قال ابوالبرکات النسفی رحمۃ اللہ اللہ والحق
ای یؤتو فی حال دعوہ ہم پس مورد آیت کوئی ہو دوسرے جمع میں عبادتین آیت سے ثابت ہے لیکن یہ جمع اس طرح
ہے کہ اصل عبادت بدنی کرنا تھا آئیں مالی عبادت بھی عمل میں لایا اب ہم انکی شہدیں کہ عبادت مالی کرنے میں
بدنی عبادت بھی کی گئی واری محدث نے کتاب الاستساحی میں روایت کی ہے جابر بن عبد اللہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے دو مینڈھے قربانی کئے جب انکو ذبح کے لئے قبا روٹا یا تب اپنے یوں پڑھانی و جہت و جہی

للذی فطر السموات والارض حنیفاً وانا من المشرکین ان صلاحی ونسکی وعبادی وعتاقی لله
 رب العالمین لا شریک له وبنذات امرت وانا اول المسلمین اللهم ان هذا منک وکذا عنک وکذا عن امتی
 تشریحی اللہ وکبر و ذبح یعنی اول حضرت نے وہ آیتیں پڑھیں پھر فرمایا یا اللہ یہ قربانی تیرے فضل و کرم سے ہے اور
 تیری ہی رضا مندی کے لئے ہے محمد اور اسکی امت کی طرف سے پھر اپنے بسم اللہ اشد کبر فرما کر لاکھ بوجھ کیا اور
 مسلم کی حدیث میں دعا مانگنا ایک دوسرے موقع قربانی میں اس طرح بھی آیا ہے اللهم تقبل من محمد وال محمد
 من امة محمد اور لفظ اول المسلمین کی جگہ من المسلمین کی بھی روایت ہے اور لفظ حنیفاً سے پہلے علی صلی
 ابراہیم بھی مروی ہے اور حبطرح احادیث میں ہے اسی طرح آیات کا پڑھنا فقہاء عظام نے باب منجیہ میں لکھا ہے اور
 محمد بن احمد زہد نے یہ بھی لکھا ہے اللهم تقبل منی هذه الاضحية فاجعلها قرباناً لوجهک الکریم خالصاً وعظماً
 اجزی علیہا اور کیا نہیں دیکھتے کہ شریعت سے اہل اسلام میں عقیدہ کے وقت یہ دعا پڑھتے ہیں اللهم هذه عقیدة
 ابی فلان و ما بدمہ و لحمہا بلحمہ و عظمہا بعظمہ و جلدہا بجلدہ و شعرہا بشعرہ اللهم اجعلها
 فداء لابنی من النار اور اسکے بعد وہی آیت الخی و تبت اور ان صلاحی باللفظ من المسلمین پڑھ کر کہتے
 ہیں اللهم منک وکذا بسم اللہ اکبر اسکو عجز سے دیکھیں یہ کیسا ہے وہی عبادت بدنی و مالی کا اجتماع ہے
 اور کیونکہ منج ہونے میں عبادتین جن سے سجانا فرماتا ہے فاستبقوا الخیرات یعنی سبقت چاہو نیکیوں میں اور تفسیر
 روح البیان میں ہے والحمد للہم الذی انزل علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ و اجمعین الخیرات بدنی و مالی جس کسی سے حسب قدر پہنکیں سب مامور بہا ہیں شرعاً اور شاہ عبدالقادر صاحب
 اس آیت کے فائدہ میں لکھتے ہیں (بہتری) اسی کو ہے جو نیکیوں میں زیادہ ہو اور ظاہر ہے کہ دو قسم کی عبادت
 کرنے والے ایک قسم کی عبادت والے سے افضل ہونگے پس جمع بین العبادتین کرنے میں تو دوس قسم کے نتائج
 اور اسکے فعل پر اتنے دلائل ہیں اور اگر کسی نے یہ کیا کہ ان سب کو ترک کیا اور بدعت کہہ کر چھوڑ دیا جس طرح اب
 منکرین چھوڑے بیٹھے ہیں تو وہی مثل عوام کے کہنے میں آئیگی مرگئے مرد و وفاتحہ نہ درود اور درود
 فاتحہ کی دلیل میں یہ بات پیش کرنا صاحب سیف النہ کا صفحہ ۶ میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی
 چیز ثابت نہیں کھانے میں سوائے بسم اللہ پڑھنے کے نہایت بے محل ہے اسلئے کہ یہ بسم اللہ تو ابتداء اکل
 عام میں اہل فاتحہ بھی پڑھتے ہیں کلام اسمیں ہے کہ کھانا رکھا ہو اسامنے موجود ہو اور انسان کچھ پڑھے
 یہ ثابت ہے یا نہیں سو ہمارا دعویٰ ہے کہ یہ ثابت ہے چند حدیثیں مشکوٰۃ کی باب المعجزات میں موجود ہیں

از اجماع حدیث ام سلیم بروایت مسلم و بخاری موجود ہے کہ حضرت کی گرسنگی کا حال معلوم کر کے اس چند روٹیاں جویں پکا کر دو پیٹ کے پلہ میں باندھیں یہ تفتہ طویل ہے آخر یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان روٹیوں کو توڑ دیا لمبیدہ کی طرح جو کچھ اُس کے برتن میں گھی لگا ہوا تھا وہ اُنہیں ٹپکا دیا پھر حضرت نے الفاظ قسم و علسے اُس پر پڑھے پھر دس دس آدمی کو بلا کر کھلانا شروع کیا اسی آدمیوں کو پیٹ بھر بھر کھلا دیا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلیم کے گھر بھر کے آدمیوں نے کھایا اور پھر بھی سبج رہا یہ دیکھتے اس میں کھانا سامنے ہے اور اُس پر دُعا یا جو کچھ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا اُس کا پڑھنا ہے از اجماع حدیث کی حدیث بروایت مسلم و بخاری کہ انس فرماتے ہیں میری والدہ نے ایک باد میں کھانا کھجور اگھی اور اقط کا مرکب بنایا جو ابھی اقط ایک شے ہوتی ہے وہی ترش یا چھاچھ ٹپکانی ہوتی گو خشک کر لیتے ہیں عربی میں اُسکو اقط کہتے ہیں جس طرح دودھ کو پیڑیا سے جا کر پیڑیا بناتے ہیں اور عربی میں اُسکو جن بن کہتے ہیں اجماع اس طرح کی وہی اور کھجور اور گھی کا کھانا جب آپ کے پاس آیا آپ نے اُس پر کچھ پڑھا جو کچھ اللہ تعالیٰ کو منظور تھا پھر حضرت دس دس آدمی کو بلائے گئے اور کھلاتے گئے قریب تین سو آدمیوں کو کھلا دیا پھر کھجو فرمایا اٹھالے اس انس اپنا باد یہ میں نے جب اٹھا یا حیرت میں رہ گیا کہ جب میرا لایا تھا اُس وقت اس میں کھانا زیادہ تھا یا اب زیادہ پہلے سے موجود ہے از اجماع حدیث غزوہ تبوک کی مشکوٰۃ میں بروایت مسلم مذکور ہے جب لوگ گرسن ہو گئے حضرت عمر نے دعا کرانی چاہی رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے تب اپنے دسترخوان بچھوایا اور فرمایا اے آدمی جو کچھ کسی کے پاس کھانا بچا ہوا ہو تب کسی نے مٹھی جو اگر کسی نے مٹھی کھجور کسی نے نکر اور وئی کا جس کے پاس جو کچھ بچا ہوا تھا لاکر ڈالا بہت ہی تھوڑا سا ذخیرہ جمع ہوا پھر اپنے اُسپر دعا فرمائی اور فرمایا بھرو اپنے برتن پھر حسب قدر لشکر تھا سب اپنے تمام برتن جو ان کے پاس تھے بھر لیں اور خوب کھایا اور پھر بھی کھانا بچ رہا شارحین لکھتے ہیں کہ اُس وقت لشکر میں لاکھ آدمی موجود تھے پس حدیث صحیح سے معلوم ہوا کہ لاکھ آدمی اس بات پر شاہد تھے کہ کھانا سامنے رکھے ہوئے پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی باقی رہی یہ بات کہ حضرت نے دعا مانگی جو آپ کو ضرورت تھی صاحب فاتحہ وہ دعا کرتا ہے جسکی اُسکو حاجت اُس وقت ہے پس دعا ہونے میں دونوں برابر ہیں یعنی دعا کے معنی شرح میں ہیں السؤال من اللہ الکریم یہ دونوں جگہ ایک ہیں اور ان مقالات میں یہ بات کسی راوی نے روایت نہیں کی کہ حضرت نے دعا کرنے میں ہاتھ نہیں اٹھائے بلکہ علی الاطلاق عادت حضور کی تھی کہ جب دعا کرے

ہاتھ اٹھا کر کرتے جیسا کہ جامع صغیر میں جلال الدین سیوطی نے نقل کیا ہے کا ۱۰ اذاعا جعل بطن کفہ
 الحی و جھد یعنی آپ جب دعا کرتے تھے تو ہاتھ اٹھانے میں تیلی ہاتھ کی منہ کی طرف کرتے تھے اور شاہ
 جناب بھی یہی ہے کہ تم جب سوال کرو تو ہاتھ اٹھا کر تیلی پھیلا کر سوال کرو پس احوال میں خلیفہ قولیہ ہر طرح
 سے رفع یدین عند الدعاء اور دعا کا مانگنا بجز صوری طعام ثابت ہوا اہل انصاف کو چاہیے کہ سخن پروری کو
 چھوڑ کر ان دلائل میں خوب تامل فرمادیں اتباع حق کریں ورنہ ایسا تو کریں کہ فاتحہ پڑھنے والوں کو صلوات نہ
 سنائیں مگر اخیر تو امید نیست بد مہمانہ تبلیغہ ہاں اگر کوئی کم فہم عوام میں ایسا ہو کہ وہ ثواب عبادت
 مالی کو یوں سمجھے کہ غیر فاتحہ پڑھنے نہیں پہنچتا اس عقیدہ کو بد کہنا چاہیے اور اسکو زبردستی کرنا چاہیے کیونکہ
 حکم اطلاق نصوص فرمان مصطفوی کو علیہ افضل التحیۃ والسلام اعتقاد عقیدہ کو یا لیکن برتاؤ عملہ آمد لوگوں کا
 دیکھ کر یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ عقیدہ ان کا نہیں اس لیے کہ جب میت کی طرف سے کچھ کپڑا یا روپیہ مسجد یا مدرسہ
 میں دیتے ہیں تو فاتحہ پڑھ کر نہیں دیتے اور ہنود کی رسم یہ ہے کہ کھانا یا کپڑا کوئی چیز جو کچھ میت کے لیے کرتے
 ہیں سب چیز پر سنکھپ کرتے ہیں چنانچہ تختہ الہند صغیرہ مطبوعہ فاروقی میں ہے جب اہل اسلام نے
 ایسا نہ کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ عقیدہ ان کا یہ ہے کہ ثواب عبادت مالی کا بدون کچھ پڑھنے کے پہنچ جاتا ہے
 اسی طرح جب ختم قرآن شریف یا قتل مہاشد وغیرہ پڑھ کر میت کو بخلتے ہیں یا قبرستان میں جا کر اُسے فاتحہ
 پڑھتے ہیں اُس صورت میں یہ لازم نہیں پکرتے کہ اس وقت میں کچھ صدقہ بھی ضرور چاہیے اس سے معلوم
 ہوا کہ ان کے نزدیک ثواب عبادت یعنی کا بدون عبادت مالی کے پہنچ جاتا ہے جب عقیدہ یہ پھر ان کے
 حق میں کچھ مقرر نہیں فاتحہ پڑھنا بعض موشل اطعام طعام و تقسیم شیرینی وغیرہ میں اسی واسطے ہند گان
 دین کا اس طریقہ پر عمل رہا ہے عنقریب ہم نقل کریں گے باقی رہی یہ بات کہ بعض آدمی جو زیادہ احتیاط کرتے
 ہیں کہ روئے قبلہ بیٹھتے ہیں اور مکان پاکیزہ اور صاف میں پڑھتے ہیں سو یہ بات کچھ فرض نہیں بلکہ قسم
 آداب ہے شاہ عید العزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ تعزیر کے پاس درود فاتحہ پڑھنے کے لیے سوالات
 عشرہ محرم میں رقم فرماتے ہیں فاتحہ درود فی نفسہ درست است لیکن دریں قسم جانے تو عیب ادبی
 ہے شوذیر کہ نجاست معنوی دارود فاتحہ درود جائے باید خواہد کہ محل پاک باشد از نجاست ظاہری
 و باطنی انتہی اس کلام سے صاف ثابت ہوا کہ فاتحہ پاکیزہ جگہ میں پڑھنی چاہیے اور مولوی اسماعیل صاحب صراط
 مستقیم میں موافق تعلیم اپنے مرشد سید احمد صاحب کے کہتے ہیں اول طالب باید کہ با وضو دراز تو بطور مناز

بنشیند و فاتحہ بنام اکابر ایں طریقہ یعنی حضرت خواجہ معین الدین سبجری و حضرت خواجہ قطب الدین غزنوی کا کی
 وغیرہا خواندہ التجا بجناب حضرت ایزد پاک بتوسط ایں بزرگان نماید الی آخرہ مکان پاک میں روئے قبلہ ہو کر فاتحہ
 پڑھنا آداب کے ساتھ ان بزرگواروں کے کلام سے ثابت ہو گیا اب اگر کوئی یہ کہے کہ فاتحہ یعنی الحمد کو مقامات
 ایصال ثواب میں کیوں اختیار کیا ہے جواب اُس کا یہ ہے کہ الحمد کو فضیلت بڑی ہے کل سورتوں پر
 سیرت طیبی اور تفسیر عزیزی میں ہے اگر فاتحہ کو ایک پڑتارز و میں رکھیں اور تمام قرآن دوسرے پڑ میں
 تو فاتحہ یعنی الحمد غالب آویگی سات حصہ اور تفسیر شرح البیان میں ہے جسے پڑھی الحمد و یگانگت اللہ تعالیٰ
 ثواب گویا کل قرآن پڑھا اور گویا اُس نے صدقہ کیا کل مومنین اور مومنات پر انتہی ایسے اہل سلام میں
 یہ رسم پڑ گئی کہ جب کوئی اپنی میت کے لئے کچھ کھانا یا شیرینی دیتا ہے تو الحمد پڑھ دیتا ہے اسکے پڑھنے
 سے یہ اجر ہوتا ہے گویا جس مومنین مومنات پر صدقہ دیا گیا خدا کی قدرت ہے اصحاب فاتحہ کو کس کس
 درجات کو پہنچا ہے ہیں ہمارے منکرین اس فعل سے منع کر کے کیا کیا خیرات جاریہ بند کرا رہے ہیں اب رہا
 مسئلہ ہاتھ اٹھانے کا سو جناب امکا یہ کہ فاتحہ میں عابھی کی جاتی ہے اور وقت دعا رک جو
 خارج نماز سے کی جاتی ہے کیا میں ہاتھ اٹھانا مستحب ہے جس میں ہے احباب الدعا و بسط الیدین
 ت مس و دفعہ صمد یعنی دعا کے آداب میں یہ ہے پھیلانا دونوں ہاتھوں کا روایت کی یہ ترمذی اور
 حاکم نے اور اٹھانا دونوں ہاتھوں کا روایت کی یہ جہوں محدثوں صحاح ستہ کے مصنفوں نے اور مشکوٰۃ
 میں حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم رقوم ہے اذ اسألتم اللہ فامسئلوہ ببطون الکفکھ جب تم سوال کرو اللہ
 تعالیٰ سے تو سوال کرو ہاتھوں کی ہتھیلیاں اٹھا کر اور نیز مشکوٰۃ میں حدیث رسول ہے صلی اللہ علیہ وسلم
 ان دیکھو حتیٰ کہ ینفخ لیسعی من عبدک اذا دفن یدایہ الیدین یودک صغیرا یشک اللہ تعالیٰ شرم و لحاظ
 والا ہے کہم کر نیوالا ہے شرم رکھتا ہے اپنے بندہ سے کہ جب وہ اٹھائے ہاتھ اسکی طرف تو پھیرے اُسکو خالی
 پس چونکہ فاتحہ میت کی ادا ہے اسلئے ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ بموجب مضمون حدیث شریف
 کے ان ہاتھوں کو خالی نہ پھیرے بلکہ مراد سے بھروسے اور مسائل اربعین میں جو لوی آجی صاحب نے مسئلہ
 سی ۲۰۰ م کے جواب میں کہ تعزیت میت میں ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں رقم فرمایا ہے اناست
 برداستن برائے دعا وقت تعزیت نظر ہر اجاز است زیرا کہ در حدیث شریف لیس بدین و دعا مطاقا
 ثابت شدہ پس درس وقت ہم مضائقہ ندارد لیکن تخصیص آں ہائے دعا وقت تعزیت تا ثور میت انتہی

دیکھئے یہ بات تسلیم کر کے کاس سببیت خاص سے مستقل نہیں بھی حکم دیا کہ ہاتھ اٹھانا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ
 مطلق دعائیں ہاتھ اٹھانا ثابت ہے اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ خاص وقت فاتحہ میت کے اگرچہ کوئی رعایت
 مانور نہ ہو لیکن جب عارضوں میں مطلق دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا آیا ہے تو اس فاتحہ میں بھی ثابت ہو گیا کیونکہ
 یہ بھی دعا ہے اب دیکھئے مفتیان فتویٰ انکاری کوئی اس فاتحہ مذکورہ کو کہتا ہے کہ مختصر عات ناپسند شریعہ
 سے ہے اور کوئی رسم ہنود لکھتا ہے افسوس افسوس جس چیز کے اصول احادیث صحیحہ سے نکلنے ہوں اسکو
 حرام یا رسم ہنود یا ضلالت کہنا انہی بالانصاف آدمیوں کا کام ہے پہلے صلحا و علما تو اسکو مسلم رکھتے آئے
 ہیں مولانا عبداللہ گجراتی جو بڑے عالم صالح حقیقی مہر شریعہ عبدالحق دہلوی کے تھے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں
 تخصیصات صادقات و تبرکات و تہنات و متفرقات و فاتحہ و تیار ہائے بزرگان از رسوم صالحہ است ہنوی
 اور جامع الادوار میں ہے اگر یہ طعام فاتحہ کردہ بغير اذہا لیتہ ثواب میرسد و ایسی جامع الادوار میں ہے
 چون قرآن ختم کند اول پنج آیہ خواندہ درست بولے فاتحہ بردارد و خواب ختم بارواح ہر کہ خواہد بطفیل آن مختصر منی است
 علیہ وسلم بخشد یہ وصیت نامہ و جامع الادوار کی عبارتیں مصمصام قادی میں ہیں اور زبدۃ النصاب مطبوعہ مطبع
 محمدی جو شہزاد کی مطبوعہ اس میں مولانا برہان الدین مرحوم کی یہ عبارت صفحہ ۵۷ پر موجود ہے ہمیں است
 مضمون فاتحہ مرحوم میں ثواب مرد و بچہ و قتل و ہم خواب بذیل طعام سنند و بروح آن جناب خواہ رسید
 اب اس فرقہ کے ہندگوں کا احوال سینے مجموعہ زبدۃ النصاب میں صفحہ ۱۳۲ پر استفتا شاہ ولی اللہ صاحب کا
 مرحوم ہے سائل نے سوال کیا تھا کہ کسی کے نام کا مرغ یا بکرا ذبح کیا ہوا درست ہے یا نہیں اور ملید و یا
 شیر برنج و حیرہ تیار کیا کا درست ہے یا نہیں شاہ ولی اللہ صاحب نے اس کے جواب میں ذبیحہ کو حرام
 فرمایا اور ملیدہ شیر برنج کی نسبت یہ الفاظ لکھے اگر ملیدہ و شیر برنج بنا بر فاتحہ ہر گے بقصد ایصال ثواب
 بروح ایشان پزند و بخورند مضائقہ نیست و طعام نذر اللہ اختیار خوردن حلال نیست و اگر فاتحہ تمام بزرگے
 دادہ شد پس اختیار ہم خوردن جائز است انتہی کلامہ دیکھئے کھانے پر فاتحہ دینا خاص فتویٰ شاہ ولی اللہ
 سے ثابت ہے اور نیز شاہ ولی اللہ صاحب اپنی کتاب فی سلاسل اولیاء اللہ میں فرماتے ہیں بس ذمہ مرتبہ
 درود خواندہ ختم تمام کنند و بر قدرے شیرینی فاتحہ بنام خواجگان چشت عموماً بخوانند و حاجت از خداے تعالیٰ
 سوال فیئندہی آخرہ جائز و در مباح ہوتا تو اور بات ہے یہاں تو امر فرما رہے ہیں کہ اس طرح پڑھیں غرض کہ
 کلام مولانا عبداللہ گجراتی اور شاہ ولی اللہ دہلوی سے معلوم ہو گیا کہ فاتحہ بجز نور طعام و شیرینی زرد صاف

مقررہ صلحا و معمول بہ طما سے ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بھی اس کی تصدیق فرماتے ہیں تفسیر عزیزی
 پارہ اتم میں ہے دسرش آنت کہ نزد عوام طریق ذبح جانور بہر گو نہ کہ مقرر راست متعین راست برائے رسانیدن
 جان جانور برائے ہر کہ منظور باشد چنانچہ فاتحہ و قتل دور و دو خواندن طریق متعین راست برائے رسانیدن ماکولات
 و مشروبات بارواح دیکھئے یہاں سے معلوم ہو گیا کہ شاہ صاحب کے وقت تک بھی فاتحہ و قتل ایصال ثواب کے
 موقع میں متعین تھا کیونکہ آپ مثال دیتے ہیں کہ جسطرح اہل سلام میں قتل اور فاتحہ پڑھ کر بھیجا دینا ثواب ماکولات
 و مشروبات کا معین ہے، اسی طرح عوام جانتے ہیں کہ جب نام خدا لیکر جانور ذبح کیا تو جان اسکی جسکو ہم چاہیں میراں
 اور سب دوسرے کو پہنچ جاتی ہے حالانکہ یہ بات غلط ہے جان کسی کو نہیں پہنچ سکتی ماکولات و مشروبات کا
 ثواب پہنچ سکتا ہے اس ضمنوں کو میں سطر پہلے اس عبارت سے اس طرح لکھا ہے کہ اس مسئلہ آنت کہ جان
 سا برائے غیر جان آفریں نیاز کروں درست نیست ماکولات و مشروبات و دیگر اموال را نیز اگر چه ازناہ اقرب
 بغیر اللہ دادن حرام و مشرک است اما ثواب آن چیز ہمارا کہ ماند بہندہ میشد از آن غیر مسافتن جائز است زیرا کہ
 انسان ما میرسد کہ ثواب عمل خود را بغیر نبخشد چنانچہ میرسد کہ مال خود را بغیر خود بندہ و جان جانور ملوک آدمی
 نیست تا ادا کیے تو اند بخشد احوال ماکولات مشروبات وغیرہ میں شاہ صاحب کے وقت تک بھی متعین و معمول ہونا
 اس رسم صالحہ کا ثابت ہے اور اگر اس عبارت تفسیر میں کوئی شخص اپنے ہمہ کے موافق ہیر پھر کرنے کے لیے توجیہ کرے
 عبارت میں شاہ عبدالعزیز صاحب کی انکی فتویٰ اور مکتوب کی جو صراحتہ دلیل جواز ہیں سینے سوالات عشرہ مجرم
 کے جواب سوال نہم میں ہے کہ گھاناٹن جیر لال کا جو نذر و نیاز تعزیہ کے سامنے رکھا کہ فاتحہ پڑھتے ہیں کیسا ہے
 لکھتے ہیں طما میکہ ثواب آن نیاز حضرت امامین نمایند و براں فاتحہ و قتل دور و دو خوانند تبرک میشود خوردن آن
 بسیار خوب است لیکن بسبب بردن طما آتش تعزیہ ہا و نہادن آن طعام پیش تعزیہ ہا تمام شب شبہ ببقار
 و بٹ پرستان میشود پس ازین جہت کراہیت پیدا می کند و اللہ اعلم دیکھئے گھانے کے اوپر فاتحہ کا پڑھنا شاہ
 صاحب کے کلام میں صاف لکھا ہوا ہے اور مکتوب آپ کا جو علی محمد شاہ صاحب رئیس مراد آباد کو لکھا تھا
 اس میں خود یہ عبارت آپ کی موجود ہے پس برما حضرت از طعام یا شیرینی فاتحہ خواندہ تقسیم آن بجا فرمیں مجلس
 میشود اس خط کی عبارت یہاں بقدر حاجت لکھی گئی اور مباحث مولد شریف میں زیادہ تر بیان ہوگی انشاء
 اللہ تعالیٰ الحاصل حضرت شاہ صاحب اور ان کے والد بزرگوار شاہ ولی اللہ صاحب و دیگر علماء ربانی کی
 عبارت سے شیرینی اور گھانے پر فاتحہ پڑھنا خوبی ثابت ہو گیا اور سب سے زیادہ فاتحہ وغیرہ منع کرنے میں

مولوی اسماعیل صاحب مشہور ہیں مال ان کا یہ ہے کہ وہ تاریخ اور دن کی پابندی کو منع کرتے ہیں اور اسپر بھی کونئی آیت یا حدیث سے ممانعت ثابت نہیں کرتے فقط بعضی منسختیں بیان کرتے ہیں چنانچہ مقامات تعین تاریخ بستم و چہلم وغیرہ میں ہم ان کی عبارت لکھیں گے لیکن کھانے کے ساتھ فاتحہ پڑھنے کو وہ بھی منع نہیں کرتے ضراط مستقیم میں لکھتے ہیں نہ پندرہ روز نہ تیر روز نہ نیک و ناصیب نہ باطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست چه این معنی بہتر و افضل است الی آخرہ ان عبارات منقولہ بزرگان سے اثبات فاتحہ مرسومہ کا اہل عقل و انصاف کے نزدیک صاف ثابت ہو گیا اب اگر بعض صاحب منکرین میں بروستی الزام دیں فاتحہ کرنے والوں کو کہ ان لوگوں کا تو اعتقاد یہی ہے کہ ثواب کھانے کا بے فاتحہ کے نہیں پہنچتا اور فاتحہ اور بیخ آیت وغیرہ پڑھنے کو یہ لوگ یوں نہیں جانتے کہ یہ امر خیر ہے اور ثواب کی بات ہے بلکہ اسکو فرض واجب جانتے ہیں جو اب اس کا یہ ہے کہ منکرین لوگ ایسے ایسے زبردستی افترا بانڈھا کرتے ہیں شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ جو ہر سال اپنے باپ کا عرس کرتے تھے انپر مولوی عبدالحمید صاحب پنجابی نے یہ اعتراض لکھا ہے کہ تم نے عرس کو فرض سمجھ لکھا ہے سال بسال کرتے ہو اسکا جواب جو شاہ صاحب موصوف نے لکھا ہے زبدۃ النصاب مطبوعہ ۱۲۶۷ھ کے صفحہ ۲۳ میں ہے اس ضمن میں ہست بر جہل حوالہ مطعون علیہ نہیں بلکہ غیر از فرائض شرعیہ مقررہ نہ چیکس فرض نمینداند آری زیادت و تبرک بقبور صاحبین امداد ایشیاں باعادہ ثواب تلاوت قرآن و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب است باجماع علماء و تعین روز عرس بر سر آن است کہ آن روز مذکور استقال ایشیاں ہی اشتاد ذوالعمل یار الثواب بعد اس عبارت کے شاہ صاحب نے عرس کی اصلیت احادیث سے ثابت فرمائی ہے درمشورہ اور تفسیر کبیر وغیرہ سے عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یاتی قبور الانبیا علیہم السلام کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فتم عقبی باللہ والخلفاء الاربعة کذا ایفعلون انتہی اس تقریر سے چند باتیں ثابت ہوئیں ایک یہ کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تعین عرس کی اصلیت حدیث سے پنجابی یعنی ابن منذر اور ابن مردودہ اور ابن جریر کی روایتیں جو مذکورہ تفسیر کبیر سے نقل فرمائی ہیں ان میں یہ بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سال بسال شہداء کی قبور پر ہر برس کے مس پر تشریف لاتے تھے اور اسی طرح بعد آپ کے خلفاء اربعہ کرتے رہے فرقہ کہ اصلیت عرس ثابت ہوگی اور اس حدیث کو صحاح ستہ میں نہ ہونے کے سبب رد کرنا صحیح نہیں اسلئے کہ صحاح احادیث مختصر کتب ستہ میں نہیں اور ابن جریر وغیرہ پر حرج کر کے اس روایت کو رد کرنا بھی بجا ہے خود شاہ عبدالعزیز صاحب

کہ روایت صحیحہ
اسکے بعد
مشہور ہے کہ
مولوی اسماعیل
صاحب مشہور ہیں
مال ان کا یہ ہے
کہ وہ تاریخ اور
دن کی پابندی کو
منع کرتے ہیں
اور اسپر بھی
کونئی آیت یا
حدیث سے ممانعت
ثابت نہیں کرتے
فقط بعضی
منسختیں بیان
کرتے ہیں

عرس کی اصلیت

جو وقت اُن کے حالات سے محض وہ خود اُن کی روایات کو لے چکے یہ پوزیل ہے کہ ان روایات کی تقویت شاہ صاحب کو پہنچ چکی اور محل ٹھہرانا اس حدیث کا بھی درست نہیں اسلئے کہ نہ محرم الحرام سے شروع سال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ہوتا تھا اور نہ بیع الاول سے بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے وقت میں بمشورہ صحابہ کرام محرم الحرام سے شروع سال ٹھہرایا گیا تا اُطیہ یا فی قبور الشهداء علی دامن کل حول میں مراد یہ حول ڈون نہیں ہو سکتے بلکہ متبادر از روئے لغت عرب اطلاق حول کا شروع و اتمام سے پورا سال گزر جانے پر ہوتا ہے پس یہ محمل نہیں بلکہ از روئے لغت یہ ہی ثابت ہو گیا کہ موت شہداء کے دن سے برسوں ان ہر سال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لیجاتے تھے یہی معنی عرس کے ہیں اور عرس میں کچھ پڑھنا ایصال ثواب کرنا اور مباحات کا ترکیب ہونا جائز ہے مگر محرمات سے احتراز ضروری ہے اور سماع جو منہیات شریعت و طریقت سے خالی ہو وہ بھی مباح ہے حضرت قطب العالم شیخ عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ مکتوب مدد و ہمتاد و دوم مکتوبات قدسی میں جناب مولانا خلیل الدین رحمۃ اللہ علیہ کو لکھتے ہیں اعراض پیران بر سنت پیران لیساع و صفائی جاری و از بند صفائی کے لفظ سے خالی ہونا منکرات سے ظاہر ہے اور خاندان عزیز میں بھی عرس ہر سال خالی منکرات سے جاری رہا ہے اب جو کوئی شاہ صاحب موصوف کے خاندان میں ہو کر اپنے بزرگوں کا کلام رو کر لے اسکو اختیار ہے و دوسری بات یہ کہ قبور صالحین کی زیارت موجب برکت ہے تیسری یہ کہ قدیم سے حاسد لوگ زبردستی طعنے یاد کرتے ہیں اور افترا باندھا کرتے ہیں کہ ان لوگوں نے اس کام کو فرض واجب جان رکھا ہے چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب بھی شاکھی ہیں اور فرماتے ہیں این طعن منی است بر جہالت الی آخرہ بس اسی طرح جو لوگ فاسقہ کرنے والوں پر اور محفل مولد شریف کرنے والوں اور قیام کرنے والوں پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ لوگ ان چیزوں کو فرض و واجب جانتے ہیں اس کا وہی جواب ہے جو شاہ صاحب نے فرمایا چو کھتی یہ کہ فتویٰ انکاری میں مولوی امیر بازقاں سہارنپوری التزام اسر سحبت کو حصہ شیطان کا ثابت کرتے ہیں تو کلام شاہ عبدالعزیز صاحب سے اور انکے معمول و دائمی سے معلوم ہو گیا کہ مستحب کجا تباہ دائمی کرنا مستحب ہے یا کجیوں یہ کہ ایک وقت میں جمع بین العبادتین یعنی قرآن اور دعا اور تقسیم شیرینی طعام کرنا بڑا نہیں بلکہ مستحسن اور خوب ہے اور خوب بھی کیسا کہ باجاش علماء اب کہتے ان حضرات کے مقابل اور ان تحقیقات کے مقابل مفتیان فتویٰ انکاری کی نایہ کرب قابل قبول ہو سکتی ہے ستمہ ضروری براہین قاطعہ گنگوہی میں

بھی فاتحہ کو درحقیقت تسلیم کر لیا گو بظاہر انکار ہے صفحہ ۶۱ سطر آخر میں لکھا ہے (جمع بین العبادتین کا کوئی
 منکر نہیں بلکہ اس جمع میں انکار ہے کہ اس سے ہیئت منکرہ پیدا ہو جائے) سب صاحب خیال فرمادیں
 کہ جب جمع بین العبادتین مان لیا تو فاتحہ علی الطعام کو مان لیا اب ہیئت منکرہ کی شاخ جو لگاتے ہیں اسپر
 چاروں دلیامیں لاتے ہیں اول یہ کہ صفحہ ۶۳ میں لکھتے ہیں (فاتحہ میں افساد طعام ہے کہ ٹھنڈا ہوتا ہے اور
 آکلین اور قاری دونوں کی شہوت متعلق طعام سے ہے تو گو یا افساد خلوص اور نیت آکلین کا بھی ہی
 معلوم نہیں یہ کیسے بے صبروں کی رعایت کر کے فاتحہ کو غمبار دیکھا جاتا ہے جسکر شہوت طعام اس درجہ ہے
 کہ گرم پیکلتا ہوا کھانا جو دیکھتے اتر کر آیا اسکے ٹھنڈے ہونے تک بھی نہیں ٹھہر سکتے حالانکہ گرم کھانا منع ہے
 عالمگیری میں ہے دلا یوکل طعام حار اور احوار العلوم میں لکھا ہے کہ صبر کرنے کھانے والا جب ٹھنڈا قابل
 کھانے کے ہو جائے تب کھائے عبارت یہ ہے بل یصبر الی ان یسهل اکلہ و منع ہو کہ فاتحہ کے تین
 طریق ہیں کہیں کسی طرح ہوتے ہیں اور کہیں کسی طرح اول یہ کہ شیرینی اور کھانے پر فاتحہ وغیرہ خود مالک طعام
 نے پڑھ کر کھانے والوں کو دیدیا اگر خود قادر نہ ہو تو دوسرے سے پڑھو کر دیدیا یا تقسیم کر دیا۔ دوسرا یہ کہ کھانا جماعت
 کو کھلا دیا پھر جماعت میں جو خاندہ آدمی میں آنکھوں نے کچھ سوتیں کچھ رکوع پڑھے بعد ازاں دعائے ایصال
 ثواب طعام و قرآن و درود وغیرہ میت کے واسطے حاضرین نے کی اور مغفرت کی دعا مانگی یہ دو طریق بہت رائج
 ہیں تیسرا یہ کہ کھانا حاضرین کے سامنے رکھ کر وارث میت نے کہہ دیا کہ کچھ کلمہ کلام پڑھ کر میت کی روح کو بخشو
 تب وہ الحمد و قیل پڑھ کر ہاتھ اٹھاتے ہیں اور دعا میت کے لئے کرتے ہیں پھر کھانا کھا لیتے ہیں چوتھا طریق
 نہ ہم نے سنا نہ دیکھا پس مؤلف براہین کی یہ دلیل منع فاتحہ صورت اول و ثانی میں قیل ہی نہیں سکتی صورت اول
 میں تو کھانا آکلین کے سامنے آیا بھی نہیں جو کھانے کے لئے بیٹاب ہو جائیں صورت ثانیہ میں جو آیا تھا چہن کھا چکے
 البتہ صورت ثالثہ پر کچھ تحریر براہین کا دھوکا لگتا ہے اور فی الواقع اسپر بھی یہ دلیل نہیں چلتی اسلئے کہ درحقیقت
 کھانے کا مالک وہ ہے کہ جس نے کھانا تیار کیا ہے جب وہ کسی کی تملیک کر دے تب وہ مالک ہوگا اور جب وہ
 اذن اجابت طعام دے تب وہ کھانا سماج ہونے مالک کی خود مرضی منصوص ہے کہ اول کچھ پڑھ کے بخشد و بناؤ علیہ
 قیل اس فعل کے ابھی تک وہ لوگ مالک کی طرف سے کھانے کے مجاز نہیں پھر ناحق انکی شہوت بے ہنگام کیوں مانگو
 بچپن کر رہی ہے اور افساد طعام جو لکھا ہے ہم نہیں جانتے کہ الحمد و قیل پڑھنے تک کیا فساد کھانے میں لازم آئیگا
 ہمنے دو مجلسیں طعام ولیر شادی و نعتہ وغیرہ کی دیکھی ہیں جہن میں الحمد و قیل پڑھا جاتا ہے نہ ایصال ثواب کیا جاتا ہے

اور مولوی صاحبان بالعموم فاسخ بھی ان میں موجود ہوتے ہیں لیکن نہ کسی پر وہاں احتساب کرتے دیکھا اور نہ یہ
 دیکھا کہ حضرات خود ایسا کرتے ہوں کہ جب آدمی روٹی آگے رکھ گیا تو اسکو روکھی کھا گئے جب سالن ملایا اسکو اوپر
 پی گئے جب وال لایا اسکو بغیر روٹی بیٹا گئے بلکہ یہ ہوتا ہے کہ جب تمام مجلس میں اس سرے سے اس سرے
 تک کھانا پہنچ جاتا ہے اور پھر الگ افق و تباہی کہ شروع کیجے تب کھاتے ہیں اس میں بعض کھانے ٹھنڈے ہو جاتے
 ہیں مگر کسی عالم نے انکی تحریم و کراہت میں نہ فتویٰ لکھا نہ رسالہ چھاپا ایک الحمد و قیل کے پیچھے بڑے خیر جو ہوا سو ہوا
 اب بندہ بات نہائے اصحاب اہل بیت کو مناسب یوں جانتا ہے کہ جس مقام میں ایسے کھانے والے شہوت
 طعام سے بچیں ہوں اس موقع میں فل کھلا دیا کریں تاکہ ان کا تعلق نہایت نہ بگڑ جائے اور فاتحہ وغیرہ بعد کو
 پڑھ دیکھائے لیکن معلوم ہے کہ اول تو تین طریقہ فاتحہ سے ایک طریقہ فاتحہ میں یہ بات پیش آتی ہے اس میں بھی
 جب اسی قسم کی شہوت طعام والے چن کر جمع کیے جائیں وہ بھی موسم قحط سہالی میں تو ظاہر ہے کہ یہ صورت
 نہایت ناقص و قلیل الوقوع ہے بلکہ شاید صورت فرضی امکانی ہوئے اور عالم وقوع میں بھی نہ آئے نہ ایسی صورت کو
 پیش نظر کیے علی العموم فاتحہ گوشت کرنا نشان نغفہ فی الدین سے بعید ہے و دوسری دلیل براہین قاطعہ
 صفحہ ۶۹ میں ہے کہ (۵) فاتحہ یا کچھ قرآن پڑھ کر ثواب میت کو پہنچا دے تو دل سے نیت ایصال ثواب کی کرے
 اور صفحہ ۷۵ میں لکھا فاتحہ کی دعا نوافل لغو کا ترک مناسب ہے واللذین ہم عن اللغو معرضون (الح) خلاصہ
 ان کی تفسیر کا یہ ہے کہ ثواب دل کی نیت سے پہنچ جاتا ہے منسے و ما مانگتا لغو ہے اچھا اس صحت نماز کو
 نیت قلبی کافی ہے با اینہبہ مستحب کیا و کر لسانی کو فقہاء کرام نے باوجود عدم ثبوت قرون ثلثہ کے لیں اسطرح
 گو ثواب مردود کہ فقط نیت سے پہنچ جاتے لیکن احضار نیت اور موافقت دل و زبان کے واسطے دعا زبانی کرنا جائز
 ہونے سے خالی نہیں ثانیاً یہ کہ فقہاء صراحۃً و ما ایصال ثواب کی امر کرتے ہیں نیت شامی نے شرح لیا ہے نقل کیا
 ہے کہ پڑھے آدمی مردود کے واسطے فاتحہ و ما تم مفلحون لکھا و آیۃ الکرسی اور آ من بالرسول وغیرہ خم بقول
 اللہم اوصل ثواب ما قرأناہ الی فلان یعنی پھر دعا کرے کہ یا اللہ پہنچا دے ثواب میری قرأت کا فلا نے کو
 دیکھتے نیت نیت سے جب کلام پڑھا تھا تو ایصال ثواب کے لئے نہیں تھا با اینہبہ دعا مانگنے کی ہدایت کی اور
 کیوں نہ کہ دعا کی لذت دعا کرتے وقتے خوب جانتے ہیں الدعاء من العیادۃ مشہور ہے یعنی دعا مانگنا
 کا مغز ہے اور فقہ شامی نے متاخرین شافعیہ سے بھی دعا کرنا نقل کیا ہے وصول القراءۃ للمیت اذا
 کانت بحضرتہ او دعی لہ عقبہا ولوھا مبالان محل القراءۃ کا نزل الرحمة والبرکۃ والدعاء عقبہا

درجی للقبول یعنی ثابت ہے پہنچنا قرأت کا میت کو جب میت کے سامنے قرأت ہو یا اگر سامنے نہ ہو اور میت
تائب ہو تو پڑھ کر دعا کر دیا جائے اس واسطے کہ وقت قرأت رحمت اور برکت نازل ہوتی ہے بناؤ علیہ بعد قرأت
دعا کرنے میں بہت امید قبولیت کی ہے انتہی کلامہ اس مقام پر بات میں بات یہ نکل آئی کہ مجوزین فاتحہ نے
اسی قبولیت کی نظر سے قرأت الحمد و سبح آیت وغیرہ جہاں پڑھنا میت کے لیے ثابت ہے مقرر کیا ہوگا انشا
اوپر نقل ہو چکا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب امت کو ایصال ثواب انھیہ یعنی قربانی میں جو عبادت
مالی ہے شریک فرمایا یا وجود یکہ حضور کی نیت لیکن تھی کچھ بھی آپ نے تصریح فرمائی زبان سے اللهم ان
هذا منک والک عن محمد و امتہ اور مسلم کی روایت میں ہے اللهم تقبل من محمد وال محمد و من
امة محمد اور حقیقتہ میں سب مسلمان پڑھتے ہیں اللهم تقبلہا منی واجعلہا فداء لابی من النار
یہ مخصوص صریح ہیں کہ وہ شے صدقہ کی اپنے سامنے رکھی ہوئی ہے اور اسکی قبولیت کی دعا کی جاتی ہے اور
جسکو اسکے ثواب میں شریک کرنا ہے اسکا نام لیا جاتا ہے زبان سے اور قربانی کے لیے آچکا ہے وان اللہ
لیقنہ من اللہ تعالیٰ مکان قبل ان یقنہ بالادخ یعنی زمین پر گرنے سے پہلے خون قربانی قبول ہو جاتا ہے
اسپر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائے قبولت فرمائی کہ اللهم تقبل من محمد وال محمد بھر
طعام فاتحہ کی طرف اشارہ کر کے اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ اس طعام کو قبول فرما اور اس کا ثواب فلاں فلاں
کو پہنچا کیس طرح بدعت بھیرے اور نبی کریم کی دعائے مانگی ہوئی اور فقہار کی جائز رکھی ہوئی دعا کو ہمارا منہ نہیں
جو کہہ دیں کہ لغو ہے اور داخل کر دیں اسکو والذین ہم عن اللغو معرضون میں مؤلف براہین کو اختیار ہے
جو چاہے کھتا جس دلیل سے مؤلف براہین نے نیت نماز کا تلفظ جائز رکھا ہے قیاساً علی الحج ایسا کہ تحقیق
بدعت میں گزر چکا دیکھا چاہیے کہ یہ ہمارا ثبوت کس قدر اعلیٰ ہے اس سے انصاف شرط ہے عیسوی دلیل
براہین قاطعہ صفحہ ۶۹ دعاء الخفیة الفعلة فی نفسه قال شایح المفیة لیس فیہا بطلان فی الرفع اعلیٰ
اور یہاں ایصال ثواب میں دعا خفیہ ہے کہ دل میں غرض ایصال ثواب کی ہے الی آخرہ یہ دلیل ہائے اس پر
گذاری کہ ہاتھ اٹھا کر جو فاتحہ میں دعا مانگتے ہیں یہ موجب کراہت ہے اسلئے کہ یہ دعا خفیہ ہے اور دعا خفیہ میں
ہاتھ اٹھانا نہیں آیا جواب اسکا یہ ہو جب کوئی کسی کی طرف سے کھلاتا ہے یا شیرینی فاتحہ کی باتا ہے اسکی شہرت
سب میں ہوتی ہے کہ یہ فاتحہ فلاں ولی اللہ کی ہے بلحاظ انلاں میت کا ہے یہ کوئی فعل معنی نہیں ہوتا کہ دل
ہی دل میں رہے کوئی نہ جائے اور اعلان نہ ہو اور دعائے خفیہ کا موقع وہ ہوتا ہے جو خود مؤلف براہین کی

عبارت منقولہ میں موجود ہے ترجمہ کر کے دیکھنا چاہیے یعنی دعائے خفیہ وہ ہوتی ہے جسکو آدمی زبان سے نہیں بلکہ دل ہی دل میں کرتا ہے تو ایسی دعائیں ہاتھ اٹھانا نہیں اسی لیے کہ جی ہی جی میں دعا مانگنا اخفا اور پوشیدگی کو مقتضی ہے اور ہاتھ کے اٹھانے میں اعلان ہو گا یعنی سب جان لیں گے کہ شخص دعا مانگتا ہے اب ارباب انصاف خیال فرماویں کہ طعام فاسحات میں تو صاحب طعام و شیرینی کو اس قدر اخفا منظور نہیں ہوتا کہ کوئی معلوم نہ کرے کہ اس نے کس کی روح کو ثواب پہنچایا ہے جب یہ بات نہیں تو دعا خفیہ نہ رہی بلکہ دعا رغبت ہوتی کیونکہ وہ دعا کرتا ہے کہ یا اللہ قبول کر ہم سے یہ قنوت اور طعام اور پہنچاؤ بے ثواب اس کا روح میت کو اور دعائے رغبت میں ہاتھ اٹھانا سنت ہے عینی شرح ہمارے میں محمد بن الخفیفہ سے روایت کی ہے فی دعاء الرغبة يجعل بطون کفیدہ غوا السماء یعنی دعائے رغبت میں دونوں تہلییاں آسمان کی طرف اٹھائے اور اس مقام سے گیارہ سطر پہلے ایک سوال کیا کہ ما وجہ دفع الیدین عند کل دعاء یعنی کیا وجہ ہے کہ ہر دعا میں ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں پھر جواب علامہ سید سمرقندی کی روایت سے دیا کہ یومئذ حتی یومی نیاض ابطیہ قال النبی علیہ السلام ان ربکو حی کریم فیستقی من عبدا اذا فرغ یلک ان یرد صفر الی آخرہ اور اوپر لکھی یہ حدیث مشکوٰۃ سے اور نیز لکھی حدیث اذا سألتم الله فامشوا ببطون اکلکم ان یرد صفر الی آخرہ اور اوپر لکھی یہ حدیث خفیہ المستملی وغیرہ میں بھی تشریح موجود ہے پس بخوبی ثابت ہو گیا کہ دعا رغبت دعا رغبت ہے اور دعا رغبت میں ہاتھ اٹھانا سنت ہے نہ بدعت اور وقت طواف جو حضرت نے دعائیں ہاتھ نہ اٹھایا اول تو وہ موقع چلتے پھرنے اور دوڑنے وغیرہ کا ہوتا ہے اور ناسخہ تمام سکون و قرار ہے ایک دوسرے پر قیاس نہیں ہو سکتا دوسرے یہ کہ موقع طواف میں خاصہ ہاتھ اٹھانا فعل یہود ہے نقل عن جابر انہ فعل الیہود اور دعائے فاتحہ میں ہاتھ اٹھانے کو نہ کسی نے فعل یہود کہا اور نہ یہود کی سنکھپ میں رفیع یدین کا دستور اس واسطے کہ وہ لوگ ہاتھ میں چکریاتی لیے رہتے ہیں چنانچہ عنقریب آتا ہے بناؤ علیہ ایسے دلائل داہنیہ سے دعائے فاتحہ میں رفیع یدین کو غیر مشروع قرار دینا فہم و درایت کے خلاف ہے چونکہ دلیل ہواہن قاطعہ صفحہ ۶۹ اور شبہ ہندو کا بھی اس میں مقرر ہے کیونکہ تمام ہندو میں رسم ہے اور ان کا یہ شعار ہے کہ طعام پر بید چڑھاتے ہیں جب کا دل چاہے ہندو سے تحقیق کر لیوں مولوی عبید اللہ اپنے تحفۃ الہند میں لکھتے ہیں کہ ہر سال جس تاریخ میں کوئی مر اس ہی تاریخ ثواب پہنچاتے ہیں اور اس کو ضرور جانتے ہیں اور پنڈت

اس کھانے پر بید پڑھتا ہے انتہی جواب اکثر ماغین فاتحہ کو تشبہ بالہنود کا: ہتھ لگاتے ہیں اور
فی الحقیقت اہل اسلام اس سے پاک ہیں کچھ ذکر اُسکا اور پر بھی گذرا باقی اب تفصیل بیان کیا جاتا ہے
و واضح ہو کہ مذہب ہنود کا دید ہے جسکو وہ کتاب آسمانی اور کلام الہی سمجھتے ہیں وید میں ہرگز یہ بات نہیں
کہ میت کسی کی عبادت بدنی یا مالی سے کامیاب ہوتا ہے بلکہ انسان اسی عمل کا نفع پاتا ہے جو بذات خود

ارجا ہے
मस्मान्म थरारामं यजुर्वेद प्रध्याय ४ मंत्र २५

یعنی پجروید اوتھیاے ۲۰۔ منتر ۱۵ میں ہے کہ جسم کا پھونکنا یا آخری کام ہے۔

شارحین نے یہ مطلب اس کا شرح کیا ہے کہ جو کام انسان کے ساتھ کرنے تھے دوسرے ہو چکے
ہیں آخری یہی ایک کام ہے کہ جلا دیا جائے اگر بعد جلا دینے کے کوئی اور کام بھی باقی ہوتا تو وہ بیان
ہوتا اور جلا دینے کو آخری کام نہ قرار دیا جاتا۔ اور منو سمرتی اوتھیاے ۲۔ اسلوک ۲۳۹ میں اسکی تشریح

زیادہ تر ہے عبارت یہ ہے - नाम्नाह सहायर्थ म्नामाताचतिष्ठत -

नपुत्रदारत्वा नापीधमं स्तृष्टातकवलः मनुस्मृति

مستی ہاس کے یہ ہونے کہ پر لوگ میں یعنی اس عالم میں جو کہ بعد موت پیش آتا ہے نہ باپ مدد کر سکتا
ہے نہ ماں نہ بیٹا نہ جو رو نہ قومی بھائی البتہ تنہا دھرم مددگار ہوتا ہے انتہی۔ منو سمرتی۔

اس سے صاف روشن ہے کہ آدمی کا دھرم کام آتا ہے بعد موت کسی کی مدد سے کام نہیں چلتا پس
معلوم ہوا کہ یہ لوگ جو کچھ ایصال ثواب میت کے ڈھنگ چلتے ہیں ان کا اصل مذہب نہیں پجرا سکو
شمار ہنود قرار دینا بڑی غفلت ہے ہم جو اپنے ان لغز میں دیکھتے ہیں تو ہنود کے من منہ پاتے
ہیں ایک آریہ سماج و دوسرا سراوگی ٹیسرا برہمنوں کا بتناؤ سو آریا سماج جو دھرمی کرتے ہیں کہ ہم
اصل وید پڑھتے ہیں وہ تو اموات کو پہنچانا اعمال مالی و بدنی کا کچھ بھی تسلیم نہیں کرتے اور ساری طرح سرافنگی
قوم اب باقی رہے وہ جو برہمنوں کے متعہ پڑھتے ہیں سو ان کے حالات کتاب تحفۃ الہند سے جسکی
مؤلف براہمن قاعد نے سند پکڑی ہے لکھتا ہوں تحفۃ الہند مطبوعہ فاروقی صد ۱۸۷۱ء سندھوؤں کے
دین میں ثواب پہنچانے کا یہ طریق ہے کہ مثلاً کھانا یا کپڑا وغیرہ جس چیز کا ثواب پہنچانا ہو تو اسکا سنگلیپ
یعنی نیت یوں کریں کہ ثواب پہنچانے والا واسنہ ہاتھ میں پانی لیکر شاستری زبان میں یہ کہے کہ اب
جو فلانا مہینا فلانی تاج فلانا دن ہے تو میں فلانا شخص فلانی میری قوم فلانی چیز فلانا نے شخص

کے لیے صدقہ کرنا ہوں پھر اس پانی کو زمین پر ڈال دے حمام ہوا کلام تحفۃ الہند کا۔ واضح ہو کہ
اس عاجز راقم الحروف نے ہنود سے بھی تحقیق کیا اور کتاب سنکلیپ کی اس عاجز کے پاس بھی
موجود ہے سب تحقیقات سے یہ معلوم ہوا کہ مضمون مذکورہ بالا زبان شاستری میں پڑھتے ہیں علاوہ براں
دیوتا وغیرہ کا نام بھی لیتے ہیں جن کا بیان طویل ہے لیکن وہ جبکہ وہ لوگ کلام الہی اعتقاد کرتے ہیں
نہیں پڑھتے کسی بڑی سنکلیپ شادی وغیرہ میں البتہ ایک منتر پڑھ دیتے ہیں جبکہ مضمون یہ ہوتا ہے کہ
آؤ میرے مکتوم وہ اپنے نزدیک ارواح کو بلا تے ہیں یہ الفاظ سنسکرت کے پڑھ کر بھلا اہل اسلام کی
فاحشہ کو اس سے کیا مناسبت راقم نے ایک پنڈت سے پوچھا کیوں جی تمہارے وید میں تو کچھ بھی حکم ایصال
سمیت کا نہیں تم نے یہ کہاں سے نکالا جواب دیا کہ اگرچہ وید میں نہیں لیکن اس سے نفع ہوتا ہے بالفرض اگر میت
کو نہ پہنچا تو اسکے وارث خیرات کرنے والے کو ثواب پہنچے گا جس بہانہ سے خیرات نکلے بہتر ہے اس وقت مجھکو
خوب یقین ہو گیا کہ یہ باتیں ان کی بتائی ہوئی ہیں اور تصدیق ہو گیا گھنا مولوی عبید اللہ صاحب کا تحفۃ
الہند صفحہ ۸۶ (یہ برہمنوں کے بڑوں نے اپنی اولاد کی گذران کی خوب تدبیر کر لی ہے کہ سنکلیپ کیا ہوا مال سوائے
برہمنوں کے کوئی نہ لے سکے انتہی کلام) جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ یہ ایسے ایسے احکام ان کے مذہبی نہیں تو معلوم
ہو گیا کہ یہ اور مذاہب سے انہوں نے لئے گمان غالب یہ ہے کہ جب مسلمانوں کو ہنود نے ایصال ثواب پالی
وہ ذہنی سمیت کے لئے کرتے دیکھا اور یہ بھی دیکھا کہ وہ کہتے ہیں اللہم اوصل ثواب ما قرأت وما انفقتمالی
فلان معنی یا اللہ پہنچا دے ثواب ہمارے پڑھنے کا اور ہمارے خرچ کرنے کا جو کھانا وغیرہ کیا ہے طرت فلاں
سمیت ہماری کے اور مسلمانوں کو ہزاروں سے زیادہ اس ملک میں پھیلے ہوئے ہو گئے تو غالباً ہنود نے اہل اسلام
کی یہ باتیں دیکھ کر کچھ کچھ اس کے قریب قریب اپنے مذہب میں سنکلیپ وغیرہ جاری کر دیا کچھ اخذ کیا ہوا اور
کا ہوا اور کچھ ان کا ایجاد سب مل ملا کر شکل ان میں پیدا ہوئی اور ان کے پیٹوایان شکم بندہ نے شاستریں
بھی ان باتوں کو درج کر دیا ہم انہوں سے کہتے ہیں مانعین بے تحقیق کے حال پر جو ہنودوں کو قواعد ایصال
ثواب میں اصل اصول قرار دیکر مسلمانوں کو ان کی پیروی اور تشبہ قرار دیتے ہیں نہیں نہیں ہم کو ان سے کچھ
مناسبت نہیں دو لوگ وقت سنکلیپ پانی چک میں لئے رہتے ہیں سنکلیپ کیا ہوا مال سوائے برہمن کے کسی کو
نہیں دیتے اگرچہ برہمن مالدار و زمیندار و دوسرا آدمی نہایت درجہ محتاج تنگ دست ہوا اور سمیت کا گھوڑا
پوشاک برتن زیور وغیرہ جو کچھ دیتے ہیں وہاں برہمن کو دیتے ہیں وہاں برہمن وہ ہوتا ہے جو سمیت کا صدقہ

لیتا ہے یہ معنائیں تحفۃ الہند صفحہ ۸۵ و صفحہ ۸۶ میں موجود ہیں اور یہ کتاب مولف براہین قاطعہ کے نزدیک
 نہایت مستند ہے اب کتاب براہین قاطعہ سے یہ بات نقل کرتا ہوں کہ تشبہ کو باطنی معنی ہے صفحہ ۴۴ اسطر ۱۳
 میں ہے جس شے شمار میں تشبہ ہے اس میں من کل الوجوہ تشبہ ہو تو منع ہے جیسا مثلاً تمام دردی نصاری
 میں سے ایک کلاہ پہنچی تو کلاہ من کل الوجوہ مشابہ ہوا اگر اس کلاہ میں بعض وجہ تشابہ کی ہوگی تو حرام نہ ہوے گی
 انتہائی کلامہ۔ اچھٹا کہ ہم کو جواب دینے کی حاجت نہیں خود ان کی زبانی قصہ طے ہوا سب صاحب طریقہ
 مرسومہ اہل اسلام اور طریقہ مردجہ ہنود کو ملاحظہ کریں کہ من کل الوجوہ تشبہ کہاں ہے اول تو ان کے
 دید میں ایصال ثواب میت کے لئے آیا ہی نہیں اور بہت آدمی قوم ہنود کے اسکو جائز نہیں سمجھتے تھے
 اگر بعض ہنود نے اوروں کی دیکھا دیکھی یا مصالحت پرورش قومی وغیرہ کے سبب یہ کام کیا تو مشکل ہے
 ان کے یہاں صدقہ لینے والا قوم خاص اور پڑھنے والا قوم خاص اور سنگاپور یعنی ایصال ثواب میں
 خواہ کسی چیز کا ایصال ہو رخ دیدن نہیں بلکہ چٹو پانی باجھ میں لینے رہتے ہیں اور یہاں اہل اسلام میں
 کوئی امر امور مذکورہ سے نہیں بناؤ علیہ و عموماً تشبہ بالکل باطل ٹھہرا بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ اہل اسلام
 جو کچھ فاتحہ میں کرتے ہیں اپنے اصول دین کے موافق کرتے ہیں مخصوص یہ ہے کہ ایصال ثواب
 مالی و بدنی ہر دو شرعاً ثابت اور جمع بین العبادتین ثابت اس میں نصوص شرعیہ نقل ہو چکیں اور اس
 حالت میں کہ کھانا ماسنہ ہے اور اسپر کچھ پڑھا اور دعا مانگی اس میں حدیثیں نقل ہو چکیں اور رفع
 یدین دعائیں احادیث قولی و عملی سے نقل ہو چکیں اور ضمیۃ جو ایک شے مالی ہے اور ماسنہ موجود ہے
 اس پر یہ دعا زبانی کہ یا اللہ قبول کر اس کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آل و امت سے جس جس کو
 شریک ثواب میں کرنا تھا ان کا نام زبان مبارک سے لیا اس کی نقل بھی نصوص احادیث سے گزر چکی
 اور حال و عار عقیدہ کا بھی گزر چکا پس اہل اسلام یہ امور حسب قواعد شرعیہ کرتے ہیں اور اگر احیاناً کسی
 شخص کو بادی النظر میں کوئی امر متشابہ و مشرک معلوم ہوئے تو چاہیے کہ وہ اسکو تشبہ قرار نہ دیں
 قسم توافق مشیتین سے سمجھے جیسا کہ اہل اسلام خداتعالیٰ کو مانتے ہیں ہنود بھی وجود باری تعالیٰ کا اقرار
 کرتے ہیں اصطلاح مشرک میں اسکا نام تشبہ نہیں اسکو توافق ملتین کہتے ہیں اور یہ ممنوع نہیں
 الحاصل براہین قاطعہ گنگا دہی جو فاتحہ مردجہ میں جمع بین العبادتین مانکر چار وجوہ خارجی سے کہتا ہے
 عارضی قائم کی تھی وہ حرارت عارضی کی طرح تیریداوگر شرعیہ سے تعدیل پانچکے و اچھٹا علیٰ ذالک

لطیفہ مؤلف برائین قاطعہ صفحہ ۱۱۳ سطر ۷ میں لکھا ہے (تشبیہ کے لفظ میں اخذ تکلف ہے سو
 قصد اور نفل مکلف کا ہمیں ہونا چاہیے پس اسکی یہ صورت ہے اگر کسی نے کوئی کام نادانستہ کیا اور پھر
 اسکو خبر ہوئی تو ازالہ کرے وہ نہ اب بعد علم کے تشبیہ ہوگا پہلے متشبہ نہ تھا اور اپنے فعل میں عاصی بھی نہیں
 تھا انتہی بلغظہ) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جن امور میں تشبیہ کفار کے ساتھ لازم آتا ہے اگر آدمی نہ جانتا
 ہو کہ ان میں تشبیہ ہے اور اس حالت نادانستگی میں فعل کرتا ہے تو جب تک اسکو علم تشبیہ حاصل نہ ہو اس
 وقت تک وہ معافی میں ہے نہ وہ متشبہ ہے کہ جو حکم من تشبیہ بقوم میں داخل ہو اور نہ عاصی ہے پس
 اس تقریر کے موافق سب فاعلین فاتحہ وسیلہ و شریف بری ہو چکے وہ ہرگز ان امور کو تشبیہ بالہنوبہ
 نہیں جانتے جب انکو ثبوت تشبیہ نہیں ہوا تو باقرار مؤلف براہین متشبہ اور عاصی نہ ہوئے بلکہ ثانیہ میں
جمعرات کی فاتحہ شیخ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ نے اشعۃ اللغات میں لکھا ہے و در بعض روایات
 آمدہ است کہ روح میت سے آید خانہ خود را شب جمعہ پس نظری کند کہ تصدق می کند از دستے یا نہ افرد
 خزانه الروایات میں ہے عن بعض العلماء المحققین ان الادواح تغلض لیلۃ الجمعة و تلتشرخا و اذ
 الح مقابہم ثم حادانی بیوہم اور صدرین رشید بریری نے دستور القضاہ میں لکھا ہے من انفاذ
 الشقیۃ ان ادواح المؤمنین یا تون فی کل لیلۃ الجمعة و یوم الجمعة فیکومون بفضاء بیوہم ثم
 یتادی کل واحد منہم بصوت حزین یا اھلے و یا اولادی و یا اقربائی اے طغوا علینا بالصدقۃ و
 اذکرونا و اولادنا و نسوتنا و ارجوانا فی ہر بقنا قد کان هذا المال الذی فی ایدیکم فی ایدیا فیرجعون
 منہم باکیا حزینا ثم یتادی کل واحد منہم بصوت حزین اللهم قنطہم من الرجوع کما قنطونا من
 الدعاء و الصداقۃ اور علی بن احمد جوزی نے کنز العباد میں بھی اس روایت کو نقل کیا ہے ان صاحب
 کا قاعدہ ہے جس کتاب میں ان کے خلاف عقائد بیان ہوتے ہیں اس کو کہہ دیا کرتے ہیں یہ معتبر
 نہیں اس کی تردید روایتیں ہیں اسلئے میں خبردار کرتا ہوں کہ شیخ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ سے
 مولوی اجتی صاحب نے مائتہ مسائل میں چند مقام پر سند پکڑی ہے اور کتاب خزانہ الروایات سے بھی
 انھوں نے سند پکڑی ہے مائتہ مسائل کے مسئلہ ہشتاد سویم میں اور مسائل اربعین کے مسئلہ سی و پنجم
 میں و مسابیت سویم میں اور دستور القضاہ کی بھی سند پکڑی ہے سبہ مسئلہ سین و ہم مائتہ مسائل میں پرت
 کتابیں انکے بزرگواروں کی مسلم الثبوت قابل سند ہیں غرض کہ ان معتبر کتابوں کے موافق معلوم ہوا کہ جو لوگ

یہ کتابیں
 فقہی کتابیں
 ہیں جو
 ہرگز
 نہیں
 جانتے
 ہیں
 کہ
 ان
 میں
 تشبیہ
 کفار
 کے
 ساتھ
 لازم
 آتا
 ہے
 اگر
 آدمی
 نہ
 جانتا
 ہو
 کہ
 ان
 میں
 تشبیہ
 ہے
 اور
 اس
 حالت
 نادانستگی
 میں
 فعل
 کرتا
 ہے
 تو
 جب
 تک
 اسکو
 علم
 تشبیہ
 حاصل
 نہ
 ہو
 اس
 وقت
 تک
 وہ
 معافی
 میں
 ہے
 نہ
 وہ
 متشبہ
 ہے
 کہ
 جو
 حکم
 من
 تشبیہ
 بقوم
 میں
 داخل
 ہو
 اور
 نہ
 عاصی
 ہے
 پس
 اس
 تقریر
 کے
 موافق
 سب
 فاعلین
 فاتحہ
 وسیلہ
 و
 شریف
 بری
 ہو
 چکے
 وہ
 ہرگز
 ان
 امور
 کو
 تشبیہ
 بالہنوبہ
 نہیں
 جانتے
 جب
 انکو
 ثبوت
 تشبیہ
 نہیں
 ہوا
 تو
 باقرار
 مؤلف
 براہین
 متشبہ
 اور
 عاصی
 نہ
 ہوئے
 بلکہ
 ثانیہ
 میں
 جمعرات
 کی
 فاتحہ
 شیخ
 عبدالحی
 رحمۃ
 اللہ
 علیہ
 نے
 اشعۃ
 اللغات
 میں
 لکھا
 ہے
 و
 در
 بعض
 روایات
 آمدہ
 است
 کہ
 روح
 میت
 سے
 آید
 خانہ
 خود
 را
 شب
 جمعہ
 پس
 نظری
 کند
 کہ
 تصدق
 می
 کند
 از
 دستے
 یا
 نہ
 افرد
 خزانه
 الروایات
 میں
 ہے
 عن
 بعض
 العلماء
 المحققین
 ان
 الادواح
 تغلض
 لیلۃ
 الجمعة
 و
 تلتشرخا
 و
 اذ
 الح
 مقابہم
 ثم
 حادانی
 بیوہم
 اور
 صدرین
 رشید
 بریری
 نے
 دستور
 القضاہ
 میں
 لکھا
 ہے
 من
 انفاذ
 الشقیۃ
 ان
 ادواح
 المؤمنین
 یا
 تون
 فی
 کل
 لیلۃ
 الجمعة
 و
 یوم
 الجمعة
 فیکومون
 بفضاء
 بیوہم
 ثم
 یتادی
 کل
 واحد
 منہم
 بصوت
 حزین
 یا
 اھلے
 و
 یا
 اولادی
 و
 یا
 اقربائی
 اے
 طغوا
 علینا
 بالصدقۃ
 و
 اذکرونا
 و
 اولادنا
 و
 نسوتنا
 و
 ارجوانا
 فی
 ہر
 بقنا
 قد
 کان
 هذا
 المال
 الذی
 فی
 ایدیکم
 فی
 ایدیا
 فیرجعون
 منہم
 باکیا
 حزینا
 ثم
 یتادی
 کل
 واحد
 منہم
 بصوت
 حزین
 اللهم
 قنطہم
 من
 الرجوع
 کما
 قنطونا
 من
 الدعاء
 و
 الصداقۃ
 اور
 علی
 بن
 احمد
 جوزی
 نے
 کنز
 العباد
 میں
 بھی
 اس
 روایت
 کو
 نقل
 کیا
 ہے
 ان
 صاحب
 کا
 قاعدہ
 ہے
 جس
 کتاب
 میں
 ان
 کے
 خلاف
 عقائد
 بیان
 ہوتے
 ہیں
 اس
 کو
 کہہ
 دیا
 کرتے
 ہیں
 یہ
 معتبر
 نہیں
 اس
 کی
 تردید
 روایتیں
 ہیں
 اسلئے
 میں
 خبردار
 کرتا
 ہوں
 کہ
 شیخ
 عبدالحی
 رحمۃ
 اللہ
 علیہ
 سے
 مولوی
 اجتی
 صاحب
 نے
 مائتہ
 مسائل
 میں
 چند
 مقام
 پر
 سند
 پکڑی
 ہے
 اور
 کتاب
 خزانہ
 الروایات
 سے
 بھی
 انھوں
 نے
 سند
 پکڑی
 ہے
 مائتہ
 مسائل
 کے
 مسئلہ
 ہشتاد
 سویم
 میں
 اور
 مسائل
 اربعین
 کے
 مسئلہ
 سی
 و
 پنجم
 میں
 و
 مسابیت
 سویم
 میں
 اور
 دستور
 القضاہ
 کی
 بھی
 سند
 پکڑی
 ہے
 سبہ
 مسئلہ
 سین
 و
 ہم
 مائتہ
 مسائل
 میں
 پرت
 کتابیں
 انکے
 بزرگواروں
 کی
 مسلم
 الثبوت
 قابل
 سند
 ہیں
 غرض
 کہ
 ان
 معتبر
 کتابوں
 کے
 موافق
 معلوم
 ہوا
 کہ
 جو
 لوگ

کچھ خیر خیرات اور دعا درود وغیرہ نہیں کرتے انکے گھر سے رو میں موتی کی غمگین ناامینہ ہو کر ان کو کوسستی
بدو عادی تھی نکلتی ہیں بنا علیہ سلف میں دستور تھا کہ جبرأت کو صدقہ دیتے تھے لیکن آخری صدی کے بعض
علمائے چھوڑ دیا مولوی اسماعیل صاحب کے تابعین کہتے ہیں اگر وہ میت بہشتی ہے تو روح اس کی
بہشت کو چھوڑ کر کیوں آتی ہوگی اور اگر کافر دوزخی ہے تو دوزخ سے نہیں چھوڑتی ہم کہتے ہیں
یہ خیالی اعتراضات سب بے اصل ہیں یہ لوگ اپنے پیشوا مولوی اسماعیل صاحب کے دادا میر حجاب
شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر کیوں نہیں دیکھتے کہ سورہ جن میں تحت آیت فنا القاسطن
جو چار قسم جنت کی لکھی ہیں ہمیں فرقہ چہارم کو لگھا کہ وہ جن میں بعض ارواح خبیثہ کو اپنے ساتھ لیکر اپنا ہنگ
کر لیتے ہیں وہ روحیں بھی لوگوں کو ستاتی پھرتی ہیں عبارت یہ ہے ص ۵۵ چہارم فرقہ دیگر اندک بطریق
دزدان بعضی ارواح آدمیان را کہ با خبیثان در اخلاق بد مثل نخوت و تکبر و کینہ داری و تلخ یہ نجاسات
مناسبے ہم میر سائید کشیدہ می برند و بزرگ خود رنگین بنے کنند و ان ارواح را طریق در آمدن در
مسام ایوان و برہم کہ دن مزاج با و تغیر کردن صورتہا تعلیم می نمایند تا باین وسیلہ اذی و رنج با و میان
رسانند و فرقہ آدمیان را ناسد نمازند اور سورہ جن میں تحت آیت فما اقل ما قالہ قاقبرہ کفے میں خلقت
آدمی از خاک است و حکم کل شیء یرجع الی اصلہ اور با اصل خودش راجع باید ساخت بخوان آتش کہ مادہ
خلقت شیاطین و جنیان است پس جوں بدن آدمی را بعد از موت باں سوزند ارواح لطیفہ او با دود
آتش آمیزش نمودہ مشابہت تمام باشیاطین و جنیان پیدا کنند و ازین علت کہ اکثر ارواح و گسانیکہ سوختہ
می شوند بعد از موت حکم شیاطین سے گزند و با آدمیان سے چسپند و ایذا سے و ہند پس در وقت کہ دن
ارجاع شے بہ حقیقت خود است و در سوختن قلب حقیقت انتہی دیکھے یہ لوگ ارواح کی حرکت کو محال
سمجھتے تھے ان کی مسلم الثبوت کتاب شاہ صاحب کے کلام سے حرکت و سیر ارواح خبیثہ تک کی ثبات
ہو گئی ان کے اعتراض توڑنے کو تو یہی حجت ہے باقی اور جماعت اسلام طالبان دین حق کے لئے
یہ لکھا جاتا ہے کہ حرکت ارواح کی حدیث معراج سے ثابت ہے کہ حجج انبیاء علیہم السلام کی روحیں بیت
المقدس میں جمع ہوئیں اور اوپر نقل کر چکے ہم شرح مشکوٰۃ و خزائنہ الایات و دستور القضاة وغیرہ سے
یہ روایتیں کہ روحیں جبرأت کو اپنے گھر پر آتی ہیں اور اسطرح لعدۃ نالہ میں تذنی الملائکۃ والروح
کابیان اور یہ روایت آئے گی کہ شب برات و عید کو رو میں آتی ہیں اور مباحث مولد مشرف میں بھی بیان

سیر ارواح کا ایک انشاء اللہ تعالیٰ آداب و ادب اور بھی نقل کیجاتی ہیں حضرت شیخ اشیرخ شہاب الدین بہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب حوارت کے باب چھپن میں یہ حدیث نقل کی ہے دروی سعید بن المسیب عن سلمان قال ارواح المؤمنین تذهب فی بروج من الارض حیث شاءت بین السماء والارض حتی یردھا الی جسدھا اور قاضی شمس اللہ نے تذکرۃ الموتی والقبور میں لکھا ہے

ابن ابی الدنیاء مالک روایت کر دیا کہ ارواح جو زمین پر جا کر نماز پڑھتی رہتی ہیں اور اس سے پہلے اس فصل میں شہداء کے حق میں لکھا ہے حق تعالیٰ دور حق شہداء کو فرماید بل اجیاء عندہم اقول شاید یا شد مراد ان کہ حق تعالیٰ ارواح شان ماقوت اجساد میدہد و ہر جا کہ خواہند سیر کنند و اس قسم مخصوص شہداء است آبیاء و صدیقان از شہداء افضلند و اولیاء ہم در حکم شہداء اند کہ چہا و بانفس کردہ اند کہ چہا و اکبر است یعنی

رجعتنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبوا ان کنا نیت است و لہذا اولیاء اللہ گفتہ اند ارواحنا اجسادنا اجسادنا ارواحنا یعنی ارواح ماکار اجساد می کنند و گاہے اجساد از رعایت لطافت بزرگ ارواح می برآید میگوند کہ رسول خدا را بنیاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ارواح ایشان ہر روز زمین و آسمان بہشت ہر جا کہ خواہند

سیر و دوستان متقدمان را در دنیا و آخرت مددگاری میفرمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند آہی ان و ایوان سے ارواح کی سیر کرنی دنیا میں بھی ثابت ہوتی اور یہی مذہب اہل سنت و جماعت کا امام عبدالشہیدی فی بی قدس سرہ کتاب روفاۃ الریاضین الحکایہ الثامنۃ والستون بعد المائة کے آخر میں کہتے ہیں مذاہب اہل السنۃ ان ارواح الموتی ترجع فی بعض الاوقات من علیین او سفین الی اجسادہم فی

قبورہم عند ما یرید اللہ تعالیٰ و خصوصاً فی کینۃ الجمعۃ و یومھا و یجلسون و یخنقون الی آخرہ یعنی مذہب اہل سنت کا یہ ہے کہ ارواح موتی آتی ہیں بعض اوقات علیین یا سفین سے اپنے ابدان میں جو قبور میں ہیں جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے خاص کر شب جمعہ اور روز جمعہ کو آتی ہیں ٹھہرتی ہیں باتیں کرتی ہیں اور شاہد و انظار کے احکام المجمعہ میں لکھا ہے و فیہ تجتمع الارواح و توار القبور کذا فی الدر المختار و شرحہ یعنی جمعہ کے دن

روحیں جمع ہوتی ہیں اور زیارت قبور کی جاتی ہے عرض کہ قبور تک ارواح کا آنا شب جمعہ و روز جمعہ میں ان معتبر کتب سے ثابت ہوا باقی قبور سے ایسے گھروں میں آنا وہ خزانہ الروایات سے ہم او پر نقل کر چکے جاؤ اولاً الی مقابروہم ثم یجاؤا فی بیوتہم اس روایت کے موافق اہتمام صدی اول و شروع صدی دوم ہجری میں ایک عجیب قسم گزرا ہے وہ بھی بطور استیناس لکھا جاتا ہے امام ابو محمد عبدالشہیدی

الذین یؤمنون بالآخرة
و یحیون فی قبورہم
و یخبرون بہم
و یحیون فی قبورہم
و یخبرون بہم
و یحیون فی قبورہم
و یخبرون بہم

یعنی طیب اللہ شہزادہ روضۃ الریاضین میں لکھتے ہیں عن بعض الصالحین قال کان لی ابن استشهد
 فلم ادرہ فی المنام الا لیلۃ توفی عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ یرا علی ثلک الیلۃ نقلت
 یا بنی الموت میتنا فقال لا ولکنی استشهدت وانا حتی عمدا اللہ اذرقا فقلت لہ ما جاءک
 فقال نودی فی اهل السماء الا لا یبقی فی ولا صلاتی ولا شہید الا و یحضر الصلوۃ علی عمر بن
 عبد العزیز فحجبت لاشہاد الصلوۃ لہ حتی تکملہ لا مسلم علیکم یعنی بعض صالحین سے روایت ہے وہ فرماتے
 میں میرا بیٹا شہید ہو گیا تھا میں نے کبھی اسکو خواب میں دیکھا سو اس دن کے کہ جب عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کا انتقال ہوا مجھ کو اس رات دکھائی دیا میں نے کہا بیٹا تم مرے نہیں کہا کہ تمہیں مرا میں تو شہید نہیں میت
 ہوں اللہ تعالیٰ سے مجھ کو رزق ملتا ہے میں نے کہا کہ پھر تم کیوں گے کہا آسمان میں آواز دی گئی تھی کہ خبردار
 کوئی نبی اور صدیق اور شہید باقی رہے سب عمر بن عبد العزیز کے جنازہ پر نماز پڑھیں سو میں ان کی نماز
 پڑھنے آیا تھا پھر تمہارے سلام کرنے کو بھی حاضر ہو گیا انتہی العجب لہذا کہ ہم جو نظر الصالح ثواب انوار د
 تر عیب حیرت دعویٰ کرتے تھے کہ اہل اسلام کی ارواح تمام وہ بالکل ایسا ہی ہوتی ہیں خواہ بیچارے
 عصاة مذہبین ہوں آتا ان کا روایات کتب اسلامیہ سے بخوبی ثابت ہو گیا مذہب اور روایہ و کشف اور روایہ
 ان صاحبوں کی بڑی بے منفی کہ اپنے پیرو مرشد قبلہ کے منہ سے جو بات نکلی وہ تو پتھر کی لکیر ہو جاتی ہے
 دوسرے شخص کیسے ہی دلائل تو یہ سے ثابت کرے انہیں ایمان نہیں لاتے اب دیکھئے مولوی کا فیصل حساب
 نے جو صراط مستقیم کے آخر ورق میں اپنے پیرو مرشد کی تعریف میں لکھا ہے کہ حضرت عوث انطلیس کو عرض
 بہاؤ الدین نقشبند کی رو میں ان کی طرف متوجہ ہو گئیں اور ایک چینیے تک ان میں چھینا جھینسی اور لڑائی
 رہی یعنی ایک کہتی تھی کہ ہم سید احمد صاحب کو اپنی طرف لیں دوسری کہتی تھی کہ ہم لیں دوسری
 دونوں پاک روحوں نے آپس میں صلح کر کے یہ بات چھڑائی کہ اچھا سید احمد صاحب میں ہمارا
 تمہارا دونوں کا سا تجا رہا تب ایک دن دونوں رو میں ان پر ظاہر ہو میں اور توجہ قوی ایک پہر
 تک دی اتنی دیر میں دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو غضیب ہو گئی انتہی کلامہ اب دیکھئے
 کہاں حضرت عوث اعظم کا مزار بقعہ ادریشرف میں اور کہاں تہذیبہ عالی شان نقشبند کا مزار
 بحسار میں۔ پھر ان کی رو میں خبر نہیں علیین کے کس طبقہ اور جنت کے کس درجہ میں ہونگی
 اور یہ بھی ہے کہ ان دونوں حضرات مقدس کے مریدوں میں سیکڑوں اولیاء اللہ کا مل کیا

کہیں بلکہ ہزاروں لاکھوں مقبولین ہوں گے تیسرے بھی ان کی ہوس نہ بھی اور سید احمد صاحب
کی مان کو خواہش پیدا ہوئی کہ سید احمد صاحب کو اپنی نسبت مرید ہی میں لیجئے اور اسی آرزو میں
خلیفین یا بہشت سے ہندوستان میں وہ روحیں توجہ دینے کو آتر آئیں ہم اس کو رو نہیں کرتے
لیکن ان دانشمند معتمدوں کے حال پر ہنسوس کرتے ہیں کہ یہ مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر باوجود کہ
از روئے عقل اس میں چند باتیں خلاف عادی معلوم ہوتی ہیں لیکن اس کو مسلم رکھتی ہیں اور ہم دھوکے کا آنا
اپنے گھروں پر باوجود معتقدانے عقل ہونے کے کہ البتہ اپنا گھر ہر کسی کو نالوف ہوتا ہے جب ارجح نے دنیا
کی سیر کی تو اپنے گھر کی سیر کی اور روح کو بقدر مکانی مانع نہیں کیونکہ وہ مجردات سے ہے اگر ثابت کرتے
ہیں وہاں سیر حدیث بھی پیش کرتے ہیں اور روایات فقہاء و جمہم اللہ کی سند گزارتے ہیں سیر انکار کرتے ہیں اور اس
اعتقاد کے باعث ہم لوگوں کو اور ہمارے ساتھ ان مفتیان میں کو جو یہ روایات اپنے فتاویٰ میں جرح کر گئے ہیں یعنی
کہنے لگتے ہیں یہی مثل ہے جس طرح فرقہ معتزلہ خود اپنے کو اصحاب العدل و التوحید نام کرتے ہیں اور اہل سنت و
جماعت کو بدعتی اور ارباب الہواء کہتے ہیں اور یہ کہنا اہل انکار کا تقدس سید احمد صاحب میں کہ یہ انکو مکاشفہ ہو گیا تھا
اسکی تحقیق نہایت مولد شریف لعدسا و سہ مقام تحقیق سیر ارجح میں لگی اور مولف براہین قاطعہ لنگوی کا
یہ اعتراض روح میت کی بدعا دینے پر صدمہ میں اگر زندہ نے مردہ کو ثواب پہنچایا تو کوئی ظلم اسے میت پر شرفاً
نہیں کیا ہاں حسان بھی نہیں کیا ہیں حسان کرنے پر بدعا ظلم ہے میت باوجود کہ غلط و نفس و شیطان سے
چھوٹا حقیقتہ الامر خیر و شر اسکو بزرخ میں واضح ہو گئی وہ اب بھی زعم مولف بعد اتیان کشف و تبیین آخرت
کی شرف میں مبتلا ہے یہ روایت قطعاً مستہم و حشو کہ انتہی مخفصا بچند وجوہ مخدوش ہے اول یہ کہ حدیث
کی قوت و صنعت و صحت و تمہیچا پانے کے لیے رمیزان شرعی اسناد ہے اگر مولف براہین کو اسناد اسلام نہ تھی تو
مختیان شرع متین کی نقل پر جو چند فتاویٰ حنفیہ میں مرقوم ہے اعتماد کیا ہوتا وہ روایت جمعرات کو روحیں آنکی اور
در صورت عدم تصدیق بدعا دینے کے فتاویٰ حنفیہ میں موجود ہے جسکو امام نجم الدین عمر بن محمد غنی نے جو مشہور ہے
علامہ سمرقند تھے تالیف کیا ہے ان میں سب مسائل جمع کیے ہیں جو انکی حالت حیات میں ان سے استفادہ کئے گئے
تھے ۱۰۰۰ میں انکی وفات ہے معتدین علماء اسلاف تھے اسی واسطے علماء خلف نے انکی روایت پر اعتماد کیا اور اپنے اپنے
فتاویٰ میں درج کیا اور کیوں نہ کرتے صاحب درختا کہتے ہیں کہ ہمارے ذمہ واجب ہے یہ بات کہ جو معتدین فتویٰ
نے لگے ہیں ہم اسکا اتباع کریں اسی عبارت یہ ہے ذلینا اتباع ما رجحہ و ما صححہ اور شامی شارح در مختار اس مقام

پر لکھتے ہیں فانہ لا یسعنا مخالفتہم یعنی بیشک اس بات یہ ہے کہ ہیکو ہرگز گنجائش نہیں انسان کے قرائع اور کئی مخالفت کریں وجہ ثانی مؤلف براہین نے اس روایت کو رد کیا تو کس طرح کہ بالکل اوہامہ و خیالات سے رجحان الغیب اور یہ جائز نہیں جن صاحبوں نے روایات دین کو خیالی باتوں سے رد کیا ہے انکو فقہاء و محدثین اہل سنت نے الفاظ شنیعہ سے یاد کیا ہے مثلاً یہ حدیث صحیحین میں ہے کہ جب ملک الموت نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ میں تمہیں روح کو آیا ہوں حکم الہی قبول کیجئے تب حضرت موسیٰ نے ایسا تھپڑ مارا کہ کلک الموت کو آنکھ پھوٹ گئی پھر جناب باری میں جا کر عرض کی کہ خداوند! مجھ کو ایسے شخص کے پاس بھیجا جو مرنا نہیں چاہتا الٰہی آخرہ اس حدیث پر بعض عقلی خیالات والوں نے طعن کیا کہ موسیٰ علیہ السلام کیوں بے قصور تھپڑ مارتے اور وہ بھی ایسا آنکھ پھوٹ گئی بناؤ علیہ یہ حدیث صحیح نہیں لیکن جو محدثین تھے انہوں نے اس حدیث کو تسلیم کیا اور مترض آدمیوں کو ملحد لکھا عبارت یہ ہر دو انکو بعض الملاحدۃ ہذا الحدیث قالوا کیف یجوز علی موسیٰ نقأ عین ملکات اور یہ قرار دیا کہ حدیث کو عقلی باتوں سے رد نہ کرنا چاہیے بلکہ تاویل کرنی چاہیے اس حدیث میں تاویل ہو سکتی ہے کہ حضرت موسیٰ کے پاس بلکل موت بظنکل انسان آئے انہوں نے جاننا کہ یہ کوئی دشمن قتل کو آیا ہے اس کے ذبح کرنے کے لیے تھپڑ مارا اتفاق سے آنکھ نکل پڑی الٰہی آخرہ اس نظریے سے ہیکو یہ ثابت کرنا ہے کہ روایات دینیہ کو ایسے خیالی شاخسانوں سے رد نہ کرے محدثین ایسے کو ملحد کہتے ہیں وجہ ثالث یہ کہ ترک داتہام حدیث کے لیے عقلی تھپڑ چلایا تو کیا کہ رو میں کیوں بددعا دیتے یہ نہ سمجھے کہ روح کو کچھ تو تعلق آپ جل بدن انسانی سے ہے فرشتے جو بالکل نمکتر آب گل سے میخرد ہیں وہ بھی نخل ہمک کو بددعا دیتے ہیں تو روح کا بددعا دینا کیا بید ہے صحیحین کی حدیث بروایت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ ہر صبح کو دو فرشتے آسمان سے اترتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ یا اللہ خرچ کرنے والے آدمی کو بددعا عطا کراد

بٹھا اور جو خرچ نہ کرے اسکا جمع کیا ہو مال تلف کر بلا کہ فرما انتہی ظاہر ہے کہ جب روح دنیا میں منع ہو سکتی اُسوقت اُسکی نسبت احکام الٰہی اور تحفے اور جب بدن سے مفارقت ہو کر اُس عالم میں شامل ہوئی تب اُسپر احکام و آئنا اُس عالم کے مترتب ہوئے پھر کیا عجب ہے کہ جس طرح فرشتے خرچ نہ کرنے والے آدمی کو باذن الٰہی بددعا دیتے ہیں اسی طرح بددعا بھی اُس عالم میں جا کر ایسے آدمی کو جو مال و بارگہ بٹھیرا اور اپنے مورث کو فاتحہ و صدقہ سے یاد نہیں کرتا باذن الٰہی بددعا دیتی ہوں یہ کیا امر محال ہے جسکے خیال سے روایت مفتیان دین کو کہا جائے کہ قطعاً متروک دستہم ہے وجہ رابع یہ کہ اس دعا کو ظلم ٹھہرانا بالکل بے اصل ہے کچھ تو

مخدوش و مردود ہونا اسکا وجہ ثالث سے بھی سمجھا گیا علاوہ برائے بظاہر ہے کہ اگر در شد دعا اور تصدق کرتے تو انہوں نے مسئلہ شرعیہ ثواب کو بھی ملتا اور تبت کو بھی جب کچھ نہ کیا تو دونوں محروم رہے پھر اگر ایک مرد واقعی مذہبان ارواح سے صادر ہوا کہ آپہ جیسے ہم نا امید پھر سے یہ بھی نا امید ہو و رحمت سے یعنی ثواب تو یہ کس طرح ظلم ٹھہرتا ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ امر واقعی کی دعا کیا کیجائے یہ تو تحصیل حاصل ہے جواب اس کا یہ ہے کہ فقہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو خوب تحقیق کر دیا ہے کہ تحصیل حاصل کی دعا جائز ہے عبارت اتفاقاً یہ ہے لو کان الدعاء بتحصیل الحاصل منہیا لما ساء الدعاء لصلی اللہ علیہ و آلہ و سلم لا یوسیلہ ولا یبلعن الشیاطین یعنی اگر تحصیل حاصل کی دعا منع ہوتی تو نہ کیجاتی دعا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے وسیلہ کی جو بعد اذان دعا کرتے ہیں کہ یا اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ دیجو اور مقام محمود میں پہنچاؤ کیونکہ یہ وعدہ خدا تعالیٰ خود فرما چکا اور اسی طرح نہ جائز ہوتی لعنت شیاطین پر کیونکہ وہ خود لعنت میں ہیں بے دعا کیے انتہی اور اگر دعائے ارواح کے یہ معنی ہوں کہ اسے دار ثواب جس طرح تم نے ہمارے ساتھ ترک احسان کیا اور ہم محروم پھرے خدا کرے کہ جب تم ترو تھامے ساتھ ہمارے درتہ ترک احسان کریں اور تم بھی نا امید رحمت و ثواب پھر دو تو اس مضمون میں کوئی تلافی حق نہیں در واجب کی دعا نہیں جو ظلم قرار دیا جائے ترک احسان پر ترک احسان کی دعا ہے اور جس موقع میں کہ میت کی وصیت پر وارثوں نے بیاعت حرم طمع نفسی عمل نہ کیا ہو گا ان مواقع میں تو یہ دعا ارواح کی کسی طرح عمل کلام ہی نہیں پھر معتزین نے یہی خیال کیا ہوتا کہ قدم ارواح کی سبب جنتوں میں تو وہ کہ بد دعا کا نہیں ایک میں بھی تو یہ وہی موقع خاص ہوگا جہاں تلافی وصیت صدقات ہی باقی اور مواقع میں فہ طیبہ بات کہ رو میں امید و لا یمیل و زنا کام ملی گئیں غرض کہ ان صاحبوں پر لازم تھا کہ اس روایت میں یہ تاویل یا مثال اس کے اور کچھ جو جو محمل صحیح نکلے پیدا کرتے لیکن روایات متعدد میں مستیانین میں کہیں کو رد نہ کرتے وجہ خاص جب کوئی توجہ ان صاحبوں کو نہ سوچتی اور یہ ہی انکو معلوم ہوا کہ یہ بد دعا قبیح ہے تو یہ کیا دلیل قائم کی کہ عالم برزخ میں جب خیر و شر و نفع ہو گیا تو پھر کس طرح بعد کشف و بین برانعل یعنی بد دعا کہنا ارواح سے صادر ہو سکا ہم کہتے ہیں اگر جہ برزخ میں کشف خیر و شر ہے لیکن روز قیامت سب سے زیادہ انکشاف حقائق ہوگا پھر اس روز خدائے عالم الغیب الشہادۃ کے سامنے لوگ اپنے جرائم کو مگر جانینگے چھوٹے بولینگے تب انکو ناشائے اعمال دکھائے جائینگے کہیں گے کہ فرشتوں نے زبردستی ہمارے نام لکھ دیے تبارک و تعالیٰ ہمارے بلائے جائینگے وہ گواہی دینگے انکو بھی جھٹلائینگے تب رب العزیز جل جلالہ انکے منہ پر مہر لگا کر دیکھو

صعب اعضا بول اٹھینے کے بیشک اس نے یہ گناہ کیے کذا فی التفسیر اور امام رازی نے تحت آیت ان
 یشهدا علیکم سمعکم ولا ابصارکم ولا جلودکم کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ زنا کاروں کی
 پیشاب گاہ اُس روز گواہی دیگی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا آدمی کے اعضا میں اول
 ران اور متبیلی گواہی دیگی یعنی اسلئے کہ اول مساس ہاتھ سے واقع ہوتا ہے پھر وقت مباشرت ران تک نوبت
 پہنچ جاتی ہے خلاصہ یہ کہ جب مجرموں کی گواہی دینگے تو بعد ازاں وہ مجرم اپنے اعضا کو ذمہ کیانگے کہ تم نے کیوں گواہی
 دی اور اپنے اعضا کو بددعا دینگے بعد المکر و سبھا یعنی خدام کو دور کیجئے اپنی رحمت سے اور ہلاک کیجئے جو یہ مضمون بددعا
 کا صحیح مسلم کی حدیث میں ہے اور روح البیان میں ہے کہ جو مسلمان گنہگار ہونگے انکے اعضا بھی گناہ پر شہادت دینگے
 لیکن جن اعضا سے انہوں نے نیک کام کیا ہے جب وہ شہادت اچھی دینے لگینگے وہ بخشدینے جائینگے الحاصل روایات
 مذکورہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ قیامت کے روز جو نہایت درجہ انکشاف حقائق خیر و شر کا روز ہو گا اُس دن بھی آدمی ایسے
 ایسے بُرے کام کرینگے کہ خاص اللہ تعالیٰ کے سامنے مگر جائینگے جوٹ بولینگے فرشتوں کو اور آسمان زمین کے گزروں کو
 اور ہسائیوں کو سب کو جھٹلائینگے اور پھر جب اعضا گواہی دینگے حالانکہ انہوں نے باذن الہی گواہی دی ہے اور سچی
 گواہی دی ہے پھر بھی تباہ ہو جائینگے اور کوئی حد نہ ہو گی اور کوئی مدد نہ ہو گی اسلئے کہ اسلئے کہ مذکورہ بالا ایسے مقام
 کشف و عیان میں ہونگے تو جہلا عالم برزخ میں بددعا دینا اور کس طرح اس درجہ محال و مستبعد ٹھہرا جس
 سے روایات فتاویٰ کو جھٹلایا و جہ ساوس حدیث صحیح ہے کہ یبعث کل عبد علی ما مات علیہ یعنی آدمی اسی
 حسیلت پر اٹھایا جائیگا کہ جس پر اس نے اور دوسری حدیث میں آیا ہے یبعث الناس علی ما مات علیہ یعنی آدمی اپنے
 میتوں پر اٹھائے جائینگے اس سے معلوم ہوا کہ جو صفات محمودہ یا مذمومہ انسان کو جو ہر روح میں راسخ ہو جاتی
 ہیں وہ بعد موت بھی قائم رہتے ہیں حتیٰ کہ انہی صفات کے ساتھ حشر اُسکا ہوگا جب یہ معلوم ہوا تو جاننا چاہیے
 کہ آدمی ہر قسم میں یعنی بالکل خاک جو غصہ نام کو نوزں عنف و صغ و تجا و زان کا جلی کام ہے اور یعنی وہ جو اپنے
 سنانی طبیعت پر آرزو ہو کر خفگی ظاہر کر دیتے ہیں بہت دلوں آدمی بعد موت بھی اپنی اسی جبلت پر ہونگے اور ظاہر
 ہوگا آدمی ستم اول قلیل الوجود ہیں اور ثنائی زیادہ بلکہ زیادہ سے زیادہ تر وللا کثر حکم اکل کلیہ مسلمہ ہے پس جسطرح وہ
 لوگ دنیا میں جب دیکھتے تھے کہ انکے ایک نیک پروردگار نے جہنم کو بھروسا تھا شدت حاجت وقت جواب صاف
 دیدیا اور حقوق احسان و مزدت کو بالکل فراموش کیا تو بے اختیار بددعا نکل جاتی تھی کہ جیسا تو نے میرے ساتھ
 کیا تیری شکل کی گھڑی میں بھی خدا ایسا ہی کیجئے جب وہ مر گئی اور عالم برزخ میں گئی تو وہی جبلت انکے تھا گئی

بنائے علیہ السلامی مادہ فطری ان کا دہاں ظاہر ہوگا کہ جب منکے اقربائے احسان فراموش اسکا مال مار کر بیچیں
اور دماغ و صدقہ میں ذرہ بھر انکو یاد نہ کریں گے وہ میا خستہ انکو بدو عادتیکے جس طرح کفار و فساق جو کچھ صفات
مکذیب و غیرہ کی دنیا سے ساتھ لینگے تھے وہی محشر میں علی الاعلان ظاہر کرینگے جس طرح روایات سابقہ میں مذکور چکا
وہ جو صالح الزامی اس روایت کو فقط بد دعا و ارواح کی سبب دگرتے ہیں اور مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر
مرقومہ ورق آخر صراط مستقیم کو رو نہیں کرتے جو لکھتے ہیں روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب

حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایشیاں گردید و تا قریب بکیمیاہ فی الجملہ ترازے در مابین

روحین در حق حضرت ایشیاں ماند و نیراک ہر واحد ان میں ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشیاں تمامہ بسوئے

خود میفرمود دیکھئے یہاں اپنے پیر و مرشد کی بابت دو اماموں کی روح مقدس میں لڑائی نہایت کرتے ہیں لفظ

متنازع لکھتے ہیں منتخب اللغات میں ہے متنازع دشمنی و خصومت کردن اور صراح میں لکھا ہے الخد نام پیکار کردن

باہم و الاسم الخصومت مولفہ مابین کو لازم تھا کہ اول اس تحریر صراط مستقیم کو رو کرتے پھر روایت فتاویٰ رضویہ

میں قدم دھرتے لیکن اسکو بڑی عبارت طویل سے صراط میں توت دیتے ہیں جبکہ غلامہ سے کہ انبیاء علیہم السلام

کو بھی کثرت امت کی خواہش ہوتی ہے جناب فخر عالم علیہ السلام نے ولود عورتوں کے نکاح کی تاکید فرمائی

ہے اسی واسطے ان دونوں اماموں نے جب سید احمد صاحب درجہ دیکھا اور جانا کہ انکے بہت مرید ہوویں گے

دونوں نے اپنی اپنی طرف کھینچنا چاہا انتہی مخصوصہ جواب نہایت زکیک ہے سید صاحب کو باعث کثیر المرید

ہونے کے ولود عورت یعنی کثیرالولدات عورت کے نکاح سے جو تمسبل دی یہ خیال کیا کہ ایسے شخص کے مرید کرنے

کی متنا درست ہے لیکن متنازع حرام جس طرح ولود عورت کی طرف رغبت صحیح ہے لیکن انہیں لڑائی و منافی صحت

حرام ہے تو نفس قطعی کا معارضہ ہے حق اجماع فرماتا ہے لا تنازعوا شاد ولی اللہ اسکا ترجمہ کرتے ہیں باکید گیر نزاع

مکذیب اور شاہ عبدالقادر لکھتے ہیں آپس میں مت جھگڑو میں جبکہ اس مکاشفہ تحریر میں کو باعث حرمت متنازع

رو نکسیا تو چاہئے کہ روایات مفتیان دین کو بھی رو نکریں باوجودیکہ اس قسم کی دعا کی حرمت پر کوئی نفس شرعی

مولفہ مابین نے نہایت نہیں کی جس طرح ہم آید لاقتادعوا نفس قطعی پیش کرتے ہیں پس دعویٰ انکا بلا دلیل شرعی

بامعوم ہے اور یہ خیال ان کا بوجہ وسیعہ مذکورہ مدفع ہے ووسر الاعتراف ارواح کے آنے پر

صنہ مابین میں یہ ہے کہ یہ روایتیں مخالف صحاح کے ہیں کیونکہ مشکوٰۃ میں نسائی اور احمد سے منقول ہے کہ جب

سیت کی روح برزخ میں جاتی ہے تو ارواح جمع ہو کر اپنے اتار ب کا حال پوچھتی ہیں تو وہ جو پہلے مر گیا تھا انکو

اُن کا نصر بن محمد اور عقب اور کنیت فقیہ ابواللیث سمرقندی مشہور ہے وہ اپنی کتاب تنبیہ میں باب فضل
 حمد میں فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ سے سنا اور وہ فرماتے تھے کہ پہنچا مجھ کو قصہ صالح مزنی کا کہ وہ جمعہ کی
 رات کو جامع مسجد میں آئے کہ نماز فجر وہاں پڑھیں راستہ میں ایک مقبرہ ملا دل میں آیا کہ صبح صادق ہو جاوے گا
 اُس وقت مسجد کو چلینگے مقبرہ میں ٹھہر گئے دو رکعت نماز پڑھی اور ایک قبر سے کچھ سہارا لگا لیا نیندا نکھوں میں
 بھرائی دیکھتے کیا ہیں سب اصحاب قبور قبروں سے نکھر ملکہ ملکہ بیٹھے گئے اب میں کرنے لگے ایک جوان کو دیکھا اُسکے
 کپڑے میلے اُداس منوم بیٹھا ہے اتنے میں بہت غوان ڈسکے ہوئے غوان پوشوں سے آئے انہیں ہر آدمی
 اپنا اپنا غوان لیتا گیا اور چلتا گیا آخر وہی بیچارہ جوان رہ گیا اُسکے پاس کچھ نہ آیا وہ اُداس عم کا مارا اٹھ کر کھڑا
 ہوا جب قبر میں داخل ہونے لگا صالح مزنی کہتے ہیں کہ میں نے اس سے کہا اے اللہ کے بندے تو کیوں اُداس
 ہے اُس نے کہا تم نے دیکھا نہیں کس قدر غوان آئے تھے میں نے کہا کہ ہاں وہ لولایہ تھخہ تھا اتنے تھے جو اُنکے واسطے
 خیر خواہوں نے بھیجے تھے جو وہ صدقہ و عطا وغیرہ کرتے ہیں انکو پہنچاتا ہے تب بعد کی آفات کو اور میں کہنے والا ملک سند
 کا ہوں اپنی ماں کو لیکر واسطے حج کرنے کے آیا تھا جب بصرہ میں پہنچا میں مر گیا میری ماں نے میرے بعد نکاح
 کر لیا اور دنیا میں مشغول ہو مجھ کو بھول گئی نہ مرنے سے کبھی نام لیتی جو وہ زبان سے دعا اب میں غمگین ہوں کیا کروں
 میرا کوئی نہیں جو یاد کرنے تب صالح مزنی کہتے ہیں میں نے اُس کو چچا تیری ماں کہا ہاں ہے اُس نے پتا دیا پھر صبح
 ہو گئی نماز پڑھی ملا اُسکا گھر ڈھونڈتا ہوا گیا اُس نے اندر سے آواز دی تو کون ہے میں نے کہا صالح مزنی اُس نے
 بلایا میں گیا میں نے کہا بہتر یہ ہے کہ میری اور تیری بات کوئی نہ سنے تب میں اُس سے نزدیک ہو گیا نقطہ ایک
 پر وہ بیچ میں رہ گیا میں نے کہا اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم کرے کوئی تیرا بیٹا ہے بولی کوئی نہیں میں نے کہا کبھی ہوا تھا تب وہ
 سانس بھرنے لگی اور بولی ایک بیٹا جوان تھا مر گیا تب میں نے وہ وقتہ مقبرہ کا بیان کیا اُسکے آنسو بہنے لگے اور کہنے
 لگی اے صالح مزنی وہ میرا بیٹا میرا کھلی تھا پھر اُس عورت نے جھک کر ہزار دم دیا اور کہا کہ میرے نور چشم کی
 طرف سے خیرات کرو پھر اور اب سے اُسکو دعا اور خیرات سے نہ بھرو کوئی جب تک دم میں دم ہے صالح مزنی
 فرماتے ہیں پھر میں نے وہ ہزار دم خیرات کر دیئے اگلے عید کی رات اُس مقبرہ میں گیا اور رکعت پڑھی ایک قبر
 کے سہارے سے بیٹھ گیا سر جھکا کر پھر میں نے اُن لوگوں کو قبروں سے نکلنے دیکھا اور اُس جوان کو دیکھا سفید کپڑے
 نہایت خوش و ہرے پاس آکر کہنے لگا اے صالح مزنی اللہ تعالیٰ تمہارا کسے مجھ کو یاد دلاؤ تمہیں پہنچ گیا میں نے کہا
 تم حوجہ کو پہچانتے ہو کہا جانو کہ سب جانتے ہیں یہ کہا کرتے ہیں سلام لیوہ صالح یعنی یوم الحجۃ انتہی اے بھائی

اگر ایسے امام الہدیٰ کا نقل کیا ہوا قصہ درو آئینہ تھا۔ سے دل کو خوفِ الہی سے نہ ہلائے تو کمالِ حسرت کی بات ہے پھر بھی مالشہ کے ڈسے نرم ہو جاتے ہیں ان من الجادۃ لدیٰ تبغھنہ الا تھا قدیم الایام سے دستبردار مانا ہے کہ قدم اپنے اپنے اموات کے بیٹے کھانا جمہ کی رات کو دیا کرتے تھے حفاظ اور نما اور قرار مقابر و غیرہ کو بیٹھتے تھے حضرت سعدی رحمۃ اللہ علیہ کو چھ سو برس سے زیادہ گزرتے آئے کلام میں بھی اسکا پتہ موجود ہے کہیات میں جو قصیدہ دیباہ تنبیہ حال موت لکھا ہے اس میں وہ لکھتے ہیں کہ جب آدمی ستر ماہے چند روز اسکو روتے ہیں جمعرات کو ملو ابھی سمجھتے ہیں جب کئی برس گزر گئے پھر سب بھول جاتے ہیں وہ آدمی بے نام و نشان ہو جاتا ہے اشعار آئے بطور اتفاق لکھتا ہوں

بگریہ دوست ہمدم و ہمدان شود	یکہفتہ یاد و ہفتہ کم ہمیش صبح و شام
بہر ریائجائے ہر گور خواں شود	ملو اسہ چار سخن شب جمعہ چند بار
آں نام نیز نگذرد وہی نشان شود	واگمہ کہ چند سال براں حال گذرد

اگلے آدمی جمعرات کا اسقدر خیال رکھتے تھے کہ دو آنہ کا مزد و ربکہ جسکے پاس کچھ بھی دینے کو نہ ہوتا تھا وہ بھی جو سیر بھرا تا بال بچوں کے واسطے لاتا اور شام کو کچھ لانا اس میں نیت کرتا تھا کہ یا رب اللعین جو بال بچوں کا نفعہ سیر زندہ تیرے حکم سے واجب ہے اور دادے واجب بات الہی میں آدمی سخت ثواب ہوتا ہے آج جو یہ سیر بھری کر و مٹیاں اپنے بال بچوں کو دیتا ہوں اس نفعہ واجب میں میری یہ نیت ہو کہ میں جو بھوکو ثواب ہوتا ہے سیر فلانے عزیز نیت کو پہنچے عرض کہ نا دار تنگ دست آدمی اسی روز مرہ کے نفعہ واجب عیال میں نیت ایسا ل ثواب کرتے تھے اور فاسخہ درو پرہ کے بعد از ان اپنے بال بچوں کو وہ کھاتا مکمل دیتے تھے اموات کو محدود نہ رکھتے تھے اور نوگرو آدمی تو بہت کچھ دیا کرتے تھے اب جیسی بہتیں لوگوں کی لپٹ ہو گئیں اور اس نخیلی کے ساتھ یہ بھی بہانہ ہاتھ آ گیا کہ اسکو تو مولوی لوگ بدعت کہتے ہیں پس بالکل آدمی چھوڑ بیٹھے اور نگھنے کو ٹھیلنے کا بہانہ مثل مشہور ہے اب ہم تم کو روایات کتب معتبرہ کی سنائیں چاہیے کہ اسے سنی نہ کرو اور صدقات و خیرات اور درود فاتحہ سے اپنے عزیزوں کو یاد رکھو ایک مسئلہ سناتاہوں کہ جب قدرتم اموات کے نام ڈو گے یا پڑھکر بخشو گے اموات کو سب پہنچے اور اسی قدر تم کو بھی مائیگی کچھ تھا را ثواب ات نہ جاو گیا تم اور موتی دونوں کو سیاب ثواب ہو گے خزائے الہی میں کچھ کمی نہیں دونوں کو دیتا ہے ان ربانک واسع المنغرضۃ قطعہ تمھاری نیت کا گناہ ہے لمعہ مالشہ عیدین اور شب برات اور عشرہ محرم میں فاتحہ فی خزائے اللہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہم لوقول اذا کان

قائد و نوری
سائل و شامی
بہر گور خواں
سیر بھرا تا بال
بچوں کے واسطے
لاتا اور شام
کو کچھ لانا
اس میں نیت
کرتا تھا کہ
یا رب اللعین
جو بال بچوں
کا نفعہ سیر
زندہ تیرے
حکم سے واجب
ہے اور دادے
واجب بات
الہی میں آدمی
سخت ثواب
ہوتا ہے آج
جو یہ سیر
بھری کر و
مٹیاں اپنے
بال بچوں
کو دیتا ہوں
اس نفعہ
واجب عیال
میں نیت
ایسا ل ثواب
کرتے تھے
اور فاسخہ
درو پرہ کے
بعد از ان
اپنے بال
بچوں کو وہ
کھاتا مکمل
دیتے تھے
اموات کو
محدود نہ
رکھتے تھے
اور نوگرو
آدمی تو
بہت کچھ
دیا کرتے
تھے اب جیسی
بہتیں
لوگوں کی
لپٹ ہو گئیں
اور اس
نخیلی کے
ساتھ یہ
بھی بہانہ
ہاتھ آ گیا
کہ اسکو
تو مولوی
لوگ بدعت
کہتے ہیں
پس بالکل
آدمی
چھوڑ
بیٹھے اور
نگھنے کو
ٹھیلنے کا
بہانہ مثل
مشہور ہے
اب ہم
تم کو
روایات
کتب
معتبرہ
کی
سنائیں
چاہیے
کہ
اسے
سنی
نہ
کرو
اور
صدقات
و
خیرات
اور
درو
فاتحہ
سے
اپنے
عزیزوں
کو
یاد
رکھو
ایک
مسئلہ
سناتاہوں
کہ
جب
قدرتم
اموات
کے
نام
ڈو
گے
یا
پڑھکر
بخشو
گے
اموات
کو
سب
پہنچے
اور
اسی
قدرتم
کو
بھی
مائیگی
کچھ
تھا
را
ثواب
ات
نہ
جاو
گیا
تم
اور
موتی
دونوں
کو
سیاب
ثواب
ہو
گے
خزائے
الہی
میں
کچھ
کمی
نہیں
دونوں
کو
دیتا
ہے
ان
ربانک
واسع
المنغرضۃ
قطعہ
تمھاری
نیت
کا
گناہ
ہے
لمعہ
مالشہ
عیدین
اور
شب
برات
اور
عشرہ
محرم
میں
فاتحہ
فی
خزائے
اللہ
عن
ابن
عباس
رضی
اللہ
عنہم
لوقول
اذا
کان

سننا چاہئے کہ باپ کو اولاد صالح کی دعا سے نفع پہنچتا ہے صحیح مسلم کی حدیث ہے دلدار صالح لہذا عولہ اس حدیث
 ہم لوگوں کو اشارہ ہوا کہ تم جنکی اولاد ہو ان کے حق میں دعا کرو فاتحہ درود پڑھو دوسری حدیث یہ بھی ہے
 ما املیت فی القبر الا کالغریق المتغوث ینتظر دعوة تلحقہ من اب او اخ او صدیق فاذا لحقتہ کان احب
 الیہ من الدنیا وما فیہا اس حدیث میں اشارہ ہو گیا ماں باپ کو کہ وہ اپنی اولاد کو دعائے خیر سے یاد رکھیں اور بھائی
 بھائی کو اور دوست دوست کو اس واسطے کہ اس حدیث میں ارشاد ہو گیا کہ مردہ ان سب کی طرف امید لگائے ہوا
 ہے عرض دونوں حدیثوں کے مضمون یہ بات ثابت ہو گئی کہ سب دوستوں اور اقربا کو چاہئے کہ اپنے دوست اور
 اقربا کو یاد رکھیں اور آدمیوں کا حال یہ ہو کہ دنیا کے جنجال میں پھنس کر اپنے عزیزوں کو جو کہ مر گئے بالکل بھول جاتے
 ہیں روزِ مرقہ کی یاد تو کہاں بھلا اگر تیرے پاروں کو یعنی عید بقر عید شہرت محرم میں بھی یاد کر نہیں تو غنیمت ہے کہ کیونکہ تیرے پاروں
 میں کھانے کی کثرت ہوتی ہے طرح طرح کی چیزیں پکتی ہیں دوست آشناؤں میں تحفہ ہدیہ بھیجا جاتا ہے ہائے افسوس
 زندہ آدمیوں کو تحفہ ہدیہ بھیجیں حالانکہ زندہ آدمی خود بھی یگو کر کھا سکتا ہے اور میت کو جو کہ بالکل عاجز ہے پس
 سیکس ایک غارتگاریک میں پڑے ہیں اور اعمال انکے منقطع ہو چکے اب کچھ نہیں کر سکتے انکو ذرا بھی یاد نہ کریں کہ تقدیر
 عنفلت کی بات ہے اور جو کوئی عالم ملام ہو کر لوگوں کو اس کام سے روکے کس قدر ظلمہ موتی کا اپنی گون پر لیتا
 ہے یا اللہ ایک سیلے وقتوں کے عالم فاضل تھے کہ خیرات و حسنات کی رحمت دلاتے تھے مصنف خزانة الرطایا
 لکھتا ہے کہ میں مشروع بلوغ سے فتویٰ اور کتب فقہ اور مسائل میں کوشش کرتا رہا اور جب استفتا پیش ہوتے تھے
 جب تک جواب ان کی کتابوں سے نہیں نکالتا تھا مجھ میں نہیں آتا تھا اور میں کسی وقت خالی مباحثہ اور مطالعہ کتب سے
 نہیں رہتا تھا اور شکلیں حل کیا کرتا تھا تمام عمر فتویٰ دینے میں گذاری اور جب قدر فتوے دیتا وہ سب مسائل اس
 کتاب میں لکھ دیتا انتہی کلام دیکھو یہ شخص ہندوستان کا قاضی سیکرول برس کا عالم فقیہ گذرا ہوا ہندوستان میں
 فتویٰ جاری کر تھو الا اپنا فتویٰ اس کتاب میں لکھتا ہے اور روایت کرتا ہے کہ تیرے پاروں میں روایت آتی ہیں چنانچہ
 روایت انکی بیان کی گئی معلوم ہوا کہ یہ قدیم الایام سے عیدین وغیرہ تیرے پاروں میں دستور فاتحہ کا جلا آتا ہے
 ایسے ہی بزرگوں کا حکم دیا ہوا اور جائز رکھا ہوا ادا عادیث سے استنباط کیا ہوا ہے جاہلوں کا ایجاد کیا ہوا نہیں
 جاہل کسی قاعدہ دینی اور شرعی کا سو جہ نہیں ہو سکتا اور نہ کوئی جاہل کا ابداع کرنے یہ سب رسوم صالحہ اہل
 اسلام میں علما و صلحا کی تلقین فرمائی ہوتی ہیں از انجملہ یہ بات کہ ہم اکثر دیکھتے ہیں کہ عیدین وغیرہ میں جو فاتحہ
 پڑھتے ہیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کا جدا نکالتے ہیں یہ مسئلہ بھی امام ربانی مجدد الف ثانی کے کلام میں موجود

لے سیتا ہے
 عیدین کو توڑتا
 ہوا انکار کی
 ہے کہ وہ نہیں
 اس کو بیک
 غرض سے یاں
 پورا آن اور
 نے چاہیے
 سچے جان ہے
 اس کو دعا
 سکا کہ وہ
 ہوں اس کو
 دیا وہ دین
 سے اور وہ
 دین میں ہے

ماضین اس امام کے معتقد ہیں وہ اپنے مکتوبات کی جلد ثالث میں لکھتے ہیں باید کہ ہر گاہ صدقہ بیت نیت کند
 اول باید کہ بہ نیت آن سرور علیہ علیہ آکہ الصلوٰۃ والسلام ہدیہ جدا سازد و بعد ازاں تصدق کند کہ حقوق آن سرور
 علیہ علیہ آکہ الصلوٰۃ والسلام فوق حقوق دیگران است و نیز بریں تقدیر احتمال قبول صدقہ است البتہ لعل سرور
 علیہ علیہ آکہ الصلوٰۃ والسلام و النعمیات انتہی سبحان اللہ ایک ایسے ایسے علماء و نیندار تھے کیا کیا ہائیکے طریقے تعلیم فرماتے تھے
 اور ایک اب پیدا ہوئے ہیں کہ بالکل اعمال حمولہ قدیمی اور خیرات ستم و سلف کو نیند کرتے جاتے ہیں اور یہ جو مولوی
 اچھوت مٹا کرے مائے رسال میں تحریر فرمائی ہے کہ آمدن ارفاح درین شبہا اذا عادیث صحیحہ زونہ متعلل لاشا وثبات
 گمشدہ اور مسائل بعین میں ان حدیثوں کو لکھا بعض علمائے محدثین این روایات و الضعیف ہم فرمودہ اندو بیان
 عزابت آن آوردہ انتہی کلام میں کہتا ہوں کہ اس کلام سے بس اسی قدر ثابت ہوا کہ یہ حدیثیں صحیح متعلل لاشا
 نہیں بعضے محدثوں نے انکو ضعیف بھی کہا ہے سو اصول حدیث میں یہ ٹھہر چکا ہے کہ حدیث صحیح نہونے سے یہ لازم
 نہیں آتا کہ وہ حدیث جھوٹ بنائی ہوئی موضوع ہو چنانچہ امام علی قاری اور صاحب مجمع البحار اپنے رسائل موضوعات
 حدیث میں لکھتے ہیں قال الزدکشی بین قولنا لیس صحیح و قولنا موضوع ہون و اضمحان الوضع اثبات الکنایہ
 قولنا لیس صحیح لا یلزم من اثبات العدم الی آخرہ ہاں البتہ صحیح نہونے سے یہ مندر وثابت ہو جاتا ہے کہ ضعیف ہے
 اس حدیث ضعیف کا ہم سے حکم سنو تفسیر روح البیان کی دوسری جلد مطبوعہ مصر کے صفحہ ۲۲۲ میں ہے وان کا نث
 ضعیفۃ الا لیس لیس فقد اتفق المحدثون علی ان الحدیث الضعیف یجوز العمل بہ فی الترغیب والترہیب
 یعنی اگر حدیثیں ضعیف ہیں تو اتفاق کیا ہے کل اہل حدیث نے اس بات پر کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے جس مقام میں عزبت
 و رانی ہونیک کام پر یا ڈراتی ہو بڑے کام سے اور نقل کیا اس کلام کو صاحب روح البیان نے امام نووی اور
 حلبی اور ابن خزمین رومی وغیرہم سے اور اسی طرح منقول ہے فتح البین مولفہ علامہ ابن حجر سے اتفق العمل علی
 جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال اور میر سید شریف رحمۃ اللہ علیہ اصول حدیث میں لکھتے ہیں
 و یجوز عند العباد التساہل فی اسانید الضعیف فی فضائل الاعمال اور اعضاء و منبر کے دعوے میں جو دعائیں
 وارد ہوتی ہیں وہ سب ضعیف ہیں بازنہمہ لکھا صاحب در مختار نے فی فعل بہ فی فضائل الاعمال اور نسائی کا یہ طریق
 تھا کہ جس راوی کو بالاتفاق علمائے حدیث نے چھوڑ دیا ہو اسکی حدیث کو وہ نہ لیتے تھے باقی سب حدیث ضعیف ہر قسم
 کی لے لیتے تھے اگر ابو ذر و کاذب ہوتے تھا کہ وہ حدیث ضعیف کو امام مجتہد کی رائے سے فہنل جانتے تھے اور یہ
 مسانی اور ابو ذر و ضعیفین سماح ستہ کے دو امام ہیں اور شرح سفر السفادۃ میں ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ امام

کیا امام کی حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے؟
 امام نووی نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے جب تک کہ وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن خزمین نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن حجر نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن کثیر نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن عساکر نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن ماجہ نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن ابی شیبہ نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن عمر نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن مسعود نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن عباس نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن سیرین نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن زبیر نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن عمر نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن عباس نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن سیرین نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔
 امام ابن زبیر نے فرمایا ہے کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اگر وہ کسی نیک کام کے لیے ہو اور اسے صحیح حدیث سے قطعاً قطع نہ کیا جائے۔

العمل والا لم ترتب علی العمل بمفسداتہ تحلیل ولا شریح ولا ضیاع حتی الغیر و فی حدیث ضعیف
من بلغ عنی ثواب عمل فملا حصلاً لہ اجرہ وان لم یکن اقلتہ اور اسی طرح شاہ ولی اللہ صاحب نے جو ماہِ رجب
میں ہزاری روزہ اور اسکی رات کو جاننے کا حکم دیا ہے وہ بھی منی اسی قاعدہ پر ہے یعنی اگرچہ یہ تخصیص ان اور رات
کی ضعیف حدیث سے ثابت ہوئی لیکن مطلق روزہ رکھنا اور شب کو عبادت کرنا تو دین میں ثابت ہوا اور اسی طرح
چھ رکعت آواہن کو مولوی قطب الدین غلام صاحب نے جو لکھا ہے اس میں بھی یہی قاعدہ ہے یعنی اگرچہ یہ حدیث بہت
ضعیف اور منکر ہے لیکن کوئی اگر اس تعین زمان اور تخصیص رکعات پر موافق اس حدیث ضعیف کے عمل کرے گا تو کچھ
برائی نہ ہوگی کیونکہ مطلق نفل کا پڑھنا تو ہر وقت جائز ہے اور یہاں ایک اور مسئلہ سمجھنا چاہیے کہ فقہار جہم لکھتے ہیں
عمل کو جو حدیث ضعیف سے ثابت ہوتا ہے مستحب لکھا کرتے ہیں چنانچہ اسی سلسلہ آواہن کو باوجود حدیث منکر ہونے
کے مستحب اور مندوبات میں فقہا لکھتے ہیں اور اسی طرح گردن کا مسح و منور میں ضعیف حدیث سے ثابت ہوا ہے
اسکو بھی مستحب لکھتے ہیں اور ماہِ رجب کے روزے کو فتاویٰ عالمگیری میں مرغوبات و مندوبات کے ذیل میں لکھا ہے
جب یہ قواعد اور قواعد ہوں تو ان میں ہونے کے تو اب ہم اس قاعدہ مقررہ فقہاء و محدثین کو مسئلہ متنازع فیہ یعنی رد حوں
کے آنے میں جاری کر کے دکھاتے ہیں اور اول گفتگو ہماری اس بات میں یہ ہے کہ وہ جو فاضل مذکور نے لکھا ہے کہ
بعض محدثین نے امارت آنے اور احکام ضعیف کہا ہے ہم کہتے ہیں کہ بعض محدثین کے ضعیف کہنے سے لازم نہیں
آتا کہ نفل کے نزدیک ضعیف ہو مگر اعلیٰ قاری وغیرہ کہتے ہیں لکن تہائی ان یکون الحدیث معوضاً عن اصلہ
صحیحاً من آخرہ میں بنا پر ہم کہتے ہیں چونکہ صاحب خزائن الروایات نے جسکی سند اسی فاضل نے اپنی تصنیف
میں لی ہے اور فضائل اسکے ہم اور وجوہ سے بھی بیان کر چکے ہیں یہ حدیثیں آنے اور اہل کی اپنے فتاویٰ میں اور
فرمائیں لہذا یہ بات دلیل کی صحت اور قوت اور قوت یہ ہونے پر ہے مفتیان دین کا ایک حدیث کو لے لینا دلیل قوت
ہے اور بالفرض والتقدیر اگر ہم موافق قول اس فاضل کے ضعیف ہونا ان احادیث کا تسلیم کریں تو حدیث ضعیف
پر عمل کرنا فروع مسائل اور فضائل اعمال میں اقوال فقہاء و محدثین کے بالاتفاق و الاجماع ثابت ہو لیں جو آدمی
ان حدیثوں پر اس بات میں عمل کرے گا کہ کچھ صدقہ فاتحہ درود تیرہ روزوں میں کرے گا تو بلاشک یہ امر جائز بلکہ
مستحب ہوگا اسلئے کہ اگر واقعی وہ روحیں آتی تھیں تو سبحان اللہ اصل مدعا ثابت ہوا کہ وہ خوش و خرم ہیں
اور اگر وہ بد دعا کرتی ہیں اب یہ آدمی انکی بد دعا سے بچ گیا اور اسکو ثواب پہنچ گیا اور بالفرض والتقدیر اگر
روحیں آتی نہیں تو بھی یہ صدقہ اور فاتحہ درود تو ان کو پہنچ ہی جاوے گا ان کا پہنچ جانا تو اصل قاعدہ شرعی

بسیار تمثال
اسکا کہ ہر ایک
حدیث ایک
مذہب کو فروع
اور دوسرا
طریق سے
یہ قول
بعض
محدثین
کے
ضعیف
کہنے
سے
لازم
نہیں
آتا
کہ
نفل
کے
دیکھنے
میں
ضعیف
ہو
مگر
اعلیٰ
قاری
وغیرہ
کہتے
ہیں
لکن
تہائی
ان
یکون
الحدیث
معوضاً
عن
اصلہ
صحیحاً
من
آخرہ
میں
بنا
پر
ہم
کہتے
ہیں
چونکہ
صاحب
خزائن
الروایات
نے
جسکی
سند
اسی
فاضل
نے
اپنی
تصنیف
میں
لی
ہے
اور
فضائل
اسکے
ہم
اور
وجوہ
سے
بھی
بیان
کر
چکے
ہیں
یہ
حدیثیں
آنے
اور
اہل
کی
اپنے
فتاویٰ
میں
اور
فرمائیں
لہذا
یہ
بات
دلیل
کی
صحت
اور
قوت
اور
قوت
یہ
ہونے
پر
ہے
مفتیان
دین
کا
ایک
حدیث
کو
لے
لینا
دلیل
قوت
ہے
اور
بالفرض
والتقدیر
اگر
ہم
موافق
قول
اس
فاضل
کے
ضعیف
ہونا
ان
احادیث
کا
تسلیم
کریں
تو
حدیث
ضعیف
پر
عمل
کرنا
فروع
مسائل
اور
فضائل
اعمال
میں
اقوال
فقہاء
و
محدثین
کے
بالاتفاق
و
الاجماع
ثابت
ہو
لین
جو
آدمی
ان
حدیثوں
پر
اس
بات
میں
عمل
کرے
گا
کہ
کچھ
صدقہ
فاتحہ
درود
تیرہ
روزوں
میں
کرے
گا
تو
بلاشک
یہ
امر
جائز
بلکہ
مستحب
ہوگا
اسلئے
کہ
اگر
واقعی
وہ
روحیں
آتی
تھیں
تو
سبحان
اللہ
اصل
مدعا
ثابت
ہوا
کہ
وہ
خوش
و
خرم
ہیں
اور
اگر
وہ
بد
دعا
کرتی
ہیں
اب
یہ
آدمی
انکی
بد
دعا
سے
بچ
گیا
اور
اسکو
ثواب
پہنچ
گیا
اور
بالفرض
والتقدیر
اگر
روحیں
آتی
نہیں
تو
بھی
یہ
صدقہ
اور
فاتحہ
درود
تو
ان
کو
پہنچ
ہی
جاوے
گا
ان
کا
پہنچ
جانا
تو
اصل
قاعدہ
شرعی

سے ثابت ہے عند اہل السنۃ و الجماعۃ بتاثر عالیہ تیوہاروں میں صدقہ اور فاتحہ درود کرے کو نہ فقط جائز بلکہ امر مستحب کہنا چاہیے چنانچہ ہم وہی چند نظیریں کلام فقہار سے صلوٰۃ الادامین اور سج رقبہ اور صوم حسب کی بات لکھ چکے ہیں اور علاوہ اسکے بہت نظیریں سکی کتب فقہ میں موجود ہیں جسکی نظرمتون شرح و فتاویٰ پر یہ یہ بات اس مخفی نہیں اللہ تعالیٰ دلوں میں انصاف سے آمین یا رب العالمین آمین لمعہ رابعہ بیان حریقیہ سویم کا اس عمل میں پانچ چیزیں ہیں کلمہ طیبہ پڑھنا شکر کے لیے و انہائے نخود کا معین کرنا بختم قرآن کرنا برادری اور دوست آشنا و کلا واسطے قرآن اور کلمہ پڑھنے کے جمع ہونا۔ اس کام کے لیے تیس دن ٹھہرانا۔ بیان امر اول اختیار کرنا کلمہ طیبہ کا اسلئے ہر کہ حدیث میں وارد ہوا ہے لا الہ الا اللہ مفتاح الجنۃ اور امام ابواللیث سمرقندی نے روایت کی ہے اس سے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قیل لہ یا رسول اللہ هل للجنۃ من قال نعم لا الہ الا اللہ جب معلوم ہوا کہ کلمہ طیبہ کبھی جنت کی اور قیمت ہے جنت کی تو ثواب ساتھی ایسی چیز کی نہایت درجہ اولیٰ و اشرف اور علاوہ اسکے یہ بھی ایک حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی میت کی نیت سے ایک لاکھ بار لا الہ الا اللہ پڑھے اور ثواب کلمہ میت کے بخشے اگر وہ قابل عذاب ہو گا اسکو عذاب مٹے گی اور اگر وہ قابل عذاب نہیں تو ایک ہزار عذاب مٹے گا اور ایک روایت میں ستر ہزار بار پڑھنا لا الہ الا اللہ کا آیا ہے چنانچہ بزرگان دین اسپر عمل بھی پایا گیا ہے حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی بلند ثانی مکتوبات میں حکم فرماتے ہیں بیاران و دوستاں فرمائید کہ ہفتاد ہزار بار کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ بروحانیت مرحومی خواجہ محمد صادق و بروحانیت مرحومہ ہمشیرہ او اتم کلثوم بخوانند و ثواب ہفتاد ہزار بار بار بروحانیت یکے بخشند و ہفتاد ہزار بار دیگر بار بروحانیت دیگر سے از دوستان دعا و فاتحہ مسؤل است ازہی اور حضرت سید الطائفہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے بھی اس باب میں ایک قصہ منقول ہے جسکو مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی نے اپنی کتاب تحذیر الناس مطبوعہ بریلی کے صفحہ ۴۰ میں لکھا ہے کہ حضرت جنید کے کسی مرید کاننگ ایک ایک متغیر ہو گیا اپنے سبب پوچھا تو برائے مکنا شفہ اس نے یہ کہا کہ اپنی ماں کو دوزخ میں دیکھا ہوں حضرت جنید نے ایک لاکھ یا پچھتر ہزار بار کبھی کلمہ پڑھا تھا یوں سمجھ کر کہ بعض روایتوں میں اس قدر کلمہ کے ثواب پر وعدہ منفرت ہے اپنے جی جی جی میں اس مرید کی ماں کو بخشد یا اور اسکو اطلاع نہ کی مگر بخشے ہی کیا دیکھتے ہیں کہ وہ جوان ہشاش بشاش ہے اپنے پھر سبب پوچھا اس نے عرض کیا کہ اب اپنی والدہ کو جنت میں دیکھتا ہوں تو اپنے اسپر یہ فرمایا کہ اس جوان کے مکنا شفہ کی صحت تو منجھو حدیث معلوم سے معلوم ہوئی اور

والا اللہ
 صلاۃ و تسبیح
 کلمہ طیبہ
 ہر روز پڑھو
 اس سے ہر قسم کی بیماری دور رہے گی
 لا الہ الا اللہ

حدیث کی تصحیح اسکے مکاشفہ سے ہوئی انتہی کلامہ دیکھو ان روایات و احادیث اور دستور العمل ہونے
 ساعت صابن سے و جب تخفیف کلمہ طیبہ کی عمدہ طور پر ظاہر ہو گئی پس بدعت اور فضیلت کہنا اسکا رد ہو گیا و سوا
 امر تخفیف دانہ نخود کی وجہ یہ ہے کہ دانہ نخود اگر متوسط ہو نہ بہت چھوٹا نہ بہت بڑا پہلے وزن سے کہو اسکی
 روپیہ سے زیادہ تھا ساڑھے بارو سیر نخود اذروئے شمار ایک لاکھ دانہ ہو جاتا ہے اس عاجز نے بھی
 اسکو آزما یا ہے مؤلف برہین قاطعہ نے بھی صفحہ ۸۹ سطر ۱۶ میں اسکی تصدیق کی اور یہ لکھا کہ غنی الواقع
 اول میں دانہ نخود کے اختیار کی یہی وجہ تھی الی آخرہ اور دو شمار جو حدیث میں آئے ہیں ایک میں ستر ہزار
 دوسری میں ستون ہزار امتیاطاً سو ہزار یعنی ایک لاکھ پر عمل مقرباً مانگیا اور ہر کس کو قدرت نہ تھی کہ اس قدر
 تسبیحیں جمع کرنا یا جنگل باور بازار وغیرہ سے گھلیاں بکھور یا جامن وغیرہ کی پینتا اور جا بجاسے سمیٹنا پھر تارا
 نخود میں یہ قائمہ ہوا کہ سہل الحصول ہیں جہاں سے چاہا جسے چاہا بے تکلف مول لے لیے شمار کی شمار میں
 قائم رہی اور بعد فراخ و حصول کارائیکو تقسیم کر دیا یہ دوسری منفعت حاصل ہو گئی کہ اسکا بھی ثواب سمیت کو
 پہنچ گیا اور اس قسم کے تعینات سے منع اور کراہت ثابت نہیں ہو سکتی و دلیل اسکی یہ ہے کہ روایت ابو داؤد
 و ترمذی و نسائی و ابن حبان و حاکم سے یہ حدیث بطور ثابت ہے خلاصہ اسکا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا تھا کہ گھلیاں یا کنکریاں لیے ہوئے ذکر اللہ شمار کر رہی تھی آپ نے اسکو منع
 فرمایا اس قدر ثبوت سے فقہار جہم اللہ نے مسأله نکال لیا لا یاس با تخاذ السبحة یعنی کچھ مضائقہ نہیں ہے
 ہاتھ میں لینے کا حالانکہ گریوں یا گھلیوں کی گنتی اور تسبیح میں برفا ترق ہے یعنی دانوں کا گول کرنا اور پھرنے
 بھی عقیقہ میں کے عقیقہ الحجر کے صندل زیتون سنگ مقصود استخوان شتر شیشہ و خاک شفا وغیرہ کے ہوتے
 ہیں اور ان میں سوراخ کرنا پھران کے شمار سووانے پر رکھنا پھران میں تاگا پرومان میں ایک دانہ کو امام سب
 حواتوں کا مقرر کرنا یہ سب امور مسلم الثبوت اور اہل اسلام کے عمل میں ہیں حالانکہ ثبوت فقط کنکریوں پر شمار
 کرنا ہوا ہے اور ان فروعات زائدہ کے جواز پر صاحب بھرا لائق اور علیہ اور علامہ شامی شامی شامی شامی شامی شامی
 اشارہ کرتے ہیں لا تزیل السبحة علی مصنون هذا الحدیث الا بضم النوی فی خیط ومثل ذلك لا یظہر
 نا ذیہ فی المتع اب دیکھے انہم النوی فی خیط کا لفظ لکھ کر جمع تحفینسات اور تعینات تسبیح کی طرف جو اوپر مذکور
 ہو میں فقہا اشارہ کرتے یقولہم مثل ذلك الی آخرہ یعنی ایسی ایسی باتوں کو منع میں کچھ دخل نہیں ہے تسبیح سے مقصود
 شمار ذکر ہے سو شمار ذکر کا جواز حدیث سے پایا گیا بنا علیہ داہنات نخود پر شمار کرنا بھی بمقتضائے قاعدہ شریعیہ

ل
 بحوالہ حدیث
 صحیح بخاری
 کتاب النکاح
 باب النکاح
 حدیث ۱۵۸۰
 صحیح مسلم
 کتاب النکاح
 باب النکاح
 حدیث ۱۵۸۰
 صحیح ابوداؤد
 کتاب النکاح
 باب النکاح
 حدیث ۱۵۸۰
 صحیح ترمذی
 کتاب النکاح
 باب النکاح
 حدیث ۱۵۸۰
 صحیح نسائی
 کتاب النکاح
 باب النکاح
 حدیث ۱۵۸۰
 صحیح حاکم
 کتاب النکاح
 باب النکاح
 حدیث ۱۵۸۰

مستنبط فقہار جہم اللہ جائز ہوا بلکہ وہاں ہائے نخود کے شمار کو واقعہ فقہ حدیث سے زیادہ تر مشارکت ہے
 بہ نسبت تسبیح کے کیونکہ تسبیح میں قیود زیادہ بہت ہیں کما ذکرنا تیسرا امر پڑھنا قرآن کا ہے جو
 لوگ قرآن خوانی کو منع کرتے ہیں دو ایک عمل کی عبارتیں پیش کرتے ہیں اسکو نہایت مستحکم جان کر اپنی
 کتابوں میں درج کرتے ہیں **سند اول** یہ ہے کہ سفر السعادت کی عبارت سیف اللہ کے منقولہ ہیں
 نقل کی ہے اس طرح کہ عادت نبوی نمود کر اے میت جمع شو دو قرآن خوانا۔ و ختمات خواندہ بزمر گوید
 غیر آں دلان مجموعہ بدعت است انتہی میں کہتا ہوں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ کے جنابوں
 کی نماز بنات خود پڑھتے تھے یہ نماز تجات کے واسطے کافی ہوتی تھی فتح القدیر میں ابن حبان اور عاکم سے
 روایت کی گئی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی تم میں مرجایا کرے مجھ کو ضرور خبر کیا کروندان
 صلواتی علیہ رحمة بیشک میرا نماز پڑھنا اُسپر رحمت ہے اور قرآن شریف سے بھی یہ بات ثابت ہوتی
 ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وصل علیہم ان صلواتک بسکن لہم تفسیر اسکی ابن عباس نے یہ کی ہے کہ عاکم
 ان لوگوں پر بیشک تیری دعا ان کے لئے رحمت ہے اور امام نازی نے اپنی تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ روح
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہت قوی نورانی روشن تھی جب آپ دعا کے لئے پڑھتے تھے آپ کی
 قوت روحانی سے انکی روحوں پر فیضان ہوتا تھا اور چمک جاتی تھیں اس پر تو نورانی سے ان کی
 روحوں اور عظمت برت کر نورانیت آجاتی تھی انتہی کلاما و زلحا ہے کہ نماز جنازہ میں دعا ہوتی ہے
 واسطے میت کے پس حال حضرت کی دعا کا قرآن اور قول صحابی اور تفسیر امام سے اور نیز حدیث سے
 معلوم کر چکے کہ کیا کچھ اس میں مقبولیت اور فیضان الہی ہے ہم اپنے موتی پر جقد رچا ہیں ختم قرآن کریں اور
 کلمہ فاتحہ درود پڑھیں لیکن اس ایکے عاکمی برابر ہی جو لہلہے سراپا رحمت حضرت محبوب خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے کمال مقبولیت اور محبوبیت کے ساتھ نکلتی تھی نہیں ہوتی نہیں ہوتی۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ
 علیہ وآلہ وسلم علاوہ نماز کے اور طرح بھی مشکل کشائی فرماتے تھے حضرت جابر فرماتے ہیں کہ جب سعد بن معاذ فرماتا
 گئے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سبحان اللہ سبحان اللہ پڑھا ہم بھی آپ کے ساتھ دیر تک یہی
 پڑھتے رہے پھر آپ نے اللہ اکبر پڑھا ہم بھی پڑھتے رہے پھر حضرت سے پوچھا گیا کہ اسکا کیا سبب ہے۔
 آپ نے فرمایا اسکو قبر نے دیا لیا تھا اس تسبیح و تکبیر کی برکت سے اُسپر قبر ہر طرف سے فراخ ہوئی روایت
 کیا اسکو امام احمد نے کذافی مشکوٰۃ بھلا جہاں اس طرح مشکل کشائی اور دستگیری ہوتی ہو لہذا ختم قرآن

نہ کیا تو کیا حرج ہے مگر قرآن نہ پڑھا تو ملکہ ذرا شد تو حضرت نے بھی واسطے میت کے قبر پر کیا پس جواز کے واسطے ایک اشارہ عند النقیہا کافی ہے اور بالفرض اگر عہد نبوی میں نہ پائے جانے کے سبب ختم قرآن کو بدعت کہتے ہیں مثل قول سفر السعادت کے اسکا معنائتہ نہیں لیکن وہ حسنہ ہے ناجائز اور مکروہ تو کہنا ہرگز صحیح نہیں اسیلئے کہ بہتیرے نیک کام حضرت کے بعد کیے گئے اور بالاتفاق جائز رکھے گئے اسکا نام علماء دین نے بدعت حسنہ رکھا ہے چنانچہ ہم اول تحقیق کر چکے ہیں اور اس سلسلہ میں بھی جزئی خاص پیش کرتے ہیں

تساوی تفسیر میں ہے وضع الید علی القبر بیداعۃ والقرادۃ علیہ بداعۃ حسنۃ اور امام حجت الاسلام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا ہے کلاباس بقراءۃ القرآن علی القبور اور اس جگہ امام نے ایک قصہ عجیب لکھا ہے علی بن موسیٰ کہتے ہیں کہ میں امام احمد بن حنبل کے ساتھ تھا ایک جنازہ پر بعد دفن کے ایک اندھا قرآن پڑھنے لگا امام احمد نے فرمایا او آدمی یہ کام بدعت ہے جب ہم مقبرہ سے نکلے محمد بن آدم نے امام احمد سے پوچھا کہ تم بشر بن اسمعیل جلیبی کو کیا جانتے ہو فرمایا وہ ثقہ یعنی مستحب ہے اُس نے پوچھا تمہاں سے کچھ علم سیکھا ہے امام نے فرمایا ہاں جب معلوم ہوا اقرار اُن کے سے کہ وہ اُستاد ہیں امام احمد کے تبارہ محمد بن قدامہ بولا کہ خیر دی مجھ کو بشر بن اسمعیل نے اُن کو خبر پہنچی عبد الرحمن سے کہ جب اُن کے باپ غلام بن سراج کا انتقال ہوا وصیت فرمائی کہ جب میں دفن کیا جاؤں میرے سر پر باندے قبر کے بیچ آیت اور آمن الرسول پڑھو اور یہ کہا کہ میں نے ابن عمر کو سنا ہے وہ وصیت کرتے تھے اسات کی اس وقت امام احمد نے فرمایا کہ مقبرہ میں جاؤ اور اس اندھے کو کہہ دو کہ قرآن پڑھتا رہے اور فتاویٰ مالکیہ میں ہے قراءۃ القرآن عند القبور عندنا من رخصۃ اللہ لا تکوہ ومشاخنا رحمہم اللہ اخذوا بقولہ وهل ینتفع والمختار انہ ینتفع کذا فی المصنعات اور فتح القدیر میں ہے واختلف فی اجلاس القارئین لیسرۃ عند القبور والمختار عند الکواہتہ اور مولوی آحق صاحب نے مسائل کے سوال شہادہ و رسوم میں لکھا ہے ما نظاں ابرائے قرأت قرآن نشاندن نزد قبرورین مسئلہ علماء اختلافات است مختارین است کہ جائز است الی آخرہ میں اگرچہ صاحب سفر السعادت نے قرآن خوانی کو بدعت کہا لیکن کلام امام محمد اور امام احمد بن حنبل اندک کتب فتاویٰ اور مولوی آحق صاحب نے خوب ثابت ہو گیا کہ قبر پر قرآن پڑھنا مکروہ نہیں نہ جمع ہو کہ : الگ الگ اور میت کو اُس سے نفع ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ختم قرآن نہ کرنے سے منع اور کراہت لازم نہیں آتی اسیلئے کہ آپ بہت افکار جبابہ وغیرہ اور اصلاح است

قرآن پڑھنا بدعت نہیں ہے
 نہ بدعت حسنہ نہ بدعت قبیحہ
 بلکہ یہ سنت نبویہ ہے
 جس کی رو سے قرآن پڑھنا
 مقبرہ پر جائز ہے
 اور اگرچہ بعض علماء
 نے اسے بدعت کہا ہے
 لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے
 بلکہ یہ سنت ہے
 جس کی رو سے قرآن پڑھنا
 مقبرہ پر جائز ہے

اور تعلیم نوا آموز مسلمانوں میں معروف رہتے تھے اس قدر فرصت کہاں پاتے تھے اور یہ بھی ہے کہ اپنی ایک دعا اور صرف نماز جنازہ پڑھ دینا ہمارے ختمات قرآن اور اجتماعات اذکار سے نہایت افضل اور اکمل ہوتا تھا اور بعد اچکے انصار نے اموات پر قرآن پڑھنا شروع کر دیا اور انکے پیچھے تمام امت میں رائج ہو گیا چنانچہ عنقریب بیان آتا ہے پس یہ روایتیں تو ہم نے قبر پر قرآن پڑھنے کی بیان کیں اب سولے قبر کے اور جگہ اگر جمع ہو کر پڑھیں اُسکا کیا حکم ہے اُسکو ہم مانعین کی دوسری سند میں بیان کریں گے

سند دوسری مانعین اپنے رسائل میں نصاب الاحتساب کی عبارت نقل کرتے ہیں ان
ختم القرآن جہل بالجماعة وليستى بالفارسية سياره خواندن مکروه انتهى جواب اس کا یہ ہے کہ نماز کے
آمد قرارت امام کا سُننا اور اُس وقت چپ ہو جانا تو بالاتفاق فرض ہے لیکن اگر خلیج نماز کے کسی
مقام پر قرآن پڑھا جاتا ہو اُس کی استماع میں اور نا معین کے خاموش ہو جانے میں اختلاف ہے
بعضے اس میں بھی فرض کہتے ہیں اور بعضے مستحب جو علما مستحب کہتے ہیں انکے نزدیک کچھ مفادقہ نہیں
جو لوگ جمع ہو کر قرآن پڑھیں باند آواز سے اور جو فرض کہتے ہیں انکے نزدیک نہیں جائز فتاویٰ
ثنیہ میں لکھتے ہیں ان یقرء القرآن حمله لتضمنه ما ترك الاستماع الاضات المأمور بها كذا في فتاویٰ
ابی الفضل المکرانی وقیل لا یباح بہ کذا روی عن عین الاثمة الکریاسی وعن نجم الاثمة المحمیدی
یہ دونوں روایتیں جواز اور عدم جواز کی عینی نے شرح منیہ میں اور دوسرے فقہانے بھی روایت کی ہیں ان
روایتوں سے دو فائدے پیدا ہوئے ایک تو یہ کہ جو لوگ علما سلف میں منع کرتے ہیں اُنھوں نے یہ دلیل قائم نہیں
فرمائی جو اس زمانہ کے مانعین قائم کرتے ہیں کہ حضرت کے وقت میں جو جمع ہو کر قرآن نہیں پڑھا گیا اس واسطے
منع ہے بلکہ یہ دلیل بیان کی ہے کہ جب سب بیکار کر پڑھینگے تو قرآن شریف کا سُننا جو فرض ہے وہ ترک ہوگا
دوسرا فائدہ یہ کہ جن عاملوں نے منع کیا اُنھوں نے جہر سے پڑھنے کو منع کیا ہے چنانچہ نصاب الاحتساب کی
عبارت میں جبکہ مانعین سند لاتے ہیں لفظ جہر صریح موجود ہے پھر یہ صاحب علی العموم ختم قرآن کو کیوں
منع کرتے ہیں یہ بھی فرماویں کہ بیکار بیکار کر نہ پڑھیں تاکہ بالاتفاق جائز ہو اور اگر بیکار کر پڑھینگے بعضوں
کے نزدیک جائز ہوگا اور بعضوں کے نزدیک نہیں چنانچہ صاحب خزائنہ الروایات نے کتاب سفید
المستفید سے یہ فیصلہ نقل کیا ہے بدیں عبارت در سياره خواندن اختلاف است اگر خوانند چنان خوانند کہ
یکند گہ نشنوند اور مولوی اسحق صاحب سوال ہشتاد و سوم کے جواب میں خاص ماہ مسائل میں لکھتے

روایتیں جہل بالجماعة وليستى بالفارسية سياره خواندن مکروه انتهى جواب اس کا یہ ہے کہ نماز کے کسی مقام پر قرآن پڑھا جاتا ہو اُس کی استماع میں اور نا معین کے خاموش ہو جانے میں اختلاف ہے بعضے اس میں بھی فرض کہتے ہیں اور بعضے مستحب جو علما مستحب کہتے ہیں انکے نزدیک کچھ مفادقہ نہیں جو لوگ جمع ہو کر قرآن پڑھیں باند آواز سے اور جو فرض کہتے ہیں انکے نزدیک نہیں جائز فتاویٰ ثنیہ میں لکھتے ہیں ان یقرء القرآن حمله لتضمنه ما ترك الاستماع الاضات المأمور بها كذا في فتاویٰ ابی الفضل المکرانی وقیل لا یباح بہ کذا روی عن عین الاثمة الکریاسی وعن نجم الاثمة المحمیدی یہ دونوں روایتیں جواز اور عدم جواز کی عینی نے شرح منیہ میں اور دوسرے فقہانے بھی روایت کی ہیں ان روایتوں سے دو فائدے پیدا ہوئے ایک تو یہ کہ جو لوگ علما سلف میں منع کرتے ہیں اُنھوں نے یہ دلیل قائم نہیں فرمائی جو اس زمانہ کے مانعین قائم کرتے ہیں کہ حضرت کے وقت میں جو جمع ہو کر قرآن نہیں پڑھا گیا اس واسطے منع ہے بلکہ یہ دلیل بیان کی ہے کہ جب سب بیکار کر پڑھینگے تو قرآن شریف کا سُننا جو فرض ہے وہ ترک ہوگا دوسرا فائدہ یہ کہ جن عاملوں نے منع کیا اُنھوں نے جہر سے پڑھنے کو منع کیا ہے چنانچہ نصاب الاحتساب کی عبارت میں جبکہ مانعین سند لاتے ہیں لفظ جہر صریح موجود ہے پھر یہ صاحب علی العموم ختم قرآن کو کیوں منع کرتے ہیں یہ بھی فرماویں کہ بیکار بیکار کر نہ پڑھیں تاکہ بالاتفاق جائز ہو اور اگر بیکار کر پڑھینگے بعضوں کے نزدیک جائز ہوگا اور بعضوں کے نزدیک نہیں چنانچہ صاحب خزائنہ الروایات نے کتاب سفید المستفید سے یہ فیصلہ نقل کیا ہے بدیں عبارت در سياره خواندن اختلاف است اگر خوانند چنان خوانند کہ یکند گہ نشنوند اور مولوی اسحق صاحب سوال ہشتاد و سوم کے جواب میں خاص ماہ مسائل میں لکھتے

میں حافظان راہ برائے قرات قرآن نشانہ نژاد قبر دریں سلسلہ علماء و اخلاص است مومنان رہین است
 کہ جائز است بشرطیکہ باو در بلند جمع شدہ قرات نکلند انتہی خلاصہ یہ کہ جمع ہو کر آہستہ اگر قرآن پڑھیں
 خواہ قبر پر خواہ غیر قبر پر یہ کسی کے نزدیک منع نہیں دیکھو جمع ہو کر پڑھنا قرآن کا حدیث صحیح میں وارد
 ہوا ہے سلم نے روایت کیا ہے کہ جس گھر میں آدمی جمع ہوتے ہیں اس لیے کہ تلاوت کریں کلام
 اللہ کی اور پڑھیں آپس میں اترتا ہے ان کے دلوں میں آرام و قرار و طمانینت اور
 سب طرف سے بے لیتی ہے ان کو رحمت الہیہ اگر گردان کے پھرتے ہیں فرشتے دیکھو یہ کس قدر
 فضیلت عظمیٰ ہوتی علاوہ بریں قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ تذکرہ المونیخ والقبور میں لکھتے ہیں
 حافظ شمس الدین ابن عبد الواحد گفتہ از قدیم در ہر شہر مسلمانان جمع می شوند در اسے
 اموات قرآن می خوانند پس اجماع شدہ انتہی اور کتب عربیہ میں اسکی عبارت یوں ہے **یجتمعون**
ویقرؤن القرآن لہذا ہم من ہذا یقرؤن کان ذلک اجماعاً لفظ من غیر تکمیل صاف بول رہا ہے
 کہ پہلے آہیں کوئی اختلاف نہ کرتا تھا اور علی قاری اور سیوطی اور قاضی ثناء اللہ پانی تہی سب لکھتے ہیں
عن سفیان قال کان الاصل اولاً انہم اختلفوا فی قراءۃ ویقرؤن القرآن اور
علامہ عینی شرح ہایہ کے باب صحیح عن الغیر میں لکھتے ہیں ان المسلمین یجتمعون فی کل عصر زمان و
یقرؤن القرآن ویقلون ثوابہم وعلیٰ من اهل الصلاح والدیانۃ من کل مذہب من
المالکیۃ والشافعیۃ وغیرہم ولا ینکر ذلک منکر فکان اجماعاً انتہی مجموعہ ان روایات سے یہ معلوم ہو گیا
 کہ مذاہب اربعہ اہل سنت و جماعہ کے تمام علمائے ذہن دار محقق اور مسلح ہر شہر میں قدیم قدیم سے جمع ہو کر قرآن
 اموات کے واسطے پڑھتے رہے ہیں اور کوئی اپنی انکار نہیں کرتا تھا اور مراد یہ ہے کہ کوئی بڑا عالم محقق جبکی سند
 بڑی جائزے اور اسکا انکار انکار شمار کیا جائے ایسا شخص کوئی نہیں منع کرتا تھا اور کم درجہ کے علمائے اہل
 کسے انکار کیا وہ رو کیا گیا اسکے قول پر عمل نہیں ہوتا تھا عمل امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر رہا
 ہے اجماعاً قال جاع کہ پڑھنا قرآن کا جمع ہو کر تیسرا اور چہاں تاہی جائز ہے چوتھا امر مجتمع ہونا
 عزیزوں اور دوست آشناؤں کا واسطے پڑھنے کلمہ از قرآن کے سو وجہ اسکی یہ ہے کہ ایک لاکھ کلمہ دارت میرتہ
 پڑھ نہیں سکتا اور اگر کوئی ہمت بھی کرے گا تو مدتوں میں تمام ہو گا یہاں میت کا ابھی کام تمام ہوا جاتا
 ہے اسکے حق میں جلدی چاہیے پس لا بد ہو کہ دوست آشنا ایسی حالت میں ورنہ میت کی مدد کریں

ادنیٰ قبر میں
 جمع ہو کر
 پڑھنا
 صحیح
 ہے
 اور
 کتب
 عربیہ
 میں
 اسکی
 عبارت
 یوں
 ہے
 یجتمعون
 ویقرؤن
 القرآن
 علامہ
 عینی
 شرح
 ہایہ
 کے
 باب
 صحیح
 عن
 الغیر
 میں
 لکھتے
 ہیں
 ان
 المسلمین
 یجتمعون
 فی
 کل
 عصر
 زمان
 و
 یقرؤن
 القرآن
 ویقلون
 ثوابہم
 وعلیٰ
 من
 اهل
 الصلاح
 والدیانۃ
 من
 کل
 مذہب
 من
 المالکیۃ
 والشافعیۃ
 وغیرہم
 ولا
 ینکر
 ذلک
 منکر
 فکان
 اجماعاً
 انتہی
 مجموعہ
 ان
 روایات
 سے
 یہ
 معلوم
 ہو
 گیا
 کہ
 مذاہب
 اربعہ
 اہل
 سنت
 و
 جماعہ
 کے
 تمام
 علمائے
 ذہن
 دار
 محقق
 اور
 مسلح
 ہر
 شہر
 میں
 قدیم
 قدیم
 سے
 جمع
 ہو
 کر
 قرآن
 اموات
 کے
 واسطے
 پڑھتے
 رہے
 ہیں
 اور
 کوئی
 اپنی
 انکار
 نہیں
 کرتا
 تھا
 اور
 مراد
 یہ
 ہے
 کہ
 کوئی
 بڑا
 عالم
 محقق
 جبکی
 سند
 بڑی
 جائزے
 اور
 اسکا
 انکار
 انکار
 شمار
 کیا
 جائے
 ایسا
 شخص
 کوئی
 نہیں
 منع
 کرتا
 تھا
 اور
 کم
 درجہ
 کے
 علمائے
 اہل
 کسے
 انکار
 کیا
 وہ
 رو
 کیا
 گیا
 اسکے
 قول
 پر
 عمل
 نہیں
 ہوتا
 تھا
 عمل
 امت
 محمدی
 صلی
 اللہ
 علیہ
 وسلم
 ہی
 پر
 رہا
 ہے
 اجماعاً
 قال
 جاع
 کہ
 پڑھنا
 قرآن
 کا
 جمع
 ہو
 کر
 تیسرا
 اور
 چہاں
 تاہی
 جائز
 ہے
 چوتھا
 امر
 مجتمع
 ہونا
 عزیزوں
 اور
 دوست
 آشناؤں
 کا
 واسطے
 پڑھنے
 کلمہ
 از
 قرآن
 کے
 سو
 وجہ
 اسکی
 یہ
 ہے
 کہ
 ایک
 لاکھ
 کلمہ
 دارت
 میرتہ
 پڑھ
 نہیں
 سکتا
 اور
 اگر
 کوئی
 ہمت
 بھی
 کرے
 گا
 تو
 مدتوں
 میں
 تمام
 ہو
 گا
 یہاں
 میت
 کا
 ابھی
 کام
 تمام
 ہوا
 جاتا
 ہے
 اسکے
 حق
 میں
 جلدی
 چاہیے
 پس
 لا
 بد
 ہو
 کہ
 دوست
 آشنا
 ایسی
 حالت
 میں
 ورنہ
 میت
 کی
 مدد
 کریں

کہ اس کے ساتھ ملکر جلد انجام کار فرمادیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تعادوا علی البر وال تقویٰ یعنی آپس میں مدد کرو نیک کام اور تقویٰ پر اور یہ بھی ہے کہ جب ارشاد میں نے یہ جلسہ کرنا منع کیا تو جس قدر مومنین طالب حسنت ہیں سب کو اس میں شریک ہونا موافق حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موجب خیر و سعادت ہو گا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اذا امر بالحق فبروا من الجنتہ فادعوا یعنی جب گذر تو تم جنت کے باغ و سبزہ زار میں تو وہاں چرو چرنے سے مراد یہ کہ خوب ثواب پریٹ بھر کے حاصل کرو لوگوں نے پوچھا کہ بہشت کے باغات اور سبزہ زار کیا ہیں آپ نے فرمایا خلق الذکر یعنی جہاں جماعتیں نہ کر کر بیوالوں کی حلقہ مارے بیٹھی ہیں روایت کیا اسکو ترمذی نے کذا فی المشکوٰۃ اب ہم پوچھتے ہیں کہ اس جلسہ میں جو قرآن اور کلمہ پڑھا جاتا ہے یہ ذکر اللہ ہے یا نہیں اگر کہتے ہو کہ نہیں تو کیا گل بکا ولی اور شانہ عجائب ذکر اللہ ہو گا اور اگر کہو کہ ہاں یہ مجلس مجلس ذکر ہے تو ہم کہیں گے کہ موافق ارشاد مجبر صادق یہ مجلس باغ اور سبزہ زار جنت ہے پھر اس میں چرنے سے کیوں منع کرتے ہو۔ اوپر گذر چکا کہ اہل اسلام کا اجماع ہے اور کسی نے انکار نہیں کیا اسپر کہ مسلمان جمع ہو کر میت کے لیے پڑھیں پس یہ اجماع ثابت الاہل ہے اسکو ممنوع اجماع الی اہل المیتہ میں داخل کرنا جو حدیث جریر بن عبداللہ سے سمجھا جاتا ہے عقل و فہم سے بہت دور ہے افسوس ایک وہ لوگ تھے کہ کسی امر مکروہ کو دیکھتے تھے اور اس میں کچھ خیر و بہتری ہوتی تھی تو اس خیر کے باعث مکروہ سے چشم پوشی کرتے تھے عید گاہ میں بعد نماز خیر نفل پڑھنا ممنوع ہے حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے ایک شخص کو وہاں نفل پڑھتے دیکھا اسکو آپ نے منع نہ فرمایا لوگوں نے عرض کی یا امیر المؤمنین آپ اس آدمی کو منع نہیں فرماتے آپ نے جواب دیا کہ مجھ کو خوف آتا ہے مبادا ان لوگوں میں شریک ہو جاؤں جبکہ اللہ تعالیٰ نے جوڑا کا ہے ارأیت الذی ینہی عبدا اذا صلے یعنی تو نے دیکھا اسکو جو منع کرتا ہے بندہ کو جب وہ نماز پڑھتا ہے یہ تعصہ حضرت علی کا در مختار میں اور دوسری کتب فقہ میں موجود ہے اور در مختار میں اس مقام پر یہ مسئلہ بھی لکھا ہے کہ عید گاہ کے رستہ میں تکبیر نہ کہے اور نفل بھی نہ پڑھے قبل نماز پھر یہ لکھا اما العوام فلا ینعون من تکبیر ولا تنفل اصلا لقلۃ رغبتم فی الخیرات اور فقیر شامی نے اسکی شرح یوں لکھی کاسترا اولاد جہا فی التکبیر ولا قبل الصلوۃ بمسجد او بیت اور مسجد جامعہ فی التذلل دونوں عبارتوں کا مفاد یہ ہے کہ عام آدمیوں کو منع نہ کیا جائے تکبیر سے روز عید خواہ بیکار کے

کہے یا آہستہ اور غلوں سے بھی منع نہ کریں خواہ قبل نماز عید پڑھیں یا بعد مسجد میں پڑھیں یا اپنے گھر میں
 ایسے کہ امام آدمی پہلے ہی خیرات و حسنات کی طرف رغبت نہیں رکھتے وہ لوگ جس طرح خدا کا نام لے
 لیں غنیمت ہے اب دیکھئے ایک وہ دورہ صحابہ کا تھا کہ حضرت علی نے یہ خیال فرمایا کہ گویا یہ عیدت گراہت
 کی اس نماز میں عارض ہے کہ بعد نماز عید میں عید گاہ میں خلاف طریقہ سنت نماز پڑھنا ہے لیکن پھر بھی
 یہ فعل خیر تو ہے اللہ تعالیٰ کی یاد کو رہا ہے اللہ کی حضوری میں ہے منع نہ فرمایا اور منع کرنے میں خوف
 الہی کیا اور کیوں نہ کہتے وہی لوگ ڈرا کرتے ہیں اللہ سے جھکنے والوں میں خوف الہی ہوتا ہے ایک دورہ
 آخری ہے کہ روز معیت میں اجتماع اخوان کو اپنے خیال میں نکر وہ بنا کر کلمہ اور قرآن سے منع کر کے
 بھی خدا سے نہیں ڈرتے یا پانچواں اہم معیت کرنا روز تیسرا واضح ہو کہ معیت کر لینا کسی روز کا واسطے
 کسی مصلحت کے شرح شریف میں وارد ہے شقیق رحمۃ اللہ علیہ جو کبار تابعین مقبولین ہیں اور شاگرد
 عبد اللہ ابن مسعود صحابی کی روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود وعظ فرماتے تھے ہر جمعرات کے دن جب
 لوگوں نے کہا روز وعظ فرمایا کیجئے جواب دیا مجھ کو پسند نہیں آتا کہ تم کو تنگ کروں روز کہہ کہہ کہہ کہہ کہہ
 میں وعظ کہتا ہوں اسی طرح رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہم کو وعظ فرماتے تھے یہ بروایت مسلم و ابی
 مشکوٰۃ میں موجود ہے اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دن جمعرات
 کا مقرر کر لیا تھا وعظ کے واسطے اور یہ ان کے بیان سے سمجھا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بھی دن مقرر کر رکھا تھا حالانکہ کلام اللہ سے وعظ کے لئے کوئی قید کسی دن کی معلوم نہیں ہوتی کیونکہ قرآن
 شریف میں دار ہے و ذکر فان الذکر ی تنفع المؤمنین اس میں قید دن کی نہیں پس ظاہر ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے جو دن معین کیا تو کچھ مصلحت اس وقت کی سمجھ کر دن
 جمعرات کا مقرر کیا تھا ہمارے اس وقت میں اکثر علما نے جمعہ کا دن معین کر رکھا ہے کیونکہ اس زمانہ
 میں یہ مصلحت ہے کہ جمعہ کی نماز کو ہر طرف سے آدمی اطراف و مواضع سے خواندہ ناخواندہ جمع ہوتے
 ہیں ایسے مجمع میں وعظ لینے سے نائد عام ہوتا ہے جمعرات میں یہ نفع مقصود نہیں متوجہ یہ حدیث مصلحت
 عظیمہ ہے از باب نفقہ فی الدین کے لئے اگر کوئی دن کسی امر خیر کے لئے یا عیث بعض مصلحت معین کیا
 جائے تو ہائز ہے امام بخاری نے اس حدیث سے تعین یوم پر سند پکڑی ہے اور ترجمہ یہ قرار دیا باب
 من جعل لاهل العلمہ ایامہ معلومہ اب ہم یاد دلاتے ہیں اس مقدمہ پر قول مولوی اسماعیل صاحب

ان کا مصلحت ہے
 دن جمعرات
 کی مصلحت ہے
 دن جمعرات
 کی مصلحت ہے
 دن جمعرات
 کی مصلحت ہے

جو تہذیب کیرالا خون حصہ دوم تقویۃ الایمان میں ہے کہ جو امر قرآنِ شریف میں بلا تکیہ جاری نہوا اور نہ دیکھی
 مثل و نظیر پائی گئی وہ بدعت ہے انتہی مختصاً اس سے ثابت ہوا کہ اگر کوئی چیز بعینہ اُس زمانہ میں نہ ہوئی
 لیکن اُسکی نظیر اسوقت میں پائی گئی وہ بدعت نہ ہوگی اور براہین قاطعہ گنگوہی ص ۲۹ میں ہے جسکے جواز کی
 دلیل قرآنِ شریف میں ہو خواہ وہ جزئیہ ہو جو خارجی ان قرآن میں ہو یا نہوا اور خواہ اُسکے جس کا وجود
 ظاہر میں ہو یا نہوا ہو وہ سب سنت ہے انتہی دوسرا قول بہا میں قاطعہ صفحہ ۵۶ قرآنِ حدیث و قول
 صحابی سے اگرچہ جزئیہ ہی ہو فقہا کلیہ تکال لیتے ہیں اور پھر اُس کلیہ سے مدہا مسائل جزئیہ جملہ ابواب فقہ
 کے ثابت کرتے ہیں انتہی اب ہم ان اقوال مسلمہ منکرین کو مسئلہ متنازعہ فیہا میں روان کرتے ہیں واضح ہو کہ
 جب طرح موعظت اور امر بالمعروف اور تعلم علم ایک امر خیر ہے اور کسی موقع میں فرض کسی موقع میں سنت و
 مستحب اسی طرح محتاجوں کو کچھ دینا یا کھلانا امر خیر ہے اور مراتب اُسکے متفاوت بعض مقام پر سنت مستحب اور
 بعض موقع پر فرض ہے جیسا کہ عالمگیری میں ہے و تفرض علی الناس اطعام المحتاج فی الوقت الذی
 یعجز عن الخروج والطلب یعنی محتاج کو ایسے وقت میں کھلانا آدمیوں کے ذمہ فرض ہو جاتا ہے کہ وہ عاجز
 نکل کر کمانی کرنے سے پس سوم درہم و چہلم میں نہیں فراد محتاجین ایسے ہی ہوتے ہیں جی جنہری فرض ہے اور بعض
 کی سنت یا مستحب ہے پس وارث میت اطعام کے بعض افراد میں عامل فرض اور بعض میں مووی سنت و مستحب
 ہوگا جس طرح و اعظ کہ جس موقع میں امر بالمعروف مستحب تھا وہاں ناعلم مستحب ہوئے جہاں فرض تھا وہاں
 فرض ہوئے پس حضرت ابن مسعود کا دن عین کرنا تعلیم علم و امر بالمعروف کے لئے نظیر ہے واسطے دن عین کہنے
 صدقات فاتحہ کے یعنی اتفاق فی سبیل اللہ و قرارت کلام اللہ علی الدوام جائز اور ثابت الاصل ہے جس طرح
 و عظ کرنا علی الدوام ثابت ہے لیکن تیسرا دن اور اسی طرح بستم و چہلم وغیرہ مخصوص کیے گئے واسطے مصلحت کے
 جمعرات کو و عظ کے لئے مخصوص کیا ابن مسعود رضی اللہ عنہ پس جبکہ اس تعیین یوم فاتحہ کی نظیر وہ تعیین اُس
 زمانہ میں پائی گئی تو یہ تعیین بدعت نہوا اور وہ تعیین ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اگرچہ ایک قضیہ جزئیہ ہے
 لیکن از روئے تفسیر فی الدین اس سے ایک کلیہ پیدا ہوا وہ وہ ہے جو اوپر لکھ چکے کہ معین کر لینا دن
 کا کسی امر خیر کے واسطے یعنی مصالح کے سبب جائز ہے یہ ایک مفہوم کلی ہے جسکے نتیجے بہت افراد جو متغائر
 بالتشخص و متحد بالتحقیق میں داخل ہیں اور ظہر چکا ہے اپنے محل میں کہ نوع کا مقتضی طبعی نہیں بلتا پس جبکہ
 ایک فرض تعیین کا حکم صدر اول میں بحدیث صحیح معلوم ہو چکا تو افراد باقیہ تعیین میں بھی وہی حکم جواز

جاری و ساری ہوگا اور یہ بھی جاننا چاہیے جب یہ ثابت ہو چکا کہ نزع تقیین یوم کا ایک فرد اس وقت
 موجود تھا تو فی الحقیقت یہ سب انزوتیقین اس وقت موجود منوی و وجود شرعی موجود تھے گو وجود خارجی اور
 انکا کسی آئندہ وقت میں ہو جائے الی یوم القیامہ اور زبان سے نیت نماز کا مسئلہ یاد رکھنا چاہیے کہ فقہ حرج
 میں تلفظ ثابت ہوا تھا پھر و منو اور نماز و روزہ میں خواہ وہ فرض ہوں یا واجب یا سنت یا سنت سب
 میں جاری ہو گیا کما ہو مصرح فی الفقہ وجہ اسکی یہ ہی ہے کہ جب حکم ایک فرد عبادت میں ثابت ہوا تو
 سب میں ثابت ہوا اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول لا یجعل احدکم للشیطان شیطان
 صلوٰۃ یوم ان حقا علیہ ان لا ینصرف الا عن یمینہ بعد نماز و ہنئی طرف سے واجب بان کر پھرنے کی
 نہی کو شامل تھا لاخیر لیکن طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس میں ایک کلیہ پیدا کر لیا کہ من اصر علی مندوب الی
 آخرہ یعنی جو کوئی کسی امر پر وجوباً عمل کرے گا اس میں شیطان کا حصہ ہوگا انوس آتا ہے ان صاحبوں کے
 حالات پر کہ اپنے مطلب میں یہ شد و مد سے تحریر کہ قول معافی سے اگرچہ خبر یہ ہو فقہا کلیہ نکال لیتے ہیں اور
 پھر اس کلیہ سے بعد ہا مسائل جزئیہ جملہ ابواب فقہ کے ثابت کرتے ہیں۔ جیسا کہ قریب گذرا پھر کیا وجہ ہے
 کہ تقیین یوم میں فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم موجود بعد از ان صل عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود
 اور حدیث صحیح متفق علیہ سے اسکا ثبوت ہے اس سے کیوں کلیہ پیدا کر کے بہت سے مسائل تقیین یوم
 کو طے نہیں کر لیتے اب ہم شروع کریں اس بیان کو کہ یوم میں وہ مصلحت کہ جسکے لیے تقیین یوم واقع
 ہوئی کیا ہے تقیین مقید ہے وارثان میت کو اور نیز جمع قرآن و کلمہ پڑھنے والوں کو۔ واہ ثوں کے لیے
 اس طرح مقید ہے کہ تقیین اور تقرر کی قید میں خوب خیال پھار رہتا ہے ذل پر کہ یہ کام کرنا ضروری ہے
 پس نہیں فوت ہوتا ان سے یہ کام اور جو لوگ معین نہیں کرتے ان کا کام کبھی کا کبھی ہوتا ہے بلکہ بہتر ہے
 آدمیوں سے فوت ہو جاتا ہے جو لوگ جمعرات کی تقیین میں روٹی فاتحہ اموات کی نیت سے کھلا دیتے
 ہیں وہ تو کھلا دیتے ہیں اور جنہوں نے تخصیص کو بوجت کیا انکو ہفتہ کے ہفتہ بلکہ مہینے گذر جاتے
 ہیں روٹی گھر سے نہیں نکالنے اور نافع ہونا اس تقیین تا بیخ کا دوسرے آدمیوں کو اسوجہ سے ہے
 کہ اگر دن غیر مقرر رہتا تو کوئی کسی دن پڑھنے آتا اور کوئی کسی دن کام اسکا کچے ساتھ اور جلد ہوتا دن
 مقرر ہونے سے عین ایک میعاد پر سب جمع ہو جاتے ہیں اور خوش انجامی سے کام تمام ہو جاتا ہے
 اگر کوئی یہ اعتراض کرنے کہ اگر تم کو جلدی ایصال خواب اور امداد میت منظور ہے تو دفن سے اگلے دن

کیوں نہیں ختم کر لیتے جو اب اُسکا یہ ہے کہ اگر ہم دوسرا دن مقرر کرتے اسپر بھی تم اعتراض کرنے کو دوسرا دن کیوں متحرک کیا تعین بدعت ہے علاوہ ازیں مصلحت اسی میں یہ دیکھی گئی کہ روزِ دن برادری کے آدمی اور دوست آشنا دیر تک تجویز تکلفین میں رہتے ہیں ہم دیکھتے ہیں کسی میت کی قبر کنی اور غسل و تکلفین وغیرہ میں ایک ایک پہرا اور بعض جگہ دو دو پہر کم و بیش لگجاتے ہیں اگر دوسرے دن بھی چھ گھنٹری یا پہر بھر کی عزت واسطے ختم قرآن اور کلمہ طیبہ کے دیجاتی تو متواتر پے درپے آنا کسی قدر دشوار ہوتا اسلیئے ایک دن بیچ میں آسائش دیکر تیسرا دن معین کیا گیا دوسری مصلحت یہ ہے کہ وارثان میت کی تعزیت کے واسطے شرع شریف میں تین روز مقرر کیے گئے ہیں چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے د

لا باس لاهل المصيبة ان يجلسوا في البيت او في مسجدنا ثلثة ايام واناس ياتونهم ديعن وھنم
یعنی کچھ مضائقہ نہیں مصیبت زدوں کو بیٹھنا گھر میں یا مسجد میں تین روز تک اسیں آدمی آویٹے ٹنگے پاس اور تعزیت یعنی تسلی اور تسخنی دینگے اہل ماتم کو انتہی پس تیسرے دن کے معین کرنے میں یہ بھی مصلحت سمجھی گئی کہ ان ایام میں آمد و رفت اہل تعزیت کی رہتی ہو لوگوں کے بلائے اور جمع کرنے میں چنداں مشقت نہوگی اجتماع مومنین سہولیت سے ممکن ہوگا اور یہ بھی ہے کہ جو قرب جوار کے مواضع و تقیبات میں اُنکے اقرا و دوست آشنا رہنے والے ہیں بعد وصول خبر و قات وہ بھی الشریک امداد فاتحہ و ختم قرآن و کلمہ طیبہ کے ہو جاوینگے پس تعین تیسرے دن کی مبنی اس مصلحت پر ہے اور جو کچھ اس میں پڑھا جاتا ہے کلمہ اور قرآن اُس کا بیان بہت وضاحت سے اور ہو چکا اور یہ تعین کچھ ہماری مقرر کی ہوئی نہیں بلکہ قدیم الایام سے علماء دین اور مفتیان شرع بتین کی قرار دی ہوئی ہے ایک مختصر دلیل اسپر یہ ہے کہ ملا علی قاری اور سیوطی اور علماء عینی وغیرہم کے کلام سے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ جمیع مذاہب کے علماء و صلحا کل شہروں میں کل زمانوں میں جمع ہو کر ختم قرآن کرتے رہے ہیں اسپر اجماع اُمت ہے پس اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ کل شہروں اور ملکوں میں ہندوستان توڑا ملک ہے اسیں بہت شہر ہیں پس ضرور ہے کہ یہاں کے علماء صلحا نے بھی جمع ہو کر پڑھنے کا طریقہ اپنے ملک ہندوستان میں بلاشبہ جاری کیا ہوگا ہم جو خوب تلاش کرتے ہیں اور فکر کرتے ہیں تو ہندوستان کے دور دور شہروں میں یہی طریقہ قدیم الایام سے جاری دیکھتے ہیں اور ہم اپنے آبا و اجداد سے اور ہمارے آبا و اجداد اپنے آبا و اجداد سے اسی طرح سنتے اور دیکھتے آئے ہیں سیکڑوں برس کی کتابوں میں اُن کا ذکر ہے پس یہ لابد قرار داد

علمائے سابقین اور سابقہ ائمہ کا ہے البتہ جس وقت حواہس مجمع سیوم میں بعض باتیں خلاف شرع کرتے
 گئے اُس وقت ایک وجہ خاص کے سبب علماء اسکو منع کرنے لگے چنانچہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کا کلام
 شرح سفر السعادت میں صیات اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے اما میں اجتماع مخصوص روز سیوم و
 ارتکاب تکلیفات دیگر و صرفت اموال بے وصیت از حق تیا می بدعت است و حرام انتہی کلامہ اہل
 انصاف دیکھیں کہ اس کلام شیخ سے جو صاحب سیف السنہ وغیرہ قرآن اور کلمہ پڑھنے انکار روز سیوم
 میں نکالتے ہیں کسی بے منصفی ہے اس سے تو اجماع المقتراة کی قباحت نہیں نکلتی بلکہ اجماع مخصوص
 اُن ایام کا جو خاص زمانہ شیخ میں بعض منہیات کے ساتھ ہوتا تھا جس کی طرف اشارہ لفظ میں اجتماع
 مخصوص واقع ہے اور نیز اپنے ترجمہ فارسی مشکوٰۃ باب البکار علی المیت میں لکھتے ہیں باک نیست
 یہ تسبیح تاسرہ روز در زمانہ یاد مسجد و انچہ مردم دریں زمان از تکلیفات کنند ہمہ بدعت و شنیع و
 یا مشرک است غرض کہ اُن کے کلام ہے اس اجتماع مخصوصہ کی برائی اور تیمم کے حتی منائع کرنے اور
 تکلیفات کرنے کی نہایت پائی گئی اور اس عبارت پہنچے جو سفر السعادت کی عبارت بدعت ہونے ختم قرآن
 میں بھی اُسکا جواب ہم بیان امر تیسرے میں ہے ان البتہ تکلیفات کرنے ہوتی میں ممنوع ہیں چنانچہ بعض
 آدمیوں نے بعض شہروں میں نئے نئے تکلیفات ایجاد کیے تھے جنکا ذکر مذاب الاصحاب میں ہے
 یقطعون اوراق الاشجار و یخذون زینہ شینا علی صورۃ الاشجار و یزینون بها حول القبر و یلبسون القبر
 ثيابا لخریذاکان المیت من اهلای کان یلبس لک و یحضرون المجاہر المعبودۃ بتمائل ذوات
 الارواح کا اندازی و نحو وانہ مکروہ و یسبطون الغریب و یقوموا لشاعر فیلح المیت بما فیہ
 وانہ کذب و یحضرون المصاحف فی المقابر و یضعونها فی المجلس لا یقرئون و ینظرون حضور
 الصدوقان فہما المصروف و اخذ الناس القراءۃ ثم حضروا الصدوقین فغضب علیہم و هل من الامر
 ان یضربوا ادمارہ بالسوء انتہی کلام تلخیصا و فی حاشیۃ خزائنہ الروایات الناس یحییون
 الریحان و الورد فی الاطباق و ماء الورد فی العماقم یعنی درختوں کے پتوں کو اس طرح تراشتے ہیں
 کہ صورت عین درختوں کی اُس میں پیدا ہو جاتی ہے اور گرد و قس کے اُن پتوں کو سجاتے ہیں و در قبر پر دشمن غلاماؤں سے
 ہیں اگر وہ میت پہناتا تھا اپنی زندگی میں کشیم اور لایم انگٹھیاں جس میں باز و غیرہ جانوروں کی تصویر ہو
 اور بچپاتے ہیں فرش عینی تکستی اور ڈوم بھاٹ کھڑا ہو کر اُس مردہ کی جھوٹی تعریفیں کرتا ہے اور بجاتے ہیں گور

پر قرآنوں کو اور رکھ دیتے ہیں پڑھتے نہیں جب تک نہیں مجالس نہ آجائے اور اگر اس سے پہلے قرآن پڑھنے
 لگیں تو وہ خفا ہوتا ہے یہ نفس امارہ کی شامت ہے یہ نصاب الاحکام کے چھنے ہوئے فقرے ہیں اور خزانہ اللہ عزوجل
 کے حاشیہ میں ہے کہ تیار کرتے ہیں آدمی بچوں بچوں اور گلاب کے پھول طباقوں میں اور عرق گلاب بھرتے
 ہیں قمیوں میں انتہی اب خیال کرنے کا مقام ہے کہ درتھ میت تو مصیبت زدہ ہوتے ہیں انکو مسرور کا سامان
 ایام مصیبت میں کرنا اور بعض امور محرمہ اور مکروہہ سے زینت دینا کون عاقل گوارا کرے گا چنانچہ فقہیان میں
 نے اسکو منع کیا اور تمام عالم نے اسکو مان لیا اب دیکھیے یہ باتیں کرتی نہیں کرتا البتہ ایک یوم معین میں جمع ہو کر
 کلمہ کلام پڑھ دیتے ہیں اب جو بعضے علماء شدت کرتے ہیں محض تعین یوم کے سبب قرآن اور کلمہ کو بھی مکروہ کہہ دیتے
 ہیں یہ صحیح نہیں اور دلیل انکی دو ہیں ایک یہ کہ نماز میں معین کر لینا سورت کا مکروہ ہے تو ایسا مال ثواب
 کے واسطے بھی تیسرا دن خاص کرنا مکروہ ہے جو اب اس کا یہ ہے کہ اگر ہم کسی امر کو قیاس کرتے ہیں تو
 ہم کہا کرتے ہو قیاس کرنا مجتہد کا کام ہے اور خود اپنے مطلب کے لئے قیاس کرتے ہو تو جائز ہے
 یہ بے منصفی نہیں تو اذکیا ہے اس سے قطع نظر تعین یوم فاتحہ وغیرہ کو قیاس نماز پر کرنا خود صحیح
 نہیں اس لئے امام شافعی کے نزدیک تین سورت مکروہ ہی نہیں اور حنفیہ کے نزدیک جو مکروہ
 ہے تو امام طحاوی اور اسمعیلی وغیرہ معتقدین کے کلام سے اسکی کراہت دو سبب سے یا تو یہ کہ
 پڑھنے والا اس کو یہ اعتقاد کرے کہ اسی ایک سورت کا پڑھنا واجب ہے دوسری سورت پڑھو لگا تو
 اس میں نماز نہ ہوگی یا ہوگی تو مکروہ ہوگی دوسرا سبب یہ کہ جاہل لوگ اسی ایک سورت کو جب پڑھتے
 دیکھنے کے مبادا وہ لوگ یہ اعتقاد کریں کہ نماز میں بھی ایک سورت واجب ہے دوسری نہیں یہ متناہین
 نفع القدر اور شامی اور بریلان وغیرہ میں ہیں اور غالباً وجہ کراہت کی وہی سبب اول ہے یعنی واجب
 جاننا تعین سورت کا چنانچہ ہمیشہ صحیح ہے اسکی تصدیق پائی جاتی ہے صحیحین میں ہے کہ ایک آدمی امام
 تھا وہ ہر رکعت میں قل ہوا اللہ ضرور پڑھا کہ تا بخاری کی روایت میں ہے کہ مقتدی لوگ اس سے اٹھے
 اس نے جواب دیا کہ میں تو اس سورت کو نہیں چھوڑتا تمہارا جی چاہے مت پڑھو میرے پیچھے مسناز
 انجام کا یہ مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک کیا گیا آپ نے اس سے پوچھا کہ تو کیوں نہیں ماننا ان کی
 بات اور کیوں التزام کر رکھا ہے تو نے اس سورت کا ہر رکعت میں اس نے کہا کہ مجھ کو پیاری لگتی ہے
 یہ سورت آپ نے ارشاد فرمایا اجزوه ان الله یحبہ یعنی خبر دوا اسکو کہ اللہ تعالیٰ اسکو دوست رکھتا ہے اور ایک

روایت میں یہ آیا ہے کہ فرمایا حبیب ایاھا ادخلات الجنۃ یعنی تو جو اس سورت کو دوستانہ رکھتا ہے اس کے دوست رکھنے نے جہنم و جنت میں داخل کر دیا اس نغمہ سے معلوم ہوا کہ تعین سورت کو واجب اعتقاد کرنا ہی موجب کرامت تھا جب اس شخص نے اپنا وہ اعتقاد ہونا نہ بیان کیا بلکہ یہ کہا کہ مجھ کو اس سورت سے محبت ہے تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تعین اور التزام و دوام کو منع نہ فرمایا اور یہ بھی حضرت نے ارشاد نہ فرمایا کہ رفع اشتباہ عقیدہ عوام کے لئے اس تعین کو کبھی ترک کر دیا کر اس لئے کہ جب وہ بالمشافہہ کہہ چکا کہ میں محبت کے سبب پڑھتا ہوں یعنی واجب نہیں جانتا تو جس طرح ترک ایجاب سے رفع اشتباہ سمجھو رہا وہ تصریح زبانی سے ہو گیا یہ بات بھی قابل استحضار ہے اب ہم کہتے ہیں کہ تعین سوم میں بھی دو علت کرامت منقود ہے سبب جانتے ہیں کہ اموات کے لئے ایصال ثواب ایک امر مستحب ہے فرض واجب کوئی نہیں اعتقاد کرنا واجب اصل ایصال واجب فرض نہ ہوا تو تعین سوم کون نماوان فرض و واجب کہہ دینگے علاوہ برائے تحفہ من تیسرے دن کی جو جاری ہے و ذہنی بعض مسلمانوں پر ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور سہولیت سے انجام کار ہو جاتا ہے اور خود فقہ میں بھی تعین سورت کے باب میں امام طحاوی نے تصریح کی ہے اما اذا لزمها السہولۃ و العسر فلا یکرہ بل یكون حسنا کن فی البرہان اور قہستانی میں ہے فلو قرأ للسنۃ او اللیسر فلا یاس یہ پس موافق اس تعلیل کے تعین سوم کو وہ نہ ٹھہرا باقی رہا دوسرا سبب کہ مبادا دوسرے آدمی جاہل اسکو دیکھ کر یہ اعتقاد نہ کر لیں کہ ایصال ثواب تیسرے دن ہی ہوتا ہے نہ پہلے اس نہ پیچھے اس سے سو یہ علت بھی یہاں منقود ہے اس لئے کہ جو لوگ فرض و واجب و سنت و مباح کی حقیقت اور کنہ کو نہیں سمجھتے ان کا تو کچھ علاج ہی نہیں وہ تو نماز روزہ میں بھی امور مستحب کو فرض فرض کو افضل و اولیٰ مکرہ کو مفہد اور حرام مباح کہ واجب جو چاہتے ہیں کہتے ہیں ان کو ہرگز تمیز نہیں اگر ان کے لئے اظہار امور شرعیہ میں کیا جائیگا عجب نہیں کہ کل مشرکیت اور ہی کچھ ہو جائے سو ایسے امشد اجہل العوام سے قطع نظر کر کے یہ دیکھنا چاہئے کہ جو لوگ عوام اس درجہ کے ہیں کہ ان کو فرضیت اور اباحت میں فرق معلوم ہے سو حضرت سالیامت یہ مسئلہ خاص اس درجہ کا ہے کہ اس درجہ کے عوام سبب بانٹتے ہیں کہ یہ مثل حج و زکوٰۃ کے فرض تو نہیں ہے بلکہ واجب بھی نہیں ایصال ثواب فی نفسہ مستحب ہے اور تعین ایک مسلمان کے لئے ہے بزرگان دین کا قرار دیا ہوا ایک امر متوارث جلا آتا ہے اور یہ شبہ تو کسی کم سے کم عقل و اے کو بھی نہیں پڑ سکتا کہ یوں جانے ثواب آج پہونچے گا پھر نہ پہونچے گا اس لئے کہ

عین سورت کو واجب اعتقاد کرنا ہی موجب کرامت تھا جب اس شخص نے اپنا وہ اعتقاد ہونا نہ بیان کیا بلکہ یہ کہا کہ مجھ کو اس سورت سے محبت ہے تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تعین اور التزام و دوام کو منع نہ فرمایا اور یہ بھی حضرت نے ارشاد نہ فرمایا کہ رفع اشتباہ عقیدہ عوام کے لئے اس تعین کو کبھی ترک کر دیا کر اس لئے کہ جب وہ بالمشافہہ کہہ چکا کہ میں محبت کے سبب پڑھتا ہوں یعنی واجب نہیں جانتا تو جس طرح ترک ایجاب سے رفع اشتباہ سمجھو رہا وہ تصریح زبانی سے ہو گیا یہ بات بھی قابل استحضار ہے اب ہم کہتے ہیں کہ تعین سوم میں بھی دو علت کرامت منقود ہے سبب جانتے ہیں کہ اموات کے لئے ایصال ثواب ایک امر مستحب ہے فرض واجب کوئی نہیں اعتقاد کرنا واجب اصل ایصال واجب فرض نہ ہوا تو تعین سوم کون نماوان فرض و واجب کہہ دینگے علاوہ برائے تحفہ من تیسرے دن کی جو جاری ہے و ذہنی بعض مسلمانوں پر ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور سہولیت سے انجام کار ہو جاتا ہے اور خود فقہ میں بھی تعین سورت کے باب میں امام طحاوی نے تصریح کی ہے اما اذا لزمها السہولۃ و العسر فلا یکرہ بل یكون حسنا کن فی البرہان اور قہستانی میں ہے فلو قرأ للسنۃ او اللیسر فلا یاس یہ پس موافق اس تعلیل کے تعین سوم کو وہ نہ ٹھہرا باقی رہا دوسرا سبب کہ مبادا دوسرے آدمی جاہل اسکو دیکھ کر یہ اعتقاد نہ کر لیں کہ ایصال ثواب تیسرے دن ہی ہوتا ہے نہ پہلے اس نہ پیچھے اس سے سو یہ علت بھی یہاں منقود ہے اس لئے کہ جو لوگ فرض و واجب و سنت و مباح کی حقیقت اور کنہ کو نہیں سمجھتے ان کا تو کچھ علاج ہی نہیں وہ تو نماز روزہ میں بھی امور مستحب کو فرض فرض کو افضل و اولیٰ مکرہ کو مفہد اور حرام مباح کہ واجب جو چاہتے ہیں کہتے ہیں ان کو ہرگز تمیز نہیں اگر ان کے لئے اظہار امور شرعیہ میں کیا جائیگا عجب نہیں کہ کل مشرکیت اور ہی کچھ ہو جائے سو ایسے امشد اجہل العوام سے قطع نظر کر کے یہ دیکھنا چاہئے کہ جو لوگ عوام اس درجہ کے ہیں کہ ان کو فرضیت اور اباحت میں فرق معلوم ہے سو حضرت سالیامت یہ مسئلہ خاص اس درجہ کا ہے کہ اس درجہ کے عوام سبب بانٹتے ہیں کہ یہ مثل حج و زکوٰۃ کے فرض تو نہیں ہے بلکہ واجب بھی نہیں ایصال ثواب فی نفسہ مستحب ہے اور تعین ایک مسلمان کے لئے ہے بزرگان دین کا قرار دیا ہوا ایک امر متوارث جلا آتا ہے اور یہ شبہ تو کسی کم سے کم عقل و اے کو بھی نہیں پڑ سکتا کہ یوں جانے ثواب آج پہونچے گا پھر نہ پہونچے گا اس لئے کہ

جیسے گھر میں موت ہوئی ہے اسکے لنبہ کے لوگوں کو تسلی دیکر اپنے اپنے گھر چلے جائیں چو کھتے دن
مردہ کی راکھ اور ہڈیاں زمین میں گاڑ دیوں یا باغ یا کھیت میں ڈال دیوں اور جب تک سبچ دور نہ ہو
تب تک اچھے عالموں فاضلوں کی صحبت سے سبچ کو دور کریں اُن کو خور و نوش سے خوش کریں مراد یہ کہ
اہل مصیبت اگر کھانا یا باعث سبچ کے نہ کھاتے ہوں تو علماء وغیرہ انکو کھلا پلا کر خوش کریں یہی پندوان
اور شراد جانا اور مرنے والا آدمی جو کچھ دھن دھرم کے لئے چھوڑ گیا ہو اسکو علم اور ملک کی ترقی میں لگا دیں
الی آخر غرض کہ اُن کی اصل دین میں مرنے والے کے لئے اسکے بعد اور کچھ نہیں لکھا اور اب حسب طرح
بعض فرقہ ہنود عمل میں لاتے ہیں وہ یہ ہے جو کچھ اوپر ہم لکھ آئے ہیں اور نیز تیسرے دن میت کی
ہڈیاں علی ہوئی جن کر لاتے ہیں پھر گنگا وغیرہ میں بہاتے ہیں اور اہل اسلام کوئی عمل اُن میں
سے نہیں کرتے پھر کس بات میں مانند ہنود کے ہو گئے اور کیا تشبیہ پیدا ہو گیا انفسان شرط ہے
اور اگر کوئی مشابہت اس کا نام رکھے کہ اُن کے یہاں تیسرے دن رسوم کفر ہوتے ہیں بھٹکے یہاں
رسم اسلام یعنی کلمہ و قرآن ہوتا ہے تو انفسان کرنا چاہیے کہ یہ مشابہت کیا ہوئی یہ تو مخالفت ہوئی یعنی
ہم وہ کام کرتے ہیں جو مخالفت کفار میں کافر وہ کام کرتے ہیں جو مخالفت اسلام میں وہ اپنے کام کرتے ہیں
ہم اپنے مثلاً مغرب کے وقت اور عشاء اور صبح صادق کے وقت ہم لوگوں نے اذان کہی اور نماز پڑھی انھوں
نے ان تین وقتوں میں ناتوس یعنی سکھ بجا یا پوجا کیا اب کوئی بیہودہ اسکو مشابہت قرار دینے لگے گا ان وقتوں
میں تم نے اپنے طور کی عبادت کی انھوں نے اپنے طور کی پس اتحاد اوقات سے تشبیہ پیدا ہو گیا تو سب
عقلدار اسکی ہرزہ و زرائی اور کم عقلی پر قہقہہ ماریں گے اور اسی طرح جب حاجی لوگ بیت اللہ زادہ اللہ شہرِ ثانی
سے واپس ہوتے وقت آب زمزم لادیں تو کوئی یا وہ گو کہنے لگے کہ تشبیہ ہنود ہو گیا وہ بھی اپنی
اپنی عبادت گاہ سے واپس ہوتے ہوئے گنگا کا پانی لاتے ہیں تم پانی زمزم شریف کالائے تو سمجھنا
چاہیے کہ یہ خرافات بیہودہ تشبیہیں نکالنی سخت عیسیٰ کی ذلیل ہے اور مؤلف براہین قاطعہ نے جو مشقہ ۱۱
سطر اول میں زمزم کا پانی لائے کو امرئینی ناوی لکھا اس غرض سے کہ جو چیز امور دینیہ سے نہیں بلکہ امور طبعیہ
سے ہے انہیں تشبیہ منع نہیں سو یہ ناظرین کو قابل دید اور سامعین کو لائق شنید ہے اسلئے کہ کسی شے کو
مقتضائے طبع قرار دینا اُس وقت صحیح ہے کہ انسان کی طبیعت اپنی حیات یا ملذذات و انتفاع حسانی میں
اسکی محتاج ہو سو پانی کا پینا عطش وغیرہ کے لئے البتہ معتدل طبع ہے اور تعظیماً حصول برکات کے لئے

پینا تو متھناتے طبع و عادت نہیں بلکہ مقتضائے دین ہے اور یہ سب جانتے ہیں کہ اس مردِ نبی کے
 اشتراک کو یعنی پانی تبرکاً لانے کو جمع علماء ہند نے سلفاً و خلفاً بلائیکہ جائز رکھا پس واضح ہو کہ من و جب
 تشبہ نظر ظاہر کسی امر میں پیدا ہو جانی ہرگز شرعاً ممنوع نہیں اور تماشا یہ ہے کہ فقط تیسرے دن کی مشارکت
 میں بھی مشابہت قوم ہنود کی نہیں تفصیل اس کی یہ ہے کہ ہندوؤں میں جن تو میں مثل سرواگی بالکل سیوم
 یعنی تیجے کے قائل نہیں سوائے ساتھ تو کچھ بھی مشابہت ہنوی اُنکے یہاں تیجا عبارت فقط اس امر سے ہی
 کہ تیسرے دن کا بار کرتے لگیں سوگ میت کا دفن کریں سو تو عزیت کے واسطے اور دفن سوگ کے لیے شرع
 میں بھی تین دن معتن ہیں اور بعض قومیں ہنود کی مثل ہنشی اگر وال جو سیوم کو مانتے ہیں اور اموات کے
 لیے تو اب رسائی کے کام کرتے ہیں اگر اہل اسلام کو مشابہت لازم آتی تو اُن کے ساتھ لازم آتی
 سو عور سے دیکھے تو اُنکے ساتھ بھی مشابہت نہیں کیونکہ اُن لوگوں کے قوانین متعلق گردش کو اکب سے
 ہیں تیسرے دن تیجا وہ لوگ جب کرتے ہیں کہ گرو سامنے ہنوا اور اگر بچک کی گرو جو پانچ پچھتر ہیں سامنے
 آجاتے ہیں تو جو وقت تک وہ گرو ٹل نہیں جاتی تیجا نہیں ہوتا پھر کبھی چار دن میں کبھی پانچ دن میں کیا
 جاتا ہے اور مسلمان تیسرے دن سے آگے نہیں ملا لیتے اُن کو کو اکب سے کچھ بحث نہیں انھوں نے
 شرع سے یہ اصل پیدا کر کے کہ کسی امر خیر کے لیے بنا بر مصلحت دن میں کر لینا جائز ہے دن میں
 کیا یقین اہل اسلام شے دیگر ہے اور یقین ہنود شے دیگر ہیں حکم تشبہ باعث مشارکت یومی بھی ٹوٹ
 گیا اور یہ سکہ شرعی ہے کہ جیب ہمارے اور کفار کے درمیان کسی امر میں تفاوت اور امتیاز پیدا ہوتا ہے
 تو حکم تشبہ باطل ہو جاتا ہے حدیث و فقہ پڑھنے والوں کو یہ بات یاد ہوگی کہ یہود صوم عاشورا کہتے
 تھے حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو کبھی حکم دیا کہ تم بھی رکھو اور مشابہت یہود سے جو لازم آتی تھی
 اسکی مخالفت میں اسقدر کافی ہو گیا کہ اپنے ایک روزہ اول اور آخر رکھنے کا حکم دیا صوم یوم عاشورا
 وخالفوا فیہ الیہود و صوموا قبلہ یوماً و یغداً یوماً یعنی روزہ رکھو ہم محرم کو اور مخالفت کرو یہود کی
 اس طرح کہ رکھو ایک اول یا ایک آخر روایت کیا اسکو امام احمد نے مسند میں اور بیہقی نے سنن میں یہ
 امام سیوطی کی جامع صغیر میں ہے اور بیہقی نے یہ بھی روایت کی ہے کہ اگر میں اگلے برس زندہ رہا حکم
 روزگاہ ایک روزہ پہلے اور ایک پچھلے کا اور ائمہ کبار ضعیفہ سے امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح
 معانی الآثار میں بالاسناد روایت کرتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ وہ فرماتے تھے خالفوا الیہود و صوموا

یوم التاسع والعشراور یہ بھی روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کلام نقل فرماتے ہیں صومہ وصوموا قبل یوما وبعلاک یوما ولا تشبہوا بالیہود یعنی تنہا روزہ عاشورا رکھنے میں یہودی کی مشابہت مت کرو بلکہ مخالفت کرو اول یا آخر روزہ رکھ کر اور نقیہ شامی شرح قول در مختار میں لکھتے ہیں کہ روزہ عاشورا بغیر روزہ نویں یا گیارہویں ملانے کے مکروہ ہے اور محیط سے اسکی دلیل یہ لکھی لائے تشبہ بغیال الیہود یعنی اکیلا دسویں محرم کا روزہ رکھنا تشبہ فعل یہود ہے اسلئے مکروہ ہے اور اول آخر روزہ ملانے سے وہ کراہت تشبہ جاتی رہتی ہے اور اسی طرح روز شنبہ اکیلا روزہ مکروہ لکھا کہ فعل یہود ہے لیکن جب یکشنبہ کا روزہ اُمس ملا یا جمعہ کا تب کراہ نہیں کیونکہ تشبہ بالیہود باقی نہ رہا اور کنز العباد میں ہے کچھ مضائقہ نہیں کہ اہل مصیبت گھر کے اندر یا مسجد میں بیٹھ جائے کہ لوگ اسکی تعزیت کو آئیں لیکن دروازہ پر نہ بیٹھے فان ذلک عمل اہل الجاہلیۃ دیکھے ذرا تغیر میں حکم بدل گیا الحاصل ان نظروں سے ثابت ہو گیا کہ جب مشربہ اور مشبہ بہ میں تمیز آ جائیگا حکم تشبہ باقی نہ رہیگا اس مقام پر مؤلف براہین قاطعہ صفحہ ۱۱۰ سطر آخر میں عجیب بات لکھتے ہیں وہ یہ ہے (تنہا روزہ عاشورا کا کسی کے نزدیک مکروہ نہیں) میں کہتا ہوں مؤلف کو کتب دینیہ سے سخت بخبری ہے دیکھو مکروہ ہونا اور سہنی عنہ ہونا اسکا ہم حدیث دفعہ سے ثابت کر چکے اور یہ بھی کہ تشبہ ملانے کے لئے اول و آخر روزہ ملانا کافی ہوا اب دیکھئے وہ اصل روزہ عاشورا جبکو یہود رکھتے تھے اس فعل میں مسلمان شریک ہے لیکن ایک روزہ اول اور ایک آخر ملانے سے جو تمنا پیدا ہوا حکم تشبہ باطل ہو گیا اسی طرح ہم کہتے ہیں کہ جب اہل اسلام کا سیوم وایم تیسرے دن برقرار رہا اور ہنود کا تیجا تبدیل و تغیر یعنی کبھی روزیوم کبھی چہارم کبھی پنجم ہوتا رہا پھر اُمس بھی ہمارے افعال اور کچھ اُن کے اور کچھ اور ہمارے امور جنسہ مندرجہ سیوم مستنبط قواعد شرعیہ سے ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا پھر تشبہ کس بات میں ہو گیا فاکرہ مؤلف براہین قاطعہ نے اس مقام پر ہمارا مدعا بالکل نہ سمجھا اسلئے کہ صفحہ ۱۰۸ میں یہ لکھا۔ مؤلف انوار ساطعہ حدیث من تشبہ بقوم فہو نہم میں تشبہ بمعنی اجزاء من کل الوجوہ سمجھا ہے کہ سب اجزاء و مہیت مشابہ ہو جائے تو اُس وقت تشبہ محکوم رہے ورنہ درست ہے اسی وجہ سے لکھتا ہے کہ کس بات میں تشبہ ہنود کی ہو گئی انتہی بلغظہ اسکے بعد مؤلف براہین نے تین ورق سیاہ کیئے وہ سب فنسول و داخل ہیں اسلئے کہ ہماری یہ مراد نہیں بلکہ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ پانچ چیزیں ناسخ سیوم ہیں

ہیں اہل اسلام ان پانچوں میں کسی چیز کے اندر شبایہ اہل ہنود نہیں معلوم نہیں ان صاحبوں کی کیا
 تفقہ اور کیسا فہم و ذکا ہے کہ ہرگز ثروت نگاہی اور مویشی گناہی علی حکام میں نہیں فرماتے مفتی قاطع السنہ
 یعنی صاحب سیف السنہ اور ان کے آبا و ائین اور اخوان معاصرین کے سب اس مسئلہ میں بے سمجھے بوجھے
 حکم تشبیہ لگائے ہیں اور حدیث نبوی من تشبہ بقوم فهو منهم کو نہایت درجہ بے محل پڑھ لے ہے ہیں
 خدا لہؤلاء القوم لا یکادون یفقہون حدیثاً یہ لوگ نہ تشبیہ کے معنی لغوی جہاں میں اصطلاحی اس لیے کہ
 لغوی معنی تشبیہ کے ہیں مانند ہو جانا یا تم دیکھ چکے اور سن چکے کہ ہنود کا تیجا مشتل کن امور پر ہے اور اہل
 اسلام کا شامل کن امور پر پھر مانند ہونا دو نون فریق کار سوم یکد گیر میں کہاں ہے اب معنی شرعی سنیے صاحب
 بحر الرائق شرح جامع صغیر قاضیخان سے نقل کرتا ہے کہ کفار کے ساتھ تشبیہ ہر بات میں مکروہ نہیں فانا
 ناکل و نشر بکما یفعلون یعنی اس لیے کہ ہم بھی اسی طرح کھاتے پیتے ہیں جی طرح وہ کھاتے پیتے ہیں اور غمنا
 میں قید لگائی ہے کہ ارادہ کیے آدمی ان کے ساتھ مشابہت کا اور جس چیز میں مشابہت کتاب ہے وہ شرع میں
 مذموم بھی ہو اس وقت تشبیہ مکروہ ہے عبارت اسکی یہ ہے ان فضلا فان التشبیہ ہم لا یکرہ فی کل شیء بل فی
 المذموم و فیما یقصد بہ التشبیہ اور مسلم لکھا اس حکم کو شامی نے اور مولوی اسمعیل صاحب کی تحریر سے
 بھی رسالہ اثبات رفیع یدین میں معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے مشابہت کے مکروہ ہونے میں قصد کو معتبر
 رکھا ہے یعنی جب آپر یہ اعتراض کیا گیا کہ ان لکھوں میں رفیع یدین کرنے میں تشبیہ و افضل کے ساتھ لازم آتا ہی
 اسکے جواب میں لکھتے ہیں لا یختص تشبیہ الفرق الضلالة بل اتفقت الموافقة یعنی ہم رفیع یدین میں ارادہ
 تشبیہ فرقوں گمراہ کا نہیں کرتے بلکہ اتفاقاً موافقت لازم آجاتی ہے انتہی اب دیکھیے کہ سیوم میں مسلمانوں
 کی غرض قصد مشابہت و ارادہ موافقت ہنود ہے کیونکہ اگر یہ ہوتا تو انہی کی طرح یہ بھی سیوم کو کبھی روز سیوم
 اور کبھی چہارم کبھی پنجم کرتے جیسا کہ اوپر گذرا اور نہ تیسرے دن پڑھنا قرآن و کلمہ کا حدیث اور قرآن سے مذموم و
 ممنوع پھر منہج کا حکم دینا کیسا اور علی قاری رحمہ اللہ شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں انما مذمومون من التشبیہ بالکفر
 و اهل البدعة المتکرة فی شعائرهم لا منہم من عن کل بدعة ولو کانت صالحة سواء کانت من افغان اهل
 السنة او من افعال الکفر و اهل البدعة یعنی ہم کو مشابہت کافروں اور بدعتیوں کے ساتھ اسی بات میں منع ہے
 جو ان کے دین کا خاص تمذیب و پنجم علامت ان کے فریق کی ہے اور انہیں منع ہر مباح بدعتوں میں اگرچہ وہ بدعتیں ان اہل
 سنت و جماعت سے ہوں یا کافروں سے یا اہل بدعت سے انتہی اب خیال کر لیں کیا مقام ہے کہ تشبیہ جو حدیث میں

۱۰۰
 ان لکھوں کا
 ذمہ لگتا
 ہے جس ایک
 بات ۱۱۰

منہ ہے اس کے یہ معنی ہیں شرعاً پھر ہم کو نوم ہنود سے کسی بات میں مشابہت نہیں نہ قرآن پڑھنے میں نہ چیزوں پر کڑھنے میں میاں تک کہ تیسرے دن کے تین میں بھی شرکت نہیں کیونکہ اُنکے تعین بہتے رہتے ہیں باعث پیش آنے گزہ مذکور کے پس تشبہ لغوی و شرعی کسی طرح کا ہم کو اُنکے ساتھ نہیں الحی بشد علی ذلک لمعه خامسہ فاتحہ چہلم و ستم و وہم و سلو فرسا دن در مساجد پہلے دستور تھا کہ مٹی کا گھڑا جسکو فارسی میں سبوا اور عربی میں جرہ کہتے ہیں میت کی طرف سے مساجد میں بھیجا کرتے تھے نہ فقط ایک گھڑا بلکہ چند گھڑے علاوہ اُن گھڑوں کے جن سے غسل میت ہوتا ہے بھیجتے تھے و جو اسکی یہ ہے کہ جب سعد بن خجادہ کی والدہ مر گئیں انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ کونسا صدقہ بہتر ہے اپنے فرمایا پانی تب اُس نے ایک کُناں یعنی ایک چاہ تیار کر لیا اور کہا ہذا لام معد یعنی یہ چاہ سعد کی والدہ کا ہے اُسکو ثواب پہنچے یہ شکوۃ میں حدیث ہے پھر ہر کوئی تو کُناں یعنی چاہ کھڑوانے اور ہوانے کا مقدر نہیں پڑھتا ایسے مسلمانوں میں یہ قاعدہ ٹھہر گیا تھا کہ کورے گھڑے مسجد میں بھیجا کرتے تھے کہ حضرت نے پانی کو اچھا صدقہ فرمایا ہے اگر کُناں بنایا جاوے گا گھڑا بھرا ہو اسجد میں رکھ لیا کوئی اُس سے پیسا پانی پئے گا کوئی وجہ غسل و غیرہ کے خرچ میں لاوے گا ثواب ہو گا یہ اہل ہے گھرا بھیجے کی اور بھیجا اس گھڑے کا مسجد میں بنی امانت اہل اسلام پر ہے اور جس شخص کو یہ مد نظر ہو بلکہ اُس میں رسوم جاہلیت ادا کرے کلاوہ باندھے رنگ سے نقاشی کرے وہ درست نہیں اور چالیس روز تک کھانا مساجد کے ملائوں اور مساکین کو جو بھیجتے ہیں اُسکی وجہ یہ ہے کہ تمہارے لکھا ہے یستحب ان یتصدق عن المیت الی ثلثۃ ایام یعنی مستحب ہے کہ صدقہ دیا جاوے میت کی طرف سے تین دن اور بعضوں نے لکھا ہے الی سبعة ایام یعنی سات دن تک اور بعضوں نے اربعین یعنی چالیس دن لکھے ہیں یہ روایتیں خزائن الروایات اور شروح برندہ وغیرہ میں ہیں یعنی ان بواطن علی الصلۃ للمیت الی سبعة ایام و قیل الی اربعین فان المیت یشوق الی ہیتہ یعنی چاہتا ہے کہ سات دن تک ہمیشہ صدقہ دیا جائے میت کی طرف سے اور بعضوں نے کہا کہ چالیس دن تک کیونکہ میت آرزو مند اور مائل ہوتا ہے اپنے گھر کی طرف آتی اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی لکھا ہے تفسیر عزیز میں کہ موت کے بعد اپنے اجل و جنس کی طرف مگناؤ باقی رہتا ہے زندوں کی بد و مردوں کو خوب پہنچتی ہے اور وہ امیدوار رہتے ہیں صدقات اقربا و غیرہ کے غرض کہ اس قسم کی روایات کے سبب آدمی چالیس دن تک برابر روٹی خنجاں کو میت کی طرف سے دیتے ہیں باقی رہا چہلم و غیرہ تو

گھرا بھیجنے کی اہل

چالیس روز تک کھانا دینا

صورت اس کی یہ ہے کہ جو صاحب اسکو منع کرتے ہیں ان کی چند دلیلیں ہیں اول ان کا حال معلوم کرنا چاہیے بعد ازاں وجہ جواز سننی چاہیے دلیل اول عبارت شرح منہاج نووی شافعی کی ہے جو سیف السنۃ کے صفحہ ۱۲۴ میں ہے الاجتماع علی المقبرۃ فی الیوم الثالث و تقسیم الورد والعود و اطعام الطعام فی الایام المنصوص کا ثالث و الخامس و التاسع و العاشر و العشرین و الاربین و الشهر السادس السنۃ بداعتہ ممنوعۃ جواب اسکا یہ ہے کہ شرح منہاج میں دو امر کا ذکر ہے ایک تو جمع ہونا تیسرے دن مردہ کی قبر پر اور دوسرا جا کر گلے بچھل اور عود یعنی لکڑی تیاں وغیرہ حاضرین مجلس پر تقسیم کرنا سوا اسکا ذکر تو بیان سویم میں گذر چکا نصاب الاحساب سے کہ لوگوں نے نہایت تکلفات بیہودہ ایجاد کئے تھے اور وہ تکلفات بھی کرتے تھے گو ریت پر پس ممنوع ہونا اس کا صحیح ہے چنانچہ ہم خود اسکی ممانعت پر تصریح کر چکے اور جن بعض آدمیوں نے ایسی رسمیں ایجاد کی تھیں بعد منع علماء کے چھوڑ دیں اب یہ رسم نہیں دوسری بات شرح منہاج سے یہ نکلی کہ کھانا تیسرے دن اور پانچویں اور نویں دسویں بیسویں چالیسویں دن چھٹے مہینے برسویں دن بدعت منع ہے سو ظاہر ہے کہ کھانا ان ایام میں قبر مردہ پر جا کر کھلاتے تھے فتاویٰ بزازیہ میں تصریح ہے قبر پر کھانا بیجانے کی دیکھو نقل الطعما فی القبر فی المواسم لفظ سوا صحیح ہے موسم کی اور موسم سنت میں کہتے ہیں ایک چیز کے وقت کھا اور جمع ہونے کی جگہ کو گذارنی المنتخب وغیرہ پس معنی یہ ہوئے کہ مردہ ہے کھانا بیجانا قبر مردہ پر ایام مقررہ میں اس سے صاف معلوم ہوا کہ تیسرے نویں دسویں دن اور چھما ہی اور برسی اور ایام عید و شہرات وغیرہ میں جو کہ یہ ایام واسطے فاتحہ اموات کے معین ہیں اہل اسلام میں بعض آدمیوں نے بعض شہروں میں کھانا قبر پر بیجانا اور اسی جگہ جا کر کھلانا رسم کر لیا تھا اسکو اہل فتویٰ نے منع کیا اور نصاب الاحساب سے بھی اسکی تصدیق پہنچتی ہے کہ لکھا ہر دیشربون الشربة عند القبور و فی الحدیث الاکل فی المقابر یفسد القلب یعنی پیتے ہیں شربت قبروں کے پاس حالانکہ حدیث میں آیا ہے کہ کھانا قبرستان میں سخت کر دیتا ہے دل کو پس علماء دین نے وجہ ممنوع اور مردہ ہونے کی مخالفت حدیث شریف کی بیان کی ہے کہ حدیث سے قبروں پر کھانا پینا منع ہے یہ نہیں لکھا کہ یہ کھانا باعث خاص کر لینے دن کے مردہ ہے اور ظاہر ہے کہ ان ملکوں میں جو فاتحہ دسویں بیسویں چالیسویں وغیرہ کی کرتے ہیں متعابر نہیں کرتے تو وہ جائز ہوئی دوسری دلیل فتاویٰ بزازیہ کی عبارت ہے جو کہ مستطی شرح منہاج

۱۰۷
 جمع ہونا
 تیسرے دن
 اور پانچویں
 اور نویں
 دسویں
 بیسویں
 چالیسویں
 دن
 چھٹے
 مہینے
 برسویں
 دن
 بدعت
 منع
 ہے
 سو
 ظاہر
 ہے
 کہ
 کھانا
 بیجانا
 قبر
 مردہ
 پر
 ایام
 مقررہ
 میں
 اس
 سے
 صاف
 معلوم
 ہوا
 کہ
 تیسرے
 نویں
 دسویں
 دن
 اور
 چھما
 ہی
 اور
 برسی
 اور
 ایام
 عید
 و
 شہرات
 وغیرہ
 میں
 جو
 کہ
 یہ
 ایام
 واسطے
 فاتحہ
 اموات
 کے
 معین
 ہیں
 اہل
 اسلام
 میں
 بعض
 آدمیوں
 نے
 بعض
 شہروں
 میں
 کھانا
 قبر
 پر
 بیجانا
 اور
 اسی
 جگہ
 جا
 کر
 کھلانا
 رسم
 کر
 لیا
 تھا
 اسکو
 اہل
 فتویٰ
 نے
 منع
 کیا
 اور
 نصاب
 الاحساب
 سے
 بھی
 اسکی
 تصدیق
 پہنچتی
 ہے
 کہ
 لکھا
 ہر
 دیشربون
 الشربة
 عند
 القبور
 و
 فی
 الحدیث
 الاکل
 فی
 المقابر
 یفسد
 القلب
 یعنی
 پیتے
 ہیں
 شربت
 قبروں
 کے
 پاس
 حالانکہ
 حدیث
 میں
 آیا
 ہے
 کہ
 کھانا
 قبرستان
 میں
 سخت
 کر
 دیتا
 ہے
 دل
 کو
 پس
 علماء
 دین
 نے
 وجہ
 ممنوع
 اور
 مردہ
 ہونے
 کی
 مخالفت
 حدیث
 شریف
 کی
 بیان
 کی
 ہے
 کہ
 حدیث
 سے
 قبروں
 پر
 کھانا
 پینا
 منع
 ہے
 یہ
 نہیں
 لکھا
 کہ
 یہ
 کھانا
 باعث
 خاص
 کر
 لینے
 دن
 کے
 مردہ
 ہے
 اور
 ظاہر
 ہے
 کہ
 ان
 ملکوں
 میں
 جو
 فاتحہ
 دسویں
 بیسویں
 چالیسویں
 وغیرہ
 کی
 کرتے
 ہیں
 متعابر
 نہیں
 کرتے
 تو
 وہ
 جائز
 ہوئی
 دوسری
 دلیل
 فتاویٰ
 بزازیہ
 کی
 عبارت
 ہے
 جو
 کہ
 مستطی
 شرح
 منہاج

میں منقول ہے ویکرہ اتخاذ الطعام فی اليوم الاول والثالث وبعلا الا سبلوح ونقل الطعام الى المقابر
 فی المواعیم واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن جمع العسلاء والقراء للختم او فزولة سورة الانعام اذ الاخلاص
 اس عبارت سے تین مسئلے پیدا ہوئے ایک یہ کہ مکروہ ہے کھانا تیار کرنا میت کا پہلے دن اور سے
 دن اور ہفتہ کے بعد یعنی آٹھویں دن جواب اسکا یہ ہے کہ اس میں رسوم بیوس جالیوس کا نام بھی
 نہیں پھر یہ عبارت کس طرح چہلم وغیرہ کی ممانعت پر دلیل ہو سکتی ہے اور اگر اجتہاد کر کے قیاس قائم کر دو کہ
 جب طرح بزازیہ میں ان ایام کو منع کیا ہے ہم ان ایام کو منع کرتے ہیں تو اسکو بھی ہم روکتے ہیں دو
 وجہ سے ایک وجہ یہ کہ خوشامیہ المصلی نے عبارت بزازیہ نقل کر کے اسکو رد کیا ہے اور اس کھانے
 کا مکروہ ہونا مسلم نہیں رکھا اور یہ لکھا ہے ولا یخلو عن نظر لانه لا دلیل علی الکراہتہ معنی مکروہ کہنا اس
 کھانے کو قالی بحث سے نہیں اس واسطے کہ کوئی دلیل کراہت پر نہیں الی آخرہ پس جبکہ خود شرح منیۃ المصلی
 نے کراہت کو مسلم نہ رکھا ہم بھی مسلم نہیں رکھتے معلوم نہیں جن حضرات نے یہ عبارت بزازیہ کی شرح
 منیۃ سے نقل فرمائی تو ایک سطر کے بعد شرح منیۃ میں اس پر اعتراض کھا تھا کیوں نقل نہ فرمایا دوسری
 روایت دلال مائین کے لیے یہ ہے کہ اگر طعام ایام مخصوصہ کی کراہت موافق کلام بزازیہ کے
 مسلم بھی رکھیں تو وہ کراہت خاص اس کھانے کے لیے ہو سکتی ہے جسکو دارشان میت بعض
 ملکوں میں فخریہ طور پر کرتے ہیں ماد جس طرح شادی عروسی وغیرہ میں شان اور فخر کے ساتھ کھانا کھلاتے
 کا دستور ہے اسی طرح میت کا کھانا تکلف اور زینت سے اغنیاء اور امیروں اور عزیز قریبوں کفنیہ والوں
 کو کھلاتے ہیں ج طرح محدث و ہلوی اور فقیہ شامی کے کلام سے عنقریب دلیل میسر ہی میں نقل کیا جاوے گا
 لیکن اسکی ممانعت بھی ایسی ہے کہ اس عبارت سے سمجھ لو جو چھو قتاوی عالمگیری کی جلد فاس باب اہدایا
 والعیانہ میں لکھا ہے لا یباح اتخاذ الصیانة ثلثة ایام فی ایام المصیبة واذا اتخذ لا یاس بالاکل اذ
 بعض علما اس میں تشدد زیادہ کرتے ہیں بعض کم اور قتاوی قاضی خان جلد اول فصل فی المسجد میں یہ مسئلہ لکھا
 اور کراہت کو مقید کیا کہ مکروہ جب ہے کہ میت کے ترکہ سے کھانا پکایا جائے اور وارث صغیر سن نابالغ ہو یا
 بڑا ہو اور تمام ہو عبارت یہ ہے ویکرہ اتخاذ الصیانة فی المصیبة من التکرہ ان کان الارث صغیرا
 او کبیرا غائباً اور صاحب بزازیہ نے جو منع کیا ہے تو اس طرح کے کھانے کو منع کیا ہے جو شادی کی طرح ہو دلیل
 اسکی خود کلام صاحب بزازیہ ہے جو شرح منیۃ المصلی میں اسی مقام پر مرقوم ہے وان اتخذوا طعاما

کلام عربی کرنا
 کلمتہ کا بیٹھان
 اور شیوہ
 اوستا دن کے
 پہلے پہلے کلمتہ
 کا بیٹھان
 میسری میں
 اور کرنا
 عید نوروز کے
 سے اور دیگر
 اور دیگر
 اور دیگر
 اور دیگر
 اور دیگر

کان حسناً یعنی اگر غریب آدمیوں کے لیے کھانا تیار کریں اچھی بات ہے اگر صاحب بزازیہ کے نزدیک
 کراہت طعام مذکورہ بباحث تعین ایام ہوتی تو یوں لکھتا دانت اخذاً واللطعام فی غیر الايام المخصوصة
 کان حسناً پس صاف معلوم ہو گیا کہ صاحب بزازیہ کے نزدیک کراہت بباحث تفسیر ایام نہیں بلکہ اس لیے
 کہ وہ لوگ غریبوں کو نہیں کھلاتے تھے اپنے دوست آشنا اغنیاء کو کھلاتے تھے رسماً اس واسطے کہا کہ صاحب
 بزازیہ نے کہا اگر کھانا تیار کریں واسطے غریبوں کے کہ اچھی بات ہے اور جناب مولانا شیخ محمد محدث تھانوی
 سرخوم جو مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کے استاد ہیں انہوں نے اپنی کتاب انوار محمدی میں چند فتاویٰ مرقوم
 خاص مولوی اسماعیل صاحب بلوی کے جمع کیے ہیں از انجملہ یہ فتویٰ بھی مرقوم ہے مطبوعہ مطبع ضیائی بیگم
 سوال ہشتم آنکہ خوردن طعام روز سوم و دہم و چہلم وغیرہ از اہل میت جواب محتاج رافع نیست
 انتہی دیکھئے مولوی اسماعیل صاحب نے فتاویٰ بزازیہ کی تصدیق کر دی یعنی جو کھانا فقرار کے لیے ہو وہ حسن
 ہے اور اہل علم کو یہ بات مؤلف برامین قاطعہ صفحہ ۱۱ کی قابل دید ہے آپ فرماتے ہیں پہلی روایت بزازیہ
 کی کتاب انجمن کی ہے اور دوسری کتاب الاستحسان کی پھر کس طرح استثناء درست ہوا انتہی کیوں حساب
 اگر ایک ہی مسئلہ دو باب میں ہو تو استثناء ایک کا دوسرے سے کیوں صحیح نہ ہوگا کتب فقہ و احادیث
 اس سے بھری ہوئی ہیں لیکن ہم آپ کی خوشنودی کے لیے ایک ہی جگہ دونوں مطلب دکھائے دیتے ہیں
 یعنی فتاویٰ قاضی خان کی کتاب الخضر والابا قریباً الاحظہ کیجئے ویکرہ اتخاذا الضیافۃ فی ایام المصابیۃ
 لاھا ایام تاسف فلا یلیق بلہ ما یكون للسردوان اتخذا طعاماً للفقراء کان حسناً دیکھئے یہاں
 دونوں مسئلہ موجود ہیں یعنی ایام مصیبت میں ضیافت برادرانہ تکلفی مثل شادی کرے کیونکہ وہ سرور
 ہوتی ہے پس مصیبت میں نہ پڑ جائیے پھر استثناء کیا یعنی دوسرا مسئلہ بیان کیا کہ اگر فقرار کے لیے
 کھانا پکاو گینا تو حسن ہے اب مرد منصف کو چاہیے کہ خداتہ ذکر کران دلائل پر نظر کرے اور زبان نوری
 اور سخن پروری سے تائب ہو و ما علینا الا البلاغ و دوسرا مسئلہ منجملہ تین مسئلوں کے عبارت بزازیہ
 سے یہ معلوم ہوا کہ کھانا میت کی قبر پر بیجانا مکروہ ہے بیات ہمپر تحت نہیں ان ملکوں میں یہ رسم ہی نہیں
 تیسرا مسئلہ یہ نکلا کہ قاریوں اور مانتوں کو ختم قرآن کے واسطے جمع کرنا مکروہ ہے سو تحقیق اسکی
 یہ ہے کہ اگر اہل اسلام جمع ہو کر قرآن پڑھیں برائے خدا اور میت کو بخشیں اسکا حکم انکہ مجتہدین اور علما
 متحقیں اور اجماع اہل دیانت و صالح سے اور مولوی سخی صاحب کلام سے ہم ثابت کر چکے کہ وہ ہرگز

کے لیے لکھی
 ان دنوں
 کلام
 دنوں سے
 کلام

مکروہ نہیں پس بالضرور مراد صاحب بزازیہ کی یہ ہے کہ موافق رسم بعض ملکوں کے اگر حافظوں کو
مزدوری دیکر قرآن پڑھوادیں یہ البتہ مکروہ ہے اسکی تصدیق کتب فقہ میں موجود ہے شامی نے باب
الاجارہ میں لکھا ہے قال تاج الشریعۃ فی شرح الہدایۃ ان قراءۃ القرآن بالاجرة لا ینتھی
الثواب لئلا یلحق اللقارۃ عن شیخ الاسلام ان القاری اذا قرأ القرآن لاجل المال
فلا ثواب له فای شئی ھدایہ الی المیت انتہی کلام الشامی مختصاً یہ جو لشکروں اور چھاو نیوں اور
بعض شہروں میں قرآن اس طرح پڑھواتے ہیں کہ روپیہ کمین قرآن یا چار قرآن کے حسابے یا کچھ سپارہ کا
روزمرہ ٹھہرا کر اسکا ٹھیکہ کر دیتے ہیں اس طرح قرآن شریف میت کے واسطے پڑھوانا منع ہی اور صحیح بارہ
سیف السنہ میں جو عبارتیں طریقہ محمدیہ اور قرطبی کی نقل کی ہیں ان میں بھی مراد وہی مزدوری کے طور پر
قرآن پڑھنا ہے اسلئے کہ اسوقت میں بعض ملکوں میں وہی دستور تھا اور خود طریقہ محمدیہ کی عبارت سیف
السنہ میں ہے ولما خوذ منها حرام للذخا وهو عاص بالتلاوۃ والذکر لاجل الدنیا وبعض
علمائے جو قبر پر قرآن پڑھوانے کی اجرت جائز رکھی ہے انھوں نے قبر پر آنے اور جانی کی محنت اور اسقدر
پایہ ہونے کی اجرت سمجھ کر جائز کیا ہے اجرت قرآن کی نہیں وہ گو یا یہ ہے قاریوں کی طرف سے
پس فتاویٰ بزازیہ کی عبارت کا کہ اہمیت ان باتوں کی ثابت ہوئی ہے قرآن مزدوری دیکر ختم کیا مراد
کی قبر پر کھانا بچانا پہلے تیسرے آٹھویں دن ضیافت اذنیاجا کے لیے بطور فرحت و سرور کھانا
پکانا مکروہ ہے اور جب طرح ہمارے ملکوں میں رائج ہے یعنی طعام و سوسن اور میوسن اور چالیسوس کے
حق میں جو فالسائشہ دیکر معاویوں اور مالانوں کو اپنے گھر بلا کر کھلا دیں ہرگز ہرگز کراہت یا حرمت اسکی
عبارت بزازیہ سے نہیں ثابت ہوتی بلکہ ستسان اور عمدگی ظاہر ہوگئی ہے کیونکہ اس نے اور قاضی جان نے
کھدیا فان اتخذوا طعاما للفقراء کان حسنا اور صاحب سیف السنہ اور انکے والد بزرگوار نے جعفرہ
جو کہ حضرت کے مخالف مطالب تھا نقل نہ کیا لاتقر بوالعصاؤہ پڑھ کر وانتم سکاری پر زبان پر بند کر لی تحقیق
اشیق روایت کی عامیم بن کلیب نے اپنے باپ سے اُس نے ایک صحابی انصاری سے رضی اللہ عنہ قال خرجنا
مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازۃ فرأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو علی القبر یوصی الخاف
یقول ادع من قبل رجلیما ومع من قبل راسہ فلما رجم استقبلہ داعی امرأۃ فاجاب عن معبرخی
بالضعام فوضع یدہ ثم وضع الاخری فاکوا و انظر الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلوذ بقمۃ فی فیہ ثم قال

کونہی ہجرت کے لئے نکلے اور
انہوں نے کھانا پکایا اور
قرآن پڑھا اور انہوں نے
اجرت لیا اور انہوں نے
پس فتاویٰ بزازیہ کی عبارت کا
کہ اہمیت ان باتوں کی ثابت
ہوئی ہے قرآن مزدوری دیکر
ختم کیا مراد کی قبر پر
کھانا بچانا پہلے تیسرے
آٹھویں دن ضیافت اذنیاجا
کے لیے بطور فرحت و سرور
کھانا پکانا مکروہ ہے اور
جب طرح ہمارے ملکوں میں
رائج ہے یعنی طعام و سوسن
اور میوسن اور چالیسوس کے
حق میں جو فالسائشہ دیکر
معاویوں اور مالانوں کو اپنے
گھر بلا کر کھلا دیں ہرگز
ہرگز کراہت یا حرمت اسکی
عبارت بزازیہ سے نہیں
ثابت ہوتی بلکہ ستسان اور
عمدگی ظاہر ہوگئی ہے کیونکہ
اس نے اور قاضی جان نے
کھدیا فان اتخذوا طعاما
للفقراء کان حسنا اور
صاحب سیف السنہ اور انکے
والد بزرگوار نے جعفرہ
جو کہ حضرت کے مخالف
مطالب تھا نقل نہ کیا
لاتقر بوالعصاؤہ پڑھ کر
وانتم سکاری پر زبان پر
بند کر لی تحقیق اشیق
روایت کی عامیم بن کلیب
نے اپنے باپ سے اُس نے ایک
صحابی انصاری سے رضی اللہ
عنہ قال خرجنا مع رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی جنازۃ فرأیت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہو علی القبر یوصی الخاف
یقول ادع من قبل رجلیما
ومع من قبل راسہ فلما
رجم استقبلہ داعی امرأۃ
فاجاب عن معبرخی
بالضعام فوضع یدہ
ثم وضع الاخری فاکوا و
انظر الی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یلوذ بقمۃ
فی فیہ ثم قال

اجل بحم شاة اخذت بغیر اذن اهلها فارسلت المرأة تقول یا رسول اللہ انی ارسلت الی النقیع
 وهو موضع یبلاء فیہ الغنم لیشتری فی شاة فلم توجد فارسلت الی حجار الی قد اشتتری شاة ان یرسل
 ہا الی قنہا فلم یوجد فارسلت الی امرأۃ فارسلت الی ہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الطبع
 ہذا الطعام الا من رواہ ابو داؤد والبیہقی فی دلائل النبوة کذا فی مشکوٰۃ فی باب المعجزات کہا
 اس صحابی انصاری نے رضی ہو اسد تعالیٰ اُس سے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے ایک جبارہ
 پر میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبر پر فرماتے تھے گور کر کے کہ پاؤں کی طرف سے قبر کو فرخ کر اور
 سر کی طرف سے فرخ کر پھر جب بعد دفن آپ واپس ہوئے اُس میت کی بی بی نے آدمی بھیجا کہ کھانا تیار رہے نوش
 جان فرمایا ہے آپ نے قبول فرمایا اور ہم جماعت آپ کے ساتھ تھے وہاں گئے کھانا سامنے آیا اپنے دست مبارک
 اپنا کھانے کی طرف بڑھایا پھر سب جماعت قوم نے بڑھایا اور کھایا پھر ہم نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو کُآپ لقمہ چبا ہے تھے وہاں مبارک میں اور نکلے نہیں پھر اپنے ارشاد فرمایا کہ میں جانتا ہوں یہ گوشت ایسی
 بکری کا ہے کہ جو مالک کی بے اجازت لگی ہے عورت نے مالک کے ہاتھ یہ کہہ کر بھیجا کہ یا رسول اللہ میں نے آدمی
 نفع میں بھیجا جہاں بکریاں کبھی ہیں مالک بکری ہوں آجائے لیکن یہ بی بی نے اپنے ہمسایہ کے پاس آدمی
 بھیجا کہ جو اُس نے بکری خریدی ہے وہ مجھ کو بیعت بھیجے اتفاق سے وہ ہمسایہ بھی گھرنے تھا پھر میں نے اُسکی
 بی بی کے پاس بھیجا اُس نے بے اذن خاوند کے بکری میرے پاس بھیج دی تب فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ کھانے یہ کھانا قیدیوں کو شیخ عبدالحی وغیرہ محدثین لکھتے ہیں کہ وہ قیدی لوگ کفار تھے کہ دائرہ تکلف
 شرعی سے خارج تھے اور وہ خاندان مسکاتہ ملا تھا تاکہ اُسکا اذن لیا جاتا اور مسلمان کھا لیتے روایت کیا اس
 حدیث کو ابو داؤد نے اور بیہقی نے دلائل نبوت میں یہ مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں ہے اور کہا علامہ برہان
 حلبی نے شرح کبیر فیہ میں کہ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد نے ساتھ اسناد صحیح کے اکتھل اس
 حدیث صحیح سے ثابت ہو اگر اہل میت کی دعوت قبول کرنی جائز ہے اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 بھی سب جماعت کے ساتھ کھانا کھانے کے لئے بیٹھے تو یہ ثابت ہوگا اگر کوئی غنی بھی جو صرف صدقہ
 نہیں ایسی دعوت میں شریک ہو جائے درست ہے پس مبنی جواز کا اس بات پر ہا جب اہل
 میت کھانا تیار کرے نہ واسطے زیاد سمعہ کے بلکہ بنظر ثواب و قربت وہ جائز ہے مولینا شاہ عبد الغنی
 محدث رحمۃ اللہ علیہ نے جن سے مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی نے حدیث پڑھی تھی کتاب انجیح الحی

شرح ابن ماجہ میں لکھتے ہیں واما سنعة الطعام من اهل الميعة اذا كان للفقراء فلا بأس به لان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل دعوة المرأة التي مات زوجها كما في سنن ابی داؤد یعنی کھانا تیار
کرنا اہل میت کا جب بیقر ثواب نقرار کے لیے ہوتے کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
قبول کی دعوت اس عورت کی کہ جبکہ فاؤنڈ مر گیا تھا جیسا کہ سنن ابی داؤد میں ہے یعنی وہ حدیث
عاصم بن کلیب کی جسکا حال اوپر لکھا گیا اور لکھا ملا علی قاری نے مرقات شرح مشکوٰۃ میں ہذا الحدیث
یظاہرہ یرد علی ما قرأ اصحاب مذهبنا من انه یکرہ اتخاذ الطعام فی الیوم الاول والثالث
وینعل الاسبوع یعنی یہ حدیث عاصم بن کلیب کی ظاہر کھلے طور پر رد کر رہی ہے اس مسئلہ کو جو
ہمارے مذہب والوں نے قرار دیا ہے کہ کھانا تیار کرنا پہلے روز اور تیسرے دن اور ہفتہ بعد مکروہ
ہے اس کے بعد علی قاری نے اپنے مذہب والوں کی وجہ بیان کی کہ وہ خلاف حدیث کیوں حکم
دیتے ان کا حکم مجہول ہے ایسے مقامات پر کہ جسکے وارثوں میں کوئی چھوٹا لڑکا نابالغ ہو یا یہ کہ بالغ
ہو لیکن غائب ہو ویاں موجود نہ ہو یا موجود ہو لیکن اس کی رضامندی نہیں معلوم ہوتی اور کیا جائے
یہ کھانا خاص مال ترکہ سے اور کیا ہووے کسی ایک معین وارث نے اپنے مال سے عیارت مرقات علی قاری
کی یہ ہے یجمل علی کون بعض الوتة صغیرا او غائبا او لہ غیر من رضاعة اولہ لیکن الطعام من
عند احد المعین من مال نفسه اور آخر عیارت میں لکھا و نحو ذلك یعنی جیسے یہ عذر ہم نے بیان کیے
ایسے ہی اور عذر مثل ریارد سمعہ وغیرہ کے جب پیش آئینگے ان کے سبب کھانا میت کا منع کیا جائے گا
ہمارے اصحاب مذہب کی غرض یہ ہے نہ یہ کہ اہل میت کا دعوت کرنا اگر محض ثواب کے لیے اور وراثت
مذکورہ سے خالی ہوتی بھی مکروہ ہے جاشا و کلا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین
جس فعل کے قائل ہوئے ہوں وہ ہرگز مکروہ نہیں الحاصل باقرار محدثین یہ حدیث عاصم بن کلیب اور
باب تجاوز طعام اموات ایک اصل عظیم ہے اور قسین دہم اور ستم وغیرہ کے لیے ایک اصل عظیم سابق گذر چکی
کہ حیض طرح وعظ کے لیے بیاعت بعض مصالح دن معین کیا گیا اسی طرح صدقہ اموات کے لیے بھی
بیاعت بعض مصالح تین یوم واقع ہوا بنا علیہ یہ فاتحات مرہ بہ ہندوستان موافق اولہ شرعیہ سلمہ
اہل سنت و جماعت نہایت مجمع میں اور جو لوگ انکو رد کرتے ہیں بیاعت اثر جزیر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ
کے کہ جبکہ امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے قال کتنا فعل الاجتماع الی اهل الميعة و صنعہم

الطعام من النباحۃ یہ دلیل کئی وجوہ سے مخدوس ہے اولاً یہ کہ مقدمہ شرح مسلم میں ہے کہ جب صحابی یوں کہے کہ ہم ایسا کیا کرتے تھے یا ایسا کہا کرتے تھے تو اسکی دو تفصیل ہیں اگر وہ یہ کہے کہ زمانہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں ہم ایسا کرتے تھے تو وہ حدیث مرفوع ہے ورنہ موقوف ہے اس قول کو جمہور محدثین و اصحاب فقہ و اصول کا قول لکھا ہے پھر لکھا ہے کہ ہذا ہوا الذہب الصحیح النظار ہر بنا علیہ قول جریر بن عبد اللہ جو مصنف طرف زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں موقوف ہوا اور حدیث موقوف حجت نہیں جیسا کہ میر سید شریف رسالہ اصول حدیث میں فرماتے ہیں الموقوف وہ مطلقاً ما روٰ عن الصحابی من قول او فعل متصل کان او منقطعاً وهو لیس بچتہ علی الاصح اور تامل محمد طاہر نے مجمع البحار کے خاتمہ جلد ثالث میں لکھا و الموقوف ما روٰ عن الصحابی من قول او فعل متصلاً و منقطعاً وهو لیس بچتہ لیس یہ حدیث موقوف جریر بن عبد اللہ کی حجت نہیں حالانکہ معارض ہے اسکو حدیث صحیح مرفوع رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ثانیاً معنی حدیث جریر کے یہ ہونے کہ ہم نباحۃ میں شمار کیا کرتے تھے ایسا کہ لوگ جمع ہو دیں اہل میت کے پاس اور وہ انکے لئے کھانا تیار کریں یا بخل الحجابہ شرح ابن ماجہ میں اسکی تفسیر لکھی ہے بعد و ذکا کو ذکا النوح یعنی ایسا کہ گناہ ہم ایسا شمار کیا کرتے تھے جیسا نوحہ میں گناہ ہوتا ہے اور نوحہ کا مسلمہ ہے کہ شرح کبیر منیہ میں ہے و یحرم النوح یعنی حرام ہے نوحہ کرنا اور ابو داؤد میں ہے لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناشۃ و المسقۃ یعنی لعنت کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نوحہ کرنا والے پر اور رخصت سے نوحہ سننے والے پر تو معلوم ہوا کہ اس جملہ اور طعام میں آدمی مرکب حرام اور متحق لعنت ہوتا ہے بھلا اگر یہ بات صحیح ہوتی تو کس طرح اباب قتادہ بن زبزیہ و قاضیخان غیر ہما فتویٰ دیتے کہ اگر غریبوں کے واسطے اہل میت کھانا تیار کریں تو اچھی بات ہے اور کس طرح تشریف لیا جاتے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مع اصحاب اُس حور کے بلانے سے جبکہ خاندنہ مر گیا تھا کہونکہ ان دونوں صورتوں میں اجتماع الی ماہل المیت اور تیار کرنا کھانا کیلئے جو مستکرمین حرام اور متحق لعنت کہتے ہیں دونوں باتیں موجود ہیں اور بڑی شوقی کی اس مقام پر مؤلف براہین قاطعہ نے کہ صفحہ ۹ و ۱۰ میں تحت حدیث جریر ابن عبد اللہ لکھا اس حدیث میں اجتماع کو مطلق فرمایا ہے کوئی قید نہیں کہ کس واسطے جمع ہونا تھا خواہ معض تعزیت مکررہ کے واسطے خواہ قرآن پڑھنے کو اور مطلق کو مقید کرنا بالرای حرام ہے اور طعام بھی مطلق ہے بھلا جب اجتماع مطلق رہا جمع اجتماعات کو شامل اور طعام بھی مطلق رہا سب افراد طعام کو

شامل تو دیکھئے یہ کج نہیں مولف براہین کی کہاں کہاں پہنچے گی صورتیں مذکورہ بالا ملاحظہ کرنی چاہئیں
 مثالاً شافعیہ رحمہ اللہ نے اُس اجتماع اور طعام کو موت کے وقت کر وہ لکھا ہے جیسا کہ علامہ حلبی نے شرح
 کبیر میں حدیث جریر کو لکھا ہے واما بیدل علی کواہتہ ذلک عند الموت فقط اور حدیث غاصم
 بن کلیب میں حضرت کا دعوت قبول کرنا بعد و فن میت کے تھا تو اس صورت میں شبہ بقایہ من ادلہ کا
 بھی دفع ہو گیا اور ہمارے ارباب مذہب نے جو بعد و فن بھی چند روز تک اطعام طعام کو منع کیا ہے
 اُسکا بیان فتاویٰ قاضیخان سے اور حنفیہ مرقاۃ علی قاری سے گذر چکا کہ اُس منع کی شکلیں اور
 محض قربت و ثواب کی نیت سے منع نہیں بلکہ فتاویٰ میں ہے کہ سات روز تک یوم موت سے
 یا چالیس روز تک میت کی طرف سے برابر صدقہ کیا جائے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور فقرائے لئے
 طعام کا حسن ہونا بھی گذر چکا اربعاً علی قاری نے مرقاۃ میں اُس اجتماع اور منع طعام کی شرح
 اس طرح پر لکھی ہے فیذبحنی ان نفید کلا ثم بنوع خاص من اجتماع یوجب استیاء اهل الموت
 فیطعموہم کواہتہ یعنی ہم کو چاہئے کہ نہ مطلق رکھیں اس اجتماع کی منع کو بلکہ مقید کر دیں کلام ارباب
 فتاویٰ مستندہ حدیث جریر کو ایک قسم کی اجتماع خاص کے ساتھ کہ آدمی خواہی نخو اہی جمع ہو جائیں اور
 وازنان میت انکو شرمناشرمی سے کہلائیں جبراً وکہ ما تو یہ اجتماع البتہ درجہ حرمت میں اور مستحق
 لعنت ہوگا جو گناہ تو ح کے برابر گنا گیا ہے اس صورت میں البتہ کلام الاجتماع کا حدیث جریر میں عہد
 کے نئے ہے مولف براہین نے جو سیوم کے اجتماع اور تقسیم نخود کو اہل سنی طرح دہم و بستم و چہلم
 وغیرہ کے اجتماعات و اطعامات کو حدیث جریر بن عبد اللہ میں داخل کیا اور ان کے سب ہم مشرب
 اگلے پچھلے داخل کرتے ہیں اور اس کو بڑی قوی دلیل لوہے کی لاٹ سمجھ رہے ہیں معلوم ہو چکا
 تحقیقات مذکورہ بالا سے کہ بالکل بے اصل ہے ایسے کہ سیوم میں اجتماع للقرارة ہے وہ باجماع
 جائز جیسا کہ عینی وغیرہ سے گذر چکا اور تقسیم نخود و شیرینی وغیرہ سیوم میں اور اطعام طعام دیگر
 فاتحات میں نہ استیاء شرمناشرمی سے ہے جو ملا علی قاری نے اثر جریر بن عبد اللہ سے ثابت کیا کہ
 لوگ خواہی نخو اہی وازنان میت کے گرد ہونے اور حلقہ مار کر بیٹھ رہے بلکہ خود در شہ میت نے
 ملائوں اور مصلیوں کو دعوت کر کے بنظر قربت و ثواب بلایا ہے جو لوگ اُس جاس میں عزبا ہیں اُنکے
 دینے میں ثواب صدقہ اور جو کوئی غنی ہیں اُن میں ثواب فعل معرون موجود ہے جس طرح نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم جماعت صحابہ میں اس عورت کے گھر جبکا خاوند مر گیا تھا موجود تھے خامساً
 ماثر جریر میں اجتماع اور صنع طعام دونوں فعل ہیں اور فعل جب ہوگا لایہ کسی زمانہ میں ہوگا وہ زمانہ
 اس اثر میں محدود نہیں بلکہ وقت وفات میت سے لیکر جب تک دارثناں میت زندہ رہیں اس وقت
 تک کو شامل ہے پس حرج عظیم لازم آئیگا اسلئے کہ جب اجتماع مولف براہین نے مطلق لیا کہ خواہ
 کسی واسطے آدمی جمع ہوں اور تعقید بالرائے حرام ہے اب ہم کہتے ہیں کہ زمانہ بھی مطلق ہی خواہ کبھی
 آدمی جمع ہو جائیں تو لازم آئیگی دو قباحتیں ایک یہ موت میت کے بعد سے ابد اہل میت کے گھر
 اجتماع اور اطعام طعام خواہ کسی وجہ سے ہو ممنوع اور حرام ہو گیا اور یہ بڑی حرج کی بات ہوئی سبب
 علاطی نے نہ کو مخصوص کر دیا وقت موت کے ساتھ کہ وہ وقت تاسف اور وقت مشغولی تکفین و غسل وغیر
 کا ہے اور بعد فن کا حکم اس سے خارج رہا عبارت انکی شرح حدیث جریر میں یہ ہے و انما یدل علی کراہۃ
 ذلک عند الموت فقط یعنی یہ حدیث جریر فقط موت ہی کے وقت صنع طعام و اجتماع کی کراہت تحریر ہے
 و اہل کرفی ہے لا غیر و وسری قباحت یہ کہ جب زمانہ مطلق رہا تو جمع افراد یعنی ایام معینہ و غیر
 معینہ کو شامل ہوگا المطلق پوری ہی اطلاق کلیہ مسلم الثبوت ہے جو جس طرح ایام معینہ کے فاتحات
 میں اجتماع و صنع طعام ہوگا اسی طرح ایام غیر معینہ کے اطعام مساکین میں بھی یہی دو نو باتیں موجود ہوں گی
 الاجتماع الی اہل المیت و صنعہم الطعام پس جن لیل سے ایام معینہ کے کھانے کو منع کرتے ہو
 اسی دلیل سے ایام غیر معینہ میں طعام مساکین کا وہ حرام مثل نوحہ ٹھہر گیا یا نعین اچھا اعتراض کا
 جھوٹا لاسے کہ پتی مشت خاک بھی اڑا لیکے الحاصل حاصل حیرت منیہ کی نظر بہت صحیح ہے اور اس نظر پر جو نتیجہ
 شامی نے نظر فرمائی ہے اسکا بعض مضمون مثلاً یہ عبارت فاندہ واقعة حال لا عموم لہا مع احتمال سبب
 خاص بخلاف مافی حدیث جریر علی انہ بحث فی المنقول فی من ہلنا و ما ہب غیرنا کالشافعیۃ
 نالفت قرار داد علمائے متقدمین مثل علی قاری و حیرہ کی ہے کہ فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم صحیح اسناد
 پہنچا ہوا کہ جسکی بابۃ ارشاد ہو ما تاکہ الرسول یلخذ ذرۃ بلا ساض مرفوع صحیح واقعہ حال ٹھہر کر ترک کر دیا جائے
 اور اسکے مقابل میں ایک صحابی کا اثر جو موقوف انہی پر ہے تانوں کلی تجویز کیا جائے اور طرہ ماجلیہ ہے کہ دونوں میں
 تنازع ہی نہیں جو حدیث عام بن کایب میں ثابت ہوا وہ بنظر قرینہ و ثبوت ہے اسکو ہمارے صحاب جائز
 رکھتے ہیں اور جو حکم اثر جریر بن عبد اللہ میں ہے وہ استیاد و سمدہ دریا موافق مذکورہ بالا کے سبب ہے اسکو ہمارے

الاباب فتاویٰ منع کرتے ہیں پس منقول فی المذہب میں بحث نہ ہوئی اور شافعیہ وغیرہ کا مذہب ہم پر محبت نہیں اس سبب عاجزاتم السطور نے سابقاً النوار ساطعہ میں فقط کبیری کی نظر کو ذکر کیا اور شامی کی نظر کو بیان نہ کیا تھا کہ وہ خود منظور فقہی تھی اور اس مضمون کے بعد جو فقہ شامی نے وجہ کراہت میں متا کیر بیان کی ہیں وہ ہمارے اور علامہ حلی وغیرہ کے خلاف نہیں بلکہ عین موافق ہیں یعنی ورثہ کا صغیر یا غائب ہونا اور سامان فرحت و سرور مثل بجانے طبل اور تنبی وغیرہ کے افعال قبیحہ کرنا وجہ کراہت تحریم ضیافت متعلقہ اموات کے ہے یہ ہرگز نہیں کہ بنظر ثواب کھانا پکھانا اور اجتماع ہونا فقط یہی دو امر مندرجہ حدیث جبریر موجب کراہت و تحریم ہوں یہ تعلیلات متاخرہ شامی کے بالکل فقہا احناف کے موافق و مطابق ہیں اور شاہ عبدالغنی دہلوی موصوف الصدک کا بیان بھی یہی ہے کہ کتاب شفا السائل میں و طعام یختم مثل شادی جمع شدن در خانه میت مثل اجتماع شادی مکروہ است اور یہی مطلب داکا ہی کہتوں نے اپنی دوسری کتاب النجاح الحاجہ شرح ابن ماجہ میں داما اذا کان لا غنیاء والا ضیاء ممنوع مکروہ کا بحث اسناد و ابن ماجہ کنایۃ الاجتماع و صنعۃ الطعام الی آخرہ یعنی جب وہ کھانا مخصوص منیا ہی کے لئے ہوا اور ان لوگوں کے لئے جو خواہی نخواستہی اگر جمع ہو گئے ہیں تو وہ ممنوع اور مکروہ ہے پس شاہ صاحب موصوفت صنات بیان فرمادیا کہ ممنوع و مکروہ وہ شکل ہے جس میں مثل طعام شادی اجتماع انیاء و ضیاء کا ہوا اور یہ محل حدیث جبریر کا ہے انکے نزدیک اور جو بنظر ثواب ہوزہ جائز ہے وہ محل ہے ان کے نزدیک حدیث عام بن کلیب کا جیسا کہ النجاح الحاجہ سے اوپر نقل کیا گیا اور یہی مذہب ہے تیسری دلیل مانعین کی روایات جہلم وغیرہ یہ عبارت ہے کہ سفین السنہ کے صفحہ ۱۵ میں مرقوم ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے مقالہ الوصیت یعنی وصیت نامہ میں فرمایا ہے دیگر عادات شنیعہ ما مردم اسرار است در ماتم و جہلم و شمشاہی و فاتحہ سالدینہ انی آخرہ میں کہتا ہوں اگر یہ لوگ عاقل ہوتے شاہ ولی اللہ کے کلام کو کبھی پیش کرتے ایسے کہ اس میں جہلم وغیرہ کے کھانے کو نہیں منع کیا اس میں تو اسرار کرنے کو عادات شنیعہ سے لکھا ہے اسرار کہتے ہیں بے اندازہ خرچ کرنے کو اور قرآن شریف میں ہر دو لایسرا فواللہ لایحب المسرفین اسرار کو کون درست کہتا ہے شاہ ولی اللہ صاحب کا منشا اُسکے بند کرنے میں بند کرنا اسرار کا ہے چنانچہ اسی برائی انہوں نے بیان کی ہے اور ہم بھی اسکو بڑا کہتے ہیں اور اسرار لوگوں میں طبع کی مختلف تھا میں پیدا ہو گئی تھی غالباً شامی نے ضیافت اموات کی شہادت میں لکھا ہے یحصل عند ذلک

مورد اولیٰ
 میں اس وقت
 یعنی وقت کھانا
 کھانے کے وقت
 کبیری کی نظر
 کو ذکر کیا
 اور شامی کی
 نظر کو بیان
 نہ کیا تھا
 کہ وہ خود
 منظور فقہی
 تھی اور اس
 مضمون کے
 بعد جو فقہ
 شامی نے
 وجہ کراہت
 میں متا کیر
 بیان کی ہیں
 وہ ہمارے
 اور علامہ
 حلی وغیرہ
 کے خلاف
 نہیں بلکہ
 عین موافق
 ہیں یعنی
 ورثہ کا
 صغیر یا
 غائب ہونا
 اور سامان
 فرحت و
 سرور مثل
 بجانے
 طبل اور
 تنبی وغیرہ
 کے افعال
 قبیحہ
 کرنا وجہ
 کراہت
 تحریم
 ضیافت
 متعلقہ
 اموات کے
 ہے یہ ہرگز
 نہیں کہ
 بنظر
 ثواب
 کھانا
 پکھانا
 اور
 اجتماع
 ہونا
 فقط
 یہی
 دو
 امر
 مندرجہ
 حدیث
 جبریر
 موجب
 کراہت
 و
 تحریم
 ہوں
 یہ
 تعلیلات
 متاخرہ
 شامی
 کے
 بالکل
 فقہا
 احناف
 کے
 موافق
 و
 مطابق
 ہیں
 اور
 شاہ
 عبدالغنی
 دہلوی
 موصوف
 الصدک
 کا
 بیان
 بھی
 یہی
 ہے
 کہ
 کتاب
 شفا
 السائل
 میں
 و
 طعام
 یختم
 مثل
 شادی
 جمع
 شدن
 در
 خانه
 میت
 مثل
 اجتماع
 شادی
 مکروہ
 است
 اور
 یہی
 مطلب
 داکا
 ہی
 کہتوں
 نے
 اپنی
 دوسری
 کتاب
 النجاح
 الحاجہ
 شرح
 ابن
 ماجہ
 میں
 داما
 اذا
 کان
 لا
 غنیاء
 والا
 ضیاء
 ممنوع
 مکروہ
 کا
 بحث
 اسناد
 و
 ابن
 ماجہ
 کنایۃ
 الاجتماع
 و
 صنعۃ
 الطعام
 الی
 آخرہ
 یعنی
 جب
 وہ
 کھانا
 مخصوص
 منیا
 ہی
 کے
 لئے
 ہوا
 اور
 ان
 لوگوں
 کے
 لئے
 جو
 خواہی
 نخواستہی
 اگر
 جمع
 ہو
 گئے
 ہیں
 تو
 وہ
 ممنوع
 اور
 مکروہ
 ہے
 پس
 شاہ
 صاحب
 موصوفت
 صنات
 بیان
 فرمادیا
 کہ
 ممنوع
 و
 مکروہ
 وہ
 شکل
 ہے
 جس
 میں
 مثل
 طعام
 شادی
 اجتماع
 انیاء
 و
 ضیاء
 کا
 ہوا
 اور
 یہ
 محل
 حدیث
 جبریر
 کا
 ہے
 انکے
 نزدیک
 اور
 جو
 بنظر
 ثواب
 ہوزہ
 جائز
 ہے
 وہ
 محل
 ہے
 ان
 کے
 نزدیک
 حدیث
 عام
 بن
 کلیب
 کا
 جیسا
 کہ
 النجاح
 الحاجہ
 سے
 اوپر
 نقل
 کیا
 گیا
 اور
 یہی
 مذہب
 ہے
 تیسری
 دلیل
 مانعین
 کی
 روایات
 جہلم
 وغیرہ
 یہ
 عبارت
 ہے
 کہ
 سفین
 السنہ
 کے
 صفحہ
 ۱۵
 میں
 مرقوم
 ہے
 کہ
 شاہ
 ولی
 اللہ
 صاحب
 نے
 مقالہ
 الوصیت
 یعنی
 وصیت
 نامہ
 میں
 فرمایا
 ہے
 دیگر
 عادات
 شنیعہ
 ما
 مردم
 اسرار
 است
 در
 ماتم
 و
 جہلم
 و
 شمشاہی
 و
 فاتحہ
 سالدینہ
 انی
 آخرہ
 میں
 کہتا
 ہوں
 اگر
 یہ
 لوگ
 عاقل
 ہوتے
 شاہ
 ولی
 اللہ
 کے
 کلام
 کو
 کبھی
 پیش
 کرتے
 ایسے
 کہ
 اس
 میں
 جہلم
 وغیرہ
 کے
 کھانے
 کو
 نہیں
 منع
 کیا
 اس
 میں
 تو
 اسرار
 کرنے
 کو
 عادات
 شنیعہ
 سے
 لکھا
 ہے
 اسرار
 کہتے
 ہیں
 بے
 اندازہ
 خرچ
 کرنے
 کو
 اور
 قرآن
 شریف
 میں
 ہر
 دو
 لایسرا
 فواللہ
 لایحب
 المسرفین
 اسرار
 کو
 کون
 درست
 کہتا
 ہے
 شاہ
 ولی
 اللہ
 صاحب
 کا
 منشا
 اُسکے
 بند
 کرنے
 میں
 بند
 کرنا
 اسرار
 کا
 ہے
 چنانچہ
 اسی
 برائی
 انہوں
 نے
 بیان
 کی
 ہے
 اور
 ہم
 بھی
 اسکو
 بڑا
 کہتے
 ہیں
 اور
 اسرار
 لوگوں
 میں
 طبع
 کی
 مختلف
 تھا
 میں
 پیدا
 ہو
 گئی
 تھی
 غالباً
 شامی
 نے
 ضیافت
 اموات
 کی
 شہادت
 میں
 لکھا
 ہے
 یحصل
 عند
 ذلک

غالباً من المتكررات الكثيرة كما يقاد الشمع والقناديل التي لا توجد في الافراسطو وكان الطيور في
 الغناء بالاصوات الحسان اجتماع النساء والمردان اخذوا العجوة على الذكورة وقرارة القرآن الى آخره ويحيى
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موٹی کے کھانوں میں تندی اور شمعیں روشن کیجاتی ہیں اس طرح کہ محافل شادی
 میں بھی نہیں اور طبلہ بجاتے ہیں اور گیتا خوش آوازی سے ہوتا ہے عورتیں اور بے ریشہ لڑکے کرتے ہیں
 جو کچھ قرآن پڑھتے ہیں اسکی مزدوری لیتے ہیں یہ عبارت شامی نے باب الجنازہ میں لکھی ہے معلوم ہوا کہ
 بعض جگہ ایسے اسرافات بھی جاری ہو گئے تھے اور اسی طرح جو خاص ہے احباب اور برادران انعمیاء میں
 حصص بطور تورہ بندی تقسیم کرتے ہیں غریبوں کو نہیں کھلاتے وہ بھی فی الجملہ اسراف اور خود نمائی میں داخل
 ہے چنانچہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت جو مولوی اسحق صاحب نے مسائل اربعین کے سوال سی و ششم
 میں جامع البرکات سے نقل کی ہے وہ آئندہ بعد از نسائی و شمشاہی یا قبل روز درائیں دیا رپزند و در بیان بزرگان
 جحش کنند آیز انجما جی گویند چیزے داخل اعتبار نیست بہتر آن است کہ خوردند انتہی واضح ہو کہ
 شرح مشہاج میں جو گذرا کہ شش ماہی و سالیانہ وغیرہ کا کھانا مکروہ ہے انیس ایک یہ بھی سبب ہے
 کہ جو مستحق اس کھانے کے ہیں انکو نہیں کھلاتے اور کھانا اس طرح کا لکھنی پکاتے اور اسیں طرح کی
 زینتیں کرتے ہیں جب طرح شادی عروس کے کھانے میں دستور ہے اور احباب کی ضیافت خوشی خوشی
 کرتے ہیں ایسے کھانے کو فقہا منع کرتے ہیں فتح القدر شرح ہدایہ میں ہے دیکرہ اتخاذ الضیافۃ من
 اهل الميت لانه شیع فی السرور ولا فی الشراء یعنی الحزن دہی بداعتہ مستقبحۃ الی آخرہ اور عاشر
 خزائن الروایات میں ہے ولا ضیافۃ فی بیوت الموتی دھم فی اللحد یعنی احباب کی ضیافت تکلف اور
 زینت کے ساتھ اہل میت سے لیتا اور کھانا مکروہ ہے کیونکہ یہ بات سرور میں جائز ہے موت میں سرور
 کہاں یہاں تو شرور یعنی غم میں اور موٹی کے گھروں میں ضیافت کیسی حال یہ کہ وہ قبروں میں پڑے
 ہیں واضح ہو کہ جس نقیہ کے کلام میں مخالفت ہے وہ ایسے قسم کے کھانے کی مخالفت ہے دلیل اسکی یہ ہے
 کہ ہر بیع بزازیہ وغیرہ میں موجود ہے وان اتخذنا طحما للفقراء کان حسنا اور جو لوگ تعینات کرتے
 ان فاتحات کو جائز رکھتے ہیں وہ سب شرط کرتے ہیں کہ محض انعمیاء کو کھلا دینا ثواب صدقات میں معتبر
 نہیں چنانچہ تحفۃ السامع میں ہے سہ سازی طعام مردہ چون روز سیوم ہفتم چہل روز با بی دہی
 در ویش را در نہ نباشد معتبر باقی رہی یہ بات کہ جب طعام بنظر ثواب اموات کیا گیا از فقرا ہی

اس کا کوئی
 کھانے کی حالت
 لونی اور شادمانی
 اس کا کوئی
 نیاں شرح شیع
 گواہی ہوتی ہے
 اس کا کوئی
 اس کا کوئی
 اس کا کوئی
 اس کا کوئی
 اس کا کوئی

کھلایا لیکن کوئی غنی شخص بھی اس میں شریک کئے گئے تو اس کا بھی ثواب میت کو پہنچتا ہے یا نہیں یہ مسئلہ
 ایک یا مولانا احمد علی محدث سہارنپوری مرحوم کے سامنے پیش کیا گیا کہ مولانا اسحق مرحوم کے ماتہ
 مسائل سوال پچاہ و حکم میں ہے (طعامیکہ بہ نیت تصدقاً بر فقرار از اموات پزند تا ثواب آن با ایشان
 رسید خیر فقیران بود چه تصدق بر فقرا می باشد و بدیه مر اغنیاء) اور اس وقت مولانا موصوف الصدراکسپ
 میرٹھ کوٹھی شیخ آہی بخش خاں بہادر مرحوم میں کھانا گیا رہیں کا تناول فرما رہے تھے موقع وقت بھی
 یہی تھا کہ جناب مولانا بفضل حق بیجاہ بہت خوشحال و متمول و صاحب تجارت تھے اور وہ کھانا
 ایصال ثواب روح پر فتوح حضرت خورش تقطین قدس سرہ کے لئے تھا ارشاد فرمایا کہ اسکے معنی یہ ہیں
 کہ اغنیاء کے کھانے میں اس درجہ کا ثواب نہیں پہنچتا جس طرح فقرا کے کھانے کا پہنچتا ہے اور یہ نہیں اغنیاء کے
 کھانے کا بالکل ثواب پہنچے اسلئے کہ اطعام الطعام اگرچہ اغنیاء ہی کو ہو دے سنگرات سے نہیں بلکہ معروف
 شرعیہ سے ہے اور حدیث بشریف میں وارد ہے کہ کل معروف صدقۃ یعنی ہر معروف کا کرنے میں
 شرفاً صدقہ کا ثواب ملتا ہے انتہی کلام مولانا المحدث بعد ازاں بندہ کو بلاش نبوی کہ یہ تو از حدیث جواب
 ہوا اب جزئیہ فقہا بھی دیکھنا چاہیے تو چند کتب میں بندہ نے اس مسئلہ کو مفسر چایا چنانچہ لکھتا ہوں سی ما یہ
 مسائل سوال پچاہم میں بحر الرائق سے نقل کیا ہے وقید بالذکوۃ لان النقل یجوز للغنی کما لھا شیء یعنی قید
 زکوٰۃ کی اسلئے کہ نفل صدقہ جائز ہے غنی کو جس طرح جائز ہے مرد ہاشمی نسب کو اور قہستانی کی نفل بصرن الزکوٰۃ میں
 سوق الکلاء و مشیر الی جواز صدقۃ التطوع الی الغنی اسکا بھی خلاصہ ہی نکلا اور ہدیہ کے نفل صدقہ میں قدا
 یقتصد بالصدقۃ فی الغنی الثواب یعنی اغنیاء کا کھلانا جس طرح انکی رضا جوئی اور اپنی کار براری وغیرہ وجوہ ذیوی کے
 لئے ہوتا ہو اسی طرح کبھی بارادہ حصول ثواب بھی ہوتا ہے اور مجمع البحار جلد دوم میں ہے المصلدۃ ما تصدقت
 بد علی الفقراء ای غالباً نواضعھا کذلک فانھا علی الغنی جازئۃ عندنا یا ثاب بہ بلا خلا یعنی صدقہ وہ جو
 فقرار کو دیا جائے اور مراد اس سے یہ ہے کہ اگر صدقہ ایسے ہی ہوتے ہیں ورنہ صدقہ بیشک غنی کو بھی دینا جائز ہے
 اگرچہ ثواب ملتا ہے بلا خلا انتہی اگر کوئی یہ کہے اغنیاء کا دینا مہرب اور ہدیہ ہوتا ہے تو جواب یہ ہے کہ ہدیہ
 اور ہبہ مسلمانوں کو کرنا بھی معروفات شرعیہ و موجبات ثواب میں ہے پس ثواب ضرور ملے گا گو بہ نسبت فقرار کے
 کم ہو چوکتی دلیل منع چہلم وغیرہ پر قاضی ثار الشہ پانی سی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول جو وصیت نامہ میں
 فرماتے ہیں بعد مردن من روم ذیوی مثل دہم و بسم و چہلم و شمشاہی و بر سینتی بیچ مکنند کہ رسول

سلی اللہ علیہ وسلم زیادہ از سر روز ماتم کردن جائزند آشتہ اندالی آخره واضح ہو کہ کھانا شہ کھانا امور دین سے ہے اور قاضی صاحب نے رسوم و نیوی کو منع فرمایا ہے وہ یہ کہ عورتیں جن ہو کر ان ایام میں رویا پینا کرتی ہیں اور یہ ہم اپنی طرف سے نہیں کہتے خود قاضی صاحب کی دلیل اپنے منہ بول رہی ہے یعنی منع چہلم وغیرہ کی دلیل یہ فرماتے ہیں کہ رسول سلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ ماتم کرنا جائز نہیں فرمایا پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ چہلم ہی برسی چہلم وغیرہ میں ماتم نہ کریں مولوی اسماعیل صاحب نے بھی تذکرہ الاخوان میں لکھا ہے جو عورت ماتم پر سی کو آتی ہے وہ بھی ان کے پیٹنے چلانے میں شریک ہوتی ہے پھر کسی کے یہاں تین دن کسی کے سات دن کسی کے دس کسی کے چالیس دن کسی کے چھ مہینے تک کسی کے برس و ذریعہ کسی کے دو برس تک یہی بات جاری رہتی ہے جتنے دنوں جب قدر یہ نوحہ زیادہ ہو اسی قدر اسپینوں کوں کی تقریف ہو اور اگر تہو تو وطن کرتے ہیں کہ فلاں کے ہاں سمیت کی کچھ قدر ہوئی اور مردو جو جاتے ہیں تو صرف و مستند و اوج کے موافق ان لوگوں کے دکھلانے کو کچھ فاتحہ وغیرہ پڑھتے ہیں اور اُس فاتحہ سے مرد کے واسطے ثواب منظور نہیں ہوتا یہ عبارت شخص تذکرہ الاخوان کی ہے پس قاضی صاحب کا اشارہ ان امور کو طرف

ہے در ذہن خود اسی وصیت نامہ میں فرماتے ہیں واذ کلمہ در واد و حتم قرآن و استغفار از مال حلال صدقہ لفقرا باخفا اما ذہ فرمایند انتہی اس سے ظاہر ہو گیا کہ ختم کلمہ قرآن وغیرہ سب قاضی صاحب کے نزدیک درست ہے اور صدقہ کو جو پوشیدہ فرمایا وہ اس لیے کہ اپنے درخت میں کچھ طریق نمودار نہمائیں وغیرہ کا دیکھا ہو گیا کہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں اس واسطے اخفا کا حکم دیا ورنہ صدقہ ظاہر کرنا شرع میں درست ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان تبدوا الفصا قات فتعما ہی شاید عبدالقادر صاحب نے اس آیت کا ترجمہ اس طرح کیا ہے اگر کھلی دو خیرات تو کیا اچھی بات ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے اس کا فارسی ترجمہ یہ کیا ہے اگر آشکا را کنید خیرات را پس نیکو چیز است اور

ظاہر کر کے دینے میں ایک نفع اور بھی ہے تاکہ اور آدمیوں کو ہدایت ہو وہ بھی صدقہ کریں پانچویں دلیل منع چہلم وغیرہ کے لیے یہ لکھتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا ہے طعام المیت میت القلب طعام المریض مریض القلب و در نواز ہشام آذہ کہ مکروہ ہست اجابت کروں طعام سے کہ بجہت روح مردہ

کردہ باشند یعنی میت کا کھانا دل کو مردہ کر دیتا ہے اور مریض کا کھانا دل کو بیمار کر دیتا ہے اور نواز ہشام میں آیا ہے کہ مکروہ ہے قبول کرنا اُس کھانے کا جس کا روح میت کے واسطے کیا ہو و انتہی کلام ہم کہتے ہیں کہ اگر اس حدیث کو صحیح لکھو گے تو دوسری حدیثیں جو ترغیب خیرات میں میت کی طرف

سے آئی ہیں اور باجماع امت وہ مقبول ہیں ان کا کیا جواب دو گے اور اس حدیث کی اسناد بھی معلوم نہیں نہ صحابی کا نام کہ کس صحابی نے حضرت نسلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا اور نہ مابعد صحابی کے اور پراویوں کا حال معلوم کہ پھر صحابی سے کن کن راویوں نے اسکو روایت کیا اور نہ کتاب حدیث کا نام مرقوم کہ صحاح ستہ میں یا کسی اور کتاب حدیث میں یہ حدیث موجود ہے اور قطع نظر ان امور کے پیش کرنا اس حدیث کا واسطے ممانعت ناقحات مخصوصہ معینہ سیوم دوہم و بستم و چہلم کے فقط صحیح نہیں ہیں مطلق طعام میت کی نہی موجود ہے تو صدقہ علی التین بھی ندارد ہوا جسکو تم جائز کہتے ہو اور جب اس دعوت کا قبول کرنا مکروہ ہوا مطلقاً بلا قید و شرط و فقیر تو وہ جو حکم صدقہ کا میت کی طرف سے فقہ و حدیث میں ہے اس دعوت کو قبول جنات کریگے یا جنگل کے وحوش و طیور منکرین الہی سند کتاب اربعین سے لائے جس سے اپنے پانوں میں خود تیشہ مار گئے چھٹی و لیل منع کی یہ کہ مسائل اربعین میں لکھا ہے درنوار الفتاویٰ

اور وہ انکے اجابت کر دین طعامیکہ از بہر مردہ ساختہ باشند مکروہ ست سہ روزہ ہفتہ و ماہیانہ و سالیانہ و آن طعام علماء و فضلاء مکروہ است انتہی اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ یرمی اور یرمیچہ اور چہلم وغیرہ کا کھانا مکروہ علماء و فضلاء کے واسطے ہے اور ان کو مکروہ نہیں اگر سب کو مکروہ ہوتا تو عالموں کا نام لینا کیا ضرور تھا خیر اگر یہ لوگ اسی قدر لکھیں کچھ ممانعت نہیں اس واسطے کہ علماء فقلاً تو خود اس کھانے میں کم جاتے ہیں اکثر اور آدمی کھاتے ہیں اگر دردن کو جائز ہوا یہ بھی غنیمت ہے اور صحیح نبی ہے اس سلسلہ میں بڑی شہرت مولوی اذہبیل صاحب کی ہے کہ وہ فرمایا ان تین میں ان قیسات کو مکروہ و حرام کہتے ہیں صورت اسکی یہ ہے کہ ان کے نزدیک محض باعث ممانعت کا یہ ہے کہ ان کو اپنے ہم عصر دن میں یہ معلوم ہوا تھا کہ یہ لوگ فالصائمہ نہیں کرتے بلکہ لوگوں کے دکھانے کو کرتے ہیں اور جبراً کرتے ہیں چنانچہ صراط مستقیم مطبوعہ میرٹھ کے صفحہ ۲۷ میں لکھتے ہیں: و تقسیم طعام سیوم و چہلم بسبب خوف شدن صورت کشادگی

می کنند انتہی اور صفحہ ۳۷ میں ہے: اور نہ پیدار تیز کہ نفع رسانیدن یا موات باطعام و ناقحہ خوانی خوب نیست چہ این معنی بہتر و افضل عرض آن است کہ مقید بر رسم نباشد بے یقین تاریخ در روز و جنس و قسم طعام ہر وقت و ہر قدر کہ موجب اجر جزیل بود بل آرد و ہر گاہ ایصال نفع بہیت منظور دارد و موقوف بر اطعام نگذارد اگر میسر باشد بہتر است و الا صرف ثواب ناقحہ و انلاص بہترین ثوابہا است در یقین تاریخ در روز و قسم و وضع طعام ضیق پیش می آید انسان را خواہ نخواد انچہ کردن دشواری بود و سرانجام آن ضروری افتدالی آخرہ اس عبارت سے

صاف نماز ہو گیا کہ سید م اور چہلم وغیرہ کا کھانا لینا ایام کے سبب منع نہیں جیسا کہ بعض علماء مرفی
 زمانہ ناخیل کرتے ہیں بلکہ اسی قباحت مولوی اسماعیل اور سید احمد صاحب کے نزدیک یہ ہے کہ انسان کے
 اس کے کچھ نہیں دینے یا نہ ہونے یا بندگی تو تاریخ ایام سے خواہ مخواہ اُسکو کرنا پڑتا ہی نہیں لگی اور مصیبت پیش آتی
 ہے پھر اگر کسی بات کو پیش آئے اسکے حق میں ہم بھی منع کرینگے اسے بھائی تو اپنے مقدور کے موافق کرنے جو مسئلہ
 سے زیادہ نام آوری کے طور پر جبکہ منہجانا تجھ کو مشکل ہو اُس طرح مت کر فالصائشہ جب قدر تیرے
 پاس موجود ہے اسی قدر کرنے اور جو کچھ بھی نہیں تو قالی فاتحہ پڑھ دے سوال تعیین ایام کی حاجت
 کیا ہے جو اب صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے دلوں میں خود شوق تھا کب خیرات حسان کا وہ اپنے
 دلوں کو عشق دلی سے امور صالحہ کرتے تھے ان کو نہ کسی کی مالکیت کی حاجت تھی نہ تعیین کی تہ یا دہلانے کی جب
 وہ دورہ گذر چکا لوگوں کے دلوں میں بے رغبتی امور صالحہ کی پیدا ہو گئی اسکے لئے علمائے دین نے نظر اصلاح
 دین فتویٰ اور احکام پیدا کیئے مثلاً قرآن شریف کی تعلیم بڑا جرت لینا اصل حدیث سے منع تھا اُس وقت
 میں لوگوں کے دل راغب تھے اللہ کے واسطے تعلیم کرتے تھے جب دورہ قرون صالحہ کا تمام ہو گیا
 لوگوں کے دل ویسے نہ رہے قرآن شریف کا پڑھنا پڑھنا بند ہونے لگا تب علمائے دین نے رحمہم اللہ
 حکم دیا جواز کا یعنی تعلیم قرآن پر دینا اجرت کا جائز ہے اور لینا بھی جائز چنانچہ فقہائے اہل سنت
 لہم باب لا یجوز ان ھب القرآن اور ہدایہ میں لانه ظہم التواتی فی الاموال الدینیۃ فی الامتناع
 قضیح حفظ القرآن وعلیہ الفتویٰ اور اذان کے بعد ثویب یعنی الصلوۃ الصلوۃ وغیرہ لیکار کرکے کہتا ہے
 نمازی اگر جلد جماعت میں شریک ہوں مشاخرین علمائے مستحسن قرار دیا چنانچہ کتاب ہدایہ میں والتمنا خود
 استحسنہ فی الصلوۃ کلھا الظہور التواتی فی الاموال الدینیۃ یہ مسئلہ ثویب کے فتاویٰ عالمگیری میں بھی
 ہے اس قسم کی بہت نظیریں کتب فقہ میں موجود ہیں جو مؤلفوں نے لکھا یا لکھا اور یہی معنی ہیں اس کو جمع ایما اور شای
 اور فتاویٰ عالمگیری وغیرہ چند کتب معتبرہ مقبولہ میں یہ بات مندرج ہے کہ کم من احکام یختلف یا اختلاف
 الزمان یعنی بہتر سے حکم بد بجاتے ہیں زمانہ کے بدل جانے سے ایک وہ وقت تھا کہ قرآن کے اندر زیر و زبر
 جائز مطلق و دفع لازم وغیرہ لکھنا علماء جائز نہیں رکھتے تھے مگر وہ کہتے تھے چنانچہ متقدمین کی کتابوں میں
 مندرج ہے اور ایک وقت وہ آیا کہ لوگوں کا دھنگ بگڑ گیا جو بات طاری ہو گئی تب علمائے حکم دیا کہ
 قرآن شریف میں زیر و زبر وغیرہ لکھنا واجب ہے چنانچہ کشف الظنون وغیرہ میں تصریح ہے کہ کجا کجا وہ کجا واجب ہے

میں اگر کوئی
 علمائے اہل سنت
 میں صلوات
 قرآن کے لئے
 و اللہ اعلم
 لکھنا خود لکھ
 قرآن کے لئے
 اور ہدایہ میں
 کہ جائز ہے
 قرآن کے لئے
 اس کے لئے
 فقہ حنفی
 دین میں علم
 قرآن کو تو
 میں بھی صلوات
 قرآن کا
 یعنی فقہ حنفی
 قرآن کے لئے
 ہے ۱۱

۱۱ علمائے مشاخرین نے پسند کیا ہے ثویب کو سب نمازوں میں بسبب ظاہر ہونے سستی کے امور دینیہ میں ۱۲

لغات روح از کجاست تا کجا اور اسی طرح مساجد کی زینت اور بلند کرنا مکروہ ثابت ہوتا ہے لیکن علماء باعث مصلحت کے مستحب فرماتے ہیں چنانچہ صاحب مجمع البحار لفظ حرف زخرف کی تحقیق میں لکھا ہے کہ جب لوگ اپنے گھر بہت عمدہ عمدہ بنانے لگے اب اگر مسجد کو کچی اینٹوں سے اونچے اونچے مکانات کے پاس بنا دیں گے اور بہترے گھر کافروں کے بھی اُسکے پاس بلند ہوتے ہیں تو البتہ مسجد نظروں میں حقیر ٹھہر گی انتہی کلامہ مجموع ان امثال روایات معلوم ہوا کہ اگر زمان و مکان میں یا کسی ہیئت اور وضع میں بیاعت کسی مصلحت کے کسی قسم کی تعینات واقع ہوں تو وہ جائز میں شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ رسالہ انتباہ کے شروع میں فرماتے ہیں اگرچہ اہل امت را

با و آخرت در بعض امور اختلاف بودہ باشد اختلاف صورتی کنڈارتباط سلسلہ بہمہ این امور صحیح است و اختلاف صورت اثر سے نیست انتہی کلامہ تلخیصاً ان عبارتوں سے یہ فائدہ نہایت اہتمام سے محفوظ رکھنے کے قابل قیاد ہوا کہ اگر علماء متاخرین میں کسی قسم کا تعین مخالف وضع علماء متقدمین کے پیدا ہو تو یہ ضرور نہیں کہ اُسکو رد کیا جائے اسلئے کہ مصلحت زمانہ متقدمین میں وہ تھی جو انھوں نے حکم دیا اور متاخرین کے وقت میں بیاعت تغیر و متاع و طبائع امت کے دوسری طرح پر امتحان ظاہر ہوا اور درحقیقت یہ اختلاف نہیں کہ دونوں فرقے متقدمہ و متاخرہ اصلاح میں برتنق ہیں اُنکے وقت میں اصلاح اُسیں تھی ان کے وقت میں اصلاح دوسری طرح چنانچہ بی وجہ مولوی اسماعیل صاحب مرشد برحق سید احمد صاحب کو پیش آئی کہ صراط مستقیم میں انھوں نے ایک باب جدا واسطے تجدید اشغال کے متکرر کیا صفحہ ۶ میں لکھتے ہیں مصلحت وقت چنان آتصنا کہ کہ یکت باب ازین کتاب برائے بیان اشغال جدیدہ کہ مناسب این وقت است تعیین کردہ شود انتہی اولی کتاب کے آخر ورق میں مولوی اسماعیل صاحب اپنے پیر کا حال لکھتے ہیں مبادا ان

در تعیین و تعلیم طریقہ چشمہ بازوئے ہمت کشف اند و تجدید اشغال کیہ این کتاب مستطاب براں محتوی گردید فرمودند انتہی کلامہ یہ عاجز مولف اس انوار ساطعہ کا کوئی بات اپنی طبیعت سے نہیں کہتا کہ ثانی اشغال الزام دیا جائے بلکہ جو کچھ غلامہ کلام ہے وہ غلط تھا شاہد اہل انھیں حضرات مانعین کے مسلم الثبوت کتابوں سے ہے جب یہ مسئلہ مستحق ہو گیا تو سمجھنا چاہیے کہ صحابہ سابقین باخیرات تھے اُنکے لیے تعیین زمان ایصال ثواب وغیرہ کے فیہ کچھ حاجت نہ تھی لہذا خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ پوچھ کر خیرات اپنے اقربا کی طرف سے کیا کرتے تھے چنانچہ قصہ سعد کا گذرا اب اگر کسی کو ثواب کا دستہ بتاتے ہیں تو وہ منہ دوسری طرف پھیر لیتا ہے غرض کہ جب لوگوں میں مستحق واقع ہوئی تب فرق پڑنے لگا خیرات میں اور موتی کا

ملہ ان کا
بالہ ہوا میں
توضیح میں
چاہے کہ ہوتا ہے
انھوں نے
واللہ اعلم
بالتوکل

حال دیکھا تو وہ بے جرم پیش میں وارد ہوا ہے کہ جس طرح کوئی ڈوبتا ہوا آدمی سہارا لگتا ہے کوئی میرا ہاتھ
 پکڑے میرے ہاتھ میں کوئی رسی کوئی لکڑی کوئی چیز ہاتھ آجائے کہ اُسکو پکڑ کے بچ جاؤں اسی طرح مسیت
 آسرا کرتا ہے اپنے زندہ اقربا کا اور اقربا کا یہ حال ہو گیا اُن کے حق فراموش کرنے لگے تب گھر سے ہو گئے
 بزرگان دین تیسرا ایام پر اور معتین کیا اُسکو متفرق وقتوں پر مثلاً درساں میں اور غیرہ معتین کر دیا تاکہ وارثوں
 کو بھی بدعتی انتظام سہل ہو اور موتی کو یہ فائدہ ہو کہ مدد کا سلسلہ منقطع نہ ہو کچھ آج فائدہ پہنچا کچھ پھر اُس کے
 بعد کچھ پھر اُس کے بعد اور یہ بڑا فائدہ ہے کہ تعین کے سبب یا درہتا ہے آدمیوں کو اور خیال دل پر چڑھتا ہے
 ہے چنانچہ جو لوگ مصلحت معتین کے پابند ہیں اُنکے گھر سے کچھ نہ کچھ خیر ہو جاتی ہے اور طرف ثانی جو بعضے وقت
 ان لوگوں کی نسبت کہتے ہیں کہ اس تعین کے ساتھ کام کرنے سے مکرنا اچھا نہیں تو خود ہوتی ہے سو یہ کہنا اُنکا
 صحیح نہیں ایسے کہ ہر کوئی تو نمود ہی کے واسطے نہیں کرتا اور اگر کوئی نمود کے واسطے کرتا ہو گا تو اسکو بھی ہم منع
 نہ کریں گے اگلا کے حق میں نمود ہے تو کسی غریب کی ایک تپت بھر لگایا تو کام اچھا ہے ہماری غرض یہ نہیں کہ
 لوگ دیا اور نموداری کے واسطے کیا کریں عا شاہ و کلام مل وہ ہی بہتر ہوتا ہے جو اخلاص ہوتا ہے لیکن یا ایسے کہا
 کہ اگر کسی ایک نمود کے طور پر عمل کیا اُس کے سب سے منکرین نہ دیکھ کے سب کو منع کرنے لگیں اُن کے جواب میں
 بطریق دلو سلما کہا جاتا ہے کہ یہ بھی کچھ نہ کچھ خیر سے خالی نہیں حضرت عقبہ ابواللیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ
 تنبیہ میں فرماتے ہیں لا یترک العمل لا یجلی لریاء لقال فی المثل ان اللہ یناخذ من مذواہ الامرا ذلح ہفم
 کا نوا جملوں اعدال البر مثل الیاطا ح والقتا طیر والمساجل فکان للناس فیہ منفعة والکائنات للریاء
 فرمایا نفع دعا احد من المسلمین یعنی عمل خیر کو ریا کے سبب چھوڑنا چاہیے کہتے ہیں جب نموداری کے کام
 کر نیوے مر گئے ہیں نیا اجر لئی ایسے کہ وہ پہلے کام کرتے تھے سرے پل مسجدیں بنواتے تھے لوگوں کا انہیں بھلا تھا
 اگرچہ کام ریا کا اُس کر نیوے کو نفع نہیں تھا لیکن کبھی کوئی مسلمان اُس ریا کی چیز سے نفع پا کر دعا دیتا ہے تو اُسکو
 اسی دعا سے نفع ہو جاتا ہے انتہی غرض کہ فعل خیر کا نتیجہ خیر ہو جاتا ہے اب اصل بیان پر آویں
 کہ جب بیاعتنا بے رغبتی اور سستی آدمیوں کے تعین کی حاجت ہوتی تو ایک کھانا اور ناسخہ سالیا نہ کا یعنی برسوں
 دن ٹھہرایا اور ایک نصف اُسکا یعنی ششماہی پھر اُسکا نصف یعنی سہ ماہی پھر اُسکا نصف یعنی پینتالیس
 دن لیکن چونکہ اکثر امور میں عدد چلنے کا اختیار کیا گیا ہے ایسے پینتالیس میں سے پانچ کم کر کے چالیسواں
 دن کر دیا گیا اور عدد چلنے کے شمار جو شرع میں آرد ہے اُس کے چند مقامات ذکر کیے جاتے ہیں اول جب

خمیر حضرت آدم علیہ السلام کا ہوا چالیس برس تک وہ خمیر اسی حالت میں پڑا رہا پھر اُسکا سڑنا شروع ہوا
چالیس برس تک وہ سڑا کی جسطرح گماہ لینے نکات کا سڑایا جاتا ہے پھر خشک ہونا شروع ہوا تو چالیس برس
میں وہ خشک ہو جسطرح ٹھیکڑا مٹی کا بجانے سے ٹن ٹن بجتا ہے کیجئے لگا اسی طرح آدمی کی پیش میں بھی چالیس دن
وہ نطفہ رہتا ہے اور پھر چالیس دن خون بستہ پھر پانچ دن گوشت کے پکڑے بوٹیاں بنجاتے ہیں غرض کہ اس سے
معلوم ہوا کہ چالیس دن میں حال بدل جاتا ہے اسی غرض سے صوفیہ کرام نے عدد چلہ اپنی ریاضتوں میں مقرر
کیا کہ اتنے دنوں کی ریاضت میں محبت نفس کی بد بجا دیگی اور حدیث میں آیا کہ جو چالیس دن اخلاص شدتاً
کے ساتھ رکھیکے اُسکے دل سے چشمے رحمت کے پھوٹ کر زبان سے جاری ہونگے یہ حدیث تفسیر عزیزی میں ہے اور
نقل کیا امام غزالی نے احیاء العلوم میں کہ جو کوئی چالیس دن تکیر اونی امام کے ساتھ پادریگا اللہ تعالیٰ اُسکو
دو باتوں سے بری کر دیگا ایک اتفاق سے دوسرے عذاب نار سے اور حضرت موسیٰ کو بھی اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا
تھا کہ چالیس رات اعتکاف کرو اُسوقت ہم تم کو شریعت یعنی تورات عنایت کرینگے یعنی اتنے دنوں میں حالات
تغیر قلب وغیرہ بدل جاویں گے قال تعالیٰ واذ واعدنا موسیٰ الذین لیلۃ اور یہی ہے اللہ تعالیٰ نے
سے بابت ارواح انبیاء علیہم السلام کے یہ روایت کی ہے ان الانبیاء لایترکون فی قبورہم بعد الیومین لیلۃ
ولکنہم یصلون بین یدی اللہ حتی ینفخ فی الصور یعنی اس حدیث کے زرقانی نے یہ لکھے ہیں کہ چالیس
روز تک اُن جنہ دنوں فی القبر سے روح بہت پیوستہ رہتی ہے بعد ازاں وہ روح قرب الہی میں عبادت
کرتی رہتی ہے اور شکل بیکل جسد ہو کر جہاں چاہتی ہے جاتی ہے انتہی اور یہ جو عوام میں مشہور ہے
کہ چالیس دن تک ہر کسی کی روح کو گھر سے علاقتہ رہتا ہے یہ حدیث شاید کہیں آئی ہوگی اور روح انبیاء
کی نسبت تو وہ حدیث یہی ہے کی دیکھی عام ارواح کی نسبت نظر سے نہیں گذری لیکن ہم لوگ بہ نسبت
علم برسا بقین کے کم مایہ اور سامان کتب علم کا قلیل ہماری نظر سے نہ گذرنا دلیل اسکی نہیں کہ درحقیقت
یہ حدیث آئی نہیں البتہ ہم نے دقائق الاخبار میں جو امام غزالی کی طرف منسوب ہے یہ حدیث تو دیکھی ہے
الہربرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اذا مات المؤمن یدور روحہ حول
دارہ شہرہ یعنی جب مر جاتا ہے مومن پھرتی ہے روح اُسکی گھر کے گرد ایک مہینہ دینظر الی ما خلفہ
من مالہ کیف یقسم مالہ وکیف یودی دینہ یعنی دیکھتی ہے وہ روح کس طرح تقسیم ہوتا ہے مال اُسکا
کس طرح ادا کیا جاتا ہے فرض اُسکا فاذا تم شہرہ دینظر الی جسدہ دیدار رسولی قبرہ سنۃ فی نظر من ید

لدن میں بیخون علیہ جب مہینہ پورا ہوتا ہے دیکھتی ہے اپنے بدن کو اور پھرتی ہے کہ قبر کے ایک برتن تک دیکھتی ہے کون میرے لئے دعا کرتا ہے کس کو میرا علم ہے فاذا اوقت سنۃ دفعت روحہ الی حیث یجتمع فیہ الارواح الی یومینختفی فی الصور یعنی جب پورا برس ہو جاتا ہے اٹھائی جاتی ہے روح جس جگہ دوسری رو میں جمع ہیں وہ وہاں رہتی ہے قیامت تک انتہی لیکن یہ یاد رہے کہ رو میں انبیاء اور مومنین کی کسی جگہ نہیں لیکن قبر سے سب کو ایسا علاوہ رہتا ہے گویا وہ اسی قبر کے پاس موجود ہیں یہ اتفاق پوہل سنت و جماعت کا نعمت و سلسل کہیں سے کہیں پہنچی کلام آسمی تھا کہ عدد چالیس کا اکثر مقامات میں آیلے اور اس عدد میں یہ دلالت کل مقامات میں پائی گئی کہ پچھلا حال بد بجاتا ہے چنانچہ خمیر آدم اور خمیر نطفہ انسانی اور علیہ صوفیہ وغیرہ مسئلہ مذکورہ سے یہ بات ظاہر ہے پس لابد ہے کہ چالیس روز میں میت کی بھی ترکیب جسمی اور تعلق روحی میں جو دنیا کے ساتھ ہے کچھ فرق اور تغیر ہوا ہو گا جیسا ارواح انبیاء میں صریح وارد ہوا ہے بس اس تغیر کے وقت بھی امداد شایستہ کا دستور ٹھہر گیا تاکہ ترقی و عروج اُسکا ایک درجہ دوسرے درجہ کو حدود و آواراہ کے ساتھ ہونی فائنات جو چہلم کو مقرر کیا گیا پھر وہی قاعدہ تہذیب کا جو سالیانہ سے ششماہی اور ششماہی سے سہ ماہی میں جاری کیا تھا چہلم میں کیا گیا یعنی چہلم کا نصف بیواں اور بیسویں کا نصف سوال غرض کہ اس دستور پر قاعدہ فائنات کا ٹھہر گیا اور خاصہ خزائنہ الروایات اور بعض رسائل میں اس عاجز کی نظر سے یہ روایت مجموع الروایات کی گزری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابیہ حمزہ کے لئے تیسرے دن اور دوسویں چالیسویں روز اونچھے مہینے اور برسوں دن صدقہ دیا اگر یہ حدیث کسی قدر قابل اعتماد ہے تو یہ سب میں گویا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہو گئیں یہ مجموع الروایات پورا فی کتاب خزائنہ الروایات میں بھی اس مجموعہ الروایات سے بعض مسائل اخذ کیے ہیں پس یہ جو قدیم الایام سے بزرگان دین میں تعین فائنات متفرق ایام میں ایک امر متواتر چلا آتا ہے بلاشبہ یا تو اس حدیث یا کسی اور حدیث سے اُٹھوں نے استخراج کیا ہو گا یا بنا بر مصلحت یہ طریقہ خود مقرر کیا ہو گا پھر اگر اُٹھوں نے خود بھی مقرر کیا تو وہ بھی صحیح ہے حدیث شریفہ میں آگیا ہے من سب فی الاسلام سنۃ حسنة فذلہ لہو علامہ شامی شایخ درختار نے اس حدیث کے معنی لکھے ہیں یعنی جو کوئی دین میں نیا طریقہ نیک نکالے گا اُسکو اجر و ثواب عظیم دافع ہو گا کہ مردین میں جو طریقہ نیک ایجاد ہو اور مخالفت قرآن حدیث کے نہ ہو وہ درست ہے انہ کی نیت زبان سے کرنے کو جو ایجاد علما ہے اور درختار اور اسکے شاخ نے اُس کو

سنت العلماء قراردی ہے اور جائزہ رکھی ہے اسکی بحث سابق گذر چکی اور معلوم رہے کہ یہ بھی ہم کو لازم ہے کہ ہم سلف صاحبین کے قواعد و اعمال پر اعتراض نہ کریں بلکہ اُسکا اتباع کریں یہ حکم قیامت تک جاری ہے کہ ہر دورہ والا اپنے پہلے دورہ کی اطاعت کرے چنانچہ قطب ربانی امام شعرانی کتاب المیزان میں لکھتے ہیں

فکذا ان الشایع بین لنا بسنتہ ما اجمل فی القرآن فکذا لک الائمة المجتہدون بیننا ما اجمل فی احادیث الشریعہ ولولا بیاہم لنا ذلک لبقت الشریعۃ علی اجمالہا وھذا القول فی اہل کل دورہ بالنسبۃ للذی قبلہم الی یوم القیۃ فان الاجمال لہ یزل ساریا فی کلام علماء الامۃ الی یوم القیۃ ولولا ذلک ما شروحت الکتب لاجل علی الشرح والحواشی انتہی معنی جس طرح شایع نے بیان کی اپنی حدیث سے ہمارے لیے وہ چیز جو قرآن میں مجمل تھی اسی طرح مجتہدوں نے بیان کیا ہم کو جو حدیث میں مجمل رہ گیا تھا جو وہ بیان نہ کرتے شریعت مجمل گول مول بے بیان رہ جاتی اور یہی قول ہے ہر دورہ میں یہ نسبت اپنے دورہ سابقہ کی قیامت تک سوا سطلے کہ اجمال ہمیشہ سے جاری ہے اور ہمیں قیامت تک اور جو یہ بات نہوتی تو کتابوں کی شرحیں اور حاشیے نہ لکھے جلتے تمام ہوا کلام قطب ربانی کا اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ عقیدہ الجید مطبوعہ داروقتی صفحہ ۳۶ میں فرماتے ہیں

ان الامة اجتمعت علی ان یعتدوا علی السلف فی معرفۃ الشریعۃ فالتابعون اعتمدوا فی ذلک علی الصحابۃ وتبع التابعین اعتمدوا علی التابعین ہکذا فی کل طبقۃ اعتمد العلماء علی من قبلہم و العقل یدل علی حسن ذلک الی آخرہ یعنی امت جمع ہو گئی ایسات پرکہ اعتماد کریں سلف پر معرفت شریعت میں تابعین صحابہ پر اور تبع تابعین نے تابعین پر اعتماد کیا اور اسی طرح ہر طبقہ میں عتدا کرتے آئے ہیں علماء اپنے سے پہلے علماء پر اور عقل لالت کرتی ہے اسکی خوبی پر اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں قریب قریب اسکے ہے کہ شروع پارہ سیکول میں فرماتے ہیں پیغمبر کمال شہا گو اسی دہد و شمار کمال تابعین حجرا الی یومنا ہذا پس صد اول

ایں امت مرتبہ متوسطہ و ارندہ در میان نبوت و امت محض کہ من وجہ کار پیغمبری می کنند و من وجہ کار و امتا و بگذر الی یوم القیۃ فی کل طبقۃ سقند متہ بالنسبۃ الی الطبقۃ التاخرۃ انتہی اب ہم مولانا عبدالعزیز صاحب کلام ایک کلام جامع کہ نظر ہر مختصر اور فی الواقع اشہر سب تفسیر سلام و جہاں سلام داخل ہیں لکھتے ہیں در یہ بزرگ اس فرقہ کے مسلم القیوت علماء میں ہیں تفسیر پارہ عم و القمرا ناسق کی تفسیر میں لکھتے ہیں بطور خلاصہ ان الفاظ

بینہ نقل کرتا ہوں اول مائلے کہ مجھ پر جد شدن روح از بدن خواہ شد فی الجملہ اثر حیات سابقہ الفتن نقل

بدن و دیگر معروفان از انبائے جس خود یاقینی است و آن وقت گو یا بر رخ است که چترے ازاں طرف و چتر ازیں
 طرف مدد مذکوران بمردگان دیرس حالت زود ترمی رسد و مردگان منتظر کوقت مدد ازیں طرف می باشند منتظر
 و ادعیه فاتحه دریں وقت بسیار بیکار آدمی آید و ازین است که طوائف بنی آدم تا یک سال و علی انحصار تا یک چلہ
 بعد موت حد این نوع امداد و کوشش تمامی نمایند انہی جب کادل چاہے تفسیر عزیز فارسی نکال کر دیکھے
 یہ مضمون مع بعض مضامین ذائدائیں پاویگان اب ارباب انصاف جنبہ تاری کو بر طرف کر کے خیال فرمادیں کہ
 حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان ایام مروجہ کی امداد طعام وغیرہ کے لئے کیا علت
 صحیح شرعی پیدا کی کہ مرد و کادل ان ایام میں کچھ ادھر ہوتا ہے کچھ ادھر اور زندگی کی مدد ان ایام میں
 جلد پہنچتی ہے پھر اس علت صحیحہ پر مرتب کیا حکم کہ اسی سبب سے یہ بات ہے کہ آدمی اپنے اموات کو ایک
 برس تک اور خاص کر ایک چلہ تک مدد کرتے ہیں دیکھئے برس دن تک کی امداد میں یہ برس سب مروجہ
 اہل اسلام یعنی سویم دہم چہلم بستم مشہد شاہی سالینہ سب داخل ہیں پھر شاہ صاحب اس رواج اسلامی
 کو رد نہیں کیا بلکہ اسکی تصدیق فرمائی یعنی اپنے مدعا پر اس امر مروجہ کو دلیل لائے پس بطور دلیل لائے
 شاہ صاحب اس امر میں معذور و حاجی کو اور مردگان اسکو کسی وجہ سے دلیل صریح اسپر ہے کہ یہ فعل جو عام
 طور پر طوائف بنی آدم میں رائج ہے حق اور صحیح ہے اور طوائف بنی آدم میں جو قدیم الایام سے ہندوستان
 میں مروج چلا آتا ہے وہ یہ ہی دہم بستم چہلم وغیرہ ہے گما ہوشاہد اسکا انکار دیدنیات کا انکار ہے
 لمعہ سائسہ تاملح در باب اموات نصیحت جب کسی کا کوئی عزیز قریب مر جائے تو چاہیے
 کہ صبر کرے اسکی موت پر تاکہ مستحق اجر و ثواب ہو طبرانی اور ابن مندہ نے ایک حدیث طویل روایت
 کی ہے جس میں یہ بھی بیان ہے کہ ملک الموت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا کہ میں آدمی کی
 روح قبض کرتا ہوں جب اسکے لواحق زونے لگتے ہیں میں دروازہ پر کھڑا ہو جاتا ہوں اس روح
 کو بلے ہونے اور کہتا ہوں کہ اے رب تبارک و تعالیٰ کی ہم نے اس آدمی پر ظلم نہیں کیا ہے وقت سے
 پہلے بخلدی نہیں کی اور روح قبض کرنے میں کچھ ہماری خطا نہیں اگر تم اللہ تعالیٰ کے حکم پر راضی رہو
 ثواب پاؤ گے اور برائیاں تو گنہگار ہو جائیں گے اور ہم کو تمہاری طرف پھرانے ہمارا ہوا ہے آخر نصیحت
 بعد از کسی تدفین پر چٹھہرنا چاہیے کچھ پڑھیں اور مرنے کے لئے دعا کریں فتاویٰ عالمگیریہ میں جو ہر ذریعہ
 سے نقل کیا ہے و یتقوا ذیہ ذیہ ان یجلسوا ساعۃ عند القبر بعد الانفراغ بقدر ما یخیر

جزر و تقسیم لچھا بیٹوں القرآن دیدعون لیت اور درمختار میں ہے ویسب جلیوس ساعۃ بعد فناء
 لناعاء و قراءۃ بقدر ما یخیر الجزر و ویفرق لحدہ معنی دونوں عیار توں کے یہ ہونے کے مستحب ہے بعد دفن
 میت استعد رہنا اور اٹھ کر ذبح ہو کر اُس کا گوشت تقسیم ہو جائے پڑھتے رہیں قرآن اور دعا کریں میت کے
 لیے انتہی اور مسلم رکھا اس حکم کو شامی نے ردالمحتار میں اور نقل کیں اسپر دو حدیثیں ایک سنن ابی داؤد
 کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا فرغ من دفن المیت وقف علی قبرہ وقال استغفر والاشیکم و
 اسئلو اللہ لہ التثبیت قالہ الان یسأل یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب فراغت پاتے تھے کہ دفن میت سے
 ٹھہرتے اُسکی قبر پر اور فرماتے کہ مغفرت مانگو اپنے بھائی کی اور دعا کرو کہ اُس کا ثواب اور قائم رکھے جو ابھی میں
 کیونکہ اب اُس سے منکر و نکیر کا سوال ہوگا اور دوسری حدیث فقہ شامی نے وہ نقل کی جو مشکوٰۃ میں بروا
 مسلم موجود ہے وعن عمر بن العاص قال لا بدہ دھونی سیاق الموت اذا نامت فلا تصعبن ناشئہ ولا
 نار فاذا دفنتی خشعوا علی التراب شتاتہ اقیوا حول قبری قدر ما یخیر جزر و تقسیم لچھا حتی
 استانبکم و اعلموا ما ذراجع رسول ربی رواہ مسلم یعنی روایت ہے عمر بن العاص صحابی سے رضی
 اللہ عنہ کہ فرمایا تمہوں نے اپنے بیٹے سے جب وہ حالت ذبح میں تھے کہ جب میں مر جاؤں نہو میرے ساتھ کوئی
 عورت تودہ کر نیوالی اور نہ آگ پھر جب دفن کرو مجھکو ڈالو پھر مٹی آہستہ پھر کھڑے ہو جاؤ میری قبر کے گرد اگر
 اور اتنی دیر ٹھہرو کہ ذبح کیا جائے اونٹ اور تقسیم ہو جائے گوشت اُسکا تاکہ آرام اور انس یکدوں بھائے سنا
 اور جان لوں کہ کیا جواب دوں اپنے پروردگار کے فرشتوں کو روایت کیا اسکا مسلم نے دیکھے یہ فعل
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ اور انصار منقیان دین سے بہت صحیح اور معتد طور پر ثابت ہو معلوم
 نہیں لوگوں نے کیوں اسکو ترک کر دیا چاہیے کہ اہل اسلام اسکی تعمیل کریں اگر سب آدمی نہ ٹھہر سکیں
 باعث کسی ضرورت اور کاروبار کے تو میت کے دوست و آشنا و اقربا میں سے چند آدمی ٹھہریں اور پڑھتے
 رہیں قرآن اور استغفار وغیرہ اور دعا کریں میت کے لیے والسلام علی من اتبع الهدی نصیحت
 آدمی کو چاہیے کہ اپنی موت کو ہمیشہ یاد رکھے ایک حدیث میں آیا ہے کہ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم شہیدوں کے درجے میں کوئی اور بھی ہوگا فرمایا ہاں جو کوئی اپنی موت کو میں مرتبہ ہر روز یاد
 کیا کر گیا نصیحت آدمی کو چاہیے کہ موت کے لیے تیار رہے اور اپنا وصیت نامہ لکھ کر ساتھ رکھے جس
 کسی کا فرضہ ذمہ پر ہوا جو کچھ نماز روزہ حج زکوٰۃ اُس کے ذمہ ہو یا قسم توڑنے کا کفارہ ذمہ پر ہو وہ

سب اُس کاغذ میں لکھے اسلئے کہ کیا خبر ہے موت اُسکی کسوقت آجائے اور مرنے وقت زبان سے
 وصیت نکلے یا نہ نکلے اُس کاغذ کو وارثان میت دیکھ کے تعمیل کرونیگے نصیحت جب کوئی آدمی
 مرجائے اور کوئی شخص اُسکا عزیز و قریب اپنے خاص مال میں سے اُسکے لئے فاتحہ کرے اُسیں کسی نعیہ و
 محدث کو کلام نہیں اور خاص میت کا مال اگر اس کام میں صرف کرنے لگیں تو اُسیں شرط ہے کہ اُسکے وارثوں
 میں کوئی نابالغ لڑکی یا لڑکا نہ ہو اسلئے کہ ترک بعد مرنے مورث کے ملک وارثوں کا ہو جائے پس لڑکا وارث
 بالغ ہیں تو وہ مال خاص اُن کا ہو گیا اگر کوئی وارث اُنہیں غائب نہیں سب موجود ہیں یا کوئی غائب تھا اور
 اُس نے اجازت دی تو اس صورت میں اُن کو اختیار ہے جتنا چاہیں میت کے لیے صرف کر دیں اور اگر
 سب نابالغ ہیں تو ترک میت سب اُنکی ملک ہو گیا اُسکا صرف کر دینا میت کے ایصال ثواب میں جائز نہیں
 نہ کپڑا نہ کھانا نہ روپیہ نہ پیسہ فقط تجزیہ تکفین میں جو اٹھے وہی درست ہے اور بس اور اگر بعضے وارث نابالغ
 ہیں تب بھی نابالغوں کا حصہ کل اشیاء ترکہ میں مشترک ہے اُسکا صرف کرنا بھی ایصال ثواب کے لیے جائز نہیں تمام وی
 عالمگیر یہ کی جلد خاص میں دانت اخذ طعاماً للفقیر کان حسناً اذا کانت الوردۃ بالغین فان کان فی الوردۃ
 صغیر لہ یغذوا واذلک من الترتکۃ کذا فی التاویذ الخانیۃ اور یہ حکم کچھ طعام فاتحہ کے واسطے ہی خاص نہیں ہے
 قسم کے ترکہ کی چیز یا س یا طعام یا نقد مسجد میں دی جائے نہ کسی مدرسہ میں نہ کسی فقیر کو نہ عالم کو ہاں لبتاگر
 ہو اتفق قاعدہ شریعت کے تقسیم ووقع ہو جائے اور صغیر وارث کو اُسکا حصہ دیکر وہ شہ بانفین اپنے حصہ خرچ
 کر دیں یا عورت اپنے مہر کے دعویٰ میں وارث ہو کر اپنے حصہ ملو کہ سے صرف کرے یہ جائز ہے خواہ مدارس و مساجد
 میں خرچ خواہ فاتحہ کریں یا اور مساکین کو کھلا دیں یہ مسئلہ بہت ضروری اہتمام سے یاد رکھنے کا ہے نصیحت
 جب کوئی وارث اپنے مورث کی طرف سے کھانا کھلائے نمودار بڑائی ظاہر کرنے کے لیے نہ کرے حدیث شریفہ
 میں آیا ہے من سمع مع اللہ بد یعنی جو کوئی سنتوئے لوگوں کو اپنی تعریف سخاوت اور داد و دہش کی معنی
 اپنی شہرت اور فخر چاہے اللہ تعالیٰ اُس کو ذلیل کرے گی سب کے سامنے بس اس صورت میں مردہ کو ثواب پہنچا
 تو کیا ممکن وہ شخص خود محتاب الہی میں گرفتار ہوگا وہی مثل ہو جائیگی محنت برباد گناہ لازم اور کھانوں
 کو بھی چاہیے اگر یہ معلوم کریں کہ کسی کے مقابلہ میں کھانا فخریہ کرتا ہے فلاں شخص نے کیا کھانا کیا میں اُس سے
 بڑھ کے کرتا ہوں تو ایسی دعوت قبول کریں مخافہ وہ کھانا معنی اور ماتم کا ہووے یا شادی اور خوشی کا
 امام احمد رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دو آدمی ایسے ہوں

یہ کہ
 عجز کریں
 کس وقت
 جو جب کہ
 اور اس وقت
 اگر وارثوں
 میں سے کسی
 کو کوئی نصیب
 نہ ہو تو
 اس کا حصہ
 خیرات میں
 خرچ کرنا
 جائز ہے

کہ ایک کی ضد میں دوسرا ثمرانی ماضی کرے کو کھا بغیر یادہ کرے اگر وہ دعوت کریں تو نہ قبول کیجاوے
 اور بھی دعوت اور نہ کھلایا جائے اُن کا کھانا لذاتی المشکوۃ نصیحت یہ بھی خیال رکھنا چاہیے کہ قرصندار
 آدمی کو صدقات کا کرنا خواہ اپنے لیے کرے خواہ میت کے لیے شریع میں سخت نہیں صاحب جمع البجار
 لفظ ظہر کی تختیں میں لکھتے ہیں خیر الصداقۃ ماکان عن ظہر غنی پھر دوسطے کے بعد لکھتے ہیں ولا صدقۃ
 کاملۃ عن ظہر غنی وهو رد علیہ ای الشق المتصلق بہ غیر مقبول لان قضاء الدین واجب پس
 معلوم ہوا کہ یہ طریق اچھا نہیں علی الخصوص جبکہ قرص من سوندیکر ہم پہنچاے یہ نہایت قبیح و شنیع ہے ایسا
 آدمی محض احمق اور سود میں پڑھ کر بخشد یا کرے نصیحت اگر و ارشاد میت بشرط مذکورہ کھانا کھلاوے تو
 مناسب یہ ہے کہ غریب رشتہ داروں اور ہمسایوں اور اہل محلہ کو مقدم رکھیں فقہا باب الزکوۃ میں لکھتے
 ہیں لا تقبل صدقۃ الرجل و قرابۃ محایر حتی یبدأ اہلہم فیسدا حاجتہم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پیش
 مشہود اول خویش بعدہ درویش اسی حدیث کا ترجمہ ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قصبات کے شرفا میں جو
 رواج ہے کہ برادری کے آدمی بھی کھانا میت کا فاتحہ چلم و بستم وغیرہ میں کھاتے ہیں وہ بھی شاید اسی رواج
 پر مبنی ہوگا کہ رشتہ دار اور ہمسایہ اور اہل محلہ مقدم ہیں دوسرے آدمیوں پر اور ظاہر ہے کہ قصبات کے
 شرفا میں فراغت اور وسعت کم ہے اکثر لوگ غریب ہیں وہ آدمی کہ زکوۃ اُپرو واجب ہو یا یہ کہ اپنے
 مکان اور فقہ اہل دیہال سے فارغ ہو کر بھی اُنکے پاس کچھ مالیت زادہ فاضل رہے ایسے آدمی کم
 میں بہت ایسے ہیں کہ اُنکے گھر کھانے کا بھی ٹوٹا ہے پس شریعت میں ایسے آدمی داخل فقرا ہیں بنا
 علیہ بزرگوں نے اُنکو کھانا پر نسبت اور سالموں کو چھوڑ کے مقدم سمجھا کہ حق ہمسائیگی اور محلہ داری اور
 قرابت بھی ادا ہو جائے اور چیز اپنے موقع پر بھی صرت ہو جاوے پھر اگر سودا دمیوں عزیزا برادری میں
 کوئی آسودہ صاحب ذکوۃ بھی شامل کر لیا تو اس میں یہ حکمت کہ اُن لوگوں کے دلوں میں یہ نہ پیدا ہو
 کہ سبکو حقیر کنگال سمجھا پس مالک یا دو یا آبرو آدمی کے شامل ہونے سے اُنکی دلی ندامت بھی نفع ہو جاتی
 ہے جلاوہ بران انصیا کا کھانا بھی تو اسے خالی نہیں اگرچہ اُسیں فقرا کے کھاتے سے کم قرار دیا ہے پس اگر
 یہی نیت اس زمانہ میں بھی ہے تو کچھ معنائتہ نہیں اور اگر اہل محلہ اور رشتہ داروں کو اس نیت سے
 کھلاوے کہ راج میں اسکو کھلاوے تو کل یہ فحکام کھلاوے لگیا اس صورت میں نواب تدارد ہوگا اسلیئے کہ
 امدادہ معا ومنہ لینے کا ہے پھر ثواب کہاں ملیں گے ہذا آخر ما اردنا ایرادہ فی ہذا الباب واللہ العالیٰ فیفسد

ایچھا صدقہ
 بہتر فراغت کی
 حالت میں ہو جائے
 صلہ صدقہ کاملہ
 دہی ہوتا ہے جو
 ذرا نیت اور
 کی حالت میں
 زکوۃ دینا
 حالت کے مطابق
 دوسرے آدمیوں
 میں قبول کرنا
 سوا اور اگر
 اور ہمسایوں
 اور اہل محلہ
 کو مقدم کرنا
 اور اگر
 کوئی آسودہ
 صاحب ذکوۃ
 بھی شامل
 کر لیا تو
 اس میں
 یہ حکمت
 کہ اُن
 لوگوں
 کے دلوں
 میں
 یہ نہ
 پیدا
 ہو
 کہ
 سبکو
 حقیر
 کنگال
 سمجھا
 پس
 مالک
 یا
 دو
 یا
 آبرو
 آدمی
 کے
 شامل
 ہونے
 سے
 اُنکی
 دلی
 ندامت
 بھی
 نفع
 ہو
 جاتی
 ہے
 جلاوہ
 بران
 انصیا
 کا
 کھانا
 بھی
 تو
 اس
 کو
 خالی
 نہیں
 اگرچہ
 اُس
 کو
 فقرا
 کے
 کھاتے
 سے
 کم
 قرار
 دیا
 ہے
 پس
 اگر
 یہی
 نیت
 اس
 زمانہ
 میں
 بھی
 ہے
 تو
 کچھ
 معنائتہ
 نہیں
 اور
 اگر
 اہل
 محلہ
 اور
 رشتہ
 داروں
 کو
 اس
 نیت
 سے
 کھلاوے
 کہ
 راج
 میں
 اسکو
 کھلاوے
 تو
 کل
 یہ
 فحکام
 کھلاوے
 لگیا
 اس
 صورت
 میں
 نواب
 تدارد
 ہوگا
 اسلیئے
 کہ
 امدادہ
 معا
 ومنہ
 لینے
 کا
 ہے
 پھر
 ثواب
 کہاں
 ملیں
 گے
 ہذا
 آخر
 ما
 اردنا
 ایرادہ
 فی
 ہذا
 الباب
 واللہ
 العالیٰ
 فیفسد

والسواب نور سیوم میں نوٹ ہے ہر لمحہ اولی اثبات محفل مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا حق سبحانہ نے داد کو دانغمہ اللہ علیکم اس آیت کریمہ میں منم خمیعی اپنی نعمتوں کے ذکر اور یادگاری کا حکم دیتا ہے کہ ذکر کرو اور یاد کرو اللہ کی نعمت کو جو تپ رہے اور اس میں شک نہیں کہ پیدا ہونا اور تشریف لانا حسب اولاد صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں ایک بڑی نعمت ہے قال اللہ تعالیٰ لقد من اللہ علی المؤمنین إذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم یتلو علیہم آیاتہ ذین کیوم ویعلمہم الکتاب والحکمۃ شاہ ولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ترجمہ لکھتے ہیں ہر آئینہ نعمت فراوان داد خدا بر مؤمنان آنگاہ کہ فرستاد در میان ایشان پناہ سیر از قوم ایشان میخواند بر ایشان آیات خدا و پاک میسازد ایشان را دی آموزد ایشان کتاب علم انتہی اور شاہ عبدالقادر لکھتے ہیں اللہ نے احسان کیا ایمان والوں پر جو پہنچا ان میں رسول انہی میں کا الی آخرہ ثابت ہوا کہ وجود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نعمت ہے کہ جبکہ احسان حق سبحانہ نے ظاہر فرمایا ہے اور آپ کے اسماء مبارک جو ایک ہزار تک محدثین نے شمار کیے ہیں ان میں ایک نام نامی آپ کا (نعمۃ) ایشیا بھی ہے جیسا کہ قسطلانی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور شیدنا محمد سلیمان جزوی نے بھی دلائل ہجرات میں آپ کا یہ نام مبارک لکھا ہے اور فرمایا حضرت سہیل ابن عبد اللہ شہرستانی نے تفسیر آیت کریمہ ان نعم و انعمۃ اللہ لا تحصوها میں کہ وہ نعمت حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ وہ نعمت عظمیٰ ہیں یعنی ایسے کہ آپ رحمۃ للعالمین ہیں اور آپ کے سبب جو منافع و فوائد حاصل ہوئے شمار سے خارج ہیں زمین اور آسمان اور جو کچھ ان کے درمیان ہے سب آپ ہی کے وجود باوجود کا طفیل ہی پھر انکی شمار کہاں تک ہو اور زجاج اور شہدی تفسیر آیت کریمہ یعنی فون نعمۃ اللہ ثم ینکرونها میں فرماتے ہیں نعمۃ اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یعنی کفار آپ کو نبی جانتے ہیں ہجرات ظاہرہ دیکھ کر پھر انکار کرتے ہیں عناداً اور سید المفسرین ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بخاری وغیرہ نے تفسیر آیت کریمہ الذین یدلونہا نعمۃ اللہ کفرا میں روایت کی ہے قال ہم واللہ کفار قریش محمد نعمۃ اللہ تعالیٰ یعنی قسم اللہ کی وہ لوگ نعمت کو ناشکری سے بدلنے والے کفار قریش ہیں واللہ نعمت اللہ تعالیٰ کی محمد ہیں صلی اللہ علیہ وسلم نعمت اللہ تعالیٰ سے شرح موابہب میں یہ تینوں تفسیریں مرقوم ہیں جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نعمت اٹھی ہونا کلام مفسرین و محدثین سے ثابت ہو گیا تو آپ کی یادگاری اور تذکرنا منطوق آیت داد کو دانغمہ اللہ علیکم میں بیوم القامہ بھی طرح داخل ہو گیا اور اسی طرح فرمایا حق سبحانہ نے کہ و اشکر و انعمۃ اللہ ان کنتم ایاہ تعبدون یعنی شکر کرو اللہ کی نعمت کا اگر تم انکی عبادت کرتے ہو اور انکو معبود جانتے ہو اور انکے عبد

جیسے ہوا اس آیت کریمہ میں حق سبحانہ اپنے بندوں کو شکر گزار سمیتوں کا حکم دیتا ہے اور اوپر ثابت ہو چکا
 کہ سنتوں میں بری نعمت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود ہے پس شکر یہ اس نعمت کا بجالانا اور سرور
 کرنا اور تذکرہ کرنا اہل ایمان کو حکم خداوندی ضروری ٹھہرا اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ
 بنعمۃ اللہ شکر و ترکہ کفر یعنی اللہ کی نعمت کا بیان کرنا شکر ہے اور نہ کرنا کفران نعمت ہے یہ حدیث
 شیخ محی السنہ نے معالم میں روایت کی ہے مع الاسناد تحت آیت و ما بنعمۃ ربک فحدثت پس نعمت وجود
 باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کرنا شکر گزاری انعام رب العزت اور چھوڑ دینا اسکا کفران نعمت ٹھہرا
 اور فرمایا حق سبحانہ نے و ذکر ہم بایا ہر اللہ یعنی یاد دلا ان کو دن اللہ کے لکھا امام رازی نے کہ مراد
 دنوں سے واقعات عظیمہ میں جو ان دنوں میں واقع ہوئے پھر اہل ایمان کو دیکھنا چاہیے کہ نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ظہور سے بڑھ کر کونسا واقعہ ہے جس میں ایمان کسری کا شق ہونا اور بتوں کا سر کے بل گر جانا اور
 آستخانہ فارس کا بچھ جانا اور درود خانہ ساوہ کا جاری ہونا اور آسمان سے تاروں کا نیچے جھک آنا اور کہتے اللہ
 کا جھک کر شکر الہی بجالانا ایسے ہی بہت واقعات کو شامل ہے پس یاد دلا تا یوم میلاد کا سبب ایام کے
 یاد دلانے سے اہل ایمان کے نزدیک بڑھ کر ہے اور تفسیر روح البیان میں یہ تفسیر بھی بعض مفسرین سے
 نقل کی ہے ذکر ہم بایا ہر اللہ ای ذکر ہم نعمانی لیثو منو ابی یعنی یاد دلا انکو میری نعمت تاکہ ایمان لائیں
 وہ مجھ پر انتہی اور یہ بات ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نعمت ہیں اور آپ کا تذکرہ موجب ذریعہ اور ذوق ایمان
 ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے و دفننا لک ذکرک یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حق تعالیٰ
 بلند کیا ہم نے فکر تیرا یعنی تم کو نبی بنا یا اور مشہور کیا زمین اور آسمان میں اور پھیلا دیا ذکر تمہارا دنیا کے انتہا
 کناروں تک اور تمہارا ذکر لوگوں میں محبوب و مطلوب کر دیا امام رازی نے یہ سب مطلب لکھ کر بعد اس کے
 یہ لکھا کہ اللہ تعالیٰ یقول املاء العالم من اتباعک کلہم یشنون علیک ویصلون علیک یعنی یہ سب
 اللہ تعالیٰ نے دفننا لک ذکرک فرمایا اسکے معنی ہیں گویا اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے کہ ہم بھر دینگے عالم کو تمہارا ذریعہ اور
 سے وہ سب تمہاری تعریف کیا کرینگے اور درود پڑھا کرینگے انتہی مافی التفسیر الکبیر خیال کرنا چاہیے کہ یہ معنی تجویزی
 صادق آتے ہیں محفل میلاد شریف پر بیشک یہ محفل مقدس منزل مضمون آیت و دفننا لک ذکرک میں داخل ہے اسلئے
 کہ اس محفل میں کثرت ہوتی ہے درود شریف کی اس قدر کہ نہیں ہوتی کسی اور مجالس و عظیم و تدریس میں اور
 بیان ہوتا ہے حضرت کے نور کا اور ظہور معجزات و کرامات کا جو قدرت و ولادت اور رخصت اور قبل نبوت اور بعد نبوت

ظاہر ہوئی اور بیان ہوتا ہے علیہ شریف کا یہ سبب تا اور صفت ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پس مسمون
 یثنون علیک ویصلون علیک خوب مصادق آیا اسپر اور آواز بلند اور پاکیزہ سے ایک مقام بلند مثل منبر یا
 چوکی پر بیٹھ کر پڑھنے سے ایک اور ہی شان رفعت و دروغناک ذکر لہ کی ظاہر ہوتی ہے اور جو کچھ معجزات و فضائل
 حضرت سید الکائنات بیان کیے جاتے ہیں وہ روایتیں ہیں کہ ان کو صحابہ نے مجالس تابعین میں اور تابعین نے
 مجالس تبع تابعین میں بیان فرمایا اسی طرح طبقہ بعد طبقہ ذکر ہوتا ہم تک پہنچا اگر یہ قتلہ و ذکر ممنوع ہوتا صحابہ
 اول طبقہ میں زبان اسے بند کر لیتے نہ ہم تک فضائل پہنچتے نہ ہم مجالس اولیٰ میں ان مدائح اور مناقب
 بچوائے آئیے کہ یہ دروغناک ذکر آفاق میں منتشر اور شہر کرتے خلاصہ یہ کہ ذکر ثابت الاصل ہے عہد صحابہ میں
 تقاضا کر کے وصفت حضرت کا سننے تھے اور ان میں لنگاتے تھے ترمذی نے شمائل میں روایت کی ہے کہ حضرت
 امام حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سوال کیا ہند ابن ابی ہالہ سے دکان و صافا عن حلیۃ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی وہ بہت وصف کیا کرتے تھے حلیہ شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دانا شہتے
 ان لوصف لی شیدنا الفلق بدہ اور میں یہ پاتا تھا کہ وہ مجھ کو وصف سنا دیں کچھ صورت مبارک کا اول لنگاں
 میں اسے الی آخر اب دیکھیے یہ حضرت امام حسنؑ تو اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت وفات حضرت سات
 برس کے تھے اتنی عمر والا اپنے آقرا کی صورت بھولا نہیں کرتا حالانکہ یہ صاحبزادہ رضی اللہ عنہ تو کمال ذہین
 متین اور قوی انھن تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حدیث حفظ کر کے روایت فرماتے تھے چنانچہ صحاح
 ستہ کے چند ائمہ حدیث نے قنوت و ترکی حدیث ان سے روایت فرمائی ہے اور اسماء الرجال میں ان کو صحابہ
 میں شمار کیا ہے پس ظاہر ہے کہ ایسا صاحب حفظ ایسے پیارے نانا جان کی صورت جو ہر دم گود میں رکھتے تھے
 کندھے پر چڑھا لیتے تھے نہیں بھولے تھے بلکہ مزالینے کے لئے کہ ذکرہ حضرت کا موجب سرور قلب ہو اور
 خوب سکر دل میں اچھی طرح منضبط کریں ایسے ہند ابن ابی ہالہ سے سوال کیا کہ سناؤ مجھ کو وصف شکل مبارک
 کا پس بیان کیا ہند ابن ابی ہالہ نے وہ حدیث طویل ہے شمائل میں مذکور ہے اور ہند ابن ابی ہالہ کی
 نسبت جو یہ لفظ آیا کان و صافا عن حلیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفظ و صافا صنیعہ مبالغہ کا ہے
 اور مبالغہ کثرت سے ہوتا ہے معام ہو کہ وہ کثرت سے بیان فرماتے ہوتے تھے حلیہ شریف اور اسی طرح دارمی نے
 حدیث ابن ابی عبیدہ سے کہ وہ تابعی اور مقبول بین المحدثین میں روایت کرتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے پوچھا ستاؤ
 ربیع صحابہ کہ وصف سناؤ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ بولی تو روایتہ لقلت النفس طالعہ او

۲
 یہ حدیث صحیح ہے
 نظر فرمائیے

اس عمل کو تخصیص دی گئی ساتھ ہیبت مبارک ربیع الاول کے ہر چندہ تذکرہ روان آسا تو قدیم یعنی وقت صحابہ سے
چلا آتا تھا لیکن یہ سامان فرحت سرور کرنا اور اسکو بھی مخصوص شہر ربیع الاول کے ساتھ اور انہیں بھی
خاص ہی بارہواں دن میلاد شریف کامین کرنا بعد میں ہوا یعنی چھٹی صدی کے آخر میں اور اول یہ
عمل ربیع الاول میں کرنا تخصیص اور تعیین کے ساتھ شہر موصل میں ہوا کہ ایک شہر ہے ملک عراق میں ہاں ایک
تقی دیندار شیخ عمر جو سلمیٰ روزگار سے تھے انہوں نے یہ عمل ایجاد کیا یہ جو لوگوں میں مشہور ہے کہ سات سو
برس سے مولد شریف نکلا ہے اسکے یہ معنی کہ بعض خصوصیات کے ساتھ اتنے دنوں سے ہے وہ نہ اصل
تذکرہ مولد شریف تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سے چلا آتا ہے اور بادشاہوں میں اول بادشاہ
ابوسعید مظفر نے مولد شریف تخصیص و تعیین کے ساتھ ربیع الاول میں کیا غرض کہ اس بادشاہ نے شیخ عمر مذکور کی پیروی کی
محل میں کی ہر سال ربیع الاول میں تین لاکھ اشرفی لگا کر بڑی محفل کیا کرتا تھا اسکے زمانہ میں ایک عالم ابوالخطاب
بن وحیہ جو حضرت دجیہ کلبی صحابی کی نسل اور اولاد میں تھا جسکی بابت شرح علامہ زرقانی اور دوسری تواریخ
عربی میں لکھے ہیں کہ وہ علم حدیث میں بڑا مبصر و پختہ کار تھا علم نحو اور لغت اور تاریخ عرب میں کامل تھا بہت
مکدوں میں پھر کے آنے علم حاصل کیا تھا اکثر مشہوروں کا کاندیس میں اور مرآت اور زرقانی اور دیار مصر و شام
دیار شرقیہ و عربیہ عراق و خراسان و ماثر ذران وغیرہ میں علم حدیث حاصل کرتا اور دوسروں کو فائدہ دیتا پھر ایک
کارکنانہ چھ سو چار ہجری میں وہ شہر اربل میں آیا یہاں سلطان ابوسعید مظفر کے لیے مولد شریف تصنیف کیا
اسکا نام رکھا کتاب التئور فی مولد السراج النیر اور خاص آپ اسکے سامنے پڑھا ایک ہزار اشرفی انعام میں سلطان
یابی منکین لوگ اس عالم محراث کو باعث مولد شریف کھنے اور پڑھنے کے دشمن جانتے ہیں اور انکی برائی لکھتے ہیں
مالانکہ کتب مشہورہ میں انکی تعریف مندرج ہو اور اسی طرح سلطان مظفر کو بھی بڑا کہتے ہیں اسکے پلٹنوں میں طبل
غازی بجاتھا اس بات منکرین اسپر مزامیر سننے کا عیب لگا یا حالانکہ وہ آلات تہیہ جہاد میں داخل تھا اس
قسم کے طبل وغیرہ چیز دیگر ہیں اور مزامیر لہو و لعب چیز دیگر اور محفل میں مداح مصطفویہ سنا شدت سے
سے اسکو وجہ ہوتا تھا اسکا نام ان بچے مانسوب رکھا کہ وہ محفل میں ناچتا تھا اور لکھا کہ اسکی محفل میں خیال
کائے جاتے تھے یہ خاکا اڑایا اسکا کہ یہ اشعار لغت پڑھے جاتے تھے اور اشعار کی تعریف خود کتابوں میں تصریحاً
لکھی ہے کہ اشعار مقدمات خیالی کو کہتے ہیں پس کہاں تو یہ خیال اور کہاں وہ پٹا اور خیال تواریخ عربی میں طومار
کے طومار اسکی تعریف میں بھرے ہوئے ہیں یہ موقع طول کا نہیں اسلئے ایک مختصر عبارت علامہ زرقانی شارح

مواہب کی گھنٹا ہوں کہ انھوں نے علامہ ابن کثیر کی تاریخ سے نقل فرمائی ہے کہ کان شمساً شمساً بطلا عاقل اعاذہ
 محمود المسیر یرجع الحاصل اُس بادشاہ کے وقت میں دھوم سے مغل ہونے لگی اور شامل ہونے لگے ہمیں مجھے شبہ
 علماء و شایخ صوفیہ سبط ابن الجوزی نے لکھا ہے کہ کان میحضر عندہ فی المولدا اعیان العلماء والصفویۃ اور جلال الدین
 سیوطی نے فتویٰ حسن المقصد میں لکھا ہے اور احد شمس عادل عالم و قصد بہ التقرب الی اللہ عزوجل و حضر عندہ
 فزیہ العلماء والصلحون من غیر فیکر یعنی جاری کیا اس عمل کو ایک بادشاہ عادل عالم نے اور ارادہ کیا اس میں
 اور عزوجل کی نزدیکی کا اور حاضر ہوئے انہیں علماء اور صاحبین اور کسی نے اس میں انکار نہ کیا اس سے معلوم ہوا کہ بلا تکا
 سب علماء و صلی کا اس پر جمع ہو گیا لیکن اس اجتماع کے پچاس برس بعد تاج الدین ناکہانی مغربی پیدا ہوا کیونکہ اولاد
 اسکی ۷۴۰ھ چھ سو چوبیس میں اور اول مغل ابو سعید منظر کی ۸۰۰ھ چھ سو چار میں ہوئی اور انتقال اس بادشاہ منظر کا
 ۸۳۰ھ چھ سو پچیس میں غرض کہ اس اجتماع کے بعد صدقات شاہ منظر کے بھی بعد اس عالم یعنی ناکہانی نے مغل
 جہود ہو کر عدم حجاز مولد شریف میں فتویٰ لکھا سو فقہاء و محدثین اُس کو روکنا اور بدستور قیدیم جاہلی رہا یہ عمل سخت
 و تعظیم اور مانع ہو گیا تمام بلاد اسلامیہ میں شرقاً و غرباً جنوباً و شمالاً چنانچہ ملا علی قاری اور علامہ حلبی قسطلانی وغیرہ
 نقل کرتے ہیں کہ لادال اهل الاسلام فی سائر الاقطار والمدن الکبار یتحلقون فی شہر مولدہ و یغنون
 بقراۃ مولد الکریم و یظہر علیہم من بکاتہ کل فضل عمیم اور علی قاری نے کل ملکوں میں مولد شریف کا ہونا ثابت
 کیا ہے جسکا جی چاہے اُنکے رسالہ مورد الروی میں دیکھئے کہ وہ لکھتے ہیں بات کہ حریم شریفین اور ہما اللہ شرقاً و غرباً اور
 ملک مصر اور ملک مدلس اور ممالک مغربی اور ملک دم اور ملک عجم اور ملک ہندوستان وغیرہ میں کمال ہتمام اور
 احتشام سے ہوتی ہیں مغللیں مولد شریف کی اور یہ بھی لکھا ہے ومن تعظیم مشائخہم علماء ہم ہذا المولدا المعظم
 والجلس الملکوانہ لایا باہ احد فی حضورہ درجاء ادراک ذرۃ منیر محائب لفظ ہم راجع ہے جمیع مذکورین و باہ
 و اصصاف مذکورہ بالا کی طرف پس معنی یہ ہونے کا اس محفل اور مجلس کی تنظیم ان سب ملکوں کے مشائخ طریقت اور علمائے
 شریعت اس قدر کرتے ہیں کہ کوئی اس میں حاضر ہونے سے انکار نہیں کرتا انتہی کلامہ میں مقبولیت اور شہرت اور
 کثرت اس عمل پاک کی کلام ملا علی قاری وغیرہم سے ظاہر ہو گئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ علماء اور شایخ میں کوئی
 انکار نہیں کرتا تھا اس کے ظاہر ہوا کہ وہ جو کوئی ایک دو آدمی ادھر ادھر انکا ذکر کرتا رہا وہ مخالف ہم اردوں بلکہ
 لاکھوں کا اور ضلالت سواد اعظم سمجھ کر ہر وہ اور ہر عہد میں غیر مقبول اور مردک العمل ہا اور کلام سخاوی
 رحمۃ اللہ علیہ ہم لادال اهل الاسلام فی سائر الاقطار والمدن الکبار یتحلقون المولدا جو سیرت حلبی میں

یہ شاہد ہوا ہے کہ مولد شریف
 دربار میں مقبولیت اور شہرت
 اور کثرت اس عمل پاک کی
 ظاہر ہو گئی اور یہ بھی
 معلوم ہوا کہ علماء اور
 شایخ میں کوئی انکار
 نہیں کرتا تھا اس کے
 ظاہر ہوا کہ وہ جو
 کوئی ایک دو آدمی
 ادھر ادھر انکا ذکر
 کرتا رہا وہ مخالف
 ہم اردوں بلکہ لاکھوں
 کا اور ضلالت سواد
 اعظم سمجھ کر ہر وہ
 اور ہر عہد میں غیر
 مقبول اور مردک العمل
 ہا اور کلام سخاوی
 رحمۃ اللہ علیہ ہم
 لادال اهل الاسلام
 فی سائر الاقطار
 والمدن الکبار یتحلقون
 المولدا جو سیرت
 حلبی میں

منقول ہے اور اسی طرح کلام ابن الجوزی دلائل اہل الاسلام بتحققون بشہر مولانا علیہ الصلوٰۃ
والسلام جو موہب لدنیہ مؤلف شیخ شہاب الدین قسطلانی میں منقول ہے انہیں لفظ لائیک اہل الاسلام
اجماع جمہور اہل اسلام اولاً ستم اس عمل مقبول نام کا فائدہ ہے رہا ہے چنانچہ حرمین شریفین اور ہما اشد
شرفاً و تعظیماً اس زمانہ قدیم سے اٹیک و ملک م و شام اندس اور مالک مغربی وغیرہ تمام بلاد اسلامیہ
میں ہمیشہ سے اس وقت تک اسی استجاب و استحقاق مولد شریف پر عمل ہے سوائے اس خطہ پاک
حضرت ہندوستان کے کہ اس میں طرح طرح کے انکار پیدا ہو گئے اور زمانہ قدیم میں ہندوستان میں بھی علماء و
مقبولین معتمدین متقدمین مثل شیخ عبدالحی محدث دہلوی اور ملا محمد طاہر صاحب مجمع البحار استجاب عمل مولد
کے قائل تھے اور نیز بعض قصص و حکایات ہمایوں وغیرہ یاد شاہان ہئی سے اور نیز کلام مانظا ابو الخیر سخاوی
سے ملک ہندوستان میں راجح ہونا اس عمل پاک کا یقینی طور پر معلوم ہے انتہا یہ کہ اس وقت میں جو حکام
فرمانروا انگیز ہیں کہ ان کو کچھ علاقہ تعظیم و آداب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں یا انہیں انہوں نے بھی
اپنی کچھری اور جگہ میں جا بجا اہل اسلام کے لئے مثل عید اور بقیع اور شہادت کی المیڈن چھٹی اور میل کا
واسطے خوشی میلاد حضرت خیر النبا صلی اللہ علیہ وسلم کے باہر جوین تاریخ ریح الاول کو مقرر کر رکھا ہے اس وقت
افسوس کہ حکام انگریز اپنے کاروبار ضروری میں حرج منظور کریں اور اپنے حقوق خدمت اور کارگزاری کو اس
واسطے بجا آوری مراسم فرحت و سرور و تعظیم حضرت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے موقوف کر دیتے لوگ اس کے
مقابل میں زمین مبارک سے فرماویں۔ معاذ اللہ منہا کہ یہ فعل بدعت ہے اور ضلالت ہے، اس دینداری اور خوش
حقیقتی پیرافس خیر انکار کر نیوے انکار کریں اگر انکو یہی توفیق ہے کنارہ کیا کریں محفل پاک کر رسول صلی اللہ
آر و سلم سے مگر ہم اس وقت تک کا ثبوت کامل دیکھتے کہ مشرق سے مغرب تک کل ممالک اسلامیہ میں اہل اسلام
اس عمل پاک کو محمود اور ستحس جانتے ہیں پس کافی ہے ہم کو حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کہ فرماتے ہیں
ما راہ المسلمون حسناً فروع عند اللہ حسن یعنی جس چیز کو اہل اسلام اچھا جانتے وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے اور
امام احمد نے اپنی مسد میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں مرفوعاً روایت کی ہے سألت رجبی ان لا تجتمع امتی علی ضلالت
فاعطاینها یعنی میں نے اپنے پروردگار سے سوال کیا کہ میری امت گمراہی پر متبع نہ ہو سو پورا آیا پروردگار نے میرا
سوال اور ابن شہر سے مرفوعاً روایت ہے ان اللہ لا یجمع ہذا الامۃ علی ضلالتہ ابد یعنی اللہ تعالیٰ اس امت
کو کبھی گمراہی پر متبع نہ کرے گا اور معلوم ہو چکا کلام سیوطی ہے کہ سنہ چھ سو چار سے علماء و مفسرین امت کا اجماع

بلانکہ اس عمل کے استحسان پر ہے پس مجتمع ہونا علماء امت کا دلیل شافی ہے از روئے حدیث اسبات پر کہ
یہ عمل ضلالت نہیں اور قاکہانی مغربی نے جو بعد مدت دراز پیدا ہو کر مخالفت کی یہ خود ان کی خطا ہے آئی
دمن یبتغ غیر سبیل المؤمنین سے اندیشہ کرنا ضروری تھا پس قاکہانی کی مخالفت اتفاق علماء سلف
کے خلاف ٹھہری والعمل علی الخلافات خرق الاجماع قاعدہ مسلمہ ہے یعنی اتفاق امت کے خلاف عمل کرنا اجماع کا
توڑ دینا ہے اور یہ بڑی خطا ہے اور قاکہانی کے بعد جو بعض آدمی انکار میں آئے تامل ہوئے وہ خلاف کی پٹی
ہے جو ناجائز ہے اصطلاح شرع میں اسکو اختلاف نہیں کہہ سکتے اور اگر کوئی اسکو اختلاف ہی قرار دے
اور کسی تالیف کے دس پانچ مولوی ایک جرگہ باندھ کر ادناس عمل پاک کا انکار کر کے صورت اختلاف ظاہر کریں
تب بھی کلام رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا تصفیہ صاف ہے ابن ماجہ و دارقطنی وغیرہ محدثین انس سے
مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اذا رأیتم اختلافاً فاعلیکم بالسواد الاعظم
یعنی جب تم علماء امت میں اختلاف دیکھو تو جس بات پر سواد اعظم ہو اسکی پیروی کرو اور جو لوگ سواد اعظم کے
معنی میں ہیز پھیر کر کے طرح طرح کی باتیں پیش کرتے ہیں وہ قابل التفات نہیں جمہور محدثین کے نزدیک اس کے
معنی وہ ہیں جو مولانا احمد علی محدث سہارن پوری مرحوم نے اپنی مطبوعہ مشکوٰۃ میں شرح ملا علی قاری سے نقل کیے
ہیں وہ یہ ہیں یعبر بہ عن الجماعة الکثیرۃ والمراد ما علیہ اکثر المسلمین یعنی سواد اعظم سے مراد جماعت
کثیر ہوتی ہے یعنی تم پیروی اسکی کرو جسپر اکثر مسلمان ہوں اور اسی طرح مولانا اسحق صاحب کے خلیفہ و شاگرد
رشید نواب قطب الدین خاں صاحب نے مشکوٰۃ کے ترجمہ نظر اہل حق میں اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے
جو اعتقاد اور قول و فعل اکثر علماء کے ہوں ان کی پیروی کرو باقی رہی یہ بات کہ مواد اکثر علماء سے کس فریق کے
علماء اسکو علم اصول کی کتاب توضیح میں واضح کر دیا کہ وہ اہل السنۃ والجماعہ سے ہونے چاہئیں عبارت یہ ہے
والسواد الاعظم عامۃ المسلمین من ہوامۃ مطلقۃ والمراد بالامۃ المطلقة اهل السنۃ والجماعۃ
اور یہ بھی علم اصول میں معلوم ہو چکا ہے کہ جن عمل پر مدت دراز سے اتفاق علماء متحقق ہو وہ شرع میں حجت
اور دلیل حقیقت ہے مسلم الثبوت کے آخر تہمتہ میں ہے ان اتفاق العلماء المحققین علی مملۃ عصر حجة
کالا جماع اور شایع بحر العاوم نے اس مقام پر تحت قولہ المتحققین یہ لکھا کہ وانکانوا غیر متہدین مطلب یہ
نکل آیا کہ اتفاق علماء اہل تحقیق کسی امر پر جو مدت دراز سے چلا آتا ہو دے اگر وہ علماء مجتہد بھی ہوں تب
بھی حجت ہے مثلاً جماع اب دیکھنا چاہیے کہ علماء مجوزین مولد مشرف مثل ابوشامہ ابن حجر و ابن جزیری و

سیوطی و علی قاری وغیر ہم جن کے نام نامی لمعۃ تاسعہ میں درج ہوئے سب اہل سنت و جماعت ہیں کسی نے
 معاذ اللہ انکو اہل بدع میں شمار نہیں کیا اور یہ لوگ محققین بھی ہیں بناؤ علیہ عمل مولد شریف پر ان سب کا
 اتفاق حجت ٹھہرا مثل جماعہ و الحمد للہ علی ذلک لمعۃ ثانیہ میں یہ بیان کہ خاندان عزیز کے
 مشائخ کرام شامل محفل مولد شریف ہوئے اور جناب سرشدی و مولائی حضرت حاجی املا اللہ
 صاحب عم فیوضہم بھی شریک محفل ہوتے ہیں بیان مولانا شاہ عبدالعزیز و ملہوسی رحمۃ اللہ علیہ
 یہ ہے کہ آپ نے علی محمد خان صاحب میں مراد آباد کے نام جو خط رقم فرمایا ہے عبارت اکی مخصوصاً یہ در تمام سال
 دو مجلس درخانہ فقیر منعقد می شود اول کہ مردم روز عاشورا یا یک دو روز پیش ازین قریب چار صد یا پانچ
 کس بلکہ قریب ہزار کس و زیادہ ازاں فراہم می آیند و دو و سیخو اند بعد ازاں کہ فقیر می آید می نشیند ذکر
 فضائل حسین کہ در حدیث شریف وارد شدہ در بیان می آید و انچہ در احادیث اخبار شہادت این بزرگان
 وارد شدہ نیز بیان کردہ میشود و بعد ازاں ختم قرآن و پنج آیت خواندہ بر ما حاضر فاتحہ نموده می آید پس اگر این
 چیز ہا نیز فقیر جائز نمی بود اقدام بر اہل اصلاحتی اگر دباقی ماند مجلس مولود شریف پس جانش اینست کہ
 بتاریخ دو اردہم شہر ربیع الاول ہیں کہ مردم ہوائی بمول ساقی فراہم شدند و در خواندن روز و شریف
 مشغول گشتند و فقیر می آید اول یعنی از احادیث و فضائل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مذکور شود بعد ازاں
 ذکر ولادت یا سادت و نبذی از حال رضاع دعلیہ شریف و یعنی از آثار کہ دریں آواں بظہور آمد بمعرض
 بیان می آید پس بر ما حاضر از طعام یا شیرینی فاتحہ خواندہ تقسیم آن بجا حاضرین مجلس میشود یہ شاہ عبدالعزیز
 صاحب وہ ہیں کہ شہردان کا زبان از جمیع مغار و کبار سہ اور زمرہ منکرین کے نزدیک بھی سلسلہ سند حدیث
 ان تک پہنچ جانا کمال وجہ مایہ افتخار ہے سو حسب طرح ہم انکی تحریرات ثبوت وجود بدعت حسنہ ثابت کر چکے
 ہیں اور صدقات مرۃ جو اموات میں بھی انکی سند و بیچکے اب انہیں کے کلام سے بدعت حسنہ کی اس فرد
 خاص ذمی اختصاص مزوجہ فیما بین اہل اخلاص یعنی محفل مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنگداری اور تباہی
 بر طعام کی بھی آپس میں تائید ہو گئی اب بیان حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے یہ جناب شاہ
 عبدالعزیز موصوف السدر کے باپ اور استاد اور پیر تھے آپ نے اپنا حال کتاب فیوض الحرمین میں لکھا کہ عبارت
 یہ برکنت قبل ذلک بکلمۃ المعظمتہ فی مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی یوم ولادۃ و اناس یصلون علی النبی
 اللہ علیہ وسلم و یدکرون نذرھا صاتہ التي ظہرت فی ولادۃ و مشاہدۃ قبل بعثتہ قرأت انوار ساطعہ

دفعۃ واحداً لا اقول انی ادکر ما بصر الجسد ولا اقول ادکر ما بصر الروح فقط والله اعلم کیف
 کان الامر بین هذا وذلک فتاملت تلك الانوار فوجدتها من قبیل الملائکة الموکلبین بامثال هذه الماشهله
 بامثال هذه الجالس رأیت یخاطب انوار الملائکة انوار الرحمة انتہی بلفظ یعنی شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
 ہیں کہ میں اس کے پہلے مکہ معظمہ میں تھا مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بروز ولادت یعنی بارہویں تاریخ ربیع الاول
 کی اور آدمی درد و پڑھتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پورا ذکر کرتے تھے وہ ذکر اتیس جو وقت ولادت شریف ظاہر
 ہوئیں اور وہ حالتیں جو قبل نبوت وقوع میں آئیں تب میں دیکھا کہ یکا یک بلند ہو گئے انوار غیبی میں نہیں کہہ
 سکتا کہ میں نے یہ واقعہ ظاہری آنکھ سے دیکھا یا باطنی اور بصیرت روحی سے اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ وہ کیا عالم تھا
 درمیان ظاہر و باطن کے غرض میں نہ سائل کر کے غور سے ان انوار کو دیکھا تو وہ ان فرشتوں کے انوار تھے جن کو حق تعالیٰ نے
 میں کر رکھا ہے ایسا ہے کہ ایسے مقامات میں باور ایسی ایسی مجلسوں میں حاضر ہوا کہ اور یہ بھی میں نے دیکھا
 کہ انوار ملائکہ کے ساتھ انوار رحمت کا خلط ملط ہو رہا تھا یعنی ایک تو ملائکہ خود اجسام نوری ہوتے ہیں دوسرے
 انوار رحمت حاضرین مجلس کے لئے نازل ہوتے یہ دونوں انوار ملکر مجلس نور علی نور ہو رہی تھی جب کو تعمیر کیا ہے اس
 عبارت سے فرایت انوار اسطعت دفعۃ دیکھے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب سیاحی مجالس فکر ولادت شریف میں
 درد ملائکہ اور نزول رحمت اپنے مشاہد سے ثابت کر رہے ہیں اب حال انکے والد بزرگوار کا جو شریعت و
 طریقت میں بھی انکے رہنا تھے یعنی حضرت شاہ عبدالرحیم رحمۃ اللہ علیہ کا حال سنئے حضرت شاہ ولی اللہ
 رحمۃ اللہ علیہ نے جو چالیس حدیثیں عالم رویا کی نقل فرما کر اسکا نام الدر الثمین فی مبشرات النبی الامین کیا ہے
 اسکی بائیس حدیث میں نقل کیا ہے اخبرنی سیدی الوالد قال کنت اصنع فی ایام المولود طعاماً فاصلاً
 بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینفق لی سنۃ من السنین شیئ اصم بہ طعاماً فلم یجد الا حصصاً مقلیاً
 فقسمتہ بین الناس فرأیتہ صلی اللہ علیہ وسلم دین ید یہ ہذا الخ من متبعی ابشاشا فرماتے ہیں شاہ ولی اللہ
 نے مجھ کو میرے سردار یعنی میرے باپ خبر دی کہ میں ایام مولد شریف میں کھانا کیا کرتا تھا تاکہ مجھ کو القبال ہو
 اسکے سبب ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سال مجھ کو کچھ ہاتھ نہ آیا جس سے کھانا پکواتا صرف چنے بھنے
 ہوتے موجود تھے وہی لوگوں میں بانٹ دیئے پھر میں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آگے آگے وہ
 چتے رکھے ہوئے ہیں اور آپ ایسے خوش بین کہ چہرہ پر بشارت ظاہر ہے اب شاہ ولی اللہ صاحب کے
 پیران پیر کا حال جو چھ طبقہ اور ان کے مشائخ طریقت اور مشائخ حدیث میں ہیں یعنی مولانا جلال الدین

سیوطی رحمۃ اللہ علیہ جیسا کہ شروع کتاب بعد از البیہ میں رسالہ انتباہ سے اُن کا سلسلہ نقل کیا گیا ہے
 یعنی وہ فرماتے ہیں حُنَّ الْمُقَدِّمِی عَلَی الْمَوْلِدِی یَسْتَعِبُّ لَنَا اَظْهَارَ الشُّكْرِ لِمَوْلِدِهِ عَلَیْهِ السَّلَامُ بِالاجْتِمَاعِ وَ
 الاطعام وغیر ذلک من وجوه القربات وللمبررات یعنی مستحب ہے ہم کو ظاہر کرنا شکر میلاد نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ساتھ جمع ہونے اہل اسلام اور کھانا کھلانے کے اور اسکے سوا اور مستحبتہ اور خوشالیوں کے
 ساتھ یہ عبارت علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر روح البیان اور سیرت شامی وغیرہ کتب معتبرہ متداولہ
 میں بھی سنہ نقل کی ہے اب حالِ سنی شیخ الفرار و المحمدین حضرت شیخ الاسلام شمس الدین ابو الخیر
 ابن الجزری رحمۃ اللہ علیہ کا جو حضرت شاہ ولی اللہ کے نویں طبقہ اور پر مشائخ حدیث و مشائخ طریقت
 میں منسلک ہیں کتاب عرف التعلیق بالمولد الشریف میں فرماتے ہیں فلحال المسلم الموجد من امتہ
 علیہ السلام یُسَبِّحُ بِمَوْلِدِهِ وَ یَبْدُو مَا نَقُصِلُ اِلَیْهِ قُدْرَتُهُ فِی حُبَّتِهِ صَلَّى اللهُ عَلَیْہِمَا لَعْمَرِی اِنَّمَا یُکُوْنُ جَزَاءُ
 مِنْ اللهُ الْکَرِیْمِ اِنْ یَدْخُلُ بَعْضُهَا الْعَمِیْمِ جِنَابِ النِّعَمِ یعنی کیا حال پوچھتے ہو اُس مسلمان موجد کا جو اسی
 ہے آپ کا خوش ہوتا ہے آپ کے مولد سے اور جو ان تک پہنچتا ہے اُس کا دسترس خیر کزائب انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں سمجھے مجھ کو کہ اُسکی جزا خدائے کریم کی طرف سے اور کچھ نہیں سوا اسکے کہ اپنے فضل
 عام سے اُسکو جنات نعیم میں داخل فرمائے اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب موروالروی فی مولد
 النبوی میں ایک نقل حضرت ابو الخیر شمس الدین ابن الجزری کی تحریر کی ہے جبکا خلاصہ یہ ہے قال ابن الجزری
 رحمۃ اللہ علیہ وقد حضرت فی سنۃ خمس قمانین سبعاً لیلۃ المولدا عند المملک الظاہر
 یقوق رحمہ اللہ بقلعة الجبل فرأیت ما سرفنی وحزرت ما انفق فی تلك اللیلۃ علی القراء والحمد
 من الوقاظ والمنشدین غیرہم بنحو عشرين الفاں منقلاً من الذہب ہیں خلم و مطعم مشروب
 و مشرف و شمع و غیرہا و عدادت ذلک خمساً و عشرين حلقةً من القراء الصلبيين یعنی فرمایا
 ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ کہ میں حاضر ہوا واقعہ تاریخ سنہ سات سو پچاسی رات کے وقت مولد شریف
 میں بادشاہ مصر ملک طاب ہنزمرقوق رحمۃ اللہ علیہ کے پاس پہاڑ کے قلعہ پر جو سلاطین مصر کا تخت گاہ
 تھا بسنے وہ باتیں دیکھیں جنہوں نے مجھ کو خوش کیا میں نمازہ کرتا ہوں کہ اُس بات جمع قاریوں و داغظوں
 شعر و انون غیرہم حاضرین پر دنس ہزار شتقال طلا خرچ کیا ہوگا خلعت فیہ اور کھلانے پلانے میں اور
 نوشہ و یول و روشنی وغیرہ میں اور میں شمار کئے تو نجاس میں پچیس ہلکے رانوں نو آموز قاریوں کے تھے تمام ہوا مخلصاً

جو مورد الروی میں ہے اور اسی طرح بعینہ یہ حال ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ کا نور الدین ابو سعید بودائی
 رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مولد فارسی زبان میں نقل کیا ہے تبصرہ اس وقت عمل مولد شریف میں فریق ہیں
ایک ہیں جو کرامت و حرمت ثابت کرتے ہیں بل پیشوا انکا تاج الدین فاکہانی مغربی ہے جسکا قول رسالہ بود
 فی الکلام علی المولد میں ہے: **فولادہ اجدادہا البطلون و مشہورۃ یقین اعتمی بھا الاکاون اور اسی سند**
بعد کمالہ یاذن فیہ السنہ ولا بقیۃ الصنا ولا المتاعون پھر اسکی دو تین سطریں لکھا و حینئذ ذکر الکلام
فی فصلین اجدادہا ان یعلمہ و یحل من عن مالہ لاهلہ و اصحابہ عمیالہ لا یجاوز فی ذلک الاجتماع علی
اکل الطعام ولا یقریف شیئا من الاثام و هذا الذی وصفناہ بانہ یکن فکر و ہبہ و شناعہ و انکاد
ان بلا حیلہ الجنایۃ و هذا لا یختلف فی شجرہ اثنان استہی لمخصا یعنی یہ عمل مولد جاری کیا ہی بظان
آزمیوں کے یہ شہوت نفس کی بات ہے کہ ہر ایام کیا اسکا برتے کھاؤ و میوں کے نہیں عازت وی اسکی شرع نے اور نہ صحابہ
و تابعین نے اس میں کلام نہ کہ اسکے دو طریقے ہیں ایک کہ آدمی اپنے مال سے کرے اور اپنے مال بخول اور دستوں
اور کئے کے آہمیوں کو کھلائے اور کچھ بھی نہ کرے لہذا اسکے کسب کو جمع کر کے کھانا کھلائے اور وہ لوگ کوئی
گناہ کی بات نہ کریں یہ طریق وہ ہے جسکو ہم نے بیان کیا ہے کہ یہ اور جو فعل ہے اور دوسرا طریق
مولد کا یہ ہے آئیں گناہ کی باتیں داخل ہوں وہ تو ایسا حرام ہے کہ ہرگز نہ سمیٹ دو آدمی اختلاف نہیں کر سکتے
کہ ایک بھی ان میں اسکو درست کہہ لے اور دوسرا فریق وہ ہے جو کہتے ہیں صحابہ تابعین سے
یسی فعل کا منقول نہ ہوتا موجب حرمت و شناعت نہیں ہوتا اگر مولد امور مناجاہ و سجدہ پر شامل ہوگا
تو عرض ہدیت حدیثہ اور اجتماع امور مناجاہ الاصل سے ہرگز حرمت یا کراہت لاحق نہیں ہو سکتی پس
یہ عمل مناجاہ و سخن سے نہ درست اسنادا و عظیم و جم غفیر و جاہیر نقیضین و صاحبین امت محمدیہ صلی اللہ علیہ
و سلم کا سلفا و خلفا رہا تک کہ وہ مشائخ کرام جنکو ہمارے وقت کے منکرین بھی محقق اور متورع اور اپنا
پیشوا سمجھتے ہیں بھی اسی طرف ہیں چنانچہ ابھی انکے افعال احوال شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سے لیکر
حضرت امام القراء والحدیث ابن جزری قدس سرہ تک نقل کیے گئے اے ہمارے دوس کے ہوتے والے
مسلمان بجایہ تو غفلت میں بغیر کئے بوجھے کہ ہر طے گئے جہور اہل السنہ و الجماعہ سے منہ موڑ اپنے خاندان عزیز کے
پیشواؤں کو چھوڑا اور تابع کیا تو کسکا تاج الدین فاکہانی مغربی کا العجب العجب امام الحدیث ابن جزری ہجرت
داعشام مولد شریف کو پسند فرمائیں علامہ سیوطی مجدد ماہ تاس اسکے استجاب حکم لگائیں شاہ عبدالرحیم سال

بسال بلاناغہ مولد شریف میں کھانا تیار کر کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش کیا۔ پاشا نے پانچ سو روپے کا
ہم عصر منکرین قول فاکہانی اپنا دستور العمل بنا کر ان سب مشائخ کبار کے افعال و اقوال کو بقول فاکہانی
شہوت نفس بدعت و کرامت و شاعرت اور شاہ عبدالرحیم کے ہر خیال کھانا تیار کر لیا اور ایک اور شہا البطالون و
الاکالون میں شامل پھر اس سے معاذ اللہ لے لیا اور اب بھی جواب غفلت سے بیدار ہو گیا اور وہاں سے نکلا کہ
جمہور علماء و اہل سنت اور اپنے فائدہ ان عزیز کے مقبولین ذی کرامت کو اس مغربی کی تصحیح و شاعرت سے
بکا فواد لگے کہ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بعض علماء نے حضرت مولانا
کا خلاف کیا ہے سو معلوم ہے کہ یہ بالکل خلاف ہے کیونکہ ان کے شاگرد و جانشین اور خاص مولانا شہو اتفاق جیسا
مولانا محمد اسحاق صاحب مرحوم کتاب ماہ مسائل کے جواب سوال پانچویں میں لکھے ہیں وہی اس عرس پر مولانا
عمر صحیح دست زیر کہ مولد و کرد و اولاد خیر البشر است و ان موجب فرحت و مسرت است اور صحیح اجتماع برائے
فرحت و مسرت کہ خالی از مشکلات و بدعات باشد آمدہ و بزائے اجتماع حزن و شر و ممانت نشدہ و فی الواقع فرحت و مسرت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر اہل سنت ہیں لیکر امر برین یقین صحیح نخواہد شد و مہذبہ ادر مولانا کو وہم اختلاف
است زیرا کہ قرآن شریف کہ مشہور ہے بالجمہور است این امر مولد بود بعد قرون ملتہ این امر حادث شدہ بنا برین علماء
در جواز و عدم جواز آن مختلف شدہ اند چنانچہ بتفصیل و ببطور کتاب سیرت شامی مذکور است من شانہ نظر امین
اس عبارت میں چند امور طلب غیضین کے مخالف موجود ہیں اول یہ کہ ہمارے عصر کے منکرین دعویٰ کرتے ہیں کہ
عمل مولد شریف بالاتفاق ضابطہ ہے، یہ کہنا انکار و ہو گیا مائے مسائل کی اس تقریر سے کہ علماء و جواز و عدم جواز
ان مختلف شدہ اند اس عبارت کے منافی ظاہر ہے کہ اگر کسی نے مت کیا ہے تو دوسرے علماء جواز پر بھی گئے ہیں
ہیں مولانا اسحق صاحب جو تیرہویں صدی میں تھے انکی تحریر تک بھی منع بر اتفاق نہوا تھا بنا بر ظنیہ دعویٰ اتفاق
منع باطل رہا ثانی یہ کہ سیرت شامی کا حوالہ دیکر ظاہر ہو گیا کہ اس اختلاف علماء میں نہ ہونے صحیح عمل مولد
شریف کا استحباب ہے اس واسطے کہ شامی نے کثرت سے علماء مجوزین مولد شریف کے اقوال نقل کر کے جواز و
استحباب ثابت کیا ہے اور اقوال منکرین کو مرجوح و معلوب غیر معتد علیہ لکھا ہے اور اپنے شیخ سیوطی رحمۃ
اللہ علیہ کا وہی قول نقل کیا جو ہم اوپر نقل کر چکے ہیں فیستحب لنا اظہار الشکر لمولانا الخ اور نیز نقل کیا شامی
قول امام القرار ابن جزیری رحمۃ اللہ علیہ کا استھمان مولد میں اور یہ دونوں محدث ہوا اسطو شاہ دلی اللہ صاحب
مولانا اسحق صاحب کے مشائخ حدیث میں ہیں پس حوالہ دینا مولانا اسحق صاحب کے عبارت کتاب شامی پر گویا تصریحاً

بیان فرماتا ہے کہ جائے مشائخ اور اساتذہ کے نزدیک یہ محفل مبارک تخریج شامیہ ہے کہ جو عمل قرون غلطہ میں پایا گیا ہو لیکن اسکی اصل شرع میں موجود ہو تو وہ عمل بافتقار فریقین معنی و درست ہوتا ہے پس مولانا اسحق صاحب نے اس عمل کی اصل بیان فرمادی کہ درمولود ذکر ولادت خیر البشر است و اکل موجب فرحت و شرف است و در شرع اجتماع یہاں فرحت و شرف کہ خالی از منکرات و بدعت باشد آمدہ اس عبارت سے صاف واضح ہو گیا کہ یہ اجتماع عمل مولد میں اسباب سرور کے ساتھ بشرطیکہ منہیات شرعیہ سے خالی ہو اور وہ شرع شریف جائز ہے اور یہی ہمارا دعویٰ ہے اور مولانا اسحق صاحب محفل مولد شریف میں برابر شریک ہوتے تھے چنانچہ مولوی نور الحسن صاحب کے مجموعہ رسائل عشرہ مطبوعہ مطبعہ انصاری دہلی کے صفحہ ہم سطر ۱۱ میں یہ مضمون موجود ہے اور رقم نے بذات خود جناب مولانا فضل الرحمن صاحب صوفی صافی فقہیہ و محدث کافی ساکن گنج مراد آباد ملک اردو سے جو شاگرد رشید مولانا محمد اسحق صاحب مرحوم کے ہیں بذریعہ خط دریافت کیا تو اپنے بسبب تلک یہ جواب تحریر فرمایا (ماہرا حضرت مولانا محمد اسحق رفته ایم در میلاد آنحضرت) ملاذ اسکے جناب مولانا مشہور ترجمان ماہر فن جناب مولانا فیض الرحمن صاحب مرحوم سہارنپوری شاعر و محدث و خطیب مولانا میرض پانزوم دسمبر ۱۹۰۸ء کے صفحہ ۱۱ میں تحریر فرماتے ہیں من جاء مجلسا لمیلاد فقل ان یقوم ان قاموا و الا فلا و لکن ایقول المولوی احمد علی المحدث المرجم تبعا لاستاذہ مولانا محمد اسحق المغفور یعنی جو کوئی آئے مجلس مولود شریف میں اسکو چاہیے کہ کھڑا ہو جب سب کھڑے ہو دیں اور اگر نہ کھڑے ہوں اہل مجلس وہ بھی نہ کھڑا ہو و ایسا ہی کہتے تھے مولوی احمد علی صاحب محدث مرحوم سہارنپوری تابع ہو کر اپنے استاد مولانا محمد اسحق صاحب مغفور کی انتہی یہاں ان دو محدثوں یعنی مولانا فضل الرحمن صاحب و مولانا احمد علی صاحب سے جو کہ شاگرد ہیں مولانا محمد اسحق صاحب مرحوم کے شامل ہونا ایسا محفل میلاد میں اور محسن سمجھنا ثابت ہو گیا پس محفل نہ پھہرے یہ حضرت اپنے ناما اور استاد و شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اب بیان کریں ہم شاہ عبدالعزیز صاحب کے دو سر شاگرد رشید کا یعنی تھانق و معارف دستگاہ جناب مولانا شاہ سلامت اللہ صاحب رحمہم کا۔ آپ مولد شریف و اہم کرتے تھے اور اثبات میلاد میں لائل قاطعہ قائم کرتے تھے ننھا و نشر اس محفل قدس کی ترغیب دلا اشعار و کلامش اس باب میں ارشاد فرماتے از انجلا زہ شعر جو انکے رسالہ بیوسومہ خدا کی رحمت میں ہیں رقم کرتا ہوں

یہ شادی میلاد رسول عربی ہے

اس کام کا انکار بڑی بے ادبی ہے

پیدا ہوا جسدن سے محمد سانبی ہے

تذخیم کھڑے ہوئے بجا لاؤاد سے

اب بیان سینے حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ طریقت جناب سید احمد صاحب
 کا جو مرشد اور رہنما تھے مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے انکے حالات میں انکے مرید خاص مولوی سید محمد علی حنا نے ایک
 کتاب سہمی بچنن احمدی بزبان فارسی لکھی ہے جسکو نواب محمد علیخان صاحب والی ٹونک نے مطبع مفید عام
 آگرہ میں واقعہ ۱۲۹۹ء بارہ سو شانوسے میں طبع کرائی ہے انہیں سید احمد صاحب کا سفر عرب جس مقام پر لکھا ہے
 یوں رقم کیا ہے صفحہ ۸۰ مقدار مدت سبب و فصل بہار در گنگار کلکتہ ابواب ہدایت مفتوحہ داشتہ بعزم سفر یا زودہ
 جہاز بطریق کرایہ مقرر فرمودہ دوازده ہزار روپیہ نول آں مقرر کردہ و مراکب را بر اہل قافلہ تقسیم فرمودہ و
 بر ہر مرکب شخصے را امیر ساختہ و برائے زاد راہ این سفر و سیایہ الطفر بعقبت دوازده ہزار روپیہ غلجات
 از قسم گندم و برنج و خیر و خرید فرمودہ بر ہر جہاز تقسیم نمودہ فرستادند جہاز موسوم ہر بجے کہ ناخدا شہ
 سید عبدالرحمن حضرت مولی بود و معلم آں داؤد ساکن بندر سورت برائے مسکن خود مقرر ساختند و باانات و ڈکوں
 ذوالقرنی خویش کہ با اطفال و جواری قرین پھیل کس میرسند بر جہاز مذکور جا گرفتند و باقی اہل قافلہ بر مراکب
 خود ہائیز نشستند و بہت وہ شیانہ روز مراکب را در گنگا ساگر جریاں نمودہ روز سیوم مقدار یک پاس روز
 بر آمدہ در بحر جزیرہ فارور معبرے کہ مشہور گبیلا کا بھی است داخل کردند کہ بعد جہازوں کا کلی کیت اور لیبار
 بیان بعد انان سنگلہ پ پھر وہاں سے لنگا جسکو عرب قلعہ العفاریت کہتے ہیں پہنچا لکھا وہ مقام ہولناک تھا اسکا
 بیان ان الفاظ سے لکھا ہے صفحہ ۸۰ میں و بر ہر کس از شما مرد و وقت شب یاد آئی و سبحانہ سبحانہ سبحانہ سبحانہ
 از جنج جراثیم و سنہا ہی واجبہ متعم است چون شب درآمد آن حضرت بعد از نماز عشاءین حزب ابھر مذکورہ مشب بہار
 نوازند و میفرمودند کہ عفاریت و شیاطین اگر نہ ہرہ تعاقب بایں گروہ قلیل مید از دنیا تک گوس و اینک میدان بو
 وراں شب تار یک آنحضرت اکثر پیدا رہی بوند و مانند یا سبانان دور و سیر گاہ بالا و گاہ زیر ترے بعد از خری
 و کرۃ بعد اولی در تمام جہاز میفرمودند تا آنکہ مشب بیایاں رسید صبح صادق بد مید و جہاز از مکان خون و
 بولناک بخریت تمام بد آمد دہر گاہ ہیکہ روز روشن شد ناخدا لے چنہ پیش حملو اے از حجرہ خویش بیروں آوردہ مجلس
 مولد شریفہ منعقد کردہ بعد از اتمام قسامت مولود شیرینی تقسیم نمود آتی بلطفہ دیکھیے اس بیان سے مسان واضح
 ہوگا کہ بولد شریفہ بڑی برکت کی چیز ہے جو ایسے مواقع خطرناک میں کہ خود جناب سید احمد صاحب کو بھی رات بھر ترس
 رہا تھا پڑھا گیا اور ضامن اس جہاز میں کہ جس میں خاص سید احمد صاحب اور انکا کنبہ اور متعلقین خاص تھے غیر کا انہیں
 دخل بھی نہ تھا یہ محفل فیض منزل منعقد ہوئی اور یہ امر جو اوپر مذکور ہوا کہ سید صاحب کے چالیس آدمی ایک جہاز میں سوار

تھے اسکی وجہ یہ تھی کہ وہ جہاز و خانی مرد و جہاں کی طرح کلاں نہ تھے بلکہ وہ مرکب ہوائی چھوٹے تھے الحاصل خاص
 سید صاحب کے جہاز میں مولد شریف و قضا کا پڑھا جانا اور شیرینی کا تقسیم ہونا ثابت ہو گیا و کئی بہ حج اب باقی
 ہے سید صاحب کے مرید خاص مولوی اسمعیل صاحب دہلوی سوہم کو ان کا شامل ہونا محفل مولد شریف
 میں نہیں پہنچا البتہ ایک تقریر انکی ایسی بھی ہے کہ منہما مولد شریف کا اثبات انکے منہ سے صاف ثابت ہے
 وہ یہ ہے جناب مولانا رشید الدین خاں صاحب مرحوم دہلوی نے چودہ سوال مولوی اسمعیل صاحب کے
 کیے تھے انہیں تیرہویں سوال کا جواب جو رقم فرمایا ہے اسکی عبارت بعینہا بطرح نشان امانت ہے لکھی جاتی
 ہے سیر و ہم آنکہ اعراب قرآن بدعت است یا نہ واگر مست حسناست یا سیدہ و ایں حج قرآن حکم قرآن برد
 دیا یکدم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا حکم ہر دو بدعت پس بدعت مست یا نہ وہچنین ہر حکمے کہ از نفس
 قرآن شریف یا ظہر احادیث متین ہر دو بدعت مست یا نہ جواب از سیر و ہم آنکہ اعراب قرآن بدعت حسنا
 است کہ صحبت قرأت عجمیان بل عربیان حال یہاں موقوف است لیکن حج قرآن ظاہر از حکم کہ ام آیت قرآنی
 است و نہ حکم کہ ام حدیث نبوت پس بدعت باشد لیکن بدعت حسنا کہ مقصود از ان ضبط و حفظ قرآن مست از
 ضیاع و غلط و در حین بودن بعضی بدعات شبہ نیست و اثبات ان اذا اکثر احادیث میتوان نمونہ مثل من سن منہ حسنہ
 فلا اجر با و اجر من عملہا و تقیید بدعت مرد و بدعت ضلالہ چنانکہ در حدیث مست من ابتدع بدعتہ ضلالہ
 لا یرضایا اللہ و رسول اللہ حدیث و حدیث من احداث فی امرنا ہذا مالین منہ فہو رد و چہ از ان مرد و بودن بدعتے
 ثابت میشود کہ تعلقے بدین نداشتہ باشد پس بدعتے کہ اصل ماں از شرع ثابت باشد مثل اخذ تسبیح و تراویح
 حسنا باشد پس حکمی از نفس صریح قرآن و حدیث ثابت نباشد ہر دو قسم است یکے بدلیل شرعی دیگر مثل اجماع و
 قیاس ثابت شود یا اصل شرعی داشتہ باشد آل خود ہرگز بدعت سیدہ نیست بلکہ چون بدلیل شرعی و حکم آیت
 کریمہ الیوم اکملت لکم دینکم قواعد استنباط وغیرہ آل در دین داخل است و در سنت یا بدعت حسنا کہ در معنی سنت است
 داخل باشد بلکہ عمل آوردن بعضی بدعات منہ فرمن کفایہ چنانکہ در کتب بسیار صرح است منجد آل فتح البین شرح
 الربعین امام نووی مست از شیخ ابن الجوزی کہ در شرح حدیث خامس گفتہ قال الشافعی رضی اللہ تعالیٰ ما
 احداث و خالف کتابا و سنتہ او اجماعا و انرا نہو البدعتہ الضلالہ و ما احداث من الیخرو لم یخالف شیعنا من الذلک
 نہو البدعتہ المحمودہ و الحاصل ان البدعتہ الحسنہ متفق علی تدبیرا وہی ما واقع شیعنا مامر و لم یلزم من فعلہ محذور
 شرعی و منہا ما ہو فرمن کفایہ کتصنیف العلوم و نحو ہا مامر قال الامام ابو شامہ شیخ المصنف رحمۃ اللہ علیہ من

احسن ما ابتدع فی زماننا ما یفعل کل عام فی الیوم الموافق لیوم مولدہ صلی اللہ علیہ وسلم من الصدق و القادر المحدث
 و اطہار السموات و السور و فان ذلک مع ما فیہ من الاحسان الی الفقراء و شعیر بحبہ صلی اللہ علیہ وسلم و تعظیم و جلالہ
 فی قلب قافل ذریک و شکر اللہ تعالیٰ علی ما من بہ من ایجاد رسولہ الذی ارسلہ للعالمین رحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم
 انتہی بحر و فہ دیکھے مولوی سعید صاحب اس مقام پر ذکر بدعت حسنہ میں وہ عبارت ابو شامہ محدث کی لائے جس میں
 صاف تصریح استحسان محفل مولد شریف کی ہے اور سوائے اُنکے اور اکابر بطمان دہلی مثل مولانا محمد کریم اللہ صاحب مرحوم
 جامع علوم عقلیہ و قلبیہ راستا ذنا و مولانا رسولی العالمین مفتی محمد صدر الدین خالص صاحب صدر المعتمد و الفضلاء اور
 جناب مولانا احمد سعید صاحب دہلوی عارف و محدث و فقیہ استجاب محفل مولد شریف کے قائل تھے انکے قلابی ہماری راقم الحروف
 پاس موجود ہیں جناب مولانا شاہ عبدالغنی صاحب دہلوی زیدہ متروعان و درگاہ عمدہ محدثین کبار جن کے مولوی رشید احمد صاحب
 لنگوٹی بھی کچھ پڑھنے بزم میلاد شریف کے معتقد تھے قیام کرتے تھے اور ایک عبارت مختصر آئی کہ رسالہ اشعار اسائل
 میں جو ایام اقامت ہندوستان میں تصنیف فرمایا تھا موجود ہے وہ یہ ہر حق آنت کہ نفس ذکر ولادت من حضرت صلی اللہ علیہ

وسلم و سرور و نایم نمودن یعنی ایصال ثواب بروج پر فتوح السیدان کمال سعادت انسان استینا بخت شیخ ابن حجر کی شیخ عبدالحق
 دہلوی وغیرہما تصریح نمودہ انداز سبب خیر کے دیگر اگر مفسرین شدہ کہ خلاصہ شرح ہستند پس البتہ ممنوع خواہ پر پوش مرانی فسر و خواہ
 الی آخرہ دیکھے اس مختصر میں آپ سب کچھ فرمائے یعنی جب کوئی شخص ممنوع باتیں خلاف شرع مثل مشرک و سرور و خوالی کر لے لگا لگا سکھ
 منع کیا جائیگا اور اگر یہ نہیں تو ناسخ آچکا یعنی طعام یا شیرینی ایصال ثواب کے واسطے مسلمانوں کو دینا اور کھلانا اور آپ کی
 ولادت شریف کا سرور کرنا انسان کی کمال سعادت ہے جب سرور کرنا کمال سعادت ہو تو جو چیز سامان سرور مثل اجتماع
 اجباب و خوانہ سبب خیر و تقسیم شیرینی و اطعام طعام اور ذکر ولادت کے وقت غلبہ محبت جو ش فرحت و سرور میں کھرا ہوا جانا
 اطہار و لفرقۃ السنہ ببولہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور درو سلام پڑھنا سرور کرنے میں داخل و موجب سعادت انسانی ٹھہرا اور
 شاہ صاحب جو متو اس بار میں و علم را ربانی کا حوالہ دیتے ہیں نہیں شیخ عبدالحق محدث دہلوی خود صراحتہ عمل مولد کے مع سامان
 سرور و تعظیم بوجہ ثابت من السنۃ وغیرہ تصنیف میں درست مان رہے ہیں اور سر ابن حجر کی وہ بھی سرور مذکورہ قیام
 بردہ کو اپنی تصنیف مولد کبیر وغیرہ میں صراحتہ لکھ رہے ہیں شاہ صاحب نے ان دونوں درکاروں کا نام عبادت مذکورہ بالا
 میں لکھ کر ہر مرد عاقب کے لئے کامل اشارہ فرمادیا کہ صیراح علماء مجوزین کا فرق اس عمل کو مستحسن مانے میں بھی سامان
 فی الواقع آپسی تڑپ عمراتہ زبانی ارشاد فرمایا کرتے تھے اور یہی آپ کا خود دستور عمل تھا جسکو شک ہوا کے مقبول علمین
 اور شاگرد عزیز جناب مولانا محمد عبدالحق صاحب سے جو بالفعل حرم میں شریفی زوار ہا اللہ شرف و داد دیگر بلاد اسلامیہ میں

دوست تک معروف و مشہور ہیں دریافت کرے انوس ہو کہ وہ حضرات کا طین مسبق الذکوب موجب نہیں انتقال فرما گئے
 لیکن ہم انکے انتقال و وفات پر صبر کر کے پھر بھی اُس نعم حقیقی کا شکر بجالاتے ہیں اب بھی حرمین شریفین ادہا اللہ شرفاً
 میں ملے ہندوستان کے دور کن کہیں جانی دین محمد شرع متین تبدیلہ باب یقین موجود ہیں یعنی اُستاد ذی لمجائی و ملاذی
 شیخ الفیاض حضرت مولانا رحمۃ اللہ مناسمت فیوضہم و مرشد ذی مولائی و تقویٰ و رجاوی الحافظ المہاجر مولانا مدلول اللہ
 نعمنا اللہ بالذارہ و اسرارہ یہ دونوں حضرات بابرکات میں محفل قدس موجب خیر و برکت فرماتے ہیں جن کوئی حساب
 محفل کی پوجا برعبت اُسکے گھر تشریف لیجاتے ہیں عرضہ مسلاک پکا مشرب صدق و سداد ہے قیام کی
 بابت یہ ارشاد ہے کہ نہ سمیت افراط و غلو چاہیے کہ اسکو فرض واجب کہا جائے نہ اسقدر تفریط کہ حرام اور بد
 ضلالت ٹھہرایا جائے صراط مستقیم اور طریقہ بین بین یہ کہ موافق فتوائے علماء حرمین شریفین ادہا اللہ شرفاً و
 مطابق تحقیق علماء روم و شام و یمن اسکو مستحب و مستحسن تسلیم کیا جائے اور یہی اس اقم السطور کا مشرب ہے رہنا فتح
 سینا و یمن قومنا بالحق و انت خیر الفاتحین واضح ہو کہ اگرچہ نبوت محفل میلاد شریف راقم نے سلف سے خلف کا
 کامل طور سے ثابت کر دیا لیکن چونکہ بعض شبہات مانعین ادھر ادھر قلوب مومنین میں سوسلہ نڈازی کر رہے
 ہیں بنا علیہ اَبان و سادس اعتراضات کا جواب طلب کرنا چاہوں و اللہ ولی التوفیق لمعہ باللہ عترتہ
 کرتے ہیں یہ لوگ ہر سال محفل کرتے ہیں یہ مشابہت کرتے ہیں کہنیا کے جنم کی اور نیز اس میں تشبہ ہے نصاریٰ کے
 بڑے دن کا نمود یا اللہ من ہذا القول بالاعتقاد جواب اسکا یہ ہے کہ اگر فقط ہندوستان میں یہ فعل ہوتا تو یہ بات
 کہہ سکتے تھے کہ مسلمانوں کے چندوں سے یہ بات سیکھ لی آئی مشابہت کا قصداً کرتے ہیں تم اصل حال سن چکے کہ
 اول یہ عمل عراق کے شہر موصل میں ایجاد ہوا وہ لوگ تو خود کہنیا کو نہیں جانتے کہ کس چیز کا نام ہے اور اُسکے جنم
 کی مشابہت کا قصد کرنا تو درکنار بھلا اگر ہندوستان کے مسلمان جنم کہنیا کی مشابہت کرتے ہیں تو بیان کرو کہ
 روم شام کے مسلمان اور حرمین شریفین کے علماء جو یہ عمل کرتے ہیں وہ کس کے جنم کی مشابہت کرتے ہیں نمود یا اللہ
 منہا پس خوب سمجھ لو کہ ہم اس عمل میں تابع ہیں دستور اہل سلاطین و م اور فرمانروایان ملک شام اور ملک ممالک
 مغربیہ و اندلس اور مغتیا ان عرب کی سلمہ اللہ فی یوم الدین اب سمجھنا چاہیے کہ جس طرح جنم کہنیا کی آئیں مشابہت
 نہیں اسی طرح نصاریٰ کی مشابہت بھی نہیں اسکی کئی وجہ ہیں ایک تو یہ کہ اگر خدا خواستہ مسلمان لوگ نصاریٰ کے
 بڑے دن کو انکی طرح کے افعال کرنے لگتے تو جو شمار اُس قوم کا ہے اُس میں شرکت لازم آتی اور مانند اُسکے
 ہو جاتے اُسوقت میں ہمیں صادق آتا من تشہ لقوم فہو منہم کیونکہ تشبہ کے معنی ہیں مانند ہونا اور یہاں یہ

بات تو ہرگز نہیں پھر اعتراض کیا **دوسری وجہ** یہ کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 اجتماع اہل اسلام اور استعمال عذریات و حلویات وغیرہ ہرگز شرع میں مذموم یعنی بری بات نہیں کیونکہ یہ چیزیں
 اہل کفر سے نہیں بلکہ اصول شرعیہ سے انکشاف ہوا اور پیدا ہونا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا رحمت ہے
 کیونکہ آپ رحمتہ للعالمین ہیں اور رحمت الہی پر فرحت دسرور کر نیکو حق تعالیٰ امر فرماتا ہے قل بفضل اللہ
برحمۃ فبذلک فلیفرحوا یعنی کہہ اہل ایمان سے کہ ساتھ فضل اور رحمت الہی کی فرحت دسرور کریں اور مسلم کی
 میں ہے کہ آپ کے پوچھا گیا سبب انتخاب پیر کے دن روزہ رکھنے کا جو آپ کہتے تھے ارشاد فرمایا میں اس دن
 میں پیدا ہوا اسی وحی اتنی ہی پس ولادت شریف کی فرحت اور اس کا شکر ادا کرنا اہل اسلام نے قبول شرعیہ
 سے ثابت کیا ہے شعرا کفار سے نہیں لیا ہے اور شبہ اس امر میں کردہ ہوتا ہے جو مذموم شرعی اور شعرا کفار
 ہو چنانچہ در مختار اور بحر الرائق وغیرہ سے عباراتیں ذکر فرماتے ہیں کہ ہم نقل کر چکے اور یہی جواب ابن جریری
 رحمۃ اللہ علیہ کی طرف بھی ہو سکتا ہے چونکہ شبہ بالفناری کا اعتراض اپنی کیا ہے اور انکی طرف سے دوہرا جواب یہ بھی ہے کہ
 پہلے اہل اسلام میں تیر اندازی تھی جب اہل اسلام کو کفار سے مقابلے واقع ہوئے اور انکے پاس تو ایسے بندوبست
 تھے اہل اسلام کے لشکر مجاہدین و فرات میں بھی آج کل تجزیہ کے لئے چنانچہ تیر اندازی کو فقہا کہتے تھے کہ تیر اندازی
 اسٹنٹے عجبہ بالمدافع یعنی اب ہمارے زمانہ میں اسکی حاجت نہ رہی باعث تو یوں کے اور جبرطرح تو امداد
 پلٹن اور رسالہ وغیرہ کی انکے ہنر بھی اسطرح کر کے مقابلہ کیا گیا اس کو شبہ نہیں کہتی یہ آیت فمن لغدنی
 علیکم فاعذوا علیہ قبل ما اعذتی علیکم کی تفسیر ہے اس آیت کے ذیل میں صاحب فتح البیان لکھتے ہیں اے
 بقولہ ما ملئت لجمائتہ اعذارہ یعنی تم بھی اس کو دیا ہی عذاب دجیبی انہوں نے زیادتی کی ہے پس
 جیسا فریق ثانی توپ و بندوق سے مسلمانوں کو بھوننے لگے یہ بھی جواب ہیں اسطرح پیش آنے لگے احوال
 ممالک مغربی وغیرہ میں کہ حدود و اقوام نصاری سے ملحق ہیں جب وہ لوگ اپنے پیسوسج کی یوم ولادت
 میں احتشام و شوکت ظاہر کر کے فخر دکھلاتے تھے اور وضعنا راہل اسلام کا ظاہری شوکت دیکھ کر افسردہ خاطر
 خستہ دل ہوتے تھے تب لوگ مصر و اندلس و مغربی نے جو اہل اسلام تھے قوم نصاری سے بہت زیادہ فخر
 جلال کیساتھ اعلا و کلتہ الحق اور اظہار شان اسلامی کیلئے اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے روز مسیحا
 ماہ ربیع الاول میں ترک اور احتشام ظاہر کیا ہے تاکہ شوکت اسلامی انکے مقابل میں بخوبی ظاہر ہو اور طرح طرح
 معجزان کا پڑہنا شروع کیا تاکہ عمدہ خود پر حضرت کے جاد و جلال کمال کل عالم پر ہر طرف مشہور و منتشر ہو یہ شبہ

لیجے جو کئی
 زیادتی کر کے تم پر
 زیادتی کر کے تم پر
 جیسے روز زیادتی کر کے

ابھیں درحقیقت یہ پست کرنا ہے مخالفین کا اور فرعون دنیا ہے شعائر دین کا چنانچہ کلام حافظ ابو الجحیم سخاوی میں تصریح ہے اس امر کی نقل کیا علی قاری نے اپنے رسالہ مورد الردی میں اما ملوک الاندلس المقرب فلہم یعنی نبی ربیع الاول بیتہ تیسرہ ہاں کہ بان و یحییٰ فیہا آتہ العلماء للاعیان من کل مکان و اعلیٰ بین اہل الکفر کلت الایمان اور اسطرح نور الدین ابو سعید بورانی نے لکھا ہے علماء از طرف عالم حج آیند و در عظیم آن خبر ہے میلاڈ شریف ارفام اہل کفر و منلال نمایند اور خود کلام ابن جزری میں اسکی تصریح ہے لم یکن ذلک ارفام الشیطان و سرور اہل الایمان یعنی کہا ابن جزری نے کہ نہیں ہے محفل مولد شریف میں مگر ذلیل کرنا شیطان اور سرور اہل ایمان کا تماشہ یہ ہے کسی دورہ میں کفار اس محفل سے جلتے تھے اس دورہ گھوڑی میں بعض مسلمان جلتے ہیں اور تیرے جواب اور بھی ابن جزری کی طرف سے ہو سکتا ہے کہ یہ دستور ہی جو کسی نیک کام کی طرف لوگوں کو ترغیب دیتے ہیں تو ادنیٰ کا ذکر کر کے اعلیٰ کا شوق دلاتے ہیں مثلاً گاؤں کشتی وغیرہ عقائد دینیہ میں جب اہل اسلام کو بے رغبت دیکھیں تو ان کو یہ کہا جاوے کہ قوم ہنزد باوجودیکہ مذہب ان کا باطل ہو وہ تو باطل پر جاں نشانی کرین تم حق پر ہو کے کچھ نیکو تم کو ان پر زیادہ سزا دینا چاہئے اور جان شاری چاہئے اسکو کوئی مائل تشبہ کفار کی گستاخی قاعدہ پر نازل ہوا قرآن میں ان تکوڑا ناموں کا نمبر بالمرحوم کا املون و درجون من اللہ الایرجون کی تفسیر دیکھنی چاہئے اور اسی درجہ میں ہو قول محمد بن سعد کا ردنی کا کہ وہ کہتے ہیں جب بادشاہ یا امیر ذی اقتدار اپنے گھر میں لڑکا پیدا ہوئی خوشی میں طرح طرح کے تکلفات و ضیافت وغیرہ کرے حالانکہ وہ اناڑ نیا ہے کچھ سیلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی میں کیوں نہ کیا جاوے کہ سبب نجات ہو پس اسی قبیل سے قول جزیر کا ترغیب محفل میلاڈ میں واقع ہوا ہے کہ جب نصاریٰ اپنے پیغمبر کی میلاڈ کی ایسی خوشی کرین ہم تو ان سے زیادہ مستحق ہیں کہ اپنے نبی کی خوشی کرین اور اسی درجہ میں قول ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی واقع ہوا ہے کہ یہودی نے جب کہا کہ ہم روزہ عاشورا شکر یہ سخاوت موسیٰ کا رکھتے ہیں اپنے فریاد انا حق موسیٰ شکر یعنی جب تم یہود ان کا شکر یہ ادا کر دو تو میں زیادہ مستحق ہوں اس کا کیونکہ مجھکو زیادہ سناست ہے سو کسی سے علی نبیہا و علیہ السلام اور ایک خوبی بیان ہے کہ اگر ابن حبشہ زری یہ مقولہ فرما کر محفل میلاڈ شریف کی بنا ڈالتے تو یہ بھی گمان ہوتا کہ اسی دلیل پر یہ عمل مبنی ہوا ہے انھوں نے یہ عمل نصاریٰ سے سیکھا ہے حالانکہ یہ عمل اس کلام سے ذرہ سوس پیلے بہ شخصیت و تعیین روز میلاڈ شریف ایسا ہوا چکا تھا اور علماء دین اسکی اصل نظیر شریعت سے نکال کر فتویٰ دے چکے تھے پس بے سمجھتے

لیکن علماء کبار نے اسکا رد کیا ہے اور فرعون دنیا ہے شعائر دین کا چنانچہ کلام حافظ ابو الجحیم سخاوی میں تصریح ہے اس امر کی نقل کیا علی قاری نے اپنے رسالہ مورد الردی میں اما ملوک الاندلس المقرب فلہم یعنی نبی ربیع الاول بیتہ تیسرہ ہاں کہ بان و یحییٰ فیہا آتہ العلماء للاعیان من کل مکان و اعلیٰ بین اہل الکفر کلت الایمان اور اسطرح نور الدین ابو سعید بورانی نے لکھا ہے علماء از طرف عالم حج آیند و در عظیم آن خبر ہے میلاڈ شریف ارفام اہل کفر و منلال نمایند اور خود کلام ابن جزری میں اسکی تصریح ہے لم یکن ذلک ارفام الشیطان و سرور اہل الایمان یعنی کہا ابن جزری نے کہ نہیں ہے محفل مولد شریف میں مگر ذلیل کرنا شیطان اور سرور اہل ایمان کا تماشہ یہ ہے کسی دورہ میں کفار اس محفل سے جلتے تھے اس دورہ گھوڑی میں بعض مسلمان جلتے ہیں اور تیرے جواب اور بھی ابن جزری کی طرف سے ہو سکتا ہے کہ یہ دستور ہی جو کسی نیک کام کی طرف لوگوں کو ترغیب دیتے ہیں تو ادنیٰ کا ذکر کر کے اعلیٰ کا شوق دلاتے ہیں مثلاً گاؤں کشتی وغیرہ عقائد دینیہ میں جب اہل اسلام کو بے رغبت دیکھیں تو ان کو یہ کہا جاوے کہ قوم ہنزد باوجودیکہ مذہب ان کا باطل ہو وہ تو باطل پر جاں نشانی کرین تم حق پر ہو کے کچھ نیکو تم کو ان پر زیادہ سزا دینا چاہئے اور جان شاری چاہئے اسکو کوئی مائل تشبہ کفار کی گستاخی قاعدہ پر نازل ہوا قرآن میں ان تکوڑا ناموں کا نمبر بالمرحوم کا املون و درجون من اللہ الایرجون کی تفسیر دیکھنی چاہئے اور اسی درجہ میں ہو قول محمد بن سعد کا ردنی کا کہ وہ کہتے ہیں جب بادشاہ یا امیر ذی اقتدار اپنے گھر میں لڑکا پیدا ہوئی خوشی میں طرح طرح کے تکلفات و ضیافت وغیرہ کرے حالانکہ وہ اناڑ نیا ہے کچھ سیلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی میں کیوں نہ کیا جاوے کہ سبب نجات ہو پس اسی قبیل سے قول جزیر کا ترغیب محفل میلاڈ میں واقع ہوا ہے کہ جب نصاریٰ اپنے پیغمبر کی میلاڈ کی ایسی خوشی کرین ہم تو ان سے زیادہ مستحق ہیں کہ اپنے نبی کی خوشی کرین اور اسی درجہ میں قول ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی واقع ہوا ہے کہ یہودی نے جب کہا کہ ہم روزہ عاشورا شکر یہ سخاوت موسیٰ کا رکھتے ہیں اپنے فریاد انا حق موسیٰ شکر یعنی جب تم یہود ان کا شکر یہ ادا کر دو تو میں زیادہ مستحق ہوں اس کا کیونکہ مجھکو زیادہ سناست ہے سو کسی سے علی نبیہا و علیہ السلام اور ایک خوبی بیان ہے کہ اگر ابن حبشہ زری یہ مقولہ فرما کر محفل میلاڈ شریف کی بنا ڈالتے تو یہ بھی گمان ہوتا کہ اسی دلیل پر یہ عمل مبنی ہوا ہے انھوں نے یہ عمل نصاریٰ سے سیکھا ہے حالانکہ یہ عمل اس کلام سے ذرہ سوس پیلے بہ شخصیت و تعیین روز میلاڈ شریف ایسا ہوا چکا تھا اور علماء دین اسکی اصل نظیر شریعت سے نکال کر فتویٰ دے چکے تھے پس بے سمجھتے

برجہ اس شیخ معظم مرحوم پر شبہ نصاریٰ کا الزام نہ لگانا چاہئے خیر یہ ذکر و اعتراض اس شیخ کا
 اتفاقی آگیا تھا اب ہم رجوع کریں اصل کلام کی طرف اور بیان کریں واسطے ابطال وجہ تشبہ کو وجہ تیسری
 وہ ہے کہ نصاریٰ کا بڑا دن اور ہندوؤں کا جم کنیا معین ہے وہ لوگ اسی ایک دن میں جو کچھ کرنا چاہتے
 ہیں اور اہل اسلام کے یہاں یہ بت نہیں کہ خاص یا ہون میں تا بیخ ربیع الاول کے سوا کسی اور دن محفل ہندو
 سیلاڈ شریف منعقد کریں ربیع الاول کی کل تاریخوں میں مولد شریف ہوتا ہے کسی نے کسی دن کیا کسی نے
 کسی دن بلکہ علاوہ ربیع الاول کے اور مہینوں میں بھی اہل اسلام مولد شریف کرتے ہیں اور ہندو اور نصاریٰ
 میں نہیں ہوتا مگر اسی دن میں اور یہ مثال ہم اول دے چکے ہیں کہ صوم عاشورا میں ہم اور اہل کتاب
 شریک ہیں لیکن ایک روز اول میں جو ہم دکھ لیتے ہیں اس میں تشبہ اہل کتاب کا جانا رہتا ہے اور ہمارا
 نفل ان سے جدا دیکھا جاتا ہے فقہ اور حدیث کی کتابوں سے معلوم کروں جب ہندو مخالفت کرنے
 سے تشبہ باطل ہو گیا حالانکہ ہم ان کی اصل فعل میں یعنی صوم پر معین عاشورا میں شریک ہیں پھر کیا خیال کرتے
 ہوں نصاریٰ کے جسے دن اور کنیت کے جنم میں کہ ہم ان کے ان دونوں دنوں میں ان کے افعال کے شریک نہیں اور ہم جو
 محفل سیلاڈ شریف کرتے ہیں اس کی آئین اور تشریح جدا جدا کی اور ہم تو اہل کتاب کے دن میں کت نہ کاڑھا میں
 شاہت استغفر اللہ یہ چوتھا جو ابنا سمجھا بن جزری کی طرف سے خلاصہ یہ کہ امام القزالی الحدیثین علامہ ابن جزری در جمیع
 اہل سنت و جماعت کا شرب نہایت صاف اور تشبہات کفریہ سی بالکل پاک ہو ہاں یہ مغز ہستی تشبہات جنم کنیا
 وغیرہ کی محفل پاک کی نسبت پیدا کر کے کچھ اپنی عاقبت بخیر ہو نیکو سامان کر رہی ہیں اگرچہ بچو اکثر مشہد معین
 کی تکفیر میں سکوت ہے کیونکہ اگر وہ کافر ہو گئے تو اللہ پس ہے انکی تعذیب کو میں کیوں سزا پنا آلودہ کر دن
 ہاں البتہ بعض اہل علم تحریر فرماتے ہیں کہ ایسی تشبہ دینے سے اور محفل ذکر پاک سید لا بارہ کو اس قسم کی اہانت اور استحقار
 کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے پس اہل اسلام کو بہت فکر ہو کہ ایسے الفاظ خطرناک سے پرہیز کریں ونا علینا الا البلاغ
 فاتحہ چونکہ ابن جزری وغیرہ علماء کبار تک یہ لفظ تشبہ بالہندو و نصاریٰ کا پینچا یا ہی اسلئے ہم شرع سے دیکھ
 فیظہر پیش کرتے ہیں تاکہ وہ ابر اس دیتے سے پاک نظر آجائیں وہ یہ ہے کہ اگر کسی کام میں بظاہر تشبہ معلوم
 ہوتا ہو لیکن مسلمانوں کی غرض قصد تشبہ نہیں بلکہ کوئی مصلحت اور اعزاز شان اسلام مقصود ہے تو وہ فعل مکروہ
 نہیں رہتا دیکھئے مسعود کی زینت اور جہل میں حدیث وارد ہوئی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما آتت
 بشیئہ المسابہ قال ابن عباس لتزخر فینا کما تزخرت الیہود والنصارى یعنی شکوہ میں بروایت ابو داؤد

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھ کو حکم سنیں دیا گیا سجدہ کے بلند بنانے اور چونہ پگھلنے وغیرہ سے سجا نیکا فرمایا ابن عباس نے کہ جب طرح یہود و نصاریٰ نے اپنی عبادت گاہوں کو نقوش زرین دو دیگر تکلفات سے سجایا ہے البتہ تم بھی سپر طرح مساجد کو سجاؤ گے اور ابن ماجہ میں ہے

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکم تشرقون مساجدکم بعدی کما شرفت الیہود کما شرفوا کما شرفت النصارى یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں جانتا ہوں تم میرے بعد سجدوں کی عمارتیں عالی کر دو گے جیسے یہود و عیسائیوں نے اپنی عبادت گاہوں کو اور نصاریٰ نے اپنے معابد کو دیکھتے میاں خود کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں لفظ تشبہ وارد ہے جس سے یہ ثابت ہے کہ اگر مسلمان اپنی مساجد کو بلند بنائیں یا تکلفات نقوش وغیرہ کے ساتھ سجائیں تو یہ فعل یہود و نصاریٰ کے شاہ ہے لیکن با اینہم جائز رکھا اس کو محققین اہل اہل سنت و اجتہاد فنادی نے ہدایہ میں ہے لا باس بان نقش المسجد باجھوض الساج و مار الذہب یعنی کچھ مضافاً سنین اس بات میں کہ مسجد میں نقش کئے جائیں چونہ سے یا سال کی لکڑی یا سونیکے پانی سے اور اسپر طرح و رخشاں میں لکھا ہے اور فتح القدیر میں کہ مسجد کی زینت کرنے میں تین قول ہیں ہمارا مذہب یہ ہے کہ کچھ مضافاً نہیں عبادت یہ ہر دو اقوال تشبہ و عندنا لا باس بہ اور جہاں ان سے ٹھکانے لے لیں کیا ہے واضحاً بنا قالوا بالاجواز من غیر کہتہ یعنی ہمارا صاحب قایل ہوتے ہیں کہ زینت دینی مسجد کے جائز ہے بلا کراہت اور ان میں قول میں درمقول کہ کہ تشبہ ہی زینت دنی مسجد کا یہ قول بھی ہدایہ اور شامی وغیرہ میں ہے عبارت شامی یہ ہے وقیل تشبہ لما فیہ من تعظیم السجدہ اور قیر قول یہ ہے کہ مساجد کا تجمل و تزیین مکروہ ہے سو یہ قول ضعیف مرجوح ہے علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں قرار دیا ہے کہ مانعین کی حجت ضعیف ہے اسلئے کہ باجماع جمیع مسلمین کعبۃ اللہ کی زینت دی گئی اسپر طرح کہ ہر سے سہرا کام کیا گیا ہے اور باہر سے غلاف دیا گیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے غلاف چڑھایا اور مسجد کی زینت میں لوگوں کو رغبت ہوتی ہے مسجد میں آنے کی یہ تکثیر جماعت کا سامان ہے اور تعظیم ہے اس میں خانہ خدا کی انتہی کلامہ اور مجمع البحار کی تقریر ہم اور لکھ چکے ذکر جہاں وغیرہ میں کہ لوگ اپنے مکانات عمدہ عمدہ بنانے لگے اگر مساجد کی زینت نہ کیجئے تو خانہ خدا کی تحقیر لازم آتی ہے انتہی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی اشۃ اللعاب میں یہ ہی سفیوں رقم فرماتے ہیں عبارت یہ ہے کہ مردم خانہ گاہے مشید و مزخرف و مظلما میاں نذر اگر مساجد ہاں بخت و گل سادہ بنا لیں شاید کہ در نظر عوام خوار نماید و حقیر در آید انتہی خلاصہ یہ ہے کہ مکروہ ہے کہ مسجد کی زینت کا عمل بنین بلکہ عالم میں پھر کر دیکھو جمیع اہل اسلام

چونکہ اور کچھ وغیرہ سے خوبصورتی پیدا کرتے ہیں ہمیں مساجد میں اور جگہ مقدرہ پر وہ فروش و تاجروں نے نقوش
 وغیرہ سے زمین دینے ہیں جسے کہ مولف براہین قاطعہ لکھادی نے بھی ہنظام پر اسطرح لکھا ہے صفحہ ۳۱۰ سطر ۵
 زمین مساجد کی بوجہ ازالہ نہیں اسلام کی ہے اور دفعہ شین اسلام کا فرض ہے الی آخرہ سبلائیہ تشبہ جو منہ میں
 حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے کسی غرض دین کی کراہت سے نکال کر منصب عالی فرضیت پر ہندو نے کثرت
 براہین قاطعہ پیش کیا اور حسب احوال علماء اہل تشیع اور مبلغ اور مبلغ ہو گیا تو کسی غفلت کا پردہ پر گیا مانعین کی کثرت
 مولد شریف میں کیوں نہیں سمجھتے کہ بالفرض اگر تم کو تشبہ ہمیں نظر آتا ہے تو اسکو بمقتضائے تبدیل کیفیت زبان
 مستحب سمجھو جبکہ ہم اور پر قول سخاوی کتاب علی فارسی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کر چکے کہ کثیرۃ ائمۃ العلماء الاعیان
 من کل مکان و بعد بین اہل الکفر کلمۃ الایمان یعنی جمع ہوتے ہیں مولد شریف میں بڑے بڑے علماء دین ہر طرف سے
 اور بلند ہوتا ہے درمیان اہل کفر کے کہہ ایمان یہ فائدہ ہم نے بطور تمیز لکھا ہے یعنی درحقیقت اس میں تشبہ
 نہیں اور اگر تشبہ بھی ہوتا تب بھی یہ عمل باعث ایک دوسری خوبی کے کہ اس میں بلند ہوتا ہے کلمۃ الحق مستحب
 اور سخن ہوتا جیسا کہ مساجد کی زمین میں گو تشبہ یہود و نصاریٰ کا موجود ہے لیکن باعث دوسری خوبی کے
 کہ تنظیم نکلتی ہے خانہ خدا کی مستحب اور مستحب ہے لہذا بوجہ یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اگر تشبہ کفار اس میں نہیں
 بھی یہ محفل بدعت سیئہ ضرور ہے کیونکہ فردن ثلاثہ میں پائی نہیں گئی جواب مولوی اسماعیل صاحب اپنی
 تصنیفات تذکیر الانخوان وغیرہ میں لکھتے ہیں کہ جو عمل ایسا ہو کہ زمانہ نبوت میں علی صاحبہما الصلوٰۃ والسلام
 اور زمین زمانہ ما بعد یعنی صحابہ تابعین و تبع تابعین میں وہ عمل بعینہ نہ پایا جاوے اور ان چاروں زمانوں میں
 اسکی نظیر اور مثل پائی جاوے وہ عمل بدعت ہے اور جو کچھ مجتہدین نے اپنے اجتہاد سے نکالادہ سنت
 میں داخل ہے انتہی پس اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ عمل مولد شریف بدعت نہیں اسکی اصل بھی پائی گئی اور اسکی
 نظیر اور مثل بھی اصل وجود تو یہ ہے کہ نصوص قرآنی شروع بخت مولد شریف میں ہم لکھ چکے ہیں اور کو بیٹا
 چاہئے علاوہ اس کے فرمایا حق سبحانہ تعالیٰ نے لفظ جاوے کہ رسول من انکم عزیز علیہ ما عنتم جریں علیکم بالرسولین رسول
 رحیم یعنی جسک آیا ہے تمہارے پاس رسول تمہیں میں سے بہاری ہے اس پر جو تم تکلیف اٹھاؤ حرمیں دکھتا ہو
 تمہاری ہدایت پر مسلمانوں پر شفقت برکھنے والا مہربان انتہی دیکھئے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آپ کے
 آئیہ کا ذکر فرمایا اس کے بعد آپ کی صفتیں بیان فرمائیں مولد شریف میں بھی یہ ہی ہوتا ہے آپ کے آئیہ کا ذکر
 کرتے ہیں کہ آپ پیادہ ہوئے یعنی عالم غیب و جہنم عالم شہادت و ظہور میں تشریف لائے اور بیان آپ کی صفات کا

جاتا ہے۔ فلما ذشرا اور اس سے بھی واضح تر سنو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انا عند اللہ مکتبہ خاتم النبیین وان آدم لسنجدل فی ظنیۃ وساخیرکم بادل امری و دعوة الہریم و بشارۃ عیسیٰ و رویا امی التی رات حین وضعتنی و قد خرج لہا نور ضا و لہا منہ فصرۃ التام یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق میں لکھا ہوا تھا اللہ کے نزدیک ختم کرنے والا نبیین کا اُس حال میں کہ تحقیق آدم پڑے ہوئے تھے زمین پر اپنی مٹی گندھی ہوئی میں اور خبر دیتا ہوں میں تمکو اپنے اول امر کی کہ وہ دعا ہے ابراہیم کی اور خوشخبری ہے عیسیٰ کی اور عجائبات دیکھنے میری والدہ کا جب جناجکو اور تحقیق نکلا واسطے اُس کے ایک نور کہ چمک گئے اُس سے عمل شام کے اتنی ہی روایت مشکوٰۃ کے باب فضائل مید المرسلین میں موجود ہے اور کہا قسطانی رحمۃ اللہ علیہ نے مواہب لہزیہ میں کہ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد و ابویہنقی اور حکم نے اور کہا حاکم نے یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور کہا زرقانی نے شرح مواہب میں کہ روایت کیا اسکو ابن جہان نے بھی اپنی صحیح میں دیکھتے حدیث صحیح الاسناد سے ثابت ہے کہ آپ نے خود ذکر اپنی اولیت اور ولادت با سعادت کا بیان فرمایا اور جماعت صحابہ حاضرین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے سنا جنکو حضور نے مخاطب کر کے فرمایا تھا ساخیرکم بادل ہی اب دوسری روایت ہم وہ بیان کریں جسین یہ بات ہے کہ ایک صحابی جلیل القدر نے صحیح عام صحابہ میں رضی اللہ عنہم اجمعین ایسے اشعار پڑھے جنہیں ولادت شریف کا ذکر ہے اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہر ضنا و رغبت سنا مواہب لہزیہ و نیز دیگر کتب میں پر روایت حاکم و طبرانی و دیگر محدثین روایت ہے کہ جب حضرت صلے اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس آئے ادل مسجد میں تشریف لائے وہاں آپ نے نبیس عام میں جلوسا فرمایا جیسا کہ کعب ابن مالک نے صحیح میں روایت کی ہے پھر عباس ابن عبد المطلب نے اجازت چاہی آپ نے دعائی خیر دیکر انکو اجازت فرمائی انھوں نے یہ اشعار پڑھے -

این عالم سار کا کون سا عالم ہے
 لیکن دنیا وایت فرمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا پڑی ہے کیا نہیں پڑی اسی میں
 جب ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین پر اتنی ہی
 دیا خوشخبری ہے کہ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عالمی
 تو یہ عالمی ہے کہ اس کے ہر منہ میں ہر ایک
 کی زبان سے اللہ کی حمد ہے
 ابویہنقی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے
 صحیح ابویہنقی میں اس حدیث کی روایت ہے کہ جب
 صلے اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس آئے وہاں
 آپ نے نبیس عام میں جلوسا فرمایا جیسا کہ کعب ابن مالک
 نے صحیح میں روایت کیا ہے پھر عباس ابن عبد المطلب نے
 اجازت چاہی آپ نے دعائی خیر دیکر انکو اجازت فرمائی
 انھوں نے یہ اشعار پڑھے

ستودع حيث يخطون الوردى	تم قبلما طبت في الظلال وندي
انت اول ما خلق الله	ثم هيبت السبل والبشر
ابم نسر اده سلم الغبوق	بل نطقه تركب السفين وقتد
او امضى عالم بد اظسبن	تمفل من مسالب الى جسم
في صلحه انت كيت بحيتسوق	وروت نار اسخسليل بكت
خندق عسيرا تحتمس اللطوق	حے اجتوى جيك المهيمن من

بکہ درمیں جب تک وہ ایک عالمی امر ہو اور اسی وقت یہ نازل ہو کر اس کی تعلیم میں صلح میں لپٹی ہو گئی ہے جو بحر وہ کھارت ہے جسے آریہ مٹیلی ہو کر رہے ہیں کہ وہ مرے
 ترسوں ہیں اور آپ کا شرف نسبت بزرگی کی اولاد و شرف بلند تر ہے کہ جرح اسکے اور درجات سوا اعدیب آپ پدید ہو گئے چہ کسی زمین اور اطلاق تمام رو سخن ہو گئے آپ تھے

وانت لما ولدت اشرفت الارجن
فمنن في ذلك الفسيار ونه
وهسارت بزرگ الا فنی
الزور وسبل الرشاد مخترق

اب دیکھئے اس میں حال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولیت کا اور پھر منتقل ہونا ایک صلب سے دوسرے صلب تک
اور حضرت ابراہیم اور نوح علیہ السلام کا نجات پانا آپ کی برکت سے کہ آپ کا نور ان کے ساتھ تھا پھر بعد از
صلبی رحمی انجام کار پیدا ہونا اور اس وقت نور کا نکلنا پھر اس نور سے تمام عالم کا روشن ہو جانا جو کچھ محفل
مولد شریفین میں تفصیل ہوتا ہے اس جلسہ میں بالاجمال وہ سب مذکور ہوا ہے یہاں پر اس مردود ہوا قول ان
لوگون کا جو کہتے ہیں بالاستقلال یہ ذکر کر کے اگر دعوت کے اندر ذکر میں ذکر یہ بھی کرے درست ہے اور بعض
یہ کہتے ہیں کہ تنہا پڑھ لے تو جائز ہے صحیح میں نہ پڑھیں اب لوگون کو آنکھ کھول کر دیکھنا چاہئے کہ اس
مجلس میں کل قصیدہ حضرت عباس کا بالاستقلال اسی ذکر میں ہے اور نہیں اس کے ادلہ آخر میں پند و سرعقت اور
صحیح میں پڑھنا ہے اور اس طرح روایت بقضیہ بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بالاستقلال یہ سہی ایک
ذکر صحیح عام میں بیان فرمایا تو ثابت ہو گئی مجلس ذکر میلہ مبارک کی اصل اصل اب ثابت کر میں ہم
دوسری بات یعنی اسکی نظیر اور مثل بھی ثابت ہے بیان اس کا یہ ہے کہ مجلس میلہ شریفین شکر یہ ہر نعمت خدا
کا ایسا ہادی حق سبحانہ نے ہماری ہدایت کے لئے بھیجا یا جیسا کہ کلام امام زیدی کی اسناد میں تصریح ہے
مضمون کی موجود ہے تقدس اللہ علی المؤمنین اذ لعبت فیہم رسول اللہ آیا یہ پس نظیر اور مثل اسکی جلسہ شکر یہ صی ہیں
بھی ہوتا تھا چنانچہ صحیح مسلم میں ہے ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلقہ صحابہ میں تشریف لاکر بھیجا تم کہہ
بیٹھے ہو کہا ہم بیٹھے ہیں اللہ کی یاد کرتے ہیں اور شکر ادا کرتے ہیں علی ہدانا اللہ للاسلام من بعدنا ای
اس بات کا شکر یہ ادا کرتے ہیں کہ خدا نے ہمکو ہدایت فرمائی اسلام پر اور احسان کیا ہے اس بات کا راہ راہ پر لگا دیا
تب فرمادیا حضرت نے تمکو قسم اللہ کی تم محض شکر یہ کہ لئے بیٹھے ہو انہوں نے عرض کی قسم اللہ کی ہم اس لئے
بیٹھے ہیں آپ نے فرمایا بیٹھے تمکو ایسی قسم نہیں دے گی کہ ہم پر یہ گمان ہو کہ تم جو بٹ بولتے ہو مگر میرے پاس جبریل
آیا اور اس نے یہ خبر دی کہ ان اللہ عزوجل یا ہی کہم اللہ یعنی اللہ تعالیٰ فرشتوں میں تمہارا فخر ظاہر کرتا ہے
کہ دیکھو میری نعمت کا شکر کرتے ہیں دیکھئے صحابہ نے نعمت اسلام کا انکر یہ ادا کر کے وہ درجہ پایا مجلس
میلاد میں اس نعمت عالی کا شکر ہے کہ جو دین اسلام کا اصل سبب ہے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہر
میں بائنان محفل میلاد اقدس کا یہی فخر ظاہر فرمائے کیونکہ علت ہی شکر نعمت ہے جب معلوم ہو کہ مجلس ذکر مولد

۱۵ بجک حمان

سبب از السنہ اہل

ایمان پر جو بیجا

۱۲ نہیں رسول

مجلس میں بحث کرے تو جواب اس کا یہ ہے کہ اس مرد وچہ معاملہ میں فروش وچہ کی یا سبزو استعمال عطریات تقسیم شیرینی یا طعام وغیرہ سب اور مباحات شرعیہ سے ہیں جیسا کہ عقرب واضح ہو گا اور بعض مباحات کا منضم و مجتمع ہونا بعض مباحات کیساتھ کسی اصولی کے نزدیک موجب کراہت و حرمت نہیں اور یہ اعتراض پیش کرنا کہ ایک آدمی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی برابر میں چینیکا اور یہ کہا کہ احمد اللہ والاسلام نے رسول اللہ ابن عمر نے فرمایا میں ہی کہتا ہوں احمد اللہ والاسلام علی رسول اللہ لیکن ایسے موقع میں ہوا کیا تعلیم نہیں فرمایا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے کہ کما کرین احمد اللہ علی کل حال اس حدیث یہ سند ہے کہ جو شرع میں ثابت ہو اور پر زیادہ کرنا منع ہے جو اس مختصر طور پر ہے کہ در مختار کی کتاب الذبائح میں ہے مرفضان لا ذکر فیما عن العباس وعند الذبح پس السلام علی رسول اللہ کہنا اس کا مقابل نہیں کے واقع ہوا تھا پھر اسحاق امرنی عنہ کو کس طرح وہ رضی اللہ عنہ منع فرماتے اور منہیہ کہ ہم بھی منع کرتے ہیں اور براہین قاطعہ میں ہے کہ یہ شخص نے چینیک کر کہا السلام علیکم حضرت ابن عمر نے اُس پر بھی انکار کیا انتہی ہم کہتے ہیں وہ انکار ایسے تھا کہ وظیفہ معنیہ شرع کا جو احمد اللہ تھا اُس نے جوہر کرحیت ملاقات کا وظیفہ اُسکی جگہ قائم کیا تھا یہ تشویش جدید اور تبدیل دین ہے سولہ شریف کہ اسے کیا علاقہ اور خیر کا اضا ایجاب خواہی من سن فی الاسلام منہ حنہ کی تعمیل ہے نہ یہ تبدیل دین ہے نہ تشویش جدید اب ہم پیش کرتے ہیں یہ تقریر کہ زیادہ کر دینا کسی امر محسن یا مباح کا جو پیشتر نہ تھا جائز ہے اس کی رد و نظیرین لکھتا ہوں باقی جس شخص کا نظیر آدمی پر ہوگی وہ اور نظیرین نکال لیکر نظیر اول یہ کہ سب جانتے ہیں کہ صحاح ستہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رد و تعلیم فرمایا ہوا واسطے حلبہ النخیات کے یہ ہے اللہم صلی علی محمد الی آخرہ لیکن اگر کوئی آدمی اسے لفظ سیدنا زیادہ کرے واسطے آداب و تعظیم کے یعنی یون کہے اللہم صلی علی سیدنا محمد اس کو صاحب درختا نے افضل اور مندوب لکھا ہے وندب الیائتہ لان زیادہ الاخبار الواقع علیہ لو کہ الادب فہر افضل من ترکہ دو سر می نظیر یہ کہ فقہانہ زیارت مدینہ منورہ میں زاد ہا اللہ شرفا و تعظیما یون کہتے ہیں وکن ما کان اوخل نے الادب والاحبال کان حنا اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ رعنا یست اس بات کی کرنی کہ جو سلف سے منقول ہے وہی ہونے اور ایک بات بھی زیادہ نہ ہو یہ کچھ ضرور نہیں بلکہ اپنی طرف سے جو کچھ حرکات و سکنات سزاوار نہ کر لیا سب بہترین ان تعلیمات میں زائر بخیر ہے خلاصہ یہ کہ حد

شرعی کی اصل اور نظیر بتل و دونوں ثابت ہیں پھر بدعت ستیہ کہنا اس کا باطل ہوا اب اگر کوئی امر بالائی مرتبہ مجلس میں بحث کرے تو جواب اس کا یہ ہے کہ اس مرد وچہ معاملہ میں فروش وچہ کی یا سبزو استعمال عطریات تقسیم شیرینی یا طعام وغیرہ سب اور مباحات شرعیہ سے ہیں جیسا کہ عقرب واضح ہو گا اور بعض مباحات کا منضم و مجتمع ہونا بعض مباحات کیساتھ کسی اصولی کے نزدیک موجب کراہت و حرمت نہیں اور یہ اعتراض پیش کرنا کہ ایک آدمی ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی برابر میں چینیکا اور یہ کہا کہ احمد اللہ والاسلام نے رسول اللہ ابن عمر نے فرمایا میں ہی کہتا ہوں احمد اللہ والاسلام علی رسول اللہ لیکن ایسے موقع میں ہوا کیا تعلیم نہیں فرمایا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے کہ کما کرین احمد اللہ علی کل حال اس حدیث یہ سند ہے کہ جو شرع میں ثابت ہو اور پر زیادہ کرنا منع ہے جو اس مختصر طور پر ہے کہ در مختار کی کتاب الذبائح میں ہے مرفضان لا ذکر فیما عن العباس وعند الذبح پس السلام علی رسول اللہ کہنا اس کا مقابل نہیں کے واقع ہوا تھا پھر اسحاق امرنی عنہ کو کس طرح وہ رضی اللہ عنہ منع فرماتے اور منہیہ کہ ہم بھی منع کرتے ہیں اور براہین قاطعہ میں ہے کہ یہ شخص نے چینیک کر کہا السلام علیکم حضرت ابن عمر نے اُس پر بھی انکار کیا انتہی ہم کہتے ہیں وہ انکار ایسے تھا کہ وظیفہ معنیہ شرع کا جو احمد اللہ تھا اُس نے جوہر کرحیت ملاقات کا وظیفہ اُسکی جگہ قائم کیا تھا یہ تشویش جدید اور تبدیل دین ہے سولہ شریف کہ اسے کیا علاقہ اور خیر کا اضا ایجاب خواہی من سن فی الاسلام منہ حنہ کی تعمیل ہے نہ یہ تبدیل دین ہے نہ تشویش جدید اب ہم پیش کرتے ہیں یہ تقریر کہ زیادہ کر دینا کسی امر محسن یا مباح کا جو پیشتر نہ تھا جائز ہے اس کی رد و نظیرین لکھتا ہوں باقی جس شخص کا نظیر آدمی پر ہوگی وہ اور نظیرین نکال لیکر نظیر اول یہ کہ سب جانتے ہیں کہ صحاح ستہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رد و تعلیم فرمایا ہوا واسطے حلبہ النخیات کے یہ ہے اللہم صلی علی محمد الی آخرہ لیکن اگر کوئی آدمی اسے لفظ سیدنا زیادہ کرے واسطے آداب و تعظیم کے یعنی یون کہے اللہم صلی علی سیدنا محمد اس کو صاحب درختا نے افضل اور مندوب لکھا ہے وندب الیائتہ لان زیادہ الاخبار الواقع علیہ لو کہ الادب فہر افضل من ترکہ دو سر می نظیر یہ کہ فقہانہ زیارت مدینہ منورہ میں زاد ہا اللہ شرفا و تعظیما یون کہتے ہیں وکن ما کان اوخل نے الادب والاحبال کان حنا اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ رعنا یست اس بات کی کرنی کہ جو سلف سے منقول ہے وہی ہونے اور ایک بات بھی زیادہ نہ ہو یہ کچھ ضرور نہیں بلکہ اپنی طرف سے جو کچھ حرکات و سکنات سزاوار نہ کر لیا سب بہترین ان تعلیمات میں زائر بخیر ہے خلاصہ یہ کہ حد

خطاس میں اس شخص کا نام کرنا لفظ السلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا اس لئے ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسکو منع کیا اور مولد شریفین میں جو بعض امور طحہ بین اہل نبی شیعہ میں وارد نہیں پس قیاس کرنا اور غیر شیعہ کو منہ پر پیچھ نہیں آجکل کی کیفیت مروجہ مدارس کو خیال نہیں فرماتے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی تعلیم دین ہوتی تھی اور اب بھی مدارس اسلامیہ میں ہوتی ہے لیکن اسقدر فرق ہے کہ اول شیعہ اسبات کو تھا کہ استاد پڑھتے تھے شاگرد سنتے تھے چنانچہ بخاری و مسلم و ابو داؤد وغیرہ یہ سب محدث کہتے ہیں کہ ہمارے استادوں نے یہ حدیثیں ہمارے سامنے پڑھیں اور ہم کو تعلیم کیں جا بجا لفظ حدیث اس پر شاہد ہی اور امام احمد اور ابن مبارک اور یحییٰ رحمۃ اللہ علیہم جمعین کے نزدیک لفظ انجیر بھی مثل حدیثا وہی سماع عن الاساتد کے معنی میں ہے کہ معظمہ زادہ اللہ شرفنا میں اب تک تیرہ سو برس ہو چکے وہی دستور جاری ہے کہ استاد پڑھتا ہے اور شاگرد سنتے ہیں چوتھے ہوتا ہے استاد سے دریافت کر لیتے ہیں اور ہندوستان کے مدارس کا یہ طریق ہے کہ شاگرد پڑھتا ہے استاد گنتا ہے جو سلف میں بکثرت تھا اب بالکل بیان متروک ہے اور تعمیر مدرسہ کی نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ ابو بکر نہ عمر نہ عثمان نہ علی سے رضوان اللہ علیہم اجمعین اور پہلے صحابہ اور تابعین تھے کہ امام اعظم اور امام محمد و ابو یوسف تک بھی تعلیم علم دین کی ہجرت نہ لیتے تھے اب علم دین کے پڑھانے پر تنخواہیں معین ہیں اور آئین تعلیم میں صرف دغور وغیرہ کے جذبہ مقرر ہیں کہ فلان فلان کتاب تک ہو پہلے یہ نہ تھا اور علاوہ اس کے منطلق اور علم تہیات و ہندسہ وغیرہ چنکا سلسلہ یونانیوں تک پہنچتا ہے اور صحابہ کی جوتیوں تک کو اس علوم کی گردنا لگی تھی اب تحصیل میں حاصل ہیں اور پہلے جو کوئی روپیہ دیتا تھا مخفی طور پر دینے کو خالی ریاسے جانتا تھا اب چندہ دینے والوں کی تمایش ہوتی ہے ان کے نام سال ببال کتابوں چیتے ہیں چندہ والا اگر دینے میں کچھ تامل کرے تو ایک پیادہ متقاضی اسپر معین کیا جاتا ہے خلاصہ یہ کہ اس زمانہ کی طور پر تعلیم مدارس کو کہاں تک بیان کر دین کم سے کم علم آدمی بھی تامل کرے گا تو معلوم کرے گا کہ بیک مدرسہ تعلیم دین کا اس تہیت کڈائی اور تہیت بجمعی کیساتھ ہرگز قرون ثلثہ میں پایا نہیں گیا لیکن بہیمہ جائز رکھتے ہیں اس کو فقط اسبات پر نظر کر کے کہ یو یا یہ عوارض اور لوازم بالائی صلت سے نہیں لیکن اصل تعلیم دین تو ثابت ہے ان عوارض سے اس کی صلیت باطل نہیں ہوتی اور یہ نہیں کہتے کہ یہ تعلیم جو اس تہیت کڈائی سے ہے بدعت اور ضلالت ہے علی بن ابی القیاس عارض ہونے اس تہیت کڈائی سے مغل مولد شریفین بھی سنت ہونے سے خراب نہیں

ہو سکتی اور بدعت ضلالت کہنا اس کا لغو اور ضلالت پر فائدہ اس مقام پر مرفوع براہین قاطعہ گنگوہی نے
 مدرسہ مروجہ حال کو بھیج دیا جو سنت ثابت کیا ہے صفحہ ۸۵ ان غیر مدرسہ کیلئے لکھا صنفہ کو جس پر اصحاب صنفہ
 طالب علم دین و فقاہد مساجدین بستے تھے مدرسہ ہی تو تھا نام کا فرق ہے لہذا اصل سنت وہی ہے اور اعمال
 کو یعنی جو رکوعہ وصول کرتے تھے ان کو عمالہ یعنی اجرت ملتا تھا سودہ ہی اب تنخواہ مدرسین کی جو یہ بھی انہیں
 پر لینا ہے صفحہ ۸۶ اور چندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود لیا ہے غزوہ تبوک میں صفحہ ۸۷ اب تک تھوڑے علی
 والا بھی جانتا ہے کہ مدارس کے سب مورثیت ہیں قرونِ ثلثہ میں موجود تھے انہی کلامہ تلخیصاً ہم کہتے ہیں
 امور مذکورہ محفل میلاد کا ثبوت اس سے بہت اعلیٰ طور پر ذکر و ثبوت یہ خود ثابت الاصل جیسا ذکر اور پرکھنا
 چکا اور فروش استعمال عطر اور کھانا اور شیرینی وینا یہ خاطر داری اور ضیافت مہمانوں کی صحیحین
 کی حدیث ہوسن کان یومن باللہ والیوم الآخر فلیکرم ضیفہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کمال تاکید سے
 ارشاد فرماتے ہیں کہ جبکو اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر ایمان ہے اس کو چاہئے کہ خاطر داری اور
 تواضع کرے اپنے گھرانے ہوئے کی پس فرش زبیر پر انکو ٹھکانا اور عطر لگانا مہمانوں کی تعظیم و اکرام ہے
 اور مجلس کرنوالوں سے پوچھ لیجئے کہ ان کی نیت بیک یہ ہوتی ہے کہ جو کچھ ہم نے تیار کیا ہے شیونی
 یا کجور یا شیرینی وغیرہ وہ صبا جوں کو جو ہمارے گھر آئیگی کھلائیںگی اور شریعت سے یہ بات معلوم کیجئے کہ
 ضیافت شرع میں کس چیز کا نام ہے چیز کھانسی خواہ مقدوسی یا بہت جب اس کے لئے آویز نکولملا دیکھا وہ شریعت میں
 ضیافت کھلاوی صبا بی ردئی کا کھلا دیا کجور جو ہوتا پیش کرتے اور حدیث میں ہے بودعیت الی کرار
 لاجبت یعنی ایک پاجہ بکری کیلئے بھی کوئی دعوت کرے تو میں قبول کروں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 یہ اخلاق عالی تھا اس اہل ضیافت کا خوش کردینا منظور ہوتا تھا اپنا پیٹ بہرنا منظور نہوتا اور یہ ہی سنت
 کو ارشاد فرمایا جیسا کہ سجاری میں ہے ان دعوت الی کرار فاجیبو یعنی اگر کوئی تم کو ایک پاجہ بکری پر دعوت
 کرے تو قبول کرو اور فقہا بھی یہی حکم دیتے ہیں فتاویٰ برہنہ میں ہے ازجبت بعد فقر اثناع نیار
 وقصد نکند حاجت تکم را بلکہ نیت کند اقتدای سنت و ادخال سرور در دل مسلم پس اگر کوئی سمول ذی
 مقدر و شکم سیر کھانا کھلاوے محفل مولد شریف میں یا کم مقدر و والا محفل شیرینی اور کجور حاضر کے لئے
 اہل اسلام کو تکلیف دی اسکو شرع میں ضیافت کہتے ہیں اور ہدایہ میں ہے من لم یحب الدعوة فشرک
 عمی ابوالقاسم یعنی جو مسلمان دعوت کیا ہے ابغیر عذر نہ آیا اس نے نافرمانی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

افسوس وہ لوگ تعمیل سنت کے لئے آدین قلیل و کثیر پر نہ نظر نہ کریں اور مشرکین ان عاملان سنت پر طعن کریں اور اس بات کا خیال نہ کریں کہ سنت کی انتہا میں نڈال ایمان کا اندیشہ ہوتا ہے اور یہ جو طعنہ دیتے ہیں مٹھائی کے لالچ سے آؤ ہیں اور بعض یہ کہتے ہیں کہ مٹھائی باٹنے کی کیا اصل ہے یہ اعتراض بھی صحیح نہیں شاہ عبدالعزیز صاحب رسالہ اہل بیخراہ مطبوعہ مطبعہ محمدی کے صفحہ ۴۲ میں لکھتے ہیں اور تقسیم طعام و شیرینی اگر ستم و خوباست باجماع علماء اثنی عشریہ بقول فقادی خزانہ الروایات کی فصل ضیافت اور روح البیان کی جلد دوسری میں لکھا ہے فی بطن المؤمن زاد فیہ لایملارہا الا الحلو یعنی مومن کے پیٹ میں ایک گوشہ ہے جسکو نہیں بھرتی کوئی چیز سوا مٹھائی کے اثنی عشریہ اب خیال کرنا چاہتے کہ گوشہ شکم مومن جو کھین سے نہیں بھرتا مٹھائی سے اُس کا خلو رفع کرنا کیا کچھ اجر کی بات آگئی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمنا لوالبرحے متعلقوا مما تجبون یعنی نہیں پہنچے گے تم ہم کی حد کو جب تک نہیں خرچ کر دو گے وہ چیز جسکو دوست رکھتے ہو اور حدیث سے معلوم ہوا ہے جن چیزوں کو مومن دوست رکھتا ہے انہیں مٹھائی بھی ہے چنانچہ خزانہ الروایات اور نیز تفسیر روح البیان میں آیا ہے قال علیہ السلام ان المؤمن حلو وحبیب الحلاؤ پس جو چیز خود قاسم مومن اور نیز مومنین مقسم علیہم کہ محبوب مومنین ہے کہ آدمی اُس کے تقسیم کرنے میں نیکو کاری کی حد کو پہنچے اور کچھ شک نہیں کہ اس طرح کے جوہات سے شاہ عبدالعزیز صاحب نے اس کو ستم اور خوب باجماع علماء لکھا ہے منبر یا چوکی اور اشعار کا ثبوت یہ کہ مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت حنان منبر پر کھڑے ہو کر خود حضرت کے سامنے اشعار پڑھتے تھے یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے مداعشی یعنی بلانا آدمیوں کا اسکی دوستی میں جین یا یہ بلانا تناول ماحضر کے لئے ہے یہ خود سنت دعوت ہوا بلانا اس لئے ہے کہ وہ اگر سیرت و صفات نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بتسلیم بنین یہ بھی سنت ہے اس لئے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی صحابہ کو خبر بھیج کر بلا تے اور جمع کر کے انکو کچھ فرماتے آپ کا زبان سے کچھ فرمانا حدیث ہے پس سنت ہوا سماع حدیث کے لئے بلانا اور اصطلاح دین میں حدیث شامل ہے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل تقریر و صفات و شمائل و فضائل و حلیہ وغیرہ کو اور ضعیف علم حدیث ذات رسول ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور غایت اُس کی حصول سعادت دارین اور مشرک نہیں کہ محفل مولد شریف میں بیان ہوتے ہیں افراد علم حدیث تو اعلام کر کے بلانا گو یا حدیث رسول اللہ کی بلانا ہو اس تداعی کو مکروہ و حرام کہنا عجیب بات ہے یہ لوگ آیت کریمہ ادع الی سبیل ربک سے بھی اگر

الح زبیر علیہ السلام
جبکہ ہمیں سنت پر
دست رکھنا ہے تو یہ

سر

اپنی تسلی کر لیں یہ سب ممکن ہے تو جیسے کہ مدرسہ کیلئے ہر قدر دور و دراز فکر کو در ذرا کیا کمان عملہ عاملین کمان
 نختواہ مدسین کمان صفہ کمان مدرسہ کمان جہاد کا چندہ کمان مدرسہ کا چندہ اور بہاری دلائل و با
 سولہ شریف جو مدلولات و عاوی پر صریح الدلالت ہیں انکی طرف خیال بھی نہیں فرماتے اس کو عدت
 ثراتے ہیں العدالہ کمال بوالعجبی کا مقام ہے اگر کوئی یہ کہے یہ چیزیں فراوی فراوی بیت کھائے
 لیکن ہم ان کا جمع ہونا جائز نہیں جانتے جو اب اس کا یہ ہے کہ مدرسہ کی ہئیت مجموعی بھی قرونِ ثلثہ سے
 ثابت نہیں اس کے اثبات میں بھی فراوی اجزا کا ثبوت دیا گیا ہے یہاں بھی وہی قبول کرنا چاہئے تا نیا

یہ کہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ احیاء العلوم میں فرماتے ہیں فان ملغوا المباحات اذ لا جمعت کان ذلک
 المحجور مباحا و مہما انضم مباح لم یحرم الا اذا انضم المجرور الممتنع الا اذا جمعت ہونے مباحات
 و مستحبات سے یہ محفل ممنوع نہوگی اور براہین قاطعہ صفحہ ۶۰ میں جو اعتراض اس قاعدہ مسلمہ سلف پر کیا
 اور یہ لکھا ہے (تمراور پانی دونوں کا ہنید بنایا جاوے بعد کف دینے کے جو ہئیت حاصل ہوئی حرام
 ہو گیا) جواب اس کا یہ ہے کہ جب تک محض تمراور پانی تھا اس وقت تک مباح تھا اب طول مدت اور
 تاثیر زبان سے ایک شے ثالثہ ہوتی جو نشہ آدمی کا سبب ہو گیا پس بوجہ حرمت شے ثالثہ
 مذہوم شرعی ہے نہ وہ اشیا مباح ورنہ تعلیل بولف براہین کے موافق تو اجتماع مباحات سے قطع
 نظر ایک چیز منفر و بھی حرام ہو جائے گی اس لئے کہ نشہ یا انکو ر بعد سکر خود شراب بنجاتا ہے تو چاہے منفرد
 چیز کو بھی حرام کہا جاوے اور یہ صحیح نہیں احکام شرعیہ میں تامل و مدار ہی بنا علیہ صحیح وہی ہے اگر
 اجتماع مباحات میں کوئی مخلوق شرعی لازم نہ آتا ہو وہ درست اور مباح ہے اس سے وہ دو سکرو
 اعتراض مخالفین کے بھی رد ہو گئے جو کہتے تھے کہ قرآن و میکہ ٹپہنا سنت تھا اور نماز سنت تھی مجھ
 لکر شاہ باہل کتاب ہو گیا اور رکوع مشروع اور قرآن مشروع جمع دونوں کا سکروہ ہو جواب اس کا یہ ہے
 کہ صورت اول میں مخلوق شرعی یہ لازم آیا کہ تشبہ اہل کتاب سے ہو اور صورت ثانیہ میں یہ کہ حدیث
 شریف کے مخالف یہ فعل ہو گیا جو فرمایا ہے الا الی نہیت ان اقرم القرآن رکعاً او ساجداً ذکر سولہ
 میں امور مذکورہ بالا شریک ہوتے ہیں نہ تشبہ اہل کتاب سے ہے جیسا کہ لحدہ ثالثہ میں اسکا ابطال بخوبی
 ہر چکا اور نہ کوئی نہی شرعی انضمام مباحات میں وارد ہے بنا علیہ یہ مجلس مدعہ انضمام امور مباحہ
 و مستحیہ مدعہ درست اور متن ہے و دوسری تقریر امور مذکورہ کے جو اند پر یہ ہو کر فرمایا جن سجاہ

ملکہ رشک غیاث الدین
 ضعیف کئے جا رہے
 وہ عوام مباح ہو رہا
 جب تک مباح مباح ہے
 وہ مباح مباح ہے
 امام غزالی کے
 مجموعی کوئی شے
 شرعی ہو جاوے تو
 حرام بن جاتا ہے
 اگر وہ کوئی شے
 اس سے کہ پھر ان
 لکھا ہے

نے سورۃ اعراف کے چوتھے رکوع میں قل من حرم زینتہ اللہ التي اخرج لعباده والطيبات من الزرق
یعنی تو کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ حرام کر دیا اللہ کی زینت کو جو پیدا کی ہے اپنے بندوں کے لئے
اور تہری چیزیں کھانیکے دل یہ بات سمجھنی چاہئے کہ آیات کا نزول خواہ کسی موقع میں ہوا ہو لیکن حکم کا
مفید بہ شان نزول نہیں ہوتا بلکہ جہاں تک دلالت الفاظ جاری ہوتی ہے وہاں تک حکم جاری کیا جاتا
ہے یہ علماء اصول قرار دے چکے ہیں چنانچہ توضیح وغیر میں مذہب سے العبرة لعموم الالفاظ لا بخصوص سبب یہ بات
ہماری کل آیات استدلالاً یا در کھنا چاہئے پس یہ آیت کریمہ گو موقع خاص میں نازل ہوئی لیکن جمیع
واصول میں وقفہ اس آیت کو عام لیتے ہیں جبکی نظر درمختار اور تفسیر مبیادہ و دازمی وغیرہ پر ہوگی اس آیت
مخفی نہیں کہ فروش بچھانا اور محفل کا سہانا اور عطریات سے لباس بنانا جو کہ اور مشہور سند لگانا یہ سبب
المدنی داخل ہے اور جو کچھ حاضرین کو کھلایا جائیگا پان الاچی چائے کھجور شیرینی یا کھانا اس کو لفظ طیب
من الزرق شامل ہو علامہ مبیادہ نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں لکھا ہے فیہ دلیل ان الاصل فی المطامع
والماکل والملابس انواع التجملات الاباحہ بنا علیہ یہ سبب چیزیں ازروہی قواعد اصول و حجت تصریح
مفسرین فحول جائز اور مباح ہوتیں منع کرنا ان کا خطر عظیم میں ہے حق تعالیٰ نے فرمایا ہو یا ایہا الذین
اسئلوا اللہ عن الطیبات ما حل اللہ لکم ولا تعدوا ان اللہ لا یحب البغدین چاہئے کہ مانعین اندیشہ کرین اس
کہ وہ معتدین میں شامل نہ جائیں جنکو اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا تیسری تقریر جمیع امور میں سبب
یہ ہو کہ دلیل پکڑنی چاہئے اس آیت کریمہ سے جو سورہ یونس کے چٹے رکوع ہے قل بفضل اللہ ورحمۃ فبذ
علیفرحوا بخیر مما یحجون بارہ برس گذرے یہ خیف اس آیت کو اپنی کتاب بہار حجت میں درج کر چکا ہو
لیکن عام آدمیوں کو جب تک تشریحاً نہ سمجھایا جائے اصل مدعا کو نہیں پہنچتے بنا علیہ اب اسکی تفسیر کرتا ہوں
دافع ہو کہ حق سبحانہ اس آیت پر ایہ میں حکم دیتا ہے اہل ایمان کو کہ وہ اللہ ہی کے فضل اور اللہ ہی
کی رحمت سے فرحت اور سرور کریں امام دازمی اور مبیادہ رحمۃ اللہ علیہا فرماتے ہیں کہ بیان کہ
فعل علیفرحوا محذوف ہے اور آیت مذکور یعنی اہل ایمان کو چاہئے اللہ کے فضل و رحمت پر خوشی کریں پھر
فرمایا دہ پارہ کہ چاہئے اسی پر خوشی کریں اور مذکورہ امر تاکید کے لئے ہے اور لفظ فبذ لک مفید جہ سے
یعنی واجب ہے انسان پر کہ فرحت خاص اللہ ہی کے فضل و رحمت پر کرنے کیونکہ جو امت جہانی
دفعانی اور نعیم دنیاوی ہیں یہ سب فانی ہیں یہ چیزیں قابل فرحت و سرور نہیں اور فضل و رحمت

لے یعنی ہر وقت ہر حال میں
لفظہ ہوا جو سبب میں
۱۲ اس میں دلیل
جہاں تک کہ سبب کا
اللہ ہی کے لئے ہے
وہی کی اور اللہ ہی میں
اس میں حکم ہے کہ مباح
۱۳ اس سے ایمان
والست حرم اور تہری
چیزیں ہوا ہے
تکو حلال کہیں لکھا
ست ہر ہر اللہ نہیں
چاہئے زیادتی والوں کو

۱۲

خداوند ہی کو فرمایا ہو خیر مایحیون یعنی وہ بہتر ہے ان سب لذات و نعماء فانیہ سے جو دنیا میں جمع کر لیا
 اور پھر میں اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا فرحت و مسرور کرنا ساتھ فضل و رحمت خداوندی کے اور شک نہین
 کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی رحمت اور فضل میں علامہ ابروی نے آیت **لَا تَلْمِزُوا فَضْلَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتَهُ**
لَا تَلْمِزُوا شَيْطَانَ الْأَقْبَلِ کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ فضل اللہ رسول خدا میں صلی اللہ علیہ وسلم اور رحمت
 بھی وہی ہیں ذکر کیا اسکو زرقانی شلاح سواہب نے اور تفسیر شرح البیان میں سورہ نسا تحت آیت مذکورہ لکھا ہے
وَالْحَقِيقَةُ کان لہنی علیہ السلام فضل اللہ رحمتہ یدل علیہ قولہ تعالیٰ ہوالذی بعث فی الامم رسولاً منہم
 الی قولہ ذلک فضل اللہ لہ من یشاء و قولہ تعالیٰ **وَمَا ارسلناک الا رحمتہ للعالمین** سواہب نے کتب احادیث و
 سیر میں سجدہ اسماء مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل اللہ اور رحمت للعالمین و رحمت مہداتہ و رحمتہ الامم
 رسول الرحمتہ بھی شمار کئی ہیں جیسا کہ زرقانی اور قطلانی وغیرہ محدثین نے لکھا ہے پس ثابت ہوا فرحت و
 مسرور کرنا آپ کے وجود باوجود کا اور حبيب فرحت کرنا ثابت ہو گیا تو فرحت کے حقیقہ را اسباب مباح ہیں
 وہ سب ثابت ہو گئے کہ اذا ثبت استی تحت بلوا ذمہ قاعدہ سلمہ ہے پس اجتماع اخوان و متمیزین مسکا اور
 شیرینی کے خوان و جمیع مباحات مردجہ زمان حلالہ وقت ذکر و اذات شریفہا جو ش فرحت و مسرور میں کھڑا
 ہر جانا اور شکر آئی اس فضل و رحمت مہداتہ کی بابت بجا لانا سب مشروط فلینفر حواسی ثابت ہو گیا اور آیت **وَالْحَقِيقَةُ**
لَا تَلْمِزُوا شَيْطَانَ الْأَقْبَلِ سے بھی یہ امور ثابت ہو سکتے ہیں اسلئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بڑی نعمت ہیں
 اور شکر ادا ہوتا ہر طرح طرح کے افعال و اعمال سے مثل قرارت آیات و تلاوت احادیث معجزات نور و سلام
 و اطعام طعام وغیرہ اور لمعہ خامسہ میں بھی تقریراً اور بلحقہ آئینگی اور اگر یا نعین اس طرح کی نظیر اور مثل
 کہتے ہیں کہ ایسا جگہ سنو نہ بناؤ جنہیں چند سفین مثل حلبہ مولد شریف کے مجمع ہوں تو اس کی بھی نظیر شرح میں
 موجود ہے مثلاً شادی عروسی کہ اس میں اجتماع ہے مومنین کا اور ذکر اللہ بھی اس میں ہے اسلئے کہ خطبہ نکاح کا
 جو سنت ہے حلبہ نکاح میں پڑھا جاتا ہے اور اذن خراب وغیرہ تقسیم کر دیا جاتا ہے یا حاضرین کے ہاتھوں دیا
 ہے فنادی عالمگیری میں ہے **لَا بَأْسَ بِمَنْزِلَةِ الْكَلْبِ وَاللَّحْمِ فِي الْغِيَاثَةِ وَخَقْدِ الْكَلْبِ** اور رسولی **وَالْحَقِيقَةُ**
 سائل اربعین میں لکھا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکاح فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں کون
 جمع کر کے خطبہ پڑھا ایجاب و قبول کیا چہ اذن لائے اور نیز جب وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح حضرت
 ام حبیبہ نجاشی بادشاہ حبشہ نے اپنے ملک حبش میں کیا تو حضرت جعفر اور جمیع ساجرین کو جمع کر کے خطبہ پڑھا ایجاب

لا
 اللہ ہوتا فضل اللہ
 تفسیر اور اس کی رحمت
 تو تم شیطان کے پیچھے
 جانتے مگر خود سب
 میں کو مضائقہ نہیں
 مبارک و با در پیم خیرین
 میں اور عکس کا حین

بتول کیا ہے ازان سب کو کہہ کہ ابھی بیٹھے رہو یہ سنت پیغمبر کی ہے کہ بعد نکاح کے کچھ کھانا کھا دیں جب
 کھانا کھا کر سب کو کہد یا یہ ہی سبیل اربعین میں ہے اب کیسے اگر نکاح میں عقاب نکاح کا سرور ہو یہاں یعنی مجلس سلا و شریف
 میں اس سے کہیں زیادہ بڑی نعمت یعنی دجود باعث ایجاد عالم کا سرور ہو وہاں خطبہ میں توحید اور اقرب
 رسالت ہو یہاں بھی مفسرین تفصیل و شرح سوجو دوہان تقسیم شیرینی و خرما و لطفام ہے یہاں بھی علی ہذا القیاس
 یہ باتیں سوجو دہن اور اگر سال لسانی ہوئی شلیت مطلوب ہو تو محدثین صوم عاشورہ کی نظیر دے چکے ہیں
 کہ مولیٰ علیہ السلام کی نجات کا شکر یہ سال ببال کیسا چلا آتا ہے عرض کہ میلا و شریف کی اصل ہی شرع میں
 سوجو دہے اور نظیر اور مثل ہی بنا علیہ موافق قول مولوی اسماعیل صاحب کی یہ محفل بدعت نہیں الیکہ اور تقریر
 ثابت کرتے ہیں کہ یہ محفل سنت ہے مولوی اسماعیل صاحب مذکور بالا خان میں مجتہدوں کی نکالی چیز کہ سنت میں
 داخل کرتے ہیں اور مجلس میلا و اگرچہ بدین ہیئت مجموعی کسی مجتہد مطلق نے خود ایجاد نہیں فرمائی لیکن مجتہد
 مطلق نے ایسے عمدہ قاعدے کلیہ ایجاد کئے کہ یہ مجلس ان قاعدوں میں داخل ہو گئی مثلاً حضرت امام
 مالک حدیث کی تعظیم اس طرح کرتے تھے کہ اہل غسل کھڑے تھے پہر فرش ہوتا چوکی و مسند سجی عود و لوہان
 وغیرہ بخود خود سگنتی پھر منبر پر بیٹھ کر کمال تعظیم سے بیان فرماتے تو کون نے پوچھا یہ ہتھام کیوں کرتے ہو
 تعظیم کرنا چون حدیث رسول اللہ کی تہ کسی نے اعتراض کیا اور چپ ہو گئے امام مالک خیر القرون سے
 تابعین میں تھے اور مجتہد تھے انکے فعل سے یہ آداب بت ہو پھر حنبلیہ نے اعتراض کیا وہ انکی دلیل
 معقول منکر چپ ہوا کہ واقعی حدیث رسول اللہ کی تعظیم ہے پس دوسرے کا سکوت کرنا بعد اعتراض کیے بھی قول
 امام مالک کو سید ہو گیا علاوہ برین اس وقت سے آج تک جمیع کتب حنفیہ البکیہ شافعیہ میں دستور العمل مکتوب ہو گیا
 کہ حدیث رسول اللہ علیہ وسلم کے لئے مکان عالی پر بیٹھنا خوشبودار کانا تعظیم مد نظر رکھنا مستحب، مراجعہ
 اور مواہب اور شرح مواہب وغیرہ سے یہ بات ظاہر ہے اور معلوم ہے سب کو یہ بات کہ محفل مولد شریف میں آداب
 و عجزات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے اس میں اس قسم کے آداب کئے جاتے ہیں پس یہاں تک تو محفل
 مولد شریف فعل خیر القرون میں داخل اور سنت میں شامل ہے یہ بات رہا درود و سلام و حج کھڑے ہو کر
 پڑھنا و خطبہ اس کی اصل بھی مجتہدوں سے ثابت ہو یعنی احمد بن حنبل کے استاد یحییٰ بن سعید مینارہ مسجد
 پشت لگا کر بیان کرنا شروع کرتے تھے اور بڑے بڑے عالم مجتہد محدث مثل علی ابن مدینی اور ابن
 اور امام احمد وغیرہ کہتے رہتے تھے اور تحقیق کرتے حدیثین اور کوئی انکی بیعت اور جلال سے بیچہ نہ سکتا تھا

یہ حال بنا وہی برہنہ میں موجود ہے ان محدثوں اور مجتہدین کے فعل سے ثابت ہو گیا اگر کوئی مستخلص ذکر الرسول کھڑا ہو کر کہے صحیح ہے اور حضرت حسان سبزواری کھڑے ہو کر اشعار پڑھا کرتے سنی اور فخر بیان کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لیکن قازمی اور نسائین اولیٰ آخر تک کھڑا رہی میں شقت سمجھتا کہ ہر کس کو کھڑا رہنا دشوار ہے لایکن اللہ نفا الا وسہا پس ایسقدر میں کھڑے ہو جاتے ہیں حسین اصل ولادت شریف کا ذکر ہوتا ہے کہ یغنیہ ایسی فرحت و سرور کا ہے اصل امور مندرجہ مجلس سیلا کا ثبوت مجتہدین مطاقی کو قواعد اعمال سے ہو گیا اور ہدایت ملک ابوسعید ظفر نے محفل مولد کا سامان کیا اور مفتیان دین میں اس مسئلہ کا مسئلہ میں اعلان کیا اسوقت اگرچہ کوئی مجتہد مطلق موجود نہ تھا لیکن مجتہدین کے چند طبقہ میں امین سے ایک مجتہدین نے المسائل ہوتے ہیں کہ قوت نظریہ انکی قوی ہوتی ہے اور اپنے امام کی اصل پر نظر کر کے مسائل غیر منصوصہ میں منظر اجتہادی حکم دیتے ہیں اس قسم کے مجتہد شافعی و مالکی وغیرہ موجود تھے تو ایچ سے ثابت ہو گا قوت جمیع علماء محفل مولد شریف کو مع امور مروجہ اطعام طعام و تعیین یوم سیلا وغیرہ جائز رکھا پس ان خصوصیات کی اسناد وہی مجتہدین تک پہنچتی اور مولوی اسمعیل صاحب نے مجتہد مطلق اور مجتہد فی الشریعہ کی قید تو لگائی نہیں کیونکہ ان کی غرض یہ ہے کہ کوئی فعل ایسا نہ ہو کہ عوام یا علماء کو باہر اسکا پند کر لین بلکہ وہ ایسی مجتہد ہوں کہ انکو قوت نظریہ لائق اصل و نظیر پہنچانے کے ہوئے اور مولوی اسمعیل صاحب نے تذکیر الاخوان کے بالتقلید میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ اگر اکثر عالم دیندار متقی اس مسئلہ کو قبول کر لیں تو البتہ وہ بھی محترم ہے انتہی پہنچے بیان اجتہاد کی بھی قید نادر ہے اب ہم کہتے ہیں کہ اس محفل کو اکثر علماء دیندار متقیوں نے معتبر رکھا اور استجاب کا فتویٰ دیا ہے اور ابوسعید ظفر کے عہد میں علماء بڑے عالی درجہ صحیح النظر جامع فروع و اصول تھے قوت اخذ مسائل غیر منصوصہ اپنی عقل اور ادراک میں رکھتے تھے علاوہ برین امام شافعی کے قاعدہ میں جو کہ مجتہد فی الشریعہ تھے محفل مع جمیع خصوصیات و تعیینات مروجہ اہل اسلام داخل ہو وہ قاعدہ یہ ہے کہ امام شافعی سے بہتقی نے یہ روایت کیا ہے کہ نبی بات اگر ایسی ایجاد ہو کہ قرآن اور حدیث اور اجماع کے ساتھ نہ کو نہ شرافی اور نہ رد کرتی ہو وہ بدعت حسنا اور محمود ہے اسکو بڑا نہ کہنا چاہئے پس محفل سیلا اس مجتہد کے قول میں داخل ہو گئی کیونکہ یہ کسی حکم قرآن و حدیث و اجماع کو رد نہیں کرتی اور اگر رد کرتی ہے بیان کر دین ادعی فعلیہ البیان اسماصل ہر نبی سے سبکی اسناد مجتہدین تک پہنچتی ہے خواہ تصریحاً خواہ استنباطاً پس یہ محفل سنت میں داخل ہے اور بدعت نہیں موافق قاعدہ مقررہ مولوی اسمعیل صاحب

کے سوال تم ساکنان ہندوستان حنفی المذہب ہو امام مالک اور شافعی سے کیوں استدلال کرتے ہو جو اب
 جو مسئلہ ہمارا امام سے تصریحاً بیان نہ وارد ہو دوسرے اماموں نے اسکو تصریح کی ہو اور وہ ہمارے قواعد کے مخالفت
 نہ ہو پس تسلیم کیا جاتا ہے وہ ہمارے مذہب حنفیہ میں اسکی نظیر میں ناظر کتب فقہ کو ملجا دینگی بالفعل ایک مثال
 لکھتا ہوں در مختار میں ہے واما تقبیل النخیز فجواز الشافعیۃ انه بدعت مباحۃ وقیل حسنة یعنی کما صاحب نے
 کہ روئی کو چرنا یعنی بوسہ دینا جائز رکھا ہے شافعیوں نے کہ یہ بدعت مباح یا مستحب ہے یہ مذہب شافعیوں کا
 لکھ کر صاحب در مختار جو مذہب کے حنفی ہیں لکھتے ہیں کہ قواعدنا لا ما باہ یعنی ہم حنفیوں کے قاعدے کچھ اس سے
 مخالفت نہیں رکھتے ہیں ثابت ہو کہ غیر اماموں کے مذہب میں جو بات ایسی ہو کہ ہمارے مذہب میں
 اس کا ذکر نہ ہو اور ہماری مخالفت بھی نہ ہو اسکا لے لینا درست ہے چنانچہ تقسیم بدعت حسنہ اور مستحبہ کی ہمارے
 کتب فقہ شامی وغیرہ میں برابر مثل مذہب امام شافعی کے مندرج ہے اور اسطرح قرأتہ حدیث میں لوبا
 وغیرہ کما ناخوشین لکانا ادنی جگہ پر نہیں ہوا قدا امام مالک کتب حنفیہ میں موجود ہے لمعہ خاصہ اعتراض کرتے
 ہیں کہ اگر یہ صحیح کسبھی کسی کوئی جائز بھی ہو تو خیر لیکن خاص ربیع الاول کی بارہویں تاریخ میں کرنا اسکا اور وہ
 بھی ہر سال داتا کرین اس کی تو کوئی دلیل نہیں ہے جواب محفل مولد شریف کی تخصیص اسطور پر کہ خاص ہون
 تاریخ ربیع الاول کی اور پھر جائز نہ ہو یہ کسی عالم اہل سنت نے تصریح نہیں فرمائی بلکہ اہل بیان جب کہ سب
 کرین عیاشین فتاویٰ متقدمین کی تصریح موجود ہیں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی مورد الروی میں بل کہ
 فی ایام الشہر وکلما ولیالیہ اس کے بعد ابن جماع رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کان یقول تو کنت عملت بطول
 کل یوم مولد اور سیرت شامی میں علامہ ظہیر الدین ابن حنفیہ کا فتویٰ یہ ہی ہے بدعت حسنة اذا قدم فاعلمنا
 جمع الصالحین والصلوٰۃ علی النبی الامین صلی اللہ علیہ وسلم والطعام للطعام للفقراء والمساکین دنبا لقد تیا علیہ
 بہذا الشرط کل وقت اور اصل تحقیق آئیں یہ ہے کہ نصوس قرآنی مطلق ہیں واذا ذکرنا نعمۃ اللہ علیکم اور اسطرح قتل افضل
 اللہ ورجعتہ فبذلک فیہم جواز اسطرح وانسکر وانعمۃ اللہ انتم ایاہ تعبدون پس شکر کی نعمت زجر و باجو حضرت
 رحمت اللعالمین کا ہر فرض ہو اور اسطرح فرحت کا بھی حکم ہوا کہ رحمت خداوندی پر فرحت دسرور کر دو اور ظاہر
 ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ شانہ نے اس فرحت دسرور اور شکر یہ کو موقع کسی وقت کے ساتھ نہیں فرمایا بنا علیہ حضرت
 کی ولادت کا فرحت دسرور دائمی ہوا ایسا سب جمع اہل اسلام جمیع بلاد اسلامیہ میں شکر باہر بارہ مہینہ جب
 کسی سے بن پڑتا ہے مولد شریف کرتے ہیں اور اسطرح شکر ولادت نبی کریم علیہ السلام جمیع افراد عبادت میں عام

یعنی ایک تہہ ہے جس کا
 دن اور آواز میں مباح
 یعنی ابن جبار کہتے تھے اگر
 مقدور ہوتا مہینہ ہر سال
 مولد کیا کرتا ہر سال
 شریف جمعت حسنہ ہے جو
 کرے اسکا کرنا صحیح کرنا
 کا اور مولد کو پڑھنا ہی اہل
 علیہ وسلم کا اور کتب
 دسکین کو اور قرآن میں
 اور پڑھنا یا ذکر مولد تو
 جب کہ اسکا قرآن بلکہ
 یا ذکر وقت اور
 جو تہہ ہے
 فضل خداوندی اس کی
 کی سبب سے کہ اس پر
 کرنا
 کی نعمت کا جو تمام اس کی

۱۲
 لا شکر فیہا
 بل لا لفظ قاضی شاکر
 ہاں قاضی صاحب اس
 صوفی ہیں ۱۲

اور یہ بات علمای ہول کو مخفی نہیں کہ فرضیت امر الہی کسی فرد میں پائے جائیے ادا ہو جاتی ہے خواہ دکتا ہی قلیل ہو لیکن قدر مفروضہ شروع سے زیادہ کرنا تکمیل فرض کیلئے جہاں تک بوجہ شروع ہو سکے مستحب اور بطلوب ہے شرعاً جب یہ بات معلوم ہو چکی تو ثابت ہو گیا یہ کہ شکر یہ و فرحت و سرور وجود نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام دائمی ہے جب ہو سکے اور جس فرد میں ہو سکے عمل میں لائے خواہ اطعام طعام یا تقسیم شیرینی اہل ایمان میں خواہ قرارت قرآن و تلاوت و محو شرافت و انشاء و اصلاح و محامد و مناقب بہتیت آداب و تعظیم کرے خواہ ان سب باتوں کو جمع کر دے پھر شہر بیچ الاول کی بارہویں تاریخ یہ افعال و اعمال بجالاتے یا کسی اور تاریخ اور کسی مہینہ میں سب جائز ہو اس تقریر سے مطلق کی سب فرد جائز ہی اگر کوئی یہ ذکر نعمت اللہ بلا قید کرے وہ بھی جائز ہے اور جو مفید ہو و آداب مستحبات کو کرے جہاں کہ لعلہ رابعہ میں گذر چکا وہ بھی جائز ہے اور یہ بالبداہت معلوم ہے کہ جب قدر مستحبات و مستحبات شرعیہ محفل میں زیادہ ہونگے خیر و برکت زیادہ ہوگی ایسوجہ سے اکثر آدمی اس ذکر اقدس کو جہاں تک ہو سکے تعظیم و احترام و زریب احتشام سے کرتے ہیں کما جماع افراد مستحبات سے جن معنی کا تضاعت اور زریب زینت ظاہری سے شان اسلام کا کھل ظاہر ہو یہ نہیں جو مانعین کہتے ہیں کہ ان لوگوں کے نزدیک بغیر منور و مجمل ذکر اقدس سے حاشا دکلا جب ہی چاہے خالی قیود سے بھی مدح و قصد میلاد وغیرہ پڑتے ہیں بنا علیہ انہر کوئی غبار نہیں ہاں مانعین ایک اندیشہ عظیم میں ہیں زریب تجمل اور تقسیم شیرینی اور اجتماع مومنین کو منع کرتے ہیں گویا انہوں نے مطلق کو مفید کر دیا کہ اس بہتیت تجمل کیسے ہو اس کا نام شرع میں نخب ہے معاذ اللہ اور یہ اعتراض کہ صحابہ فرس تجمل کے ساتھ کیوں نہ کیا جو اسبہ ہے کہ ان کے وقتوں میں مصارف ایسے پیش کئے کہ صرف ہونا و سپہ کا امین قرین صلوات تھا واپسی زینت اور تکلف طعام و لباس میں بھی نہ لگاتے جو کچھ پاتے امین مواتق میں اٹھاتے لیکن پھر بھی اصل فرحت و سرور ذکر نبی ہیں ہمارے شریک تھے تجمل سے حلسہ گو نکلیا اصل عمل تو انہیں پایا گیا فرحت و سرور و شکر یہ مفروضہ ایک فرد بھی ادا ہو سکتا ہے جیسا افراد کثیرہ میں ادا ہوتا ہے اور بہت صحیح طور پر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہیکر مین چکا ہے اپنی امت کو ارشاد فرمایا ہے تم اس ذات پاک کی جگہ قبضہ میں میری جان نہ میرے صحابہ کی وہ شان ہے کہ اگر تم احد پہاڑ کے برابر ہو خدا کی راہ میں ٹاؤ دگے تب بھی انکے تین پاؤں کے برابر تو اب نہ ملیگا اور ڈو ڈیڑھ پاؤں کے برابر یہ حدیث صحیحین میں ہے اس صورت میں اہل اسلام بہ نظر تحقیق دیکھیں کہ حضرت عباس کا وہ قصیدہ درہانہ کر

رسول خوشی خوشی حضور ہی حضرت سید الکائنات صلی اللہ علیہ وسلم میں پڑھ دینا اور حضرت حسان کا اشعار
 فخر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواجہ میں اکثر پڑھنا اس تمام بہت مجموعی کے افراد کثیرہ کی خیر و برکت
 سے کمین زیادہ ہوگا جب انکا ڈیڑ پانچ سو خرچ کیا ہوا ہمارے پہاڑ کے برابر دے سے زیادہ نہوا تو یہ اعتراض
 لغو ہو گیا جو کہتے ہیں کہ تم صحابہ سے بھی بڑھ گئے کہ انھوں نے یہ تھیل نکھانے کرتے ہو جب لغو ہو گیا یہ کہ
 انکا ایک ذکر فرحت اور سرور قلبی سے کرنا ہمارے بہت سے سامان فرحت و سرور سے افضل ہوا تو نے
 حدیث پھر ہم کہاں بڑھ گئے ان سے ہاں صحابہ صل اس تذکرہ اور فرحت و سرور وجود باوجود نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم میں ہمارے شریک میں بنا علیہ ہمارا سلسلہ فی ملہ ہوا ہے جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ
 دیا جہاں متباد میں فرماتے ہیں باید دانست کہ یکے از نعم خداوندی بر امت مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ
 والتسلیمات آنست کہ تا امروز سلسلہ ایشان تا حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم صحیح ثابت است و
 اگرچہ اول امت را باذخر امت و بعض امور اختلاف بودہ است پس صوفیہ صافیہ ارتباط ایشاں در زمین اول
 بصحت و تسلیم و تادب و تہذیب نفس بودہ است نہ بخرقہ و معیت و در زمین سید الطائفہ جنید بغدادی
 در خرقہ ظاہر شد و بعد از ان رسم سبیت پیدا گشت و ارتباط سلسلہ ہر این تحقیق است اختلاف صورتیاً
 ضرر میکند الی ان قال و علماء کرام ارتباط ایشان در زمین اول با سماع احادیث و حفظ آن و دعائی
 قلب بود بعد از ان تصنیف کتب و قراۃ و مناوالتہ و اجازت آن پیدا شد و ارتباط سلسلہ بہنہ نوع اس
 امور صحیح است و اختلاف صورتی اتری نیست بزا علیہ اگر فرحت و سرور اور مدح خوانی میں ہمارے اور صحابہ
 رضوان اللہ علیہم کے مابین کچھ ہمتیت کا اختلاف ہو تو ہرگز مضر نہیں جب سب اہل امر ہم ہیں اور انہیں شریک ہے
 باقی رہی تحقیق تعیین تاریخ سومرا دان لوگوں کی یہ نہیں کہ بارہمین ربیع الاول سے غیر دنوں میں جائز
 نہیں بلکہ اس میں ایک قسم کی مناسبت سمجھ کر اس میں زیادہ تر یہ محفل پاک کرتے ہیں اور دلیل شرعی ہے
 بھی موجود ہے وہ یہ ہے کہ شرع شریف میں یہ مضمون پایا گیا ہے کہ جس روز کسی نعمت عظمیٰ ظہور
 ہر سال اسی روز خوشی کیا کرین قرآن شریف میں اس تعیین پر م کی مثال یہ ہے کہ جب حواریوں نے
 سید علیہ السلام سے درخواست کی کہ اگر آسمان سے ہمارے لئے خون کھانیکا اترے تب عیسیٰ علی نبیہا و
 علیہ السلام نے یہ فرمایا اللهم ربنا انزل علینا مائتہ من اسمائکون لنا عیداً لانا و آخرنا کھانا امام رازی نے
 کہا کہ اس کے یہ معنی ہیں یا اللہ تارا ایک خون کھانیکا آسمان سے ہو جائے وہ ہمارے سپون اور سپون کی

عید یعنی جسدن میں وہ ماندہ اترے اُس کو ہم عید بنالین اور ہمارے بعد جو پیدا ہو ویں وہ بھی اس کو
 عید بنا دیں اُس دن کی تعظیم جاری رہے پس اترادہ ماندہ اترا یعنی یک شنبہ کو اور بنالیا نصاریٰ نے
 اُس کو خوشی کا دن کہ اس میں خوشی کرتے ہیں انتہی یعنی وہ لوگ اپنی عبادت گاہ میں جمع ہوتے ہیں کشتیہ
 مثل حج اہل اسلام کے اور اس روز اپنی محکوم میں تعطیل کرتے ہیں اسراحت پاتے ہیں دیکھئے قرآن شریف
 اصل ثابت ہوئی کہ روز حصول نعمت کو ابد اُعد بنالیا جاوے اور حدیث بھی یہ سند ہے کہ ابن
 حجر محدث نے مسلم اور بخاری کی حدیث سے نکالی ہے یعنی جو وقت رسول صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں
 تشریف لائے وہ وہاں گیا کہ عاشورا بحر مہم کو روزہ رکھتے ہیں آپ نے پوچھا کیوں رکھتے ہو بولے یہ وہ
 دن ہے کہ میں ڈوب دیا اللہ تعالیٰ نے فرعون کو بچا لیا موسیٰ علیہ السلام کو پس روزہ رکھا موسیٰ نے شکر افرخن نصو
 شکر اللہ تعالیٰ یعنی ہم اُس دن کو روزہ واسطے شکر گزاری اللہ تعالیٰ کے کہتے ہیں حضرت نے یہ شکر ارشاد فرمایا
 بخاری نسبت ہو کر زیادہ مناسب ہے موسیٰ سے تب آپ نے روزہ عاشورا رکھا اور صحابہ کو بھی حکم دیا یہ حدیث
 صحیح ہے مسلم اور بخاری میں موجود ہے اب دیکھئے کہ کب فرعون ڈوبا اور کب موسیٰ علیہ السلام نے نجات
 پائی اور جبے اب تک وہ شکر یہ اُس نعمت کا جاری ہے کہ جب روزہ عاشورا محرم کا آتا ہے ہر سال اہل اسلام اُس کا
 شکر یہ ادا کرتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا تو ایسی بڑی نعمت ہے کہ منزل ماندہ عیسیٰ
 اور نجات موسیٰ علیہ السلام سے کمین فایق اور افضل اور اکل ہے پس یہ دن جب ہر سال آوے کیوں
 نہیں فرحت و سرور ظاہر نہ کیا جاوے اور شکر اُچی کیوں ادا نہ کیا جاوے جب فرعون کا ہر سال موجب
 اعادہ شکر سرور ہوتا قرآن حدیث سے ثابت ہو گیا تو روز میلاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو نہایت
 کو قابل کے ہے کہ اس کو یوم سرور کیا جاوے علاوہ ان دلائل کے اور بھی حدیث صحیحہ و باقین و قرار
 یابی یوم سرور باعث طہور نعمت علماء محققین نے مثل مفتی سعد اللہ صاحب غیرہ نے بیان فرمائی ہے
 اور یہ بات تو اس قسم کی ہے کہ ابو عبد اللہ بن اسحاق جنکو یہ صاحب اپنا طہر شمار کرتے ہیں یعنی انکو تابع
 عمل مولد شریف مانتے ہیں انھوں نے اس شخصیت افضلیت ماہ ربیع الاول کو مسلم رکھا ہے عبارت ان کی
 مدخل میں یہ ہے ہذا الشهر العظیم الذی فضل اللہ تعالیٰ وفضلنا فیہ بہذا البیئہ الکریم الذی من اللہ تعالیٰ علینا فیہ
 الاولین والآخرین کان بحیب ان یزاد فیہ من عبادة الخیر فکرم اللہ علی اولانا بہ من تہذیب النعم العظیمہ وقد اشار علیہ الصلوٰۃ
 والسلام الی فضیلۃ ہذا الشهر العظیم بقولہ علیہ السلام لاسئل اللہ سال عن صوم یوم الاثنين فقال علیہ السلام ذکک یوم ولد

فتشرفین ہذا الیوم مستمن لتشریف ہذا الشہ یعنی یہ مہینہ ربیع الاول کا بزرگ ہوا اللہ نے ہمیں ہم پر احسان کیا کہ
ایسا سید الاولین و الآخرین پیدا کیا جب یہ مہینہ آیا کرے ہمو چاہتے کہ بطور شکر یہ بہت زیادہ ہمیں نیکیاں کیا
کر میں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کی بزرگی کی طرف اشارہ کر دیا کیونکہ آپ روزِ فیر کار کھا کر دیتے تھے
جب کسی نے پوچھا کیوں رکھتے ہو اپنے فرمایا میں اس دن پیدا ہوں پس اس سے ثابت ہو گیا کہ جب پیر کا
دن باعث پیدا ہونے آپ کے شرف اور مکرم ہو گیا اگل دنوں کی نسبت پس لا بد وہ مہینہ بھی مکرم اور عظیم ہے
کل مہینوں میں یعنی ہین کلام ابن حاج کی اور ایک اعتراض دوسرا جو وارد ہوتا تھا کہ یہ مہینا اگر افضل تھا
تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیوں نہیں اظہار شکر یہ وغیرہ کا نکلیا اس بات کا جواب بھی انہی حضرت ابن حاج
نے مدخل میں دیدیا واما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یزود فیہ علی غیرہ من الشہور مستمنا من العبادات والذکاء

الرحمۃ صلی اللہ علیہ وسلم بابتہ ورفقاہم لانه علی السلام کان تیرک لہل محتتہ ان یفرض علی امتہ یہ عبارت پہلی
عبارت سے ملی ہوئی ہے یعنی ہمو جب ہر ربیع الاول میں زیادہ کرنا نیک کاموں کا اگرچہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے خود کوئی بات زیادہ اس مہینہ میں نہیں فرمائی یہ اس واسطے تھا کہ آپ بعض کام چھوڑ دیا کرتے تھے کہ
میرے سبب امت پر یہ کام فرض نہ ہو جاوے پس اُنکے معنی مسلم الشیون کا کلام اعتراض تخصیص بیع الافل کی
دلہ میں کافی دوانی ہے واما الحمد للہ علی ذلک و ذکر دلیل اس عمل کی علی الدوام یعنی ہر سال کرنیکی یہ
کہ حدیث صحیح میں آگیا ہے **حاصل اعمال** الی اللہ و دہبا و ان قل یعنی اللہ کو بہت پیارا وہ عمل چھوڑا جو سدا کو چھوڑ
اگرچہ تھوڑا ہو پس جو شخص سال بھر میں ایک دو مرتبہ بخل کر لگا تو ظاہر ہے کہ تین سو ساٹھ دن میں ایک دن یا دو دن
اس عمل پاک کے حصہ میں آتے پس یہ قلیل ہے جب تلیل ہو تو اب اسکو دائمی بھی نہ کہیں تو کیا اللہ تعالیٰ کو پیارا ہوگا
بنام علیہ طالب عبادت کو لازم ہو کہ یہ عمل ہر سال کیا کرے تیسری دلیل اس کو دوام کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

سورۃ حدید میں ارشاد فرمایا ہو **ورسبانیۃ** ابتد عواما کتبنا ہا علیہم **الا تبغار** رضوان اللہ فرما رہا حق عایشا یہ
آیت جہ طرح بدعت حسینہ کے جواز کی دلیل ہے اس طرح اسپر بھی دلیل ہے کہ اگر کوئی کام نیک اپنی طرف سے
ایجاد کرے تو اُس کا ثواب اور حق ادا کرنا بھی مناسب تفصیل اسکی یہ کہ جب نبی اسرائیل نے خاص اللہ
تعالیٰ کی رضا مندی اور اپنے نفس کشی کی واسطے اپنی طرف سے یہ ایجاد کیا کہ پھاڑوں اور جگنو نہیں کیسے
جا بھیڑے سوتے کپڑے پہنتے نکاح ذکر تے لیکن انجام کار پوری حق گذاری ادا نہ ہوئی تب اللہ تعالیٰ
نے اُن کو فرمایا کہ اُنہوں نے بدعتیں ہماری رضا مندی کیلیو ایجاد کیں اور ہم نے حکم نہیں دیا تھا اُنکا پھر

کے اور دنیا کا
جوڑنا بیجا انہوں
اپنی طرف سے بنا کر
حکم بنا ہم نے انہوں
کے انہوں نے اور
کھلا انہوں نے اور
رضامندی جانے کو
کے انہوں نے اور
کے انہوں نے اور

نہ نباہا صلح چاہئے نہ بانہا دیکھتے آسیں ایک تو دلیل پیدا ہوئی کہ بعضی بدعتیں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کیلئے بھی ہوئی ہیں
 دوسرے یہ کہ اگر ایسی بدعت نکالی تو اسکا پوری طرح تباہ کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کو اس بات پر بلاست فرمایا کہ
 کیوں انہوں نے یہ بدعتیں ایجاد کیں بلکہ اس بات پر بلاست فرمائی کہ انہوں نے نہ نباہا حق نباہنے کا جب یہ مفسدوں نے
 سے ثابت ہو گیا تو معلوم کرنا چاہئے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تراویح تین رات پڑھ کر چھوڑ دی تھی
 نہ اسخین یہ بیان ہوا تھا کہ اول شب میں ان کو پڑھنا چاہئے یا آخر شب میں اور تمام رمضان کی راتوں میں
 پڑھنا چاہئے یا کسی رات میں پڑھ لینا کافی ہے اور نہ مقدار قرارت کا بیان ہوا تھا کہ ختم قرآن ہو یا نہ ہو اور نہ
 بیان کہ اپنے گھر میں پڑھیں یا مسجد میں اور نہ کچھ اُسکے لئے اہتمام و انتظام جماعت کا ارشاد ہوا تھا اور
 اسطرح حضرت ابو بکر کے دورہ میں بھی رہا پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آسیں اہتمام زیادہ کیا اور حکم
 دیا تیمم دار نبی کو کہ عورتوں کو تراویح پڑھا دے اور ابی بن کعب کو حکم دیا کہ مردوں کو نماز تراویح پڑھا دین اور
 مردوں کو مسجد میں تراویح کا حکم دیا اور پچھلے صحابہ اپنے اپنے گھر میں بلا جماعت پڑھتے تھے اور حضرت
 عمر نے مسجد میں فضیل روشن کئے اور حجۃ اللہ الباقیہ میں ہے کہ یہ بھی حکم دیا کہ بعد عشاء کے شروع رات
 میں پڑھا کر دینی بطور تہجد پچھلی رات کو مت پڑھو عرض کہ جب حضرت عمر نے اس نماز کو کہ حضرت نے کچھ پڑھ
 چھوڑ دی تھی جاری فرمائی اور بعضی خصوصیات و تقیعات آسیں زائد فرمائیں تب بیاعت عارض ہونے
 بہتیت کڈائی حدید کے آپنے بزبان خود اس کو بدعت فرمایا لیکن تعریف کیا تھا فرمایا کہ نعمت اللہ بدعت
 یعنی یہ اچھی بدعت ہے اسوقت صحابہ میں ٹھہرا کہ دیکھو اس نماز کو تم نے اہتمام اور جماعت اور قیود و کتباً
 خود کیا ہے اب اسکو ترک مت کیجو اور خوب مداومت کے ساتھ پڑھو یا اسامت کیجو جیسا نبی اسرائیل فرمچھ پاتین
 ایجاد کر کے پھر اسپر پوسے عامل نہوئے ان کو اللہ تعالیٰ نے عتاب کیا مار عوہا حق رعایتا کہ انہوں نے
 نہ نباہا حق نباہنے کا یہ قصہ کشت الغمہ میں اور تفسیر روح البیان کی سورہ حدید میں مذکور ہے وکان

ابوامامۃ ابابھلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول احدتم قیام رمضان ولم یتب علیکم قد سوا علی ما فعلتم
 ولا تترکوه فان اللہ عاتب نبی اسرائیل فی قولہ ورجعنا نبیۃ ابندعوہا ما کتباہا علیہم الا ابتغوا رضوان اللہ
 فمار عوہا حق رعایتا انتہی جب معنی آیت کریمہ کی اور استدلال صحابہ کا اس آیت سے درباب جواز احداث
 بدعت جسہ اور تاکید مداومت اسکی سن چکے تو اب مشاہدہ و شریعت کا حال سنو کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے ماہ ربیع الاول میں کوئی عمل مقرر نہیں فرمایا تھا ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا عذر بیان کیا ہے

حضرت ابوالاس
 فرماتے تھے کہ خود اپنے
 نے نہ نباہا بلکہ اس
 کو مال بہ کرنا بدعت
 کی طرف سے فرمنا میں
 دیکھ اپنے کہ اس
 غیبی اور من چھوڑ
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 کیا ہے نبی اسرائیل پر ایسے
 سلام پاک میں دو آیت ہے
 نہ نباہا ابندعوہا الا تترکوه
 ۱۷

کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ڈرنے بچھے کہ مبادا میرے کرنے سے امت پر فرض ہو جاوے لیکن اشارہ
 ہمسکی فضیلت کا کر دیا کہ میں پیر کے دن اسلئے روزہ رکھتا ہوں کہ اس میں پیدا ہوا ہوں یعنی اس میں امت
 کو اشارہ نکل آیا کہ جب ہفتہ کے سات دنوں میں یہ ایک دن محل عبادت شکر یہ ہو گیا باعث وقوع ولادت کے
 بس برس دن کے بارہ مہینوں میں ایک دو مہینہ بھی بلا شک محل عبادت شکر یہ ہو گا جس میں میلاد شریف
 ہو اس بنا اور اصل پر اہل اسلام نے اس مہینہ میں مجلس شکر یہ جو مثل چند عبادات بدنی و مالی پر ہے
 ایجاد کی اور اکابر علماء محدثین اور فقہاء کا نام ہم خاتمہ میں شمار کر نیکے اس کے پالی اور مجوز اور
 تناخون ہوئی اور اولیاء اللہ جو اہل کشف تھے انھوں نے مکاشفات اور رسامات میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے راضی پانچوں حکم علماء طریقت اور شریعت کے اتفاق سے یہ عمل سچن ٹھہرا یہ اس وقت
 آیا اسپر وہی مضمون آیت کریمہ ابتدعو ما کتبنا یا علیسم الا بتعاز رضوان اللہ و بسطابق ہوا اسپر قصہ صحابہ
 کا دریا بزار و صحیح پس اگر ہم اس عمل پاک پر یاد و منت نکرین اور سہل بطور اور اوجینہ ادا نکرین تو ہم کو بھی
 وہی اندیشہ ہو گا جو ابوامانہ یامنی کو ہوا جس کے سبب انھوں نے فرمایا دو مہینہ علی ما فعلتم ولا تکرکوا اور
طیبی کا یہ قول سن مہر علی مندوب جیل عزرا و ظم جیل بالرحمۃ فقد اصاب منہ شیطان اسکے معنی یہ ہیں کہ جو
 آدمی اس سبب کو واجب اعتقاد کرے ترک کرے اس میں دخل ہے شیطان کا علا طیبی نے یہ بات قول عبد اللہ ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ سے پیدا کی کہ انھوں نے فرمایا نکرے کوئی تم میں ایسی نماز میں حصہ شیطان کا کہ اعتقاد کرے نماز میں یہی
 ہے کہ بعد سلام پھیر دینے کے نہ پھیرے وہ گرد بنے ہاتھ کی طرف سے ہوا سٹے کہ میں نے دیکھا ہے بہت دفعہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سلام پھیر کر پھرتے تھے اپنی بائیں طرف سنتی اب ہم تحقیق اسکی سنو نماز کے بعد
 دہنی طرف پھرنے جو عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منع فرمایا اس میں دو باتیں خلاف شرع
 تھیں ایک تو یہ کہ دہنی طرف سے پھرنا سنت ہے پھر اگر کوئی اسکو واجب اعتقاد کر لیا تو ظاہر ہے کہ وہ
 بدل دیکھا حکم شرع کو دیکھو تمھارے عالم مسلم الثبوت مولوی قطب الدین خان صاحب اس حدیث کی
 تحقیق میں لکھتے ہیں سنت میں اعتقاد واجب ہے نہ کیا نکرے سنتی کا اسمہ دوسرے یہ کہ عبد اللہ ابن مسعود
 نے فرمایا کہ میں نے بہت دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بائیں طرف سے پھرتے دیکھا ہے اس سے معلوم
 ہوا کہ بائیں طرف سے پھرنا بھی سنت ہے حالانکہ جو شخص دہنی طرف سے پھرنا واجب اعتقاد کر لیا
 اسکے نزدیک بائیں سے پھرنا موافق قانون شرع کے کردہ تخریم ٹھہر لیا کیوں کہ واجب کا ترک عمدہ کردہ تخریم ہے

اس کا معنی
 چہرہ اولیاء کے قصہ
 اس شکر کے وسیع
 ہیں کہ ان میں
 رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم کو واقف
 و رسالت میں عمل
 سزا شریف سے
 خوردہ یا ہے
 سن دن میں کچھ
 ہیں اور سنت
 میں بھی خود عمل
 وقت کو ثابت اس
 نفل شریف
 کا ہونا ہے
 علی بنی اب
 چاہئے کہ نہ ہو
 چہرہ سے ہے
 نہ چہرہ نماز سے

پس اُسکے اعتقاد کے موافق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل یعنی بائین طرف سے پھر ناجو کہ سنت تھا وہ
 مکروہ تحریمیہ نہیں تھا ان دو قباحتوں پر صحابی موصوف نے منع فرمایا کہ تم ایسے اعتقاد کر کے شیطان کا حصہ
 یعنی گمراہی اپنے دین میں پیدا مت کرو اس حدیث کی موافق طیبی نے فرمایا کہ من امر علی مندوب الی آخرہ پس
 معنی آخر صحابی کے ہیں کہ سنت کو واجب اعتقاد نہ کرے یہ ہی معنی کلام طیبی کے ہوئے اور اگر کوئی شخص مستحب
 کو مستحب جان کر مبادت کرے اُسکی برائی کلام طیبی سے ثابت نہیں ہوتی اور کس طرح ہو کہ جب خود حدیث میں
 میں عمل کا وہ آدمی مستحب ثابت ہو چکا اور مولیٰ قطب الدنیا ان اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ سبب اس
 حدیث کے بڑا جانتے ہیں اہل تصدیق ترک اور او کو جیسا بڑا جانتے ہیں ترک فریض کو انتہی تک کہ تہی ہیں پس
 اہل مولد و طیفہ معمولی مولد کو ترک کرنا اچھا نہیں جانتے اعتراضات برابر ہیں قاطعہ لنگوڑی جو اب
 (۱) کیشنبہ کا عید ہونا اور نیز صوم عاشوراء بحکم الہی تھا جو اب اگر بحکم الہی نہ ہوتا تو ہم اسپر قیاس بھی نہ کرتے
 جب وہ بحکم الہی ہوا تو خوب صحیح ہو گیا یہ تہنایا کہ حصول نعمت کا شکر یہ اور سرور ہر حال ابداً کرنا بحکم الہی ہر بنا
 علیہ ان افراد سابقہ کو نظیر قرار دے کر وہی حکم نعمت وجود نبی کریم علیہ السلام میں جاری کیسا۔ دو رکعت
 کا عید ہونا مسنون ہو چکا اور سرعت عیسیٰ علیہ السلام مسنون ہو چکی جو اب کچھ حج نہیں اگر ان کے لئے وہ
 دن کہ جس میں مادہ نازل ہوا تھا عید نہیں تو ہمارے لئے جسرات کو مادہ وجود نبی کریم علیہ السلام کہ جس کا سنہ
 میں نزول فرمایا اس کی صبح یعنی عید کا دن عید نہیں آیا گیا اور صحیح تر یہ ہے کہ استقرار روزہ نور محمدیہ صمد رحمہ
 زہریہ میں شب صحیحہ ہوا تھا جیسا کہ مدارج النبوة میں ہر قطع نظر اس سے اگر پہلی طینت نسخ ہو گئیں تو سبب
 کا حکم تو نسخ نہیں ہوتا ہم کہتے ہیں بروز حصول نعمت شکر یہ ابداً اور ہونا نسخ نہیں ہوا یہ خود آپ کے
 فعل سے ثابت ہو کہ آپ نے شکر یہ نجات موسیٰ میں روزہ عاشوراء رکھا (۳) یہود نے حضرت کو کہا
 سخن نصوۃ قطاب اسپر شکر اللہ تعالیٰ مولف انوار ساطعہ نے افرار علی محمدیث کیا ہی برابرین قاطعہ صفحہ
 ۱۹۴ جواب یہود کا سخن نصوۃ شکر اللہ تعالیٰ کہنا خود ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے پھر
 نقل کیا ان سے جلال الدین سیوطی نے سخن المقصد میں طباب اللہ تراہ اور نیز نقل کیا علی قاری نے
 مورد الروی میں نور اللہ مرقدہ ذرا کتابوں پر نظر بھی چاہئے یوں ہی زبان اٹھا کر مفری کہنا اچھا
 نہیں قیامت کو ہر لفظ کا محاسبہ ہو گا اور واضح ہو کہ لفظ شکر اللہ کی جگہ تعظیماً کا لفظ بھی روایت میں
 آیا ہے یہ عبارت کہ (سخن نصوۃ تعظیماً) بخاری اور سلم نے صحیح میں اور حضرت غوث الثقلین نے فضیہ

اور ابو الیث سمرقندی نے تنبیہ الغافلین میں روایت کی ہے کہ بھی وہی معنی دیتی ہے جو شکر آئی روایت میں ہے (ص ۱۶۵) رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم عاشوراء شکر اور سرد راہنیں رکھا اور معنی اس میں صوم کے یہ ہیں کہ اہل اعداء سرور اور شکر جواب آپ انکار فرماتے ہیں اور مذہب حنفیہ کے بڑے امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح معانی الآثار میں ہمارے معنی کی تصریح فرماتے ہیں صفحہ ۳۳۳ مطبوعہ مصطفائی نئی دہلی۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما صامہ شکر اللہ عزوجل فی انہما موسیٰ علی فرعون پھر کہیں سطر بعد لکھا کہ

خبر ابن عباس فی حدیثہ بالعدۃ التي من جہا کانت الیہود تصورہ انہما علی الشکر منہم للذی تعالیٰ فی انہما موسیٰ علی فرعون ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضاً صامہ کذک والحدوم لشکر اختیار لافرض پس حسب کلام ابن حجر ویطی سے سمجھا گیا تھا اسی طرح امام کبیر مذہب حنفیہ سے بھی ثابت ہو گیا کہ یہ وہ اس روز کو شکر یہ رکھتے تھے پھر حضرت نے بھی شکر یہ رکھا اور خود مؤلف برابرہن نے جب بیان کیا سطر ۱۶۷ صفحہ ۱۶۵ میں کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم بیت موسیٰ کے ہیں اہستی اور معلوم ہے یہ بات کہ موسیٰ علیہ السلام نے روزہ شکر اور کھا تھا کہ ان کی نجات ہوئی صفحہ ۱۶۴ اور ابن عباس سے فضائے موسیٰ شکر آئین حضرت کا روزہ اس تقریر سے بھی شکر ہو گیا بعلت اتباع کیونکہ تابع و متبع کا حکم ایک ہے باہر اب اس کا وہ روزہ ہم بھی رکھتے ہیں تو وہ شکر یہ اب تک باقی ہے ہزار ہا سال ہو چکے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت وجود باوجود کافر کا اگر ابد جاری رہے تو کیا بڑی بات ہے اور اس کو شرع سے کیا منافات ہو لے ساوسہ عشرین کرتے ہیں کہ قیام بدعت تہیہ اور شرک ہی سمجھو لاکل ایک یہ کہ ہاتھ باندھا کر کھڑا ہونا محفل میں شرک ہی کہتے ہیں کہ یہ عبادت ہے اور خاص صورت نماز کی ہے اور کرنا عبادت کا غیر اللہ کے واسطے شرک فی العبادۃ ہے دوسری قباحت یہ کہ لکھا تم الدین فوجی نے کہ قیام کر نوالے یون سمجھتے ہیں گویا ایس وقت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تکم مادر سے تشریف باہر لاتے ہیں اور یہاں حاضر ہیں یہ کفر اور شرک ہی تیسری قباحت یہ کہ یون سمجھتے ہیں کہ روح نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محفل میں آیا کرتی ہے اور یہاں حاضر ہے یہ عقائد شرک ہی جو اب ان امور کا یہ ہے کہ ذکر اللہ کرنا اور کوئی کر لگا تین حالت میں خالی نہیں یا کھڑا ہو کر لگا یا بیٹھ کر یا لیٹے ہوئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان تینوں حالتوں کے نسبت یہ ارشاد ہوا ہے ^{۱۷} ذکر اللہ قیاماً وقعوداً علی جنوں کم لیکن لیٹ کر تو وہ اذکار ہیں جو خاص وقت سونیکے احادیث میں وارد ہوتے ہیں یا کوئی تہکا ہوا سستی چڑھا ہوا یا مریض ہو اسلئے کہ جب آدمی سندر

اور چاق ہوتا ہے تو ذکر اللہ اور ذکر الرسول لیت کر کرنا ادب میں سمجھا جاتا چنانچہ نماز میں بھی قیام و قعود
 تو تجویز ہوا لہذا ہوا سگرا وسطے مریض کے پس عبادت کیلئے حالت ادب دو مقرر ہوئیں قیام اور قعود اب
 اسکی تین شکلیں ہیں یا کسی ذکر قیام میں کرے یا کئی قعود میں یا کچھ قیام میں کرے اور کچھ قعود میں قیام
 شکل میں ہو گا کام اللہ میں داخل ہیں انہیں کی ایک شکل بالکل منطبق ہر جگہ مولد شریفین پر کیونکہ اس میں کچھ
 آیات و معجزات بہت کھڑے ہیں جاتے ہیں اور کچھ درود و سلام یا میں کھڑے ہو کر ایک عنون ہوا ہے
 مضامین مندرجہ آئیہ کریمہ کے اور ایک فرد ہوا افراد ثلثہ ثابہہ بالکتاب پس لفظ بدعت کا اطلاق اگر
 صحیح نہیں بدعت وہ ہر جگہ کچھ مذہبوں کے کتاب سے نہ سنت سے نہ لفظانہ اشارہ جیسا کہ مولوی اسحق صاحب
 نے ماتہ مسائل میں لکھا ہر بان ایک وجہ خاص کے سبب کہ وہ قیام اسی وقت کیا جاتا ہے کہ جب میلاد شریف
 کا ذکر آتا ہے نہ قبل اسکے اور نہ بعد اور نیز باعث مداومت کے کہ دائمی قیام کیا جاتا ہے اس موقع میں
 اگر لفظ بدعت کا اطلاق اسپر کرین صحیح ہے لیکن بدعت موافق مذہب صحیح مفتی بہ جمہور اسلام کے دو
 طرح ہے تینہ اور حنہ تینہ وہ جو مخالف قرآن یا حدیث یا اجماع کے ہو سو یہ بات تو اس قیام میں نہیں
 اس لئے کہ اگر کوئی آیت قرآن کی یا کوئی حدیث احادیث میں آئی ہوئی کہ ایسے موقع میں کھڑا ہو کر صبح
 اور سلام پڑھنا مشہور یا ایسا پر علمائے اہل سنت کا اجماع ہو گیا ہوتا تب تو اسکے مخالف یہ حکم استحباب
 قیام کا بدعت نسبتیہ ہوتا اور نہ ہی تو ہرگز دار و دہن میں اس موقع خاص کے کیا علی العموم قیام تعظیمی
 شرع میں نہی دار و دہن میں ہوئی سوا قیام مرد و جمہور کے چنانچہ شاہ ولی اللہ نے حجۃ اللہ البالغہ میں لکھا
 ہے پس جبکہ نہی ثابت نہی تو موافق اصول قواعد مقررہ سلمہ علماء فقہ کے جنکو علامہ شامی اور محقق ابن ہمام
 وغیرہ لکھتے ہیں کہ جمہور حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اصل اشیاء میں اباحت ہے یہ قیام مباح امر طہر اور
 بدعت نسبتیہ نہوا بلکہ باعث مقرون ہونے نیت تعظیم شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مستحب اور
 مستحسن ہو گیا بیان اس کا یہ ہے کہ نصوص قرآنی و تعزیرہ و ترقوہ اور آریہ من تعظیم شعائر اللہ باطلاق ہیں
 کہ تعظیم آپ کی مطلوب ہر شرعاً ایسا ہے لکھا مجمع البحار کی جلد دوم سری تحقیق لفظ صدق میں تعظیمہ صلی اللہ
 علیہ وسلم افضل القرب یعنی تعظیم آپ کی افضل قربات و عبادات ہے اور شاہ ولی اللہ حجۃ اللہ البالغہ میں
 میں لکھتے ہیں ذکر البی صلی اللہ علیہ وسلم بالتعظیم و طلب الخیر من اللہ تعالیٰ فی حقہ اللہ صاۃ اللہ للوجہ الیہ یعنی
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ساتھ تعظیم اور ادب کے اور آپ کے حق میں اللہ تعالیٰ سخریہ کا طلب کرنا عمدہ آلہ ہے

اصول احکام

آپ کی ترجمہ کے لئے اور لکھا قاضی عیاض کے شفا میں واجب علی کل مومن عند ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ان تترقر یاخذ فی سنیۃ واجلالتہ اجب ہر مسلمان پر جب ذکر ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تو قیر کرے اور ملین
ہدیت اور بزرگی انکی بھلائے کہ جب یہ معلوم ہوا کہ تو قیر و تعظیم آپ کی مطلوب ہے تیس قیام بھی چونکہ سفید
تعظیم شان رسول ہے مطلوب ہوا بنا علیہ اس قیام کو اگر اس سبب سے کہ خاص اس موقع میں صدر اول سے
منقول نہیں بدعت کہینے تو باعث داخل ہونے اسکے تحت قاعدہ ثمر عظیم کے جن اور سخن کہینے صحیح
البخار اور شرح مسلم نوذی کی عبارت بیان بدعت میں گذر چکی کہ بدعت حسنہ کی ایجاد میں ثواب ملتا ہے
خواہ وہ طریقہ تعلیم علم کا ہو یا عبادت کا یا ادب کا سوار کان ذلک تعلیم علم او عبادۃ او ادب پس یہ قیام چرچا
کیا گیا ہے یہ طریقہ ادب کا ہی بنا علیہ یہ سخن ہوا چنانچہ مولد کبیر ابن حجر اور سیرت حلبی اور تفسیر روح البیان
دعقد اچھو وغیرہ میں اسکی استحسان پر تصریح ہے اور عمل ہوا اسی پر حرمین شریفین اور جمیع بلاد اسلام
میں جن ملکوں کا ذکر اس رسالہ میں طاعلی قاری وغیرہ کے کلام سے نقل کیا گیا ہے سمجھا جو عمل با اتفاق سواد
عظیم صحیح اور سخن ہوا پس کو بدعت سنیہ اور بدعت ضلالت کہنا کس قدر آئین انصاف و تدین کے خلاف ہے
اور سرک اور کفر کہنا اس کا تو محض فضول ہے اس لئے کہ شرع عقائد نفسی میں معنی شرک کے یکھی
ہیں کہ شرک اسکو کہتے ہیں کہ کسی کو خدائی میں شریک کرے یعنی جیسے اللہ تعالیٰ واجب الوجود ہے ایسا ہی
کسی دوسرے کو مستقل بالذات واجب الوجود سمجھنا یا جسطرح خدا کو مستحق عبادت جانتے ہیں جو حق عبادت جانتے ہیں
اور وقت کثرت لاد شریف کثرت اور کثرت مہا پٹنے میں یہ دونوں باتیں نہیں پھر شرک کیسا اور اگر متعدد میں یعنی
عقائد حقیقی کا کلام نہیں سنتے اپنے متاخرین ہی کا کلام سنو مولوی اسماعیل صاحب تقویت الایمان کی فصل
شرک فی العبادۃ میں کہتے ہیں اللہ کی تعظیم کسی اور کی نیکی چاہئے اور جو کام اسکی تعظیم کے ہیں وہ اور نیکی
داسطے نیکیجئے انتہی کلام اب قیام کو دیکھنا چاہئے کہ خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہی یا اور کسی کے واسطے
اور قیام دست نسبت عبادت بھی ہے یا نہیں سو مولوی اسماعیل صاحب کے دادا پیر شاہ عبدالعزیز تفسیر نور
پارہ الم میں لکھتے ہیں حقیقت چہیز کیہ نماز از غیر نماز تمیز پیدا کند ہین و فعل اندر کوع و سجد و قیام
نماز بلکہ عبادت ہم نداد و انتہی اور علامہ حلبی نے لکھا ہے شرح کبیر فیہ میں القیام لم یشرع عبادۃ وحدہ
ذلک لان العبادۃ الخضور محض لوسی بغیر اللہ کبیر بخلاف القیام شاہ صاحب اور حلبی کی عبارتوں سے
ظاہر ہو گیا کہ قیام خود فی نفسہ عبادت نہیں اور نہ کچھ نماز اور عبادت کیساتھ ہو سکتا ہے خصوصیت پس اللہ

یعنی عبادت
یہ بدعت
حاشیہ ہے
کائنات
یعنی شرک
لئے کہ لگا تو کا

کی خاص تعظیموں میں قیام کو شمار کرنا خود اپنے بزرگوں کے کلام کو رد کرنا ہی خلاصہ یہ کہ نماز زمین
 جو قیام عبادت گنا جانا ہو وہ باعث اشمال چند چیز کے عبادت گنا گیا ہے طہارت کاملہ اور استقبال قبلہ
 کا شرط ہونا اور قرارت کا واقع ہونا اور وسیلہ لنگر اور رکوع و سجود ہونا اگر نماز میں ان باتوں کا خیال نہ ہوتا
 تو نماز میں قیام مشروع نہ ہوتا بخلاف سجدہ و رکوع کے کہ یہ خود عبادت اصل مقصود ہے اور خاص خدا تعالیٰ کا
 حق ہے اس لئے قرآن و حدیث ناطق ہیں اسپر کہ غیر اللہ کو سجدہ جائز نہیں اب اس سجدہ کا حال کتب معتبرہ
 سے سینے مولوی اسحق صاحب ماہ مسائل کے مسئلہ سنی و سوم میں لکھتے ہیں سجدہ کردن غیر خدا را قبر باشد
 یا غیر قبر حرام و کبیر است و اگر بجهت عبادت غیر خدا را سجدہ کند سو جب کفر و شرک است انتہی اور یہی مفسرین
 تفسیر عزیزی پارہ الم میں ہے اب دیکھئے ان کے بزرگوں اور تو عین سجدہ میں بھی تفریق کرتے ہیں کہ عبادت
 کے لئے دوسرے کو سجدہ کرنا شرک ہے اور اگر بجهت عبادت کی نہیں تو حرام ہے شرک نہیں حضرت مجدد
 العت ثانی جلد ثانی مکتوبات کی مکتوب نو دو دو م میں لکھتے ہیں بعضی از فقہاء ہر چند سجدہ بجهت مسلمان
 تجویز نموده اند ایالات حال سلاطین عظام آن است کہ زمین امر بجهت حق سبحانہ و تعالیٰ تو اذن ہر سنی
 انتہی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ بادشاہوں کے لئے بھی بعض فقہانے سجدہ کیا جائز لکھا ہے لیکن حضرت مجدد
 فرماتے ہیں کہ بادشاہوں کو تو اضع اور عاجزی چاہئے لوگوں سے سجدہ نہ کرادین جب عبادت مخصوصہ
 جو خاص خدا کا حق تھا یعنی سجدہ بغیر نیت عبادت کے شرک نہوا بلکہ بعض فقہانے جائز ہی رکھا تو بل
 حضرت مجدد دوس ان زبان دراز و لگی نقد ہی اور عدم ممالا پر کہتے فقط قیام جو ہرگز اصل عبادت
 نہیں شرک اور کفر کس طرح ہو سکتا ہے واضح ہو کہ پہلے امت میں سجدہ بھی دوسروں کو واسطہ تعظیم
 کے جائز تھا یوسف علیہ السلام کے پاس جب انکے باپ یعقوب علیہ السلام اور انکے خالہ اور بہن آئی ملک
 مصر میں آئے جب ملاقات یوسف علیہ السلام سے ہوئی تو اسوقت کا حال قرآن شریف میں ہے خود الہ
 سجد یعنی حضرت یوسف کے والد اور خالہ اور بھائی یہ سب حضرت یوسف کے آگے سجدہ میں گر گئے
 تعظیماً اور پہلے طرح جب آدم علیہ السلام کے لئے فرشتوں کو حکم دیا سجدہ کا قلنا للئنکۃ اسجدوا لآدم فبیت
 فسبب فرشتوں کو سجدہ کیا آدم کو سوائی شیطان ملعون کے چنانچہ قرآن شریف میں ہے فسجدوا لآدم علیہ السلام
 شریف اسوقت غرور میں ہے سجدہ نہ کیا جنہی بن گئے لعنت کا طوق گلے میں پڑا امام فخر الدین رازی
 نے پارہ ملک الرسل میں لکھا ہے ان المسکۃ امر دبا بسجود لاجل ان نور محمد علیہ السلام فی جبۃ آدم اور شاہ

یہ سجدہ نہیں ہے بلکہ تعظیم کا واسطہ ہے
 اور یہ سجدہ آدم کا اس وقت
 کے لئے ہے جب وہ زمین پر
 پڑا اور فرشتوں کو حکم دیا
 کہ اس کو سجدہ کرے

سجدہ ہرگز حرام نہیں ہے

عبدالعزیز نے لکھا ہے کہ فرشتوں نے جو سجدہ کیا آدم علیہ السلام کو اور اخوان یوسف نے یوسف علیہ
 السلام کو وہ عبادت کے لئے نہ تھے یہاں سجدہ کبھی جائز نہیں ہوا کیونکہ یہ محرمات عقلیہ سے ہے اور محرمات
 عقلیہ کبھی نہیں ہوتی بلکہ وہ سجدہ تہنیتی تھا اب اس اُمت میں وہ سبھی حرام ہے انتہی بلکہ اس تحقیق سے
 معلوم ہوا کہ سجدہ تہنیتی اس اُمت میں حرام تو ہے لیکن شرک اور کفر نہیں جب عبادت خاصہ مخصوصہ باہتمام
 کا یہ حال ہو پھر قیام کس طرح شرک ہو سکتا ہے اگر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا شرک ہوتا کبھی علماء دین واسطے کہ
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جائز رکھتے قبر شریف کی زیارت میں صاحب جذب القلوب کہتے ہیں وقت
 سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقوف در انجذاب با عظمت دست راست را بروست چپ ہند
 چنانچہ در حالت نماز کرمانی کہ از عنما حنفیہ است لصریح باین معنی کردہ انتہی اور ملا علی قاری نے بھی کمالی
 سے یہ ہاتھ باندھنا مثل نماز کے نقل کیا کتاب در المفہم میں اور مدینہ جا نیز اے خوب جانتے ہیں کہ
 اسی پر عمل ہے اور اس کے خلاف پر کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونے کو منع کر میں ہرگز عمل نہیں اور علامہ محمد
 بن سلیمان کی شافعی نے کتاب حاشیہ مناسک خلیفہ ثبوتی میں لکھا ہے فالاولیٰ لہ وضع یدین علی لیسانہ
 کا مملوہ لکن افرق علیہ فی الحاشیہ واقترہ ابن علان و آخر کلامہ فی البحر الرمشیر الی الی انتہی اور قاری
 عالمگیر یہ میں بتور باب زیارت قبر شریف و ثقیف کما یقف فی الصلوٰۃ ابے کیجئے سب علماء شافعی جنہ
 نماز کیساتھ تشبیہ و تکریمتے ہیں کہ جب طرح نماز میں ہاتھ باندھ کر کھڑے ہوتے ہیں اس طرح حضرت کریم
 مبارک کے سامنے باادب کھڑا ہوا اب اس میں احتمال ہیں یا تو یہ علماء سمجھے ہیں کہ ہاتھ باندھ کر باادب
 کھڑا ہونا کچھ عبادت نہیں اور نہ مخصوص خدا کے ساتھ جیسا کہ کلام شاہ عبدالعزیز وغیر ہم سے ہم نقل
 کر چکے ہیں جب مخصوص خدا کے ساتھ نہیں تو کیا مضائقہ جو رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطے
 اس طرح کھڑے ہوں اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اگر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا خاص ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ
 تو شاید یہ سمجھا ہو کہ رسول اللہ کی تعظیم کھڑا ہونا غیر اللہ کی تعظیم نہیں بلکہ یہ گویا خود اللہ کی تعظیم ہے
 چنانچہ بعض آیات سے یہ مفہوم ہوتا ہے قرآن شریف میں ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ
 یعنی جس نے رسول کی اطاعت کی تحقیق اس نے اللہ ہی کی اطاعت کی اور دوسری جگہ فرمایا ان
 الذین یابیعون انما یابعون اللہ شاہ عبدالقادر صاحب نے اس آیت کا ترجمہ یہ کیا ہے جو لوگ ہاتھ
 ملاز میں بیٹھے وہ ہاتھ ملائے ہیں اس سے انتہی اور تفسیر شرح البیان میں ہے کان المقصود بالمبایعة منہ

انتہی بلکہ اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ سجدہ تہنیتی اس اُمت میں حرام تو ہے لیکن شرک اور کفر نہیں جب عبادت خاصہ مخصوصہ باہتمام کا یہ حال ہو پھر قیام کس طرح شرک ہو سکتا ہے اگر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا شرک ہوتا کبھی علماء دین واسطے کہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جائز رکھتے قبر شریف کی زیارت میں صاحب جذب القلوب کہتے ہیں وقت سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وقوف در انجذاب با عظمت دست راست را بروست چپ ہند چنانچہ در حالت نماز کرمانی کہ از عنما حنفیہ است لصریح باین معنی کردہ انتہی اور ملا علی قاری نے بھی کمالی سے یہ ہاتھ باندھنا مثل نماز کے نقل کیا کتاب در المفہم میں اور مدینہ جا نیز اے خوب جانتے ہیں کہ اسی پر عمل ہے اور اس کے خلاف پر کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونے کو منع کر میں ہرگز عمل نہیں اور علامہ محمد بن سلیمان کی شافعی نے کتاب حاشیہ مناسک خلیفہ ثبوتی میں لکھا ہے فالاولیٰ لہ وضع یدین علی لیسانہ کا مملوہ لکن افرق علیہ فی الحاشیہ واقترہ ابن علان و آخر کلامہ فی البحر الرمشیر الی الی انتہی اور قاری عالمگیر یہ میں بتور باب زیارت قبر شریف و ثقیف کما یقف فی الصلوٰۃ ابے کیجئے سب علماء شافعی جنہ نماز کیساتھ تشبیہ و تکریمتے ہیں کہ جب طرح نماز میں ہاتھ باندھ کر کھڑے ہوتے ہیں اس طرح حضرت کریم مبارک کے سامنے باادب کھڑا ہوا اب اس میں احتمال ہیں یا تو یہ علماء سمجھے ہیں کہ ہاتھ باندھ کر باادب کھڑا ہونا کچھ عبادت نہیں اور نہ مخصوص خدا کے ساتھ جیسا کہ کلام شاہ عبدالعزیز وغیر ہم سے ہم نقل کر چکے ہیں جب مخصوص خدا کے ساتھ نہیں تو کیا مضائقہ جو رسول خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطے اس طرح کھڑے ہوں اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اگر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا خاص ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ تو شاید یہ سمجھا ہو کہ رسول اللہ کی تعظیم کھڑا ہونا غیر اللہ کی تعظیم نہیں بلکہ یہ گویا خود اللہ کی تعظیم ہے چنانچہ بعض آیات سے یہ مفہوم ہوتا ہے قرآن شریف میں ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ یعنی جس نے رسول کی اطاعت کی تحقیق اس نے اللہ ہی کی اطاعت کی اور دوسری جگہ فرمایا ان الذین یابیعون انما یابعون اللہ شاہ عبدالقادر صاحب نے اس آیت کا ترجمہ یہ کیا ہے جو لوگ ہاتھ ملاز میں بیٹھے وہ ہاتھ ملائے ہیں اس سے انتہی اور تفسیر شرح البیان میں ہے کان المقصود بالمبایعة منہ

علیہ السلام المبارک مع الدوانہ علیہ السلام انما ہو سفیر و معبر عنہ انما الی و بہذا الاعتبار رضا کا نام یا بیون
 و بالفارسیہ آنکہ سبیت می کنند با توجہ زین نیت کہ بیت می کنند با خدائی چه مقصد و سبیت اوست و برائی طلبہ
 رضائی اوست انتہی کلام روح البیان با در وقت سبیت جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ لوگوں کے ہاتھ پر ہے
 اس کو قرآن شریف میں لیں فرمایا ہے یذکر اللہ ذوق ایدیم شاہ عبد القادر نے معنی اسکے لکھے کہ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ
 ہے اور پر ان کے ہاتھ کے اور تفسیر مدارک میں ہے ریان ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التي تعانق اید البانیۃ
ید اللہ تعالیٰ و اللہ شہرہ عن ابجوار رخ و عن صفات الاجسام و انما المعنی تقدیر ان عہدہ المیناق مع الرسول
ل عقدہ فہ اللہ من غیر لغات بینما یعنی رسول اللہ کی سبیت گویا اللہ کی سبیت ہے کچھ فرق نہیں خلاصہ کیا
اگر یہ قیام دست بستہ عبادت نہیں چنانچہ مذہب علماء و قول فقہا یہی ہے تو محفل مولد شریف میں کھڑا ہوا
شکر اور کفر ہرگز نہ ہوا اور اگر اسکو زبان زور سے خواہ مخواہ خللات علماء و دین کی عبادت قرار دیتے ہو تو یہی
ہم جواب دینے کے اگر یہ عبادت ہے تو بھی اللہ ہی کی واسطے ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا ہاتھ
لے کر ہی نعت ہو اور اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے جو وقت اس ظہور نعت کا بیان ہوتا ہے ہم تعظیماً کھڑے
ہو جاتے ہیں بدیع معنی کہ اے اللہ تعالیٰ مجھے تیری اس نعمت پہنچا ہو کی کہ عظیم جانا اسمیں دو باتیں حاصل
ہو تین ایک یہ کہ تعظیم نکلی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کیونکہ آپ کی تشریف آوری عالم دنیا کا ذکر و شکر نسبت
تعظیم کھڑے ہو گئے دوسرے یہ کہ یہی تعظیم رسول صلی اللہ علیہ وسلم بعینہ تعظیم ہو گئی اللہ تعالیٰ کی کیونکہ نعت
کی تعریف خود نعم کی تعریف ہے اور نعت کی تعظیم ہر اسم نعم کی تعظیم ہے پس یہ دست بستہ کھڑا ہونا حقیقت
منعم حقیقی کے سامنے ہر شکر یہ عطا نعمت میں ابن خیال فرمائیے کہ اس معنی کو شکر اور کفر سے کیا علاقہ
تماز العبد الحق الا الفضائل ایک قباحت کا جواب تو ہو چکا اب دوسری قباحت کا جواب ہے کہ تمام
مولد شریف پڑھنے والے اپنی زبان سے خوب تہنیت اور تویح سے تعین یوم ولادت کی شرح کرتے ہیں
شاہ سلامت اللہ صاحب کے مولد شریف میں ہر بار ہوس تیانج ربیع الاول کی صبح صادق کے وقت کچھ
حضرت پیدا ہوئے اور مولد شریف غلام امام شہید میں ہے بار ہوس تیانج ربیع الاول و دشنبہ کے دن
وقت صبح صادق بجا چہ ہزار سات سو پچاس برس کے زمانہ آدم سے اسی قسم کی عبارتیں راحہ القلوب
دغیرہ رسائل میا دیہ لہ و زبان میں ہیں اور غری مولد بزنجی میں ہے ولما تم من حماتہ تسعة اشہر قمریۃ
ولدتہ صلی اللہ علیہ وسلم تیللا لاساہ اور علامہ غری مدنی کے مولد میں ہوسہ شان عشر من ربیع اول

یعنی جو عزتوں تھا انہیں
 کا کہ دست بستہ کھڑا ہونا شکر ہے
 ہر سال و اب تو ہر کتاب آدمی
 قیامت کا جواب شکر ہے
 ہے یعنی یہ شکر کہ بیان محفل
 میں ہوا ہے
 ہر سال و اب تو ہر کتاب آدمی
 قیامت کا جواب شکر ہے
 ہے یعنی یہ شکر کہ بیان محفل
 میں ہوا ہے
 اللہ شہرہ عن ابجوار رخ و عن صفات الاجسام و انما المعنی تقدیر ان عہدہ المیناق مع الرسول
 ل عقدہ فہ اللہ من غیر لغات بینما یعنی رسول اللہ کی سبیت گویا اللہ کی سبیت ہے کچھ فرق نہیں خلاصہ کیا
 اگر یہ قیام دست بستہ عبادت نہیں چنانچہ مذہب علماء و قول فقہا یہی ہے تو محفل مولد شریف میں کھڑا ہوا
 شکر اور کفر ہرگز نہ ہوا اور اگر اسکو زبان زور سے خواہ مخواہ خللات علماء و دین کی عبادت قرار دیتے ہو تو یہی
 ہم جواب دینے کے اگر یہ عبادت ہے تو بھی اللہ ہی کی واسطے ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا ہاتھ
 لے کر ہی نعت ہو اور اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے جو وقت اس ظہور نعت کا بیان ہوتا ہے ہم تعظیماً کھڑے
 ہو جاتے ہیں بدیع معنی کہ اے اللہ تعالیٰ مجھے تیری اس نعمت پہنچا ہو کی کہ عظیم جانا اسمیں دو باتیں حاصل
 ہو تین ایک یہ کہ تعظیم نکلی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کیونکہ آپ کی تشریف آوری عالم دنیا کا ذکر و شکر نسبت
 تعظیم کھڑے ہو گئے دوسرے یہ کہ یہی تعظیم رسول صلی اللہ علیہ وسلم بعینہ تعظیم ہو گئی اللہ تعالیٰ کی کیونکہ نعت
 کی تعریف خود نعم کی تعریف ہے اور نعت کی تعظیم ہر اسم نعم کی تعظیم ہے پس یہ دست بستہ کھڑا ہونا حقیقت
 منعم حقیقی کے سامنے ہر شکر یہ عطا نعمت میں ابن خیال فرمائیے کہ اس معنی کو شکر اور کفر سے کیا علاقہ
 تماز العبد الحق الا الفضائل ایک قباحت کا جواب تو ہو چکا اب دوسری قباحت کا جواب ہے کہ تمام
 مولد شریف پڑھنے والے اپنی زبان سے خوب تہنیت اور تویح سے تعین یوم ولادت کی شرح کرتے ہیں
 شاہ سلامت اللہ صاحب کے مولد شریف میں ہر بار ہوس تیانج ربیع الاول کی صبح صادق کے وقت کچھ
 حضرت پیدا ہوئے اور مولد شریف غلام امام شہید میں ہے بار ہوس تیانج ربیع الاول و دشنبہ کے دن
 وقت صبح صادق بجا چہ ہزار سات سو پچاس برس کے زمانہ آدم سے اسی قسم کی عبارتیں راحہ القلوب
 دغیرہ رسائل میا دیہ لہ و زبان میں ہیں اور غری مولد بزنجی میں ہے ولما تم من حماتہ تسعة اشہر قمریۃ
 ولدتہ صلی اللہ علیہ وسلم تیللا لاساہ اور علامہ غری مدنی کے مولد میں ہوسہ شان عشر من ربیع اول

۱۷ بارہویں بیچ
اول کہ جسکے دن جو
بڑا صاحب بڑی ہے

نے یوم الاثنین المنعم ذی الحجہ ۱۰ پس مکتوب ہونا ان رسائل میں روز شہر وصال لاوت کا صاف اقرار کرا کہ اب
اُس زمانہ میں پیدا ہوئے نہ یہ کہ اب محفل میں پیدا ہوئے تو ذہاب نہ تھا اب تیسری قباحت کا جواب نسبت
تشریف لانے روح پر فتوح صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سنا چاہی ہو کہتے ہیں کہ حضرت کی نسبت عتقا
رکھنا کہ جہاں سر لود پڑا جاتا ہے وہاں تشریف لاتے ہیں اشکر ہے ہر جگہ موجود خدائی تعالیٰ ہر اللہ سبحانہ
اپنی نعمت و دیکر کی عنایت نہیں فرمائی جو اب خدائی تعالیٰ کے حاضر ہونے کی حقیقت یہ ہے کہ تم عظمت
اور وسعت عرش عظیم کی اور فراخی کرسی کی خیال کر دو کہ آنگے آنگے سات آسمانوں کی کیا حقیقت ہے پھر کہ
ناری اور ہوائی اور مائی کی خیال کر دو کہ آسمان کے آگے انکی کیا وسعت ہے پھر ان کی کرات کے آگے
زمین کو دیکھو کہ اسکی وسعت کو کرات سے کیا نسبت ہے پھر زمین کے چوتھائی حصہ کو دیکھو جو پانی سے باہر
نکلنا ہوا ہے پھر اُس باہر نکلے ہوئے میں جنگل اور اور پہاڑ اور نستان کس قدر ہیں اور آدمیوں سے آباؤ اجداد
ہیں اور اُس آباد میں کفار کس قدر ہیں اور مسلمان کس قدر اور مسلمانوں میں مولد تشریف کر نیوالے کس قدر ہیں اور
نہ کر نیوالے کس قدر ہیں ان سب مراتب کے خیال اور فکر کر نیوے فرق معلوم ہو جاوے گا مرد مصنف کو کہ اللہ
تعالیٰ کا حاضر ہونا قیاس و درجہ میں ہے کہ عرش کرسی آسمان لوح و قلم ساتوں زمین اور جمیع جبال و
بحا ویران و عمرات وغیرہ ہر مکان ہر زمان ہر آن کی نسبت تو حاضر اعتقاد کیا گیا ہے اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جس نے یہ اعتقاد کیا کہ وہ مواقع مولود و جوانی میں تشریف لے آتے ہیں تو یہ زمانہ اور
وہ مواقع بہ نسبت ان تمام ازمناہ اور مقامات مذکورہ بالا کے کس شمار اور کس حصہ میں داخل ہیں پس
ان مواقع میں تشریف لانے اللہ تعالیٰ کے ساتھ برابری لازم آئی اور شرک ہو گیا تو ذہاب اللہ منہ اور
عقیدہ اہل سنت و اجماعت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت اسی طرح اور اسی حقیقت ہے کہ اللہ تعالیٰ کیساتھ
خاص ہر دو کس میں نہیں ہوتی اور خصوصیت کے معنی یہ ہیں کہ یوحنا فیہ ولا یوجد فی غیرہ اور دروسی زمین
پر کل جگہ موجود ہو جیانا کہ چہ خاصہ مخصوص خدا کیساتھ نہیں تغیر معالم التمثیل اور سالہ بزور جلال الدین
سیوطی اور شیخ سواہب علامہ قافی میں ہے کہ لکان الموت قابض ہے جمیع ارواح جن و انس بہائم اور جمیع
مخلوقات کا اور اللہ تعالیٰ نے کر دیا ہے دنیا کو اسکی آگے مثل چھپانے خوان کے اور ایک روایت میں ہے
مثل طشت کے قیقبض من بہا و بہا یعنی ادھر سے لیتا ہے جا کہ اور ادھر سے اب خیال کر دو کہ ایک
کہ ایک آن میں شرق سے مغرب تک کس قدر چوٹی میچ کپڑے کوڑے اور چرند پرند درند اور آدمی سر ہین

ہر جگہ ملک الموت موجود ہوتا ہے اور شکوہ میں ہے کہ ملک الموت وقت موت میت کے سر ہانے ہوتا ہے
 مومن کے بھی اور کافر کے بھی یہ حدیث ملدی ہے اور قاضی ثنار المدنی نے تذکرۃ الموتی میں نقل کیا ہے
 ایک حدیث کو طبرانی اور ابن مندہ سے اُس میں یہ بھی ہے کہ ملک الموت نے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 بیان کیا کہ ایسا کوئی گھر نہیں نیک یا بد آدمیوں کا جسکی طرف مجھ کو توجہ نہ برات دن دیکھتا رہتا ہوں اور ہر
 چھوٹے بڑے کو ایسا پہچانتا ہوں کہ وہ جو دجہی اپنے کو اس قدر نہیں پہچانتے اور یہ بھی ذابیت امام جعفر
 صادق رضی اللہ عنہ نے کی ہے کہ ملک الموت نمازوں کے وقت آدمیوں کو دیکھتا ہے کہ یہ ہمیشہ نماز
 پڑھتا رہا اُس سے شیاطین کو دفع کرتا ہے اور کلمہ طیبہ بلیقین کرتا ہے ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ملک الموت
 علیہ السلام تو ایک فرشتہ مقرب ہے دیکھو شیطان ہر جگہ موجود ہے درمختار کی مسائل نماز میں لکھا ہے کہ شیطان
 آدم کے ساتھ دن کو رہتا ہے اور اس کا بیٹا آدمیوں کے ساتھ رات کو رہتا ہے علامہ شامی نے اسکی
 شرح میں لکھا ہے کہ شیطان تمام نبی آدم کے ساتھ رہتا ہے مگر جن کو اللہ نے بچا لیا ہے بعد اس کے
 لکھا ہے جو قدرہ علی ذلک کما اقدر بلک الموت علی نظیر ذلک یعنی اللہ تعالیٰ نے شیطان کو اس بات کی قدرت
 دیدی ہے جس طرح ملک الموت کو سب جگہ موجود ہونے پر قادر کر دیا ہے اسی کلامہ اعلیٰ لم اجام محسوسہ
 میں اسکی مثال سمجھ کر کوئی آدمی مشرق سے مغرب تک آبادی دنیا کی اگر میر کرے جہاں جاوے گا چاند کو چوڑا
 پاوے گا اور سورج کو بھی پاوے گا پھر اگر وہ کہے کہ ایک چاند سب جگہ موجود ہے اور ایک سورج سب جگہ موجود
 تمہارے قاعدہ سے چاہتے وہ کافر ہو جاوے گا کہ سنے چاند کو ہر جگہ موجود کہا حالانکہ تحقیق یہ ہے کہ نہ شکر کہ
 نہ کافر خاصا مسلمان ہو پس اس طرح سمجھو کہ جب سورج سب جگہ یعنی اقالیم سبعہ میں موجود ہو کہ وہ چوتھے آسمان
 پر ہے روح نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو ساتویں آسمان پر علیین میں موجود ہے اگر وہاں سے آپ کی نظر مبارک
 کل زمین کی چند مواضع و مقامات پر پڑ جاوے فرخ الزواہیضمان احمدی سکل مجالس مطہرہ کو ہر طرف سے مثل
 شعاع شمس ہو جاوے کیا محال اور کیا بعید ہے علامہ زرقانی نے ابوالطیب کا شعر شرح مواہب لمدینہ
 کی فضل زیارت قبر شریف میں نقل کیا ہے **کالتشمس وسط السماء نوراً** | **یهدی الی عنک نوراً** | **تاقبا**
ایشی البلاد شارقاً و مغرباً | **الکابد من حیث البفت رائتہ** | یعنی جس طرح سورج آسمان کے سج میں ہے
 اور روشنی اسکی پہلی ہوئی ہر مشرق سے مغرب تک اور جس طرح چاند جہاں سے ڈاؤں کو دیکھے اسی جگہ سے
 تیری آنکھوں میں نور نچھکیا اسی کلامہ فرق یہ ہے کہ سورج اور چاند کے دیکھنے کی آنکھ اللہ تعالیٰ نے کھول

رکھی ہے اس کے ذریعہ سے بنی آدمی دیکھ کر کہہ دیتا ہے چاند ہر جگہ موجود ہے ہند ہا ماہ زاد یوں کہہ گا کہ چاند
 کہیں نہیں پس اس طرح روح نبوی کا دیکھنا سو قوت ہے اللہ تعالیٰ کی عنایت پر اگر وہ آنکھ باطنی کھول سکے
 اور پردہ اٹھائے ہر جگہ انسان جلوہ احمدی دیکھ سکتا ہے علامہ زرقانی شرح سواہب جلد ثالث میں مذکورہ قری
 سے نقل کرتے ہیں ان موت الانبیاء اتما ہوا رجح الی ان غیروا عما بحیث لاند کرحم وانکان موجودین احیاء
 دلایرا ہم احد من نوعنا الا من خصہ اللہ تعالیٰ بکرامتہ من اولیائہ یعنی موت انبیاء کی بس اتنی ہے کہ وہ ہم سے
 چھپائے گئے ہو مگر نظر نہیں آتے اگرچہ وہ زندہ موجود ہیں پر ہم جس کوئی آنکھ دیکھ نہیں سکتا مگر یہ کہ کسی
 ولی کو خدا تعالیٰ دکھلا دے امام شعرانی نے میزان میں لکھا ہے قد بلغنا عن ابی الحسن الشافعی و تلمیذہ ابی
 العباس المرسی وغیرہما انہم کانوا یقولون لو احببت ہدیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طرفۃ عین ما عدنا
 انفسنا من جملة المسلمین دیکھتے ابواحسن شاذلی وغیرہ اولیا فرماتے ہیں کہ اگر ایک پل چھینکے گی برابر بھی رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے چھپ جاویں تو ہم اپنے تین مسلمان نجابین انتہی اور ہونا شرح انبیاء علیہم السلام
 کا عین میں آسمان پر جو ہم نے بیان کیا یہ تغیر عزیز کی بیان عین میں دیکھو لیکن باوجود
 ہونے عین کے آپ کی روح کو قبر شریف سے بھی اتصال قوی ہے ہزاروں کو جانتے ہیں کہ کون زیارت
 کو آیا اور سب کو سلام کا جواب دیتے ہیں قبر میں جسم مبارک زندہ ہر زرقانی نے لکھا ہے ان نبیاء بالرفیق الاعلیٰ
 و بدنی قبر پر و السلام علی من سلیم علیہ اب فکر کرنا چاہئے جب چاند سورج ہر جگہ موجود اور ہر جگہ زمین پر
 موجود ہے اور ملک الموت ہر جگہ موجود ہے تو یہ صفت خاص خدا کی کہاں ہوگی جس میں رسول کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کو شریک کرنیے شرک اور کافر ہو جائیں معاذ اللہ اور تماشایہ کہ اصحابی افضل میلاد تو زمین کی تمام
 جگہ پاک ناپاک مجالس مذہبی وغیرہ مذہبی میں حاضر ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں دعویٰ کرتے
 ملک الموت اور ابلیس کا حاضر ہونا اس سے بھی زیادہ تر مقامات پاک ناپاک کفر غیر کفر میں پایا جاتا ہے
 اب تحقیق لکھی جاتی ہے سیر اذاح کی واضح ہو کہ اذاح انبیا کا چلنا پھرنا فقہ اور حدیث سنیات
 ہے سراج کی حدیثوں میں ہے کہ آپ ائشا فرماتے ہیں میں نے اپنے تین انبیاء کی جماعت میں
 دیکھا یہ انبیا رسولی علیہم السلام نماز پڑھتے ہیں یہ عیسیٰ پڑھتے ہیں یہ ابراہیم پڑھتے ہیں فحانت الصلوٰۃ قائم
 یعسیٰ اتنے میں نماز کا وقت آگیا میں ان کا امام ہوا روایت کیا اس کو مسلم نے اور قرطبی نے ابن
 عباس سے یہ روایت کی ہے کہ بیت المقدس میں اللہ تعالیٰ نے آدم سے لیکر کل انبیا کو جمع کر دیا سات

جماعت میں حضرت کے پیچھے بھین اور فتادی سراجیہ کے باب سائل متفرقہ میں ہے امامتہ النبی علیہ السلام لیلۃ الموعج
لاذیح الانبیاء علیہم السلام کانت فی الذائفة ان وایا فقه و حدیث سے ثابت ہو کہ سب پیغمبروں کی روحیں
اپنے اپنے مقامات سے سمت کر بیت المقدس میں حاضر ہو گئیں اور نماز بیان اگر ٹر ہی اور شکوۃ میں سلم
سے روایت ہے کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ چلے جاتے تھے کہ وہ
مدینہ کو بھیجیں جب ایک جنگل میں گذرے پوچھا حضرت نے یہ کونسا جنگل ہے صحابہ نے کہا یہ وادی اللرزق
ہے فرمایا حضرت نے گویا میں دیکھتا ہوں موسیٰ علیہ السلام کو پھر حضرت نے اٹکارنگ اور بالونکا حال بیان فرمایا کہ
موسیٰ رکھے ہوتے ہیں دونوں کانوں میں انگلیاں یعنی جس طرح اذان میں اور آواز بلند ہونے کے ساتھ لبیک
کی گارے چلے جاتے ہیں ہی جیل سے کہا ابن عباس نے کہ ہم آگے چلے تو ایک پہاڑ کی گھائی پر پہنچے پوچھا
حضرت نے کونسی گھائی کونسا پہاڑ ہے صحابہ نے کہا یہ پہاڑ یا تو ہرشاہری یا لقیہ ہے اپنے فرمایا گویا میں دیکھتا ہوں
یونس علیہ السلام کو سرخ اومٹی پر سوار شہینہ کا جب بیٹے ہوئے اُسکی اومٹی کے منہ پر دست خرم کی ہر گھنٹی
چلا جاتا ہے حج کیلئے لبیک کہتا ہوا روایت کی یہ حدیث مسلم نے کہا شیخ عجد امجد رحمۃ اللہ علیہ نے چون اتفاق
است بر حیات انبیاء علیہم السلام بحیات حقیقی و ثبوتی لیکن بحجوب انداز نظر عوام پس بحقیقت نمود ایشان
را بحیث خود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بی مقام و بی شمال و بی اشتباہ و بی اشکال اور سلطان نے بھی تو ہر باب
میں اس معنی کی طرف اشارہ کیا ہے وقیل ہو علی الحقیۃ لان الابیاری احیا عند ربہم یرزقون فلا مانع ان
یکونوا ہذہ الاحوالہ کما فی صحیح مسلم عن انس انہ صلی اللہ علیہ وسلم راوی قاتمانی قبرہ یصلی قال القریظی
الیوم العبادۃ نعم تبعدون بما یجدونہ ان احادیث و عبارات محدثین سے معلوم ہو کہ اذ اح انبیاء حج اور
نماز وغیرہ عبادتیں کرتے پھرتے ہیں جو انکے ولیم آوے اور شکوۃ کے باب الموعج میں بخاری اور سلم کی
حدیث سب کو یاد ہو گی کہ اُس میں بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہلے آسمان پر حضرت آدم
علیہ السلام پر حضرت یحییٰ اور علیہ تعمیرے میں حضرت یوسف چوتھے میں حضرت ادریس پانچویں میں حضرت ہارون چھٹے
میں حضرت موسیٰ ساتویں میں حضرت ابراہیم اب دیکھے آسمان پر چاہیے پہلے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تمام حج
کل انبیاء کی بہت المقدس میں ملی تھیں اور نماز حضرت کے پیچھے پڑھی تھی اب یہ اذ اح انبیاء آسمان پر نہیں
اور روایت ہے کہ جب آپ سراج کو تشریف لیجاتے تھے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا قبر میں نماز پڑھتے ہیں
پھر انہوں نے بیت المقدس میں آپ کے پیچھے نماز پڑھی پھر چلے آسمان پر یہ تیزن روایتیں صحیح مسلم میں

لاذیح الانبیاء علیہم السلام کانت فی الذائفة ان وایا فقه و حدیث سے ثابت ہو کہ سب پیغمبروں کی روحیں اپنے اپنے مقامات سے سمت کر بیت المقدس میں حاضر ہو گئیں اور نماز بیان اگر ٹر ہی اور شکوۃ میں سلم سے روایت ہے کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ چلے جاتے تھے کہ وہ مدینہ کو بھیجیں جب ایک جنگل میں گذرے پوچھا حضرت نے یہ کونسا جنگل ہے صحابہ نے کہا یہ وادی اللرزق ہے فرمایا حضرت نے گویا میں دیکھتا ہوں موسیٰ علیہ السلام کو پھر حضرت نے اٹکارنگ اور بالونکا حال بیان فرمایا کہ موسیٰ رکھے ہوتے ہیں دونوں کانوں میں انگلیاں یعنی جس طرح اذان میں اور آواز بلند ہونے کے ساتھ لبیک کی گارے چلے جاتے ہیں ہی جیل سے کہا ابن عباس نے کہ ہم آگے چلے تو ایک پہاڑ کی گھائی پر پہنچے پوچھا حضرت نے کونسی گھائی کونسا پہاڑ ہے صحابہ نے کہا یہ پہاڑ یا تو ہرشاہری یا لقیہ ہے اپنے فرمایا گویا میں دیکھتا ہوں یونس علیہ السلام کو سرخ اومٹی پر سوار شہینہ کا جب بیٹے ہوئے اُسکی اومٹی کے منہ پر دست خرم کی ہر گھنٹی چلا جاتا ہے حج کیلئے لبیک کہتا ہوا روایت کی یہ حدیث مسلم نے کہا شیخ عجد امجد رحمۃ اللہ علیہ نے چون اتفاق است بر حیات انبیاء علیہم السلام بحیات حقیقی و ثبوتی لیکن بحجوب انداز نظر عوام پس بحقیقت نمود ایشان را بحیث خود صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بی مقام و بی شمال و بی اشتباہ و بی اشکال اور سلطان نے بھی تو ہر باب میں اس معنی کی طرف اشارہ کیا ہے وقیل ہو علی الحقیۃ لان الابیاری احیا عند ربہم یرزقون فلا مانع ان یکونوا ہذہ الاحوالہ کما فی صحیح مسلم عن انس انہ صلی اللہ علیہ وسلم راوی قاتمانی قبرہ یصلی قال القریظی الیوم العبادۃ نعم تبعدون بما یجدونہ ان احادیث و عبارات محدثین سے معلوم ہو کہ اذ اح انبیاء حج اور نماز وغیرہ عبادتیں کرتے پھرتے ہیں جو انکے ولیم آوے اور شکوۃ کے باب الموعج میں بخاری اور سلم کی حدیث سب کو یاد ہو گی کہ اُس میں بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہلے آسمان پر حضرت آدم علیہ السلام پر حضرت یحییٰ اور علیہ تعمیرے میں حضرت یوسف چوتھے میں حضرت ادریس پانچویں میں حضرت ہارون چھٹے میں حضرت موسیٰ ساتویں میں حضرت ابراہیم اب دیکھے آسمان پر چاہیے پہلے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تمام حج کل انبیاء کی بہت المقدس میں ملی تھیں اور نماز حضرت کے پیچھے پڑھی تھی اب یہ اذ اح انبیاء آسمان پر نہیں اور روایت ہے کہ جب آپ سراج کو تشریف لیجاتے تھے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا قبر میں نماز پڑھتے ہیں پھر انہوں نے بیت المقدس میں آپ کے پیچھے نماز پڑھی پھر چلے آسمان پر یہ تیزن روایتیں صحیح مسلم میں

و ذقانی نے موضع حیات فی القبر میں اس تعارض کو یوں اُمتیایا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے کھانے پینے کیلئے
 فریخت کے مقامات میں جہاں چاہیں جائیں پھر چلے آئین و لانا مرقع و ساج تیرفون فیہ اشاؤ اتم رجوع
 خیال کا مقام ہے کہ یہ کس قدر حرکت ہوئی ہر آسمان اس قدر موٹا ہے جبکہ درپانچہ و برس کا رستہ ہوئے اور زمین
 سے آسمان تک اور ہر آسمان سے دوسرے آسمان تک پانچہ و برس کا رستہ ہے پس اس تحقیق کے موافق ایک ذرا
 غرض میں آدم علیہ السلام کی روح ایک ہزار برس کا رستہ تھیں وہی علیہما السلام کی روحیں دو ہزار برس کا رستہ
 علی ہذا القیاس موسیٰ علیہ السلام کی روح چھ ہزار برس کا رستہ اور ابراہیم علیہ السلام کی روح سا ہزار برس کا رستہ
 ملے کر گئی اس سرعت میں کہ یاد رکھیے عنقریب ہم کچھ فائدہ اسپر مرتب کرینگے اور لکھا شرح مواہب لدنیہ میں خاتم النبیین
 علامہ زرقانی نے لایمتحہ رویتہ ذواتہ علیہ السلام بحجہ و دروجہ و ذلک لانه سائر الانبیاء صلے اللہ علیہم وسلم زکات
 المیم ارواحہم بعد ما قبضوا و اذن لهم فی الخروج من قبورہم للتصرف فی الملکوت العلوی و السفلی یہ مضمون تنویر
 و محکم سے جلد اول کی شروع میں نقل کیا ہے فائدہ مؤلف براہین قاطعہ کا یہ اعتراض اور وہاں لگانا
 صفحہ ۷۰۷ میں کہ مؤلف انوار نے کلام زرقانی میں لفظ والتصرف کی جگہ للتصرف بنا دیا اور تصرف کی معنی عمر
 بنائے یہ دونوں دعویٰ بالکل غلط ہیں دیکھو مطلع میری یہ مضمون بارہ سو اٹھسٹری جی بی بی کی شرح مواہب
 زرقانی جلد اول صفحہ ۷۰۷ کی سطر اول کہ میں للتصرف لکھا ہوا ہے یا بعد چھٹی تہمتوں سے بچاؤ اور دوسرے
 اعتراض کا یہ حال ہے کہ میں نے حاشیہ پر جو ترجمہ اس عبارت کا لکھا ہے انوار ساطعہ مطبوعہ اولی ڈٹا نیو ڈن
 میں ایسی لفظا تصرف نقل کر دیا ہے دیکھیں جس کا معنی ہے وجہ یہ تھی کہ تصرف جو وقت با تفعیل کا مطابقت
 ہوتا ہے اس وقت اسکے پھر نیکی سے ہوتے ہیں ہر وقت تصرف یعنی پینے پھر آیا اس کو وہ پر گیا یہ قاموس میں ہے
 اور جب موقع مطابقت کا نہیں ہوتا تو معنی یہ ہیں (تصرف درست و کاری کردن) جیسا کہ صراح اور
 منتخب میں ہوا بجانا چاہئے کہ اولیٰ کاملہ کی نسبت دونوں معنی ثابت ہیں بنا علیہ تصرف کے معنی
 میں پینے تصرف نہ کیا تھا وہ ہی لفظا تصرف قائم رکھا تھا جس کا معنی ہے وہ سمجھ لے پس یہ
 اعتراض بھی غلط ہے کیونکہ میں تصرف کے معنی اردو نہیں بنائے اور معلوم نہیں معترض کو تصرف اولیٰ
 کاملہ میں کیوں بچت ہر بات کو علما و عقول تک مان چکے ہیں کہ نفس ناطقہ قدسیہ جو کاملہ صجہ کی حکمت علیہ
 و عملیہ کو جاضع ہوتا ہے جب وہ بدن سے نکل جاتا ہے عقول مدبرہ میں داخل ہو جاتا ہے اور اس عالم
 میں اپنا اثر پہنچاتا ہے شیخ الزبیری اور اسلطا طالین وغیرہ کے کلام میں اسکی تصریح موجود ہے اور ہمارے

الحقیقہ تحقیق ہے کہ
 انوار ساطعہ سے ان رسول
 علیہ السلام کی روحیں بعد
 از موت یا اولیٰ سے
 آپ اور دوسرے انبیاء
 علیہم السلام کی روحیں بعد
 از موت یا اولیٰ سے
 انوار ساطعہ میں ہے

حکما و دین بھی سکوت کیا۔ کہ ہیں علامہ مبیناوسی رحمۃ اللہ علیہ فالمدبرات امر کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔ اور صفات النفوس الفاضلۃ حال المفارقة فاما تنزع عن الابدان غرقا ای نزع عا شدیدا من اعراق الارواح فی القوس فتنزل فی عالم ملکوت و سبح ذیہ تسبیح الے حظائر القدس فقصر بشرف فنادت و تها من المدبرات یعنی یا یہ بات ہے کہ نفوس نہ منسلک کی صفتیں مراد ہیں کہ قسم ہے نفوس ناطقہ فاضلہ کی جب بدن نکلتی ہیں خوش ہو کر عالم ملکوت میں جاتی ہیں وہاں تیسرتی پھرتی ہیں اور اپنی شرف و قوت کے باعث داخل ہوجاتی ہیں مدبرات میں یعنی انہیں جو کہ تدبیر عالم کرتے ہیں اور روح البیان میں ہر قسم من النفوس الفاضلۃ لایعبدان ینظر منہا اتار فی ہذا العالم سوار کانت مفارقة عن الابدان اولاً پھر بعد و شمس کے لکھا بل ہو بعد مفارقة الابدان اشد تاثیرا و تدبیر الان اجد حجاب الجملة یعنی کچھ بعید نہیں کہ نفوس شریفہ سے اثر ظاہر ہو ویں اس عالم میں خواہ وہ اپنی بدنہیں موجود ہوں یا نکل گئے ہوں بلکہ مفارقت بدن کے بعد زیادہ تر تاثیرا و تدبیرا علی ظاہر ہوتی ہے کیونکہ بدن منضری ایک قسم کا حجاب تھا وہ اٹھ گیا اور نقل کر کے ہم نور و دم المعشانیہ جمعرات کی فاتحہ میں تذکرۃ الموتی و القبور سے کہ ادلیا حکم شہداء الجہنم اور انبیاء و تعین شہداء سے بھی فضائل ہیں انکی روحیں زمین و آسمان و ارضت میں جہاں چاہتے ہیں جاتے ہیں اپنے دوست اور معتقد انکی مدد کرتے ہیں دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں انتہی اور انتباہ الاذکیا تصنیف علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ میں ہے النظر فی اعمال امۃ و الاستغفار لہم من استیات و الدعاء بکشف البلاء عنہم و التردد فی اقطار الارض بجلول البرکۃ فیہا و حضور جبارۃ من مات من صحابی امۃ فان ہذہ الامور من اشغالہ کمادرت بذلک الاحادیث و الآثار اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ بات احادیث و آثار سے ثابت ہے کہ آپ نظر فرماتے ہیں اعمال امت میں انکے گناہوں کی بخشش مانگتے ہیں اور رفع بلا کے لئے دعا فرماتے ہیں اور حد و زمین میں پھرتے ہیں برکت و بختی ہوئے اور جب امت کا کوئی نیک آدمی مرے اسکے جنازہ پر شرف لائے ہیں یہ اسکے شغل ہیں عالم برزخ میں اور روح البیان آخر سورۃ تبارک الذمی میں قال الامام القرظی رحمۃ اللہ تعالیٰ و الرسول علیہ السلام لہ الخیار فی طواف العوالم مع ارواح الصحابہ رضی اللہ عنہم لقد ساء کثیر من الادیاء اس سے معلوم ہوا کہ کچھ اس زمین کی خصوصیت نہیں بلکہ تمام عالموں میں حضرت صاحب الشہ علیہ وسلم مع ارواح صحابہ پھرتے ہیں بہت ادلیا کرنے آچکے ہیں اور شاہ ولی اللہ صاحب مشیمین کی حدیث سابع عشر ہے کہ میں انجبرنی سید الوالد قال انجبرنی شیخ السید عبداللہ القاری قال حفظت القرآن علی

قاری زادگان لیکن فی البریۃ فیما نحن منہ مدارس القرآن اذ جاہل قوم من العرب یقصدہم سیدہم فاسمع قرآۃ
 القاری وقال بارک اللہ اذیت حق القرآن ثم رجع وجار رجل آخر بذک الرزی فاجبران البنی صلی اللہ علیہ
 وسلم اجبرہم الباریۃ انہ سیدہم علی البریۃ الغلانیۃ لاستماع قرآۃ قاری سہاک فعلنان ابن الید الذبی
 کان یقصدہم ہو البنی صلی اللہ علیہ وسلم قال وقد رایۃ لعینی ہاتین یعنی خبردی بجا کو میرے والد سردار اور
 کما انھوں نے خبردی بجا کو میرے پیر عبد سید القاری نے کہا یہ عبد اللہ نے کہ میں نے قرآن حفظ کیا
 ایک قاری زادہ سے جو جنگل میں رہتے تھے ایک بار ہم قرآن پڑھ رہے تھے اتنے میں عرب کے آدمی آکر لڑکا
 سردار آگے تھا اس نے قاری کا پڑھنا سنا کر کہا اللہ تعالیٰ برکت کرے کہ تو نے قرآن کا حق ادا کیا جسے
 گئے اور ایک آدمی دوسرا انہی عرب الوں کی وضع کیا آیا اور کہنے لگا کہ کل رات کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے خبردی تھی کہ ہم فلان جنگل میں یہاں کے قاری کا قرآن سننے جائینگے جب کہ اس آدمی نے یہ بات سنی
 ہم نے جان لیا کہ وہ سردار جو آئے تھے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور میں اپنی آنکھوں سے دیکھ گیا انہی
 تیر شاہ ولی اللہ صاحب فیوض احر میں میں لکھتے ہیں درایتی صلی اللہ علیہ وسلم فی اکثر الامور بیدی الہی
 کریمۃ الہی کان علیما مرۃ بعد مرۃ فسطنت انہ ظاہر فیہ من تقویم روحہ لبعورۃ جسدہ علیہ السلام وانہ
 اللہی اشاہ الیہ بقولہ ان الانبیاء لا یموتون وانہم یصلون فی قبورہم وجون وانہم احیار اور حضرت مجتہد الف
 ثانی جلد اول مکتوبات کی مکتوب دوست دہشتاد و دوم میں لکھتے ہیں امروز در حلقہ با دادمی بنیم کہ حضرت
 ایام حضرت خضر علی نبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام لبعورۃ روحانیان حاضر شدند و بطلقی روحانی حضرت
 فرمودند کہ ما از عالم ارواحیم حضرت سبحانہ تعالیٰ ارواح با قدرت کاملہ عطا فرمودہ است کہ بصورت اجسام متمثل
 شدہ کار ہائی کہ اجسام بوقوع می آید از ارواح ماصدور می یابد اور اسی جلد اول مکتوب دوم و سیم میں ہے
 وسین آساہنایت خداوندی در رسیدہ حقیقتی معاملہ را کما بینہی وانمود روحانیت حضرت رسالت خانیت
 معصومہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کہ رحمت عالمیاست در وقت حضور از زانی فرمودہ و سلی خاطر حزین نمود امام غزالی
 گفتند کہ ارباب قلوب شاہہ می کشند در قیظ ملائکہ و ارواح انبیاء لاکذا فی اشعۃ اللغات فی کتاب الہی یا الہی
 لکے صاحب شیخ عبدالحق نے از شیخ ابوالسعود کہ متصافحہ میگردانند حضرت را بعد از ہر نماز اور اسی جگہ لکھا ہے شیخ
 نے تصدق عوث پاک کا کہ روزی عوث ثقیفین شیخ محی الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ بر کسی نشستہ بود
 تہی فرمودہ قریب بدہ ہزار کس در پایہ و غلطوی حاضر شیخ علی بن سبتی در زیر پائی کسی شیخ نشستہ ناگا

مع اللہ علیہ وسلم
 میں اپنے لئے شخصی آداب
 اصل صورت میرا کسا
 ہر آنی تو باہر سبحان
 ہے کہ تو کا دوست کو
 ہے کہ تیرا دوست ہے
 ہر آنی تو باہر سبحان
 ہے کہ تو کا دوست کو
 ہے کہ تیرا دوست ہے

شیخ علی ہیزرا خواہی بردیس شیخ عبدالقادر قوم فرمود ہست تو ایس ہنہ ساکت شہندتا آفکہ جز انفس
 نشان تنیدہ نمیشد پس فرمود آئینہ شیخ از کرسی و بایستاد با ادب پیش علی مذکور می نگریست و در وی پس بیدار
 شیخ علی و گفت شیخ عبدالقادر بادی کہ دیدی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم را در خواب گفت نعم فرمود این
 جہت ادب زیدم با تو و ایستادم در پیش تو فرمودہ بچہ وصیت کرد و ترا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گفت بھما زمست
 من مجلس تو پس شیخ علی گفت بچہ من در خواب دیدم شیخ عبدالقادر در بیداری دید و روایت کردہ اند کہ
 ہفت کس ادمو ان راہ دران روز از عالم بقدر رحمتہ اللہ علیہم جمعین است تین باتین ثابت ہو پس ایکے روح
 پاک مسطفوی کا مجلس خیر میں آنادوسرے تعظیم روح نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے حضرت عورت اعظم سیدہ زینب کا
 کھڑا ہر جانایہ نہ ہوئی استحباب قیام کیواسلئے تشریف آدرمی اربا بفضل و اکرام کی تیسری حضرت نجیوت
 پاک کی علوشان اور قوت ادراک کہ جبکو دوسرے آدمی خواب بکھین اپنے بیداری میں کچھاقصہ متخیر یہ کہ
 روح نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زمین پر آمد و رفت فرماتی ہے اور اگر کوئی یہ سمجھے کہ وہ خدا تعالیٰ کی حضور
 میں متفرق ہوا تگو دنیا کی طرف کب توجہ ہوتی ہوگی جواب اسکا یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب ماتی ہین و القہر
 اذانت کی تلمیح ہین و بعضی از خواص اولیاء اللہ کہ آلہ جارحہ تکمیل وارشا و نبی نوع خود گردانیدہ ہین
 حالت ہم تعریف درونیا دادہ و متفرق آسنا بھبت کمان سعادت مدارک آسنا مانع توجہ ہاں سمت نبی گرد و جب
 اولیاء اللہ کا یہ حال تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حال تو بد جہا اس فائق ہوگا چنانچہ خاتم المحدثین نقاتی
 صفحہ ۵۰۰ مقصد ہاشم میں لکھتہ ہین و ناریب ان حالہ صلی اللہ علیہ وسلم فی البریح افضل اکمل من حال الملک
 نہاید ناصر ایل علیہ السلام بقض الف مائتہ روح او ازیندی وقت واحد ولا یغفلہ قبض عن قبض و ہوسع ذلک
 مشغول بعبادۃ اللہ تعالیٰ المتقبل علیہ النسخ والتقدیس فنبیاً صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبرہ یصلی ویعید ربہ ویشادہ
 ولا یزال فی حفرة اقترابہ ای و نوہ مثلذو البھار خطابہ و کذا کان شادہ و عادتہ فی الدنیا یعنیض علی امہ
 من سبحات الوحی الالہی مما افاضہ اللہ علیہ لا یتغلبہ ذلک انشاد و ہوشان افاضتہ الانوار القدسیۃ علی امہ
 تغلبہ یا حفرة الالہیۃ یعنی آپ کا قبر میں بھی حال ہے اور جو دنیا میں بھی یہی تھا کہ امت پر نصیحتان جاکی
 رہتا تھا اور خدا سے ملے رہتے تھے اور ہر کی مشغولی سے ادھر کی مشغولی میں فرق نہ آتا تھا۔ ۵
 ادھر اللہ سے وصل ہر مخلوق میں شامل خواص اس بزرگی ببری میں تتباحرف مشدوکا
 پس ادھر توسع ادراک و علم و قوت استعداد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر اور روح انبیاء کی سرعت سیر

بہین اسمن کہ حال قوت مبالغہ
 مدیہ کلا عالم برین میں از حد
 فرشتوں سے یہ حضرت ملک الموت
 علیہ السلام تعین کرتے ہین لاکھڑے ہین
 لاریادہ بیکہ ہا وقت میں اور
 نہیں ہوتی ان کی بیکہ روح کا قبض
 کرنا دوسری روح قبض کر لینا اور
 وادو جہاں مشغولی سے توجہ ہین
 ہوس عبادت الہی یعنی تقسیم
 کرے ہین ہین ہا سے بی حالہ
 علیہ وسلم زندہ ہین قبر میں نماز
 پڑھتے ہین اور عبادت کرتے ہین
 اپنے پادروں کا ساتھ میں
 اسکی آہستہ سے ہین قوت عی
 اور بی حال غیاب کا و دنیا
 والے سے توجہ نہ رہتے ہین
 الہی کا جو کہہ داتا تھا
 تھلک اہل بیت

معلوم کہ حضرت ابراہیم معراج رسول صلا علیہ وآلہ وسلم کی بات بہت المقدس سے ساتویں آسمان پر سات
 ہزار برس کا رستہ طے کر کے ادنیٰ فرصت میں پہنچ گئے چنانچہ ہم روایت اس کی بیان کر چکے پھر کیا اشکال
 اور خلیجان ہو رہا ہے منکرین کو کہ صرف چند محافل میلاد یہ جو چند شہر میں منعقد ہوئی ہیں انہیں بسیرت سیر
 حاضر ہو جائیگی قدرت روح پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں نہیں مانتے پیغمبر سید المرسلین ابراہیم خلیل اللہ
 اعلیٰ فضل بالاتفاق ہیں پھر معضول تو سات ہزار برس کی راہ طے کرے ایک دم میں اور فاضل فضل چند
 مقامات کی سیرت کر کے بڑی ناقدرانی کی بات ہے اور اس پر یہ کہ جو ایسا اعتقاد کرے انکو مشرک قرار دین
 سبحان اللہ مشرک کے مننے بھی یہ حضرات خوب سمجھے واضح ہو کہ نفس ناطقہ قدسیہ کا ایک آن میں
 ظاہر ہو جانا بہت مکانوں میں حکماء ثمر قبیلین اور ہمارے عرفاء کاملین اور محققین شرع عین
 کے نزدیک صحیح ہے اسمعیل افندی علامہ قطلانی و زرقانی و جلی و محدث دہلوی و مجدد الف ثانی وغیر ہم
 رحمۃ اللہ علیہم اجماعاً متباعد ہیں سیرت جلی جلد اول میں ہے فالارواح المتحدہ و نظری صورت مختلفہ من
 عالم المثال اور فرمایا جلال الدین سیوطی نے تعدد الصور بالتخیل والشکل ممکن لکما یقع للجان آذران ذنن
 عبارتون کا مضمون حضرت مجدد الف ثانی کی جلد ثانی کتابت میں ہے ہر گاہ جنیان را بقدریہ اللہ سبحانہ
 ایں قدرت بود کہ شکل اشکل گشتہ اعمال غریبہ یو قوع آذران روح کتل را اگر ایں قدرت عطا فرمائید
 چہ محل تعجب است و چہ احتیاج بدن دیگر ازین قبیلہ است انچہ از بعضیہ او یا اللہ نقل میکند کہ دریک آن
 دراکنہ متعددہ حاضر میگردد و افعال مابستہ یو قوع می آرد اینچہ نیز لطایف ایشان تسجد ہا جناب مختلفہ
 و شکل ہا اشکال متباستہ می شوند اور مذاہج البتوۃ میں ہی ویدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از موت مثال است
 چنانکہ در نوم مرئی می شود در قیظہ نیز می نماید و آن شخص شریف کہ در مدینہ در قبر آسودہ وحی است ہر
 مثل میگردد و در یک آن متصور بصورت متعددہ عوام را در نام می نماید و خواص را در قیظہ اس عبارت مذاہج
 سے بھی آں واحد میں بہت شکلوں میں متشکل اور عدد ہر کظاہر ہونا حضور کی جو ہر پاک کا ظاہر ہے چوبیسے
 کہ مؤلف براہین قاطعہ نے صفحہ ۲۱۰ میں صورت متعددہ کا لفظ عبارت مذاہج سے نقل کر نہیں خذت کر دیا
 کہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرف روحانی کی قوت نہ ثابت ہو جائے پھر طرفہ یہ کہ اس عبارت مذکورہ
 سے آپ نے نہ پکڑی کہ وہ تو مثال ظاہر ہونیکو کہتے ہیں اور تشریف آوری حضور کا کہیں نام و نشان بھی
 نہیں اشتی اسوس عبارت کا مضمون بھی آپ نے نہ سمجھا یعنی محدث دہلوی فرماتے کہ وہ بدن چو قبر ہا

۱۵
 یہ تیسویں کی مثال
 اللہ تعالیٰ نے تم کو دی ہے
 دیکھو اس صورت آدیوں کی حالت
 جاری کرنے کے لئے جو بجا جاری
 ہونا خدا تعالیٰ نے چاہا ہے

میں ہے وہ ہی خود و متثل ہو کر نظر آتا ہے عوام کو خواب میں اور خواص کو جاگنے میں یہ نہیں کہ یہ مجسمہ اور چیز
 نظر آتی ہے معارف و معانی جسم اقدس کی اس مقام پر حدیث صحیح کی بھی یاد نہ آئی من رآنی فی المنام فقد
 رآنی فانہ لاینبغی للشیطان ان تمثیل بنی حضرت ارشاد فرماتے ہیں جسے مجھ کو خواب میں دیکھا اُس نے مجھے کو دیکھا
 شیطان میری شکل نہیں بن سکتا جب خواب کے دیکھنے کی تصدیق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں حالانکہ
 خواب ایک غفلت کا عالم ہے پھر بیداری کا دیکھا ہوا بدرجہ اولیٰ آپ ہی کا جو ہر مقدس ہو گا نہ کسی غیر کا
 بنا علیہ اس بدن مثالی کے آنیگا اگر آپ تشریف لانا کما جائے تو موافق حدیث کے ہو گا نہ مخالفت اور
 ایسا سطلے حضرت مجذوب بھی تمثیل الیاس و خضر کو فرماتے ہیں کہ بصورت روحانیان حاضر شدند اور دوسری
 جگہ لکتے ہیں روحانیت حضرت خاتمیت حضور ارزانی فرمود اور یہی قصہ سید احمد صاحب کا ہے جو لفظ روح
 سے تعبیر فرمایا ہے کہ روح حضرت غوث الثقلین و حضرت نقشبند متوجہ حضرت ایشان زوید اور واضح ہو کہ
 وہ مثال کوئی شے نہ ہم و خیال محض نہیں جیسا کہ مؤلف برہمین قاطعہ نے خیال کیا بلکہ ایک شے متصرف و قوی
 ہوتی ہے جیسا کہ علامہ زرقانی وغیرہم رقم فرماتے ہیں لیکن اس مقام پر ہم عبارت حضرت مجدد العنانی
 کی نقل کرتے ہیں جبکہ انکار کی گنجائش فریضہ ثانی کو نہیں اجلا ثانی مکتوبات میں فرماتے ہیں اس شکل گاہ
 در عالم شہادت بود و گاہ در عالم مثال چنانچہ در یک شب نہر ارس آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام
 بصورت مختلفہ در خواب می بینید و استغفا ہا می نمایند اسینہ بشکل صفات و لطائف اوست علیہ علی الصلوٰۃ
 والسلام بصورت متماثلی مثال و ہمچنین مریدان از صور شانی پیران استغفا ہا می نمایند و حل مشکلات میفرمایند۔
 سبلا انبیا علیہ السلام کا درجہ تو بہت عالی ہے حضرت مجدد تو پیرون کی صورت مثالی سے بھی حل مشکلات
 ثابت کرتے ہیں یہ امر وہی و خیالی نہیں اور اس طرح شکل کشائی حوالہ الناس کی نسبت اولیاء اللہ
 مفسر روح البیان نے سورۃ ملک میں لکھی ہے مثال اقامہ اللہ تعالیٰ علی صورتہ لتفیذ ما شاء اللہ تعالیٰ
 من حوائج الناس غیر ہا اور یہ بات سب پر ظاہر ہے کہ جب صورت مثالی ایک شخص کی تخیل میں آئی اور
 وہ شخص مجلس آنا مثال کا ثابت ہوا اور متعدد اشخاص کا یہ واقعہ دیکھنا دلیل ہے کہ مرغوبیت و محبوبیت
 مفضل کو دخل ہے اس توجہ روحانی میں اور وہ مثال خود صاحب مثال کا جلوہ ہے عملیہ افضل الصلوٰۃ
 والتسلیمات کیونکہ آپ فرماتے ہیں من رآنی
 الحق یہ تقریر ہم اس صورت میں کہتے ہیں جب کہا جائے کہ وہ مثال نظر آتی ہے اور جب انبیاہ الا اولیا

بین بیوٹی رحمۃ اللہ علیہ احادیث سے ثابت کر چکے کہ آپ اطراف زمین میں پھرتے ہیں تو شمال کہتے کی کچھ
 ضرورت نہیں چنانچہ بیوٹی رحمۃ اللہ علیہ مہمات المعارف میں کہتے ہیں فینا صلیا لمد علیہ وسلم تیرن لیسر
 بحجہ دروہ صیث شارنی افطار الارض و فی الملکوت و انه مغیب عن الابصار کما مغیب الملکۃ فاذا فرغ
 اللہ الحجاب عن ارادہ کر امہ برومیہ راہ علی سببۃ التی ہو علیہ الامناع من ذلک لدواعی الی التحفصین بڑیہ لثانی
 اتنی تلخیصا کذا فی نور العین میں کہتا ہوں کہ یہ قول بیوٹی موافق مسئلہ تروح اجساد و تجدد ارواح کی ہے
 جسکو اہل حقیقت مانتے ہیں یعنی یہ بھی ممکن ہے کہ خود جب پاک جو لطافت میں مثل روح ہے قبر و بطور
 اعیاز نکلا کر چلتا پھرتا ہو جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شب معراج بعض علماء کے نزدیک باجساد ہم چکے تھے
 اور بعضوں کے نزدیک بارہم اور ادلیاء اللہ بند مکان سے بلا فتح باب باہر نکل آتے ہیں غلہ ضمانت
 کے سبب حاصل کی طرح ہوتے خواہ جسدہ و روحہ خواہ بشالہ رونق افروزی امت خستہ حال کی طرف
 ثابت الاصل ہو اور یہ لکنا مؤلف براہین کا صفحہ ۲۰۸ میں کہ شاہدہ کے واسطے ارواح کا شاہدہ کے
 طہرین آنا ضرور نہیں قلب منور بعد سے دیکھتا ہے اس موقع پر صحیح نہیں اسلئے کہ جب کھی نے کسی
 مقام خاص کو حضرت کی رونق افروزی سے شرف دیکھا ہے وہاں جلوہ محمدی پایا ہے ہوقت قصہ
 تالاب شمسی کا جو مقام دہلی میں گذرا ہے اور خاص بیان و نقل حضرت قطب الاقطاب قطب الدین بختیار
 کاکلی قدس سرہ سے فوائد السالکین میں اُنکے خلیفہ صاحب جناب شیخ الاسلام فرید الدین گنج شکر جو دہلی
 رحمۃ اللہ علیہ نے رقم فرمایا ہے لکھتا ہوں شمس صغیری دہلی خواست کہ حوض نہا کندیکر و زسوار شد با جمع ارکان
 دولت زمین بر لے بہت کسانیدن حوض میدید چنانچہ سیدانجا کہ حوض است بایستاد کہ این زمین بہتر است
 چون دید بازگشت و قصر آمد چون آمد کی از واصلان حق بود ہمدریں نیت در ان شب ہمیران صلی
 قدری در خواب شد چنانچہ دید نزدیک چو ترہ کہ در ان حوض است مردی باد و گیسو کتادہ و خوبصورت
 کہ صفت او تو اں کرد بر اسب و چند نفر یار برابر او ایستادہ ہمین نظر مبارک ایشان بر من افتاد
 و پیش خو و طلبید و فرمود کہ بیا چہ نیت داری گفت نیت این دارم کہ اینجا حوض بنا کنم ہمدریں گفت گوی
 کیکہ نزدیک آمد و اسادہ بودم گفت ای شمس! این رسول خداست عزوجل انجہ درخواست داری
 باز نہائی تا آنکہ بدامن نور ساند چون مرا اندیشہ این حوض بود ہمین التماس کردم و در پاسے مبارک
 رسول علیہ السلام افتادم بعدہ برخاست دست بستہ ایستادہ شدم ہمانجا کہ چو ترہ است اسپہل

لح ہزار ہا ہے
 و بلغ صرف کرتے ہیں
 جن اپنے ہیں
 جہاں چاہتے ہیں وہاں
 اور ملکوت میں اور وہاں
 چھپے ہوئے ہیں فرشتے
 اور جہاں جہاں چاہتے ہیں
 اور جہاں جہاں چاہتے ہیں
 اور جہاں جہاں چاہتے ہیں
 اور جہاں جہاں چاہتے ہیں

قصہ تالاب شمسی

علیہ السلام دست بزد آب بیرون آ۔ رسول علیہ السلام فرمود کہ ای شمس ہمیں چا حوض راست بکنانی بخین
 آب بیرون خواہا ہمارے کہ در بیچ شہر و مقامی لذت آن آب نباشد ہمدریں گفتگوی بیدار شدم ہمارے و زچکا
 سوار شدم چون آنجا میامدم کہ اسپ رسول علیہ السلام سم زوہ بود چہ بنیم کہ آب بیرون آمدہ است
 و آنجا قرار گرفته ہر س کہ برابر شمس آمدہ بود قدری ازان آب خوردند سو گند بر زبان را ندید کہ بعد
 ہزار شیرین از ہر جہ جمع کنند و بخورند کہ بخین شیرین نیابند کہ لذت آن آب وارد آن گاہ خواہد قطب اللہ
 فرمود کہ شیرینی آن آب ببرکت قدم مبارک رسول علیہ السلام بود اس حکایت میں صاف ثبوت ہو
 اسکا کہ جس مقام پر آپ کے گھوڑے کا سم دیکھتا تھا وہاں صبح کو پانی خوشگوار پایا اگر قلب منور ہو فقط
 دور سے دیکھتا تھا اور مکان رویت سے اسکو علاقہ نہ تھا تو اس زمین میں پانی نکل آنے کی کیا
 وجہ ہوئی اور یہ حکایت اولیاء ابرار کی لکھی ہوئی ہے قطع نظر اس سے اہل ملی یون ہی متولدت
 ہوتے چلے آئے کہ بنا آلاب شمس کی بھی وجہ تھی بنا علیہ ہم کہتے ہیں کہ جب اولیاء ابرار صاحب کشف
 دشواری زوح یا فرج کی مثال کو مجلس میں دیکھتا تو اس مجمع اور اس مکان کا مشرف ہوتا مضمینان نو
 محمدی سے تسلیم کرنا چاہئے جلیا کہ محمد بن یحییٰ جو کہ معظمہ میں مدہب جنابی کے منفی تھے علماء اعلام و معتقد
 اسلام سے نقل کرتے ہیں کہ عند ذکر ولادتہ صلی اللہ علیہ وسلم جعفر روحانیہ صلے اللہ علیہ وسلم
 اور بزخمی کے رسالہ منقولہ اور نیز روح البیان کی جلد رابع و سادس میں حاضر ہوتے روح مبارک کے تفسیر پر
 اس سلسلہ کی رنگ و بو خود کلام شاہ ولی اللہ صاحب میں موجود ہے فیوض البحرین میں اپنے شاہدہ کے بیان
 میں جو مدینہ طیبہ میں جا کر حاصل ہوئی فرماتے ہیں در آیتہ منقر اعلیٰ حالتہ واحداۃ متوجہا الی الخلق لابل اس
 الغلغلیۃ فاذا توجه الیہ انسان سجید سمہنہ ولا یرید الانسان للعالی الہیۃ فقط بل کل ذی کبد شاق الی شیء و توجه
 الیہ بقصدہ و شوقہ فانہ یتدلی الیہ و رایۃ صلے اللہ علیہ وسلم نیر شرح انشراح اعظیما لمن صل علیہ وسلم و مدہ
 اس عبارات میں صاف بیان ہے کہ حضرت کا خوب دل کھلتا ہے خوشی سے اسکی طرف جوج پڑ ہی
 حضرت کی اور درود و سلام بھیجے اور جب کوئی شاق عشق دل سے ہمت لگاتا ہے اور متوجہ ہوتا ہے
 حضرت کی طرف تو آپ در آتے ہیں اسکے پاس یہ خلاصہ مضمون شاہ ولی اللہ صاحب کا بعینہ اس کے
 الفاظ میں ہے () جو کوئی زیادہ تحقیق چاہے تو اصل کتاب فیوض البحرین کی طرف رجوع کرتے یا دیگر
 اس میں زیادہ تشریح اور توضیح اس مطلب کی اور کشف و الہامات اولیاء کی نسبت لطف

اللہ علیہ السلام دست بزد آب بیرون آ۔ رسول علیہ السلام فرمود کہ ای شمس ہمیں چا حوض راست بکنانی بخین
 آب بیرون خواہا ہمارے کہ در بیچ شہر و مقامی لذت آن آب نباشد ہمدریں گفتگوی بیدار شدم ہمارے و زچکا
 سوار شدم چون آنجا میامدم کہ اسپ رسول علیہ السلام سم زوہ بود چہ بنیم کہ آب بیرون آمدہ است
 و آنجا قرار گرفته ہر س کہ برابر شمس آمدہ بود قدری ازان آب خوردند سو گند بر زبان را ندید کہ بعد
 ہزار شیرین از ہر جہ جمع کنند و بخورند کہ بخین شیرین نیابند کہ لذت آن آب وارد آن گاہ خواہد قطب اللہ
 فرمود کہ شیرینی آن آب ببرکت قدم مبارک رسول علیہ السلام بود اس حکایت میں صاف ثبوت ہو
 اسکا کہ جس مقام پر آپ کے گھوڑے کا سم دیکھتا تھا وہاں صبح کو پانی خوشگوار پایا اگر قلب منور ہو فقط
 دور سے دیکھتا تھا اور مکان رویت سے اسکو علاقہ نہ تھا تو اس زمین میں پانی نکل آنے کی کیا
 وجہ ہوئی اور یہ حکایت اولیاء ابرار کی لکھی ہوئی ہے قطع نظر اس سے اہل ملی یون ہی متولدت
 ہوتے چلے آئے کہ بنا آلاب شمس کی بھی وجہ تھی بنا علیہ ہم کہتے ہیں کہ جب اولیاء ابرار صاحب کشف
 دشواری زوح یا فرج کی مثال کو مجلس میں دیکھتا تو اس مجمع اور اس مکان کا مشرف ہوتا مضمینان نو
 محمدی سے تسلیم کرنا چاہئے جلیا کہ محمد بن یحییٰ جو کہ معظمہ میں مدہب جنابی کے منفی تھے علماء اعلام و معتقد
 اسلام سے نقل کرتے ہیں کہ عند ذکر ولادتہ صلی اللہ علیہ وسلم جعفر روحانیہ صلے اللہ علیہ وسلم
 اور بزخمی کے رسالہ منقولہ اور نیز روح البیان کی جلد رابع و سادس میں حاضر ہوتے روح مبارک کے تفسیر پر
 اس سلسلہ کی رنگ و بو خود کلام شاہ ولی اللہ صاحب میں موجود ہے فیوض البحرین میں اپنے شاہدہ کے بیان
 میں جو مدینہ طیبہ میں جا کر حاصل ہوئی فرماتے ہیں در آیتہ منقر اعلیٰ حالتہ واحداۃ متوجہا الی الخلق لابل اس
 الغلغلیۃ فاذا توجه الیہ انسان سجید سمہنہ ولا یرید الانسان للعالی الہیۃ فقط بل کل ذی کبد شاق الی شیء و توجه
 الیہ بقصدہ و شوقہ فانہ یتدلی الیہ و رایۃ صلے اللہ علیہ وسلم نیر شرح انشراح اعظیما لمن صل علیہ وسلم و مدہ
 اس عبارات میں صاف بیان ہے کہ حضرت کا خوب دل کھلتا ہے خوشی سے اسکی طرف جوج پڑ ہی
 حضرت کی اور درود و سلام بھیجے اور جب کوئی شاق عشق دل سے ہمت لگاتا ہے اور متوجہ ہوتا ہے
 حضرت کی طرف تو آپ در آتے ہیں اسکے پاس یہ خلاصہ مضمون شاہ ولی اللہ صاحب کا بعینہ اس کے
 الفاظ میں ہے () جو کوئی زیادہ تحقیق چاہے تو اصل کتاب فیوض البحرین کی طرف رجوع کرتے یا دیگر
 اس میں زیادہ تشریح اور توضیح اس مطلب کی اور کشف و الہامات اولیاء کی نسبت لطف

براہین قاطعہ کا یہ لکنا صفحہ ۲۰۸ میں کہ (الہام و کشف اولیا کا مفید حکم اور حجت علی الغیر نہیں ہوتا)
 عجیب بات ہے کیون صاحب شاد عبدالرحیم و شاہ ولی اللہ وغیرہ عارفین رحمۃ اللہ علیہم سے آپ ایسے بالکل
 غیر من گئے کہ آپ پر ان کا کشف حجت نہیں ہو سکتا اللہ اللہ گے بطارم اعلیٰ کشیم بگے بڑے بڑے
 پائے خود نہ بیغم ۱۰۰ اب ہم کشف اور رویائے صادقہ کی حقیقت بیان کرتے ہیں کشف نام اس کا ہرگز جب
 مرد و مراض کی حواس قوی ظاہری شدت مجاہدات سے مضمحل ہو جاتے ہیں تو جو ہر عقل قوی ہو کر سوچا اور
 اتنی ہو جاتا ہو اس کی تائید سے حقائق ہشیا کما ہی فی نفس الامر معلوم ہونے لگتی ہیں حدیث میں ایسے
 کی نسبت دائرہ ہوا ہے کہ فی نظر نور اللہ اور شہما خواب وہ ہے کہ احادیث میں اس ہوا ہے کہ رویا و صاحبہ نبوت
 کا چیا لیوان جزو ہے اور حدیث میں ہے کہ نبوت تو ہر چکی اب اشہرات یعنی رویا و صاحبہ باقی ہیں پس
 کشف و نام صاحبہ کو اس طرح تحقیق بالکل رد کرنا صحیح نہیں اب ہم بیان کریں بعض وہ مقامات کہ
 کشف پر عمل ہوا ہے حضرت خضر کو بعضوں نے نبی کہا ہے اور عالم التنزیل میں ہے کہ اکثر اہل علم کے
 نزدیک وہ نبی نہیں تھے پھر دیکھئے انھوں نے الہام و کشف پر عمل کر کے مساکین کی کشتی توڑ ڈالی
 اور ایک نوجوان لڑکا مار ڈالا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ بالاتفاق نبی نہ تھیں انھوں نے
 اپنے بیٹے کو نبوت میں بند کر کے دریا میں ڈال دیا یہ فعل بھی قریب ہلاک کر دینے کے ہے لیکن بالہام
 آئی کیا یہ سب دقائق قرآن شریف میں موجود ہیں اگر انکو مشرعیعت سلف ہونیکا کوئی خیال کرے
 تو لیجے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سنیئے مشکوٰۃ کے باب الاکرامات میں حدیث عائشہ
 عائشہ رضی اللہ عنہا میں مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل و وفات کی
 ذمہ پڑی صحابہ کہنے لگے ہم نہیں جانتے کہ کپڑے جسم مبارک سے اتار کر غسل دیں یا مع کپڑوں کے
 کسی رائے یہ ہوئی کسی کی وہ تب اللہ تعالیٰ نے سب پر نیند سجدی وہ سب سو گئے خواب میں
 کیا دیکھتے ہیں کہ گھر کے گوشہ میں ایک بونٹے والا بوتلا ہے کہ غسل دو تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں
 سمیت نہ دے لوگ نیند سے اٹھے اور آپ کو گرتا پینے ہوئے غسل دیا اس حدیث میں لفظ قاموا
 کا ترجمہ زرقانی شرح مواہب میں یہ کہا ہے کہ انتہوا من النوم اب دیکھئے یہ بھی عمل صحابہ نے
 الہام سنائی پر کیا ہے اور بعد صحابہ بھی بہت الامات پر فقہاء و محدثین نے عمل کیا ہے حضرت مجدد و
 الف ثانی اسکی بابت ایک سوال جواب لکھتے ہیں مکتوبات میں سوال چوں دین بہ کتاب و سنت کامل

گشت بعد از کمال ہوا ہمام چہ احتیاج بود چہ نقصان مانہ کہ بالتمام کامل کرد و جواب الہام منظر کمالات
 خفییہ دین است نہ قیمت کمالات زائدہ و دروین چنانچہ اجتہاد منظر احکام است الہام منظر وقایع و اسرار است
 کہ فہم اکثر مردم از ان کوتاہ است ہر چند در اجتہاد و الہام فرق واضح است کہ ان مستند بمخالف راست جبل سلطنت
 پس الہام یک قسم اصالت پیدا شد کہ در اجتہاد نیست، الہام شبیہ اعلام نبی است کہ ماخذ سنت است
 چنانچہ بالا گذشت اگرچہ الہام ظنی است و ان اعلام قطعی انتہی اور شیخ عبدالحق رحمہ اللہ مدلیح النبوتہ بین
 لکنتے ہیں کہ اگر خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات قسم احکام سے سنی اسپر عمل نہ کرے
 لیکن اس میں یہ وجہ نہیں کہ نیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ترک ہووے بلکہ یہ سبب ہے کہ خواب
 دیکھنے والے کا ضبط مغفود ہے پھر اس کے بعد لکنتے ہیں کہ مراد ہماری احکام شریعیہ سے وہ احکام ہیں
 جو قرار داد دین کے خلاف ہوں اور اگر وہ ایسے نہیں تو ان کے قبول کرنے میں کسی کا بھی خلاف
 نہیں عبارت یہ ہے و مراد احکام شرعیہ کہ مخالف قرار داد دین است والا بعضی علوم کہ نذاہین قبیل
 باشد در قبول آن و عمل بدان خلافی نخواہد بود بسیارے از محدثین نصیح احادیث کہ مروی است
 از حضرت امی نمودہ عرض کردہ کہ یا رسول اللہ فلان ابن حدیث از حضرت تو ثابت کردہ است پس
 فرمود آنحضرت نعم اولاد در رویت کہ در قیظہ است بعضے مشایخ نیز ہمچنین استفادہ علوم نمودہ اند
 اور اسبطرح منسرح ابیان نے بھی لکھا ہے کہ بہت علمائے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث حاصل
 کی ہیں عالم رویا میں جب یہ حقیقت کشف و منامات اولیاء کی ظاہر ہوتی تو معلوم کرنا چاہئے کہ جب اہل
 مکاشفہ نے عمل بولد سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوش پایا اور انوار آسمی مجلس میں دیکھے اور بعض
 مشرف زیارت ہوئے عین مجلس میں اور بعضوں کو منام میں فرمایا کہ ہم بھی وہاں آتے ہیں اب ہم
 اس کشف و منام کو جب پیش کرتے ہیں شریعت پر تو نہیں پاتے اسکو مخالف قرار داد دین متین کی اسلئے
 کہ مجلس کا مکان لابد کوئی نکر از مین کا ہوگا میں داخل ہوگا وہ اقطار الارض میں اور اقطار الارض میں کجا
 چلنا پھر ناسیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے احادیث و آثار سے ثابت کیا ہے پس مضمون اس مکاشفہ کا ایک حصہ
 اور فرد ہوا افراد و حصہ مضمون حدیث سے اور مخالف نہوا کسی حکم کا احکام قرار داد دین سے اس نحو
 مقبولین امت محمدیہ نے اس کو الارس العین قبول کیا اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی لکھ دیا
 کہ جب کوئی صاحب دل ذوق شوق سے ہمت لگاتا ہے تو حضرت بھی اسکی طرف نزول فرماتے ہیں

لا توبن این لایہ کن
 کہ یہ قصہ ایک لایہ کن
 نقلی ہے اس لئے تو خوال
 یعنی اور اسیرت کی ذی
 کہ الفاظ میں اور نذران
 عدس رحمہ اللہ ایسا ہے اور
 غیر قرینہ کے دار کے حالات
 دینت قلبی و غیرہ پر مطلع ہوں
 تو علم العوم ہے حدیث
 اور مذکورہ کلمات کی تہ
 کا کیا فائدہ ہوا علیہ السلام
 عام ۱۰۱۱ ان اگر لکھے کہ
 قصہ شاہ صاحب کہ مہین
 کشف ہوا تو بعد میں

اگر کوئی کہے روح مبارک کو خبر ہو جانی علم غیب ہوا تو وہ کیسے نہیں ہوتا سوائے اللہ تعالیٰ کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ نمل میں قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ اور نیز حکم کیا اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سورہ اعراف میں کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لوگو سے لوگنت اعلم الغیب الا کثرت من الخیر وما سئلہ الیہ اگر جانتا میں غیب کو بہت حاصل کرتا میں شفقت اور مہینچتا مجھ کو نقصان جواب اسکا یہ ہے کہ اگر آپ صلا چوں کہ ان آیتوں پر ایمان ہے تو مبارک ہو بہت اچھی بات ہے لیکن چاہئے کہ دوسری آیتوں کو بھی سمجھا جائے سورہ آل عمران میں ہے وما کان اللہ لیلعلکم علی الغیب وکن اللہ سبحتہ من رسلہ من یشاء یعنی اللہ یوں نہیں کرتا کہ تمکو خبر دے غیب کی لیکن اللہ چھپاتا ہے اپنے رسولوں میں جسکو چاہے اور سورہ جن میں ہے عالم الغیب فلا ینظر علی قیہ احد الا من ارید من رسول یعنی اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے پھر غیب کی بات کسی کو نہیں کھولتا مگر جو پسند کر لیا کوئی رسول ان چاروں آیتوں کے ملائیے اہل سنت وجماعت کا جو سیدہ اعتقاد ہی ہو وہ کھل جاتا ہے یعنی اصل عالم الغیب اور عالم الغیب اللہ تعالیٰ ہے زمین و آسمان میں کوئی ایسا نہیں جو یقینی طور پر کسی بات کو بدتقلید و الہام حق جان لے بان اللہ تعالیٰ اپنے پیارے برگزیدہ رسول کو جو چاہے خبریں غیب کی بتا دیتا ہے پس جو شخص یوں کہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کچھ بھی غیب کی بات نہیں جانتے وہ منکر ہو اللہ تعالیٰ کے کلام کا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے چھپانا لینا ہوا سطلے اخبار غیبی کے جسکو چاہے اور نیز منکر ہو احدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کہ منکر کے باوجود میں روایت ہے عمر بن خطاب انصاری سے کہ نماز جماعت پڑھانی ہو کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فجر کی اور منبر پر چڑھتے ہو کہ نصیحت فرمائی یہاں تک کہ ظہر کا وقت آیا تب اترے منبر سے اور نماز پڑھی پھر چڑھے منبر فرماتے ہے نصیحت پھر عصر کا وقت آیا گیا پھر اترے اور نماز پڑھی پھر چڑھے منبر یہاں تک کہ چھپ گیا سو بچ آسڈن بتا دیا ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو کچھ ہوا تھا قیامت تک اب ہم میں زیادہ عالم وہ ہے جسکو آسڈن کی زیادہ باتیں یا وہین روایت کی ہے حدیث مسلم نے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بہت خبریں غیب کی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دی ہیں اور حدیث رضی اللہ عنہ فرماتی ہیں کہ آپ نے کوئی شے منجھوڑی قیامت تک ہو نیوالی جو ہو کہ وہ بتائی اور ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ کا اس عالم سے نشر لیف فرما ہوئے اور ہوا بتا گئے ہر خیر اگر

یہ کہیں مانا
جسکو کہ آسمان اور
زمین میں ہے غیب کا
اللہ تعالیٰ کے حکم

کوئی حال اور بھی بازو آسمان میں ہلانا ہر وہ بھی آپ ہم سے ذکر کر چکے یہ امام احمد اور طبرانی نے روایت کی ہے اور فرمایا آپ نے میں اپنے سب امتی اگلوں کچھوں کو جانتا ہوں جیسا تم اپنے رفیق کو پہچانو اس سے زیادہ ہر آدمی کو پہچانتا ہوں رواہ الطبرانی قطع نظر سے اعمال امت آپ کے سامنے عرض کئے جاتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حیوئی خیرکم دمائی خیرکم تعرض علی اعمالکم فناکان من جن حمدت اللہ علیہ ماکان من سیسی استغفرت اللہکم اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ تفسیر عزیز سی سورہ بقرہ میں آیا دیکھو ان الرسل علیکم شہید امیں لکھتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مطلع است بہ نور نبوت برتنبہ ہرشدین بدین خود کہ درکہ ام درجہ از زمین من رسیدہ الی ان قال در روایات آمدہ ہر نبی را بر اعمال امتیان خود مطلع می سازند کہ فلائی چنان می کند و فلائی چنان تاروز قیامت اور ہی شہادت تو ان کو دانستی اور نیز علامہ اسماعیل افندی اور سلطان اور زرقانی رحمۃ اللہ علیہم روایت کرتے ہیں عن سعید بن المسیب قال لیس من یوم الا لا تعرض علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعمالک متہ غدودہ و عشیہ فیہ فیم سبیا ہم و اعمالہم فلذکب یشہد علیہم یوم القیمۃ جب احادیث میں آچکا کہ صبح شام ہر روز دو بار امت کے اعمال آپ کے سامنے پیش ہوتے ہیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو جانا جمیع محافل سلیمان کا کون بڑی بات ہے اور مولف بڑا مہین گنگوہی کا یہ لکھنا تمام امت کا اعتقاد یہ ہے کہ جناب فخر عالم علیہ السلام کو اور محفلوقات کو جب قدر علم حق تعالیٰ نے عنایت کر دیا اور تبادا یا اس سے ایک ذرہ بھی زیادہ علم ثابت کرنا شرک انتہی عجیب قانون ہے اس تقدیر پر ایک عالم شرک ہو جائیگا مثلاً کسی نے اپنے استاد کو اپنے ذہن میں بڑا عالم یا اپنے مرشد کو بڑا صاحب کشف سمجھ لیا حالانکہ حق تعالیٰ فرمائے کہ اس قدر علم اور کشف نہ دیا تھا مولف براہین کے نزدیک ذرہ بھر زیادہ سمجھنے سے شرک ٹھہریگا معاذ اللہ پھر قطع نظر اس کے ہم کہتے ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت تو اس قدر ہم ثابت کرتے ہیں جو بقدر شرع میں ثابت ہے نصوص اور گزر چکی دیکھو اور حرکت روحی بھی اس قدر ثابت کرتے ہیں جو نصوص سے ثابت ہے اور پھر مولف براہین صفحہ ۵۴ میں سلسلہ درمختار وغیرہ سے لکھتے ہیں اگر کوئی نکاح کرے شہادت حق تعالیٰ اور فخر عالم علیہ السلام کے کافر ہو جاتا ہے بسبب اعتقاد علم غیب کے فخر عالم کی نسبت انتہی ایسے بھی آپ نے صحیح نہیں لکھا اصل تحقیق اسکی کہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص نکاح کرے اور کوئی گواہ نہ ہوں فقط اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گواہ کے نکاح کرے تو نکاح باقائت

لکھو روایت کی ہزار نے
 عدہ سند سے ابن مسعود روایت کرتا
 تعالیٰ عنہ سے دو روایت کرتا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ اپنے زیادہ ہر آدمی کو پہچانتا ہوں
 اور ہی شہادت تو ان کو دانستی اور نیز
 علامہ اسماعیل افندی اور زرقانی
 رحمۃ اللہ علیہم روایت کرتے ہیں
 عن سعید بن المسیب قال لیس من یوم
 الا لا تعرض علی اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اعمالک متہ غدودہ و عشیہ
 فیہ فیم سبیا ہم و اعمالہم فلذکب
 یشہد علیہم یوم القیمۃ جب احادیث
 میں آچکا کہ صبح شام ہر روز دو
 بار امت کے اعمال آپ کے سامنے
 پیش ہوتے ہیں پھر نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو معلوم ہو جانا
 جمیع محافل سلیمان کا کون بڑی
 بات ہے اور مولف بڑا مہین گنگوہی
 کا یہ لکھنا تمام امت کا اعتقاد
 یہ ہے کہ جناب فخر عالم علیہ
 السلام کو اور محفلوقات کو جب
 قدر علم حق تعالیٰ نے عنایت
 کر دیا اور تبادا یا اس سے ایک
 ذرہ بھی زیادہ علم ثابت کرنا
 شرک انتہی عجیب قانون ہے اس
 تقدیر پر ایک عالم شرک ہو
 جائیگا مثلاً کسی نے اپنے
 استاد کو اپنے ذہن میں بڑا
 عالم یا اپنے مرشد کو بڑا
 صاحب کشف سمجھ لیا حالانکہ
 حق تعالیٰ فرمائے کہ اس قدر
 علم اور کشف نہ دیا تھا مولف
 براہین کے نزدیک ذرہ بھر
 زیادہ سمجھنے سے شرک ٹھہریگا
 معاذ اللہ پھر قطع نظر اس کے
 ہم کہتے ہیں کہ رسول صلی
 اللہ علیہ وسلم کی نسبت تو اس
 قدر ہم ثابت کرتے ہیں جو
 بقدر شرع میں ثابت ہے نصوص
 اور گزر چکی دیکھو اور حرکت
 روحی بھی اس قدر ثابت کرتے
 ہیں جو نصوص سے ثابت ہے اور
 پھر مولف براہین صفحہ ۵۴
 میں سلسلہ درمختار وغیرہ سے
 لکھتے ہیں اگر کوئی نکاح کرے
 شہادت حق تعالیٰ اور فخر
 عالم علیہ السلام کے کافر ہو
 جاتا ہے بسبب اعتقاد علم غیب
 کے فخر عالم کی نسبت انتہی
 ایسے بھی آپ نے صحیح نہیں
 لکھا اصل تحقیق اسکی کہتا
 ہوں کہ اگر کوئی شخص نکاح
 کرے اور کوئی گواہ نہ ہوں
 فقط اللہ تعالیٰ اور رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 گواہ کے نکاح کرے تو نکاح
 باقائت

ناجائز ہے اس واسطے کہ بیان گواہ وہ ہونے چاہتین کہ اگر نکاح میں جبکہ اہودے تو عدالت میں گواہی
 دے سکیں اور یہ بھی ہے کہ خدا تعالیٰ تو ہر نکاح میں شاہد ہوتا ہے پھر شریعت میں علاوہ اس ذات پاک
 کے اور دو گواہ مطلوب ہیں وہ بیان نہیں بنا علیہ وہ نکاح ہرگز نہ ہوا اسپر اتفاق ہے لیکن بعض علماء
 نے اسکا کافر بھی کہہ یا جبکہ ذکر مولف براہین نے کیا اور یہ صحیح نہیں اس واسطے کہ درمختار میں اسکی تضعیف
 پر اشارہ کیا ہے قبیل کیف قبیل لفظ تضعیف ہے اور فتاویٰ قاضیخان کی کتاب النکاح میں لکھا ہے بعضہم
 جعلوا ذلک کفر کافر ہونیکہ قول بعض علماء نے بیان کیا لیکن ابھی نہیں کھلا کہ خود قاضی خان کی رائی اسکے
 موافق ہے یا نہیں یہ بات کلمات کفر میں کھولدی وہاں اس طرح لکھا قال لایکون کفر اشرح فیہ وغیر کتب
 میں صراحتہ یہ اصطلاح لکھی ہے کہ لفظ قالو ایسے موقع میں لکتے ہیں جہاں اپنی رائے میں وہ امر سخن
 نہیں ہوتا شرح فیہ کے ذکر فتوت میں لکھا ہے کہ قاضیخان کا لفظ قالو لکھنا دلیل غیر مختار ہونیکے ہے
 عبارت یہ ہے و کلام قاضیخان شیعہ الی عدم اختیارہ لہ فی قولہ قالو الاشارة الی عدم استحسانہ الی علم
 ہو گیا ان فتاویٰ سے کہ کافر کہنا ضعیف ہے اب ہم واضح تر دلیل لاتے ہیں عدم کفر یقینہ شامی درمختار
 کے قول تذکرہ بالا جسکی شد براہین میں پکڑی ہے تحریر کیا ہے قال فی التمار خانیتہ دسے الحجۃ ذکر فی المستط
 انہ لایکفر لان اللہ شہادۃ علی روح البنی صلے اللہ علیہ وسلم اب اس سے بھی قوی تر سنو خزائنہ الرقا
 بین مضمرات سے نقل کیا ہے والصحیح انہ لایکفر لان الانبیاء علیہم السلام یعلمون الغیب و یعرفون علیہم اللہ شہادۃ
 فلا یکون کفر یعنی اس حدایت اخیرہ کو قوی اس واسطے لکھا کہ اس میں تصحیح جو الفاظ فتویٰ سے ہے موجود ہے
 یعنی اس اختلاف علماء میں صحیح یہ ہی بات ہے کہ کافر نہیں ہوتا پس درمختار اور قاضیخان کی تضعیف اور
 شامی اور تمار خانیتہ اور فتاویٰ حجا و طسقط کی تصریح اور خزائنہ الرایات اور مضمرات تصحیح سے صاف
 ثابت ہو گیا کہ وہ کافر نہیں ہوتا اور دلیل اسکی یہ ہے کہ چیزیں عالم کی پیش کی جاتی ہیں سانسے روح
 نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے ادرستح القایر وغیر میں ہو کہ جب روایت فقہ و حدیث متفق ہو گز اس کو نہ
 چھوڑا جائے بنا علیہ یہ حکم دائمہ فتاویٰ کا موافق حدیث عرض اعمال جس کو حکیم زندی اور نزار ادعلی
 بن مبارک اور محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ نقل فرماتے ہیں صحیح رہا اور لکھا ذرقانی نے شرح براہین
 میں کہ کل انبیاء کو اور آبا اور مہبات کو انکی امت اور اولاد کے اعمال بالاجمال پیش کئے جاتے
 ہیں ہر جہہ اور حضرت کو سب پر شرف یہ دیا گیا کہ آپ کو ہر جہہ بالاجمال اور ہر روز و دو بار بالتفصیل

مطلع کیا جاتا ہے ہستی اب دیکھئے یہ عرض اعمال علم کا وسیلہ بہت اچھا ہے اور شرعی مسئلہ ہے جسکو
 متقیان دین لیکھے ہیں بنا علیہ یہ جاننا کہ روح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو محفل کی خبر ہو جاتی ہے ہرگز
 شکر نہیں پس جو کوئی محفل کرتا ہے اکثر تو یہ ہے کہ ایک دو دن پہلے سے اس کی اطلاع ہوتی ہو
 اور اسکے سامان شروع ہوتے ہیں ورنہ یہ تو ضرور ہوتا ہے کہ اگر شام کو محفل ہو تو صبح سے کچھ
 انتظام شہرینی یا کھانے وغیرہ کا ہونے لگتا ہے اور اگر صبح کو محفل ہوتی تو شام سے شروع ہوتا
 ہے اور اطلاع آدمیوں کو شروع ہو جاتی ہے سمجھنا چاہئے جبکہ ہر روز دو مرتبہ صبح و شام حضرت کو خبر عمل
 آنت کی کیجاتی ہے جس کے گھر میں شام کو محفل ہوگی جو کچھ اس نے صبح کو سامان کیا ہوگا یا کسی
 کو خبر دی ہوگی وہ عمل صبح کو حضرت کے پاس پہنچ چکا ہوگا کہ شام کو محفل ہمارے فلان آنتی کے گھر
 ہوگی اور اگر اس کے گھر صبح کو محفل ہوئی ہوگی اور شام کو اس شخص نے اسباب فراہم کیا ہوگا
 یا کسی کے سامنے موندہ سے نکالا ہوگا کہ میں صبح کو محفل کروں گا اسکی بھی خبر اسقدر قبل انعقاد
 محفل پہنچ چکی ہوگی علاوہ بریں محفل مولد شریف میں کثرت سے درود مسلم پڑھتے ہیں اور خراج
 حدیث بلکہ مجلس کا درود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا ہے یہ بھی ایک ذریعہ ہے کہ حضرت
 کو درود خوانان مجلس کی اطلاع نام بنام ہے حدیث میں آیا ہے کہ درود پڑھنے والی کا نام لیکر
 فرشتے حضرت کو درود پہنچاتے ہیں اور قصائد عشقیہ بھی محبت اور ذوق و شوق سے مجین
 پڑھتے ہیں اور شاہ ولی اللہ کا مسکا شفقہ اور پرگڑ چکا کہ جو کوئی ذوق و شوق سے متوجہ ہوتا ہے درود
 سلام و مدح پڑھتا ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکی طرف نزول فرماتے ہیں اس کا شہدہ کی تائید
 بھی حدیث سے پائی جاتی ہے دیا ہے دلائل اخیرات میں ایک حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے پوچھا گیا کہ جو لوگ آپ سے دور اور فائب نظر سے ہیں یا بعد زمانہ آپ کے پیدا ہونے
 انکے درود کا کیا حال ہے ارشاد فرمایا اسح صلاۃ اہل محبتی و اعرفہم و تعرض علی صلاۃ غیرہم عرضا
 یعنی اپنے محبت والوں کا درود خود سنتا ہوں اور و نکا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے اس کے معنی صبح
 و لائل اخیرات میں علامہ ہمدی فاسی نے اس طرح لکھی ہے اسع بلا واسطہ صلاۃ اہل محبتی الذین یصلون
 علی محبتی و شوقاً و تنظیماً و ظاہرہ سوا صلی علیہ المحب لہ عند قبرہ ادا تا میا عنہ و اعرفہم لت الف اذ ہم
 بروحہ و تعارفہا معہا بالمحبۃ الالطۃ و الارواح جنود مجنودہ فما تفرقت منها اتلفت و اما کرسنا خلف

لا بد واسطہ میں ہیں
 درود اپنے محبت والوں کا پو
 تنظیم اور شوق اور محبت سے پہنچتا
 ہیں ظاہر صریح اسطرح
 ہر ذراہ قریب سے درود
 پہنچیں خواہ دور سے اور
 پہنچنا ہوں کیونکہ درود میں
 نام الفاتحہ اور جان پہچان
 ہے محبت کے واسطہ اور نہیں
 شکر میں نہیں جان پہچان
 کی اور نہیں الفاتحہ کی اور
 نہیں جان پہچان نہ توئی ان
 میں الفاتحہ نہ ہوئی بلکہ افطالت
 والا ہے جان پہچان ان اہل
 محبت کو کثرت درود سے پہنچا
 عہد پڑھتے ہیں اللہ درود میں
 کا درود ہے جسے پہنچاتے ہیں
 ایک اور اسطرح ہے " "

و ذکر صبا اتم علیہ و اکثر ہم لہا من اجل المحبۃ المقننیۃ لذلک و تعرض علی صلاۃ غیر ہم عرضا فیہ انما یسمعا بواسطۃ
 انتی لمختصا و مخرج السمات شرح دلائل انجرات میں ہے و اعرف ہم سے شناسم اہل محبت را بسبب
 اتعمال روحی و قرب معنوی ایشان باروح مقدس مصمم عا قرب جانی چو بود بعد مکانی سہل است
 و تعرض صلاۃ غیر ہم عرضا یعنی فرشتگان و غیر آسارا بر من عرض سے کند بواسطۃ آنا سے مشنوم
 و شنیدن بلا واسطہ مخصوصن سبحان و عاشقانے است کہ مذکور شد دلائل انجرات کی حدیث کو روایت
 شارح نے مسلم رکھا ہے معلوم ہو کہ محبت ہی قرب روحی کا سبب ہے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم اپنے
 مجین کا در و خود سن لیتے ہیں جہ طرح مزار شریف کے قریب کا در و سننے ہیں بعد ظاہری کچھ مانع
 نہیں شاہ ولی اللہ کا شہ ظاہر کرتا ہے کہ غیر حالت در و خوانی میں بھی حضور اپنے خاص مجین کی
 ادا فرماتے ہیں چنانچہ انھوں نے اپنا حال کتاب و رشتین کے بارہویں حدیث میں لکھا ہے لم اتعش لیلۃ
 من اللیالی قالتم بعض اصحابنا ان یہدی الی انار من لبن فشربتہ ثم نمت علی الوضوء فرأیت روح النبی صلے
 اللہ علیہ وسلم فادامت الی انا الذی ارسلت اللین والیقین انما طر فی قلبی جل یعنی میں نے ایک دن شب کو
 کھانا نہیں کھایا تھا ہمارے ایک دوست کو اللہام اودہ وودہ لایا میں نیکر سو گیا باد وضو تو دیکھا روح
 نبی صلے اللہ علیہ وسلم کو مجھ سے فرمایا کہ میں نے ہی وودہ بیجا نٹھا اس آدمی کے دل میں ڈال دیا تھا
 کہ وودہ لیجا انتی اور گزر چکی اس سے پہلے حکایت قاری قرآن کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکا قرآن
 سننے کو تشریف لائے پس معلوم ہوا کہ آپکو بندہ عرض اعمال بھی خبر ہوتی ہے اور اہل محبت کی خبر باعث
 قرب روحانی ہی ہو جاتی ہو علاوہ برین ایک تیسرے طریق اور جو کھل نظر اور ہی خبر دار ہو جانے نبی کریم صلے
 اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہے لیکن وہ دو طریق دقیق ہیں عام فہم نہیں جو علی العموم ذکر کئے ہائین بہر کیف
 اطلاع پانے نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے چند طریق ہیں اور وہ سب خدا تعالیٰ کے دستے ہوتے ہیں تو علم
 آپ کا مستقل و بانذات نہو جس سے شرک لازم آتا بلکہ آپ جس طریق سے حالات اُمت و اشیاء عالم
 پر مطلع ہوتے وہ قدرت خدا داد سے ہوتے اسکا نام شرک ہرگز نہیں دیکھو عقائد و علم کلام کی
 کتابین جب حدیث عرض اعمال وغیرہ دسا کھاسی آپکو علم ہو جانا ثابت ہو چکا اور روح کا چلنا پھرنا زمین
 میں اور سرعت سیر اراج احادیث سے معلوم ہو چکی اور آپ کی توجہ خلقت کی طرف بھی معلوم اور آیہ
 بالمؤمنین روف رحیم دلیل شفقت و رحمت اُمت کیلئے موجود اور جب آپ کے لئے اُمتی بذل اور درود

سلام و صلح خوانی بآداب و تعظیم کرن تو اس کے جواب میں آپ کی توجہ احسان فرمانے پر یہ کہ میرے ہل جزا
 و احسان الالاحسان ہو جو و پھر معلوم نہیں فرقی ثانی کیوں شقائق و نفاق بیجا اہل اسلام میں ڈال کر اچھے سے
 مسلمانوں کو مشرک بنا رہے ہیں ہاں اگر کوئی جاہل عقیدہ شمر کہیہ رکھے مثلاً نبی کریم کے لئے علم غیب
 مستقل ذاتی سمجھ یوں نہ جانے کہ خدا تعالیٰ کا دیا ہوا ہے معاذ اللہ تو اس کے کفر ہیں کس کو کلام ہے وہ
 شخص بالاتفاق مردود ہے مؤلف براہین گنگوہی لکھتے ہیں مجلس میلاد شریف میں اکثر ایسے ہی آدمی
 ہوتے ہیں معلوم نہیں ان کو گھر بیٹھے کس طرح مجلس والو کی خبر غیبی ہو گئی اور وہ بھی اُنکے دل کوئی سمنے اپنی عمر
 میں اب تک اس عقیدہ کا آدمی نہیں دیکھا اور یہ عقیدہ تو معاذ اللہ مشرک کا بہت ہی بُرا ہے ہم توجہ نسبتاً
 شرعیہ کو بُرا کہتے ہیں چاہئے کہ بانی محفل مرد با اختصاص خوش عقیدت محبت والا ہو مال میں احتیاط کرے
 اپنی محنت کی تنخواد یا تجارت کا کمایا بویا ہبہ و میراث وغیرہ صحیح شرعی طریق سے سمجھنا ہو اطعام و تبری
 و عطر وغیرہ میں صرف کرے فردش و ظروف وغیرہ ساہان تجل میں کوئی افرسلاف شریعت نہ ہو فے
 و آیات معتبرہ وہ ہوں جن کو ثقافت محمدین نے باب المعجزات میں قبول کیا ہے اشعار وہ ہوں
 جنکے پڑنے پر مفتیان دین نے فتویٰ دیا ہے پھر ان امور کے بعد آداب و تسلیم شان نبی کریم علیہ السلام
 نظر ہو و مبہم در و در سلام کثرت سے سامعین حاضرین مجلس کے زبان پر ہوں فضائل و معجزات و قصائد
 ذوق و شوق محبت سے پڑھیں پڑھیں سنیں سنیں ایسا حاصل جہد و مجلس کی صفائی میں اور سوز
 سے بچنے میں ہمت لگائیں اسی قدر رضامندی حق سبحانہ کی اور توجہ روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اپنی طرف پائینے اگر محفل مقبول ہوئی ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ وہ شخص اپنے مقصد مراد کو سمجھے اعلیٰ درجہ
 یہ ایک قسم کے خاص جلوہ روح محمدی سے بھی شرف ہو و سے اور یہ کچھ محفل ہی کیا تہ خصوصیت نہیں
 ہر عمل کا ثمرہ جب پادریگا کہ اسکے شروط سے بجا لایگا دیکھو نماز کے باب میں حدیث وارد ہے ان

محفل مولد شریف چاہئے کہ نسبتاً شریعہ و کلام ہو

العبد اذا قام الى الصلوة رفع اليه الحجاب بينه وبينه و واجهه بوجهه الکریم یعنی جب بندہ
 نماز پر کھڑا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اٹھا دیتا ہے حجاب اپنے اور اسکے بیچ میں سے اور سامنے اُنکے
 کر دیتا ہے اپنا وجہ کریم اور دوسری حدیث میں ہے کہ جب مسلمان دعو کرے تاہے شیطان اُس سے
 دور ہو جاتا ہے زمین کے کناروں تک بھاگ جاکر جاتا ہے اس ڈر سے کہ یہ بندہ اپنے بادشہ کو پاس
 جاتا ہے ارادہ کرتا ہے جب رخصت کر کے کہتا ہے اللہ اکبر سمجھتا ہے ہمیں اور اہل بیت نشانہ اُس بندہ

کے کتاسنی ہو چکا ہے اور ایک اور حدیث میں آیا ہے اپنے اللہ کی عبادت اس طرح کر گویا تو اسکو دیکھ رہا ہے
 خلاصہ یہ کہ یہی نماز ہم فاضل لوگ پڑھتے ہیں اور ایک لویا اللہ کی نماز ہے کہ ان کو نماز میں شاہد رہا بنانی
 حاصل ہوتا ہے اور معاتات طے ہوتے ہیں اس طرح مقبولیت محافل میلاد کے درجات ہیں سہ نہ ابچرشد
 نام پر سیدہ زینب زبیدہ دست ہر ہویہ اسی صل مقبول تر وہ آدمی جو زیادہ تر اخلاص و محبت سے محفل نماز
 سوال یہ قیام روضہ تعظیم رونق افروز می روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے یا کسی اور وجہ سے یہ جو
 ارچہ اطلاع پانا آپکا محفل پر سجدہ اعمال اُمت ثابت ہے اور شائقین کو جلوہ خاص روحانی سے شرف
 فرمانا بھی ممکن لیکن ہر ایک محفل میں علی العموم قیام اس غرض اور علت پر مبنی نہیں بلکہ وجہ یہ کسی اظہارِ جلال
 و سرور تعظیم شان نبی کریم علیہ الصلوٰۃ و السلام ہے دیکھو عالم الامت تعظیمی الامیہ امام نقی الدین سبکی رحمۃ اللہ
 علیہ اور انکی مجلس میں اکابر علماء تھے ایک شعر مدح کا شکر کھڑے ہو گئے چنانچہ سیرت جلی میں مذکور ہے
 اس میں روح کو آنا کچھ بھی مذکور نہیں بلکہ یہ ہر قیام الامام سبکی رحمۃ اللہ علیہ من فی المجلس لمحصل انس کبیر اور
 اسپطرح نقل کیا اسمعیل افندی نے تفسیر فرج البیان میں اور سیرت شامی میں ہجرت عادۃ کثیر من انجبین
 اذا سموا بذر دضد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان یقوموا تعظیم الہ یعنی کہ محفل رسول اللہ علیہ السلام جیتے ہیں ذکر ولادت
 شریف اٹھ کھڑے ہوتے ہیں یہ نہیں لکھا کہ روح مبارک کو دیکھ کر اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اور رسالہ
 عقد الحج ہرنے المولد البنی الاذہر میں امام بزرگنجی نے لکھا ہے قد استحسن القیام عند ذکر لادیتہ الشریفہ
 اکتہ ذور دایتہ در تیتہ اور یہ نہیں فرمایا استحسن القیام عند رتیتہ روحہ او عند قدم روحہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم علی جمیع بلاد اسامیہ کا غرب و عجم شرق و مغرب میں اسی بات پر ہے کہ بلاڈیت روضہ پر فتوح بجز
 سماع ذکر ولادت شریف جمیع اہل محافل کھڑے ہو جاتے ہیں اگر کوئی یہ کہے کہ اگر یہ شریف آدمی روح
 کے سبب نہیں تو پھر تعظیم کس بات کی ہے جواب اسکا یہ ہے کہ قیام فقط تعظیم شریف آدمی پر منحصر نہیں بلکہ
 بلکہ شرع شریف میں چند مقام پر قیام پائی گیا ہے ایک انبوالے کی تعظیم میں جیسے حضرت فاطمہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا وقت شریف لانے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قیام فرماتی تھیں کذا فی التذکرۃ
 دوسرا وضو کا بچا ہوا پانی پینے کے لئے کھڑا ہونا زندگی نے روایت کیا کہ جب حضرت علی رضی اللہ
 عنہ وضو کر چکے بچا ہوا پانی پیا پھر بے ہو کر اور یہ کہا کہ مجھ کو پسند آیا کہ دکھاؤں تمکو کس طرح وضو کرتے
 تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انتہی اس سے معلوم ہوا کہ آپ بھی کھڑے ہو کر پتے ہو گئے تو پھر

محفل میں
 بیعت ہوتے ہیں
 دو باتیں ہیں ایک
 اور اظہارِ رحمت
 اور باقی عالم میں
 قیام فقط وہی وجہ
 سے تعظیم و تعظیم
 اور سیرت زیادہ
 ہے بلکہ قیام کو
 روح کے قیام کو
 صنفہ میں ہر ایک
 کا وہاں ہر ایک
 و روح اس وقت
 کہ اس میں ہر ایک
 میں کھڑے ہوتے ہیں
 یا کسی اور وجہ
 قیام اس مقام میں
 نفسانی کی تعظیم
 یا تعظیم شریف
 ان دونوں میں
 سب سے زیادہ

م
 یعنی
 تو

روایت کی ہے
فائدہ

زمزم کا پانی پینا کھڑا ہو کر بخاری اور سلم میں زایت ہو کہ ابن عباس فرماتے ہیں پلایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پانی زمزم کا پس پیا اپنے کھڑے ہوئے اسی محل فقہاء رحمہم اللہ ان دونوں پانیوں کو قبلہ کھڑا ہو کر پینا سبب اور مذہب لکھتے ہیں اس لفظ سے صاف تعظیم معلوم ہوتی ہے اور بعضوں نے یہ مسئلہ ان الفاظ لکھا ہے پانی کھڑے ہو کر پینا کردہ تشریح ہے سوان و دونوں پانیوں کے کہ پیکر وہ نہیں اس سے بھی قیام تعظیمی ثابت ہو گیا یعنی کھڑا ہو کر پینے کی جو کرامت شرع میں تھی وہ باعث عظمت ان دونوں پانیوں کی ساقط ہو گئی اس لئے کہ زمزم کا پانی حصول شفا کا سبب ہے اور اسی طرح وضو کا پانی بچا ہوا بھی جو شفا ہر شامی نے لکھا ہے کہ پیرے بزرگ عبدالغنی نابلسی جب مریض ہوتے تھے وضو کا باقی پانی بازا وہ حصول شفا پتے تھے موافق فرمان سچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پس آرام ہوجاتا تھا انکو اتنی کلام الشامی یاں ایک بات اور بھی حاصل ہوئی یعنی کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ ہے شروع میں لیکن جب آب زمزم اور آب بقیہ وضو کی عظمت پر خیال کر کے کھڑا ہو کر پئے تو تعظیم کے سبب کرامت جاتی رہتی ہے پس بغرض محال اگر قیام مکروہ بھی ہوتا تب بھی جو لوگ بار اوہ تعظیم سے مصطفائی کھڑے ہوتے ہیں چاہئے کہ انہیں درست ہو جائے کردہ یا شرک یا حرام ہونے کیلئے کیا معنی چوتھا کھڑا ہونا جدت عامہ ہاندھے بعض فقہا اس کو مستحسن کہتے ہیں پانچواں کھڑا ہونا وقت سماع اذان کے در مختار میں ہے دینیب القیام عند سماع الاذان و در فتاویٰ برہنہ

آوردہ چون آواز اذان برآید باید کہ ماشی بابت کوششہ زانو زمدہرچہ تعظیم نزدیکتر آن کند چھپٹا کھڑا ہونا واسطے تعظیم مطلق ذکر کے تغیر کثافت میں ابن عمر اور عروہ بن زبیر اور ایک جماعت سے روایت ہے کہ وہ سب نکلے اور گئے عید گاہ میں پھر وہ ذکر اللہ کرنے لگے انہیں سے بعضوں نے یہ کہا کہ کیا فرمایا انہیں اللہ تعالیٰ نے یہ ذکر اللہ قیاماً و قعوداً تب وہ سب کھڑے ہو گئے اور ذکر اللہ کرنے لگے کھڑے ہوئے ساتھ ان کھڑا ہو کر مدارج اور مغاخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑنے صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت حسان مینر پکھڑے ہو کر اشعار فخریہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پڑھے تھے آنکھوں ان کھڑا ہونا مدت سبہ وقت زیارت رسول جنوں صلی اللہ علیہ وسلم کے سات روزہ مطہرہ کے علی صابہا الصلوة والسلام الی یرم القیام حبیا کہ ہم اوپر بیان کر چکے تو ان جب کوئی اپنا پیشوا مجلس اٹھے اسکی معیت میں تعظیم کھڑے ہو جانا چنانچہ مشکوٰۃ میں ابو ہریرہ کا روایت ہے

کہ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں ہو کر حدیث سناتے تھے جب آپ آتے تھے ہم سب کھڑے ہو جاتے تھے اور جب وقت تک آپ گھر میں داخل نہ جاتے ہم کھڑے رہتے تھے انتہی علاوہ ان آٹھ مقامات کے اور بھی سواضع میں قیام آیا ہے جنکی نظر قنادی اور احادیث پر ہوگی وہ دیکھ لیگا محاصل ان نظائر سے یہ ثابت ہو گیا کہ قیام منحصر من لفظ تعظیم آئیوں کے لئے نہیں بلکہ اور بھی مقامات میں قیام پایا گیا اور قدر مشترک سب میں یہ مضمون ہے کہ قیام جس امر میں کیا جاتا ہے اس امر کی تعظیم کا فائدہ دینا ہے سیطرح بزرگان دین کی طرح طرح کے سواضع تعظیم میں قیام پایا گیا از انجملہ احمد بن حنبل و علی بن مدینی وغیرہ جلالتعلیم حدیث میں کھڑے رہتے تھے چنانچہ ہم یہ روایت سابقا لکھ چکے از انجملہ مبارالدین ملک طاہر کا وزیر قصیدہ بردہ کو برہنہ پا اور برہنہ سر کھڑا ہو کر سنا کرنا تھا اور اس کے گھر میں بہت خیر و برکت دین و دنیا کی اس سے حاصل ہوئی کشف الظنون میں درباب قصیدہ بردہ لکھا ہے ولما بلغت

الصاحب مبارالدین وزیر الملک الطاہر استسھنا و نذرانہ لیسما الاحافیا و اذفا کثوف الارسح کان تبرک بہا ہو و اہل بیتہ دراؤ امن برکاتہ امور اعظیمہ فی رسم و دنیا ہم از انجملہ کھڑا ہونا ہمارے شیخ الطریقہ امام البشریۃ خواجہ خواجگان معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کا واسطے تعظیم و رضہ رشد کے شیخ الاسلام خواجہ فرید الدین گنج شکر اپنے پیر قطب صاحب کی ملفوظات سمو عسی بہ فوائد السالکین میں لکھتے ہیں کہ ایک مرتبہ معین الدین قدس سرہ و باب لوک و غط فرما رہے تھے جب داہنی طرف نظر پڑتی تھی کھڑے ہو جاتے تھے ایک سو بار کھڑے ہوئے لوگ حیرت میں تھے بعد اختتام جلسہ ایک بے تکلف آدمی نے یہ عرض کیا کہ آپ کیوں بار بار کھڑے ہوتے تھے فرمایا جب میری نظر شد خواجہ عثمان ہارونی ص کے رضہ پر پڑتی کھڑا ہو جاتا تھا اس لئے کہ پیر کی تعظیم حالت حیات و ممات میں برابر واجب ہے بلکہ بعد موت زیادہ انتہی کا مہ از انجملہ حسب وقت کسی صاحب معرفت کو پیش آئی میں وجد صادق طاہر ہو تو جمیع حاضرین کو کھڑا چنانچا ہو کر کیا کہ یہ سلا امام حجتہ الاسلام غزالی نے اجیار العلوم میں امر و منصف حق طلب مجموع ان احادیث دائرہ اصحابہ اور فعل شایع طریقت و شایع حدیث سے جو کچھ ہم نے یہاں تک لکھا خوب واضح ہو جائیگا کہ بیشک قیام تعظیمی منحصر کسی کے آئیے ساتھ نہیں بلکہ اور امور کی تعظیم میں بھی قیام پایا ہے پھر کیا ضرور ہے کہ قیام مرد و جنفل قدم روح مبارک بھی اعتقاد سے کیا جائے بلکہ اسمیں تعظیم شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نظر رکھی جائے اور بیان اسکا یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ

لہ اور جب چاہتا
قصیدہ بردہ مبارک
ذکر کیا گیا اور
نقل کیا اور
اور ان میں
اسکا کتب
گھر میں
انہوں نے
بار بار
اپنے
بڑے

حج میں من عظیم شعائر اللہ فانما من تقوی القلوب یعنی جو کوئی تعظیم کرے نشانیوں اللہ تعالیٰ کی دینوں پر سبز گامی سے سے سولوی اسمعیل صاحب نے اولیاء اللہ کی محبت کو تعظیم اس آیت اور تعظیم شعائر اللہ میں شامل کیا ہے عبادت انکی صراط مستقیم مطبوعہ میرٹھ صفحہ ۳۴ میں یہ ہے اگر نیک مامل کنی دریابی کی محبت امثال این کرام خود شعائر ایمان محب و علامت تقوی اوست ذلک و من عظیم شعائر اللہ فانما من تقوی القلوب انتی کلامہ جب اولیاء اللہ شعائر اللہ ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عظیم شعائر ہو تو چنانچہ حجۃ اللہ میں شاہ ولی اللہ نے بھی صفحہ ۱۱ مطبوعہ بریلی آپکو عظیم شعائر اللہ میں شمار کیا ہے اور جب آپ عظیم شمار ہوتے تو پیدا ہونا آپ کا گویا ظہور ہے عظیم شعائر اللہ کا ہمارا چاہئے کہ عظیم شعائر اللہ کی دلیلیں پیدا کریں اور اس نعمت عظمیٰ کو بہت عظیم سمجھیں جن کو فرمایا اللہ تعالیٰ نے و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین اور احسان رکھا اللہ تعالیٰ نے ہماری گردنوں پر ان کے وجود باوجود کا حیث قال تبارک و تعالیٰ لقد من اللہ علی المؤمنین اذ لبث فیہم رسول الا انہ یتیم پس جو وقت تذکرہ آپ کا بااداب و تعظیم اور ظہور جاہ و جلال جو وقت ولادت باسعادت آفاق عالم میں وہ انوار و آثار جلوہ گر تھے بیان ہوتا ہے دل کے رگ دریشہ میں اسوقت کا جلوہ سما جاتا ہے اور آنکھوں کے آگے نقشہ حضور ملائکہ و جو زمین کا جو وقت میلاد شریف تھا سما بندھ جاتا ہے لابدول بھر جاتا ہے عظمت شان حضور سی اور پیدا ہوتی ہے دل میں تعظیم عظیم اسوقت کھڑے ہو جاتے ہیں منب بااداب و تعظیم اور بہتے ہیں سمیت جلوس کو قیام سے چنانچہ شرع شریف میں ظاہر کو عنوان باطن قرار دیا ہے اگر قلب میں توحید اور رسالت کی تصدیق ہے تو اقرار باللسان اسکی تطبیق ہے اسطرح اگر دلیلیں اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کی خواہش اور حاجت ہی تو دعائیں دو تو ہاتھ بھیک مانگنے والوں کی طرح پھیلا دینا منت سے تاکہ نقشہ ظاہر و باطن کا ایک ہو جائے اسطرح جو یاتے خواہش کو بہت شائیں شیع شریف سے بلجاویگی از انجملہ چند شائیں ارفع الادام میں درباب زینت مجمل مذکور ہیں خلاصہ یہ کہ اسوقت اظہار عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیلئے جو کہ دلیلیں بھری ہوئی ہے قیام کیا جاتا ہے تاکہ ظاہر و باطن دو نو ایک ہو جاوین جب طرح دل کے اندر حضور کی عظمت ہے اسطرح قیام بااداب و تعظیم اس عظمت کا نقشہ اور صورت ہے اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسوقت بذاتہ آنکھوں کے سامنے مجلس میں حاضر ہوں لیکن آپکا ذکر ظہور تو موجود اور ظاہر ہے ذکر ظہور کی تعظیم یعنی آپ کی تعظیم ہی سولوی اسمعیل صاحب صراط مستقیم مطبوعہ میرٹھ کی صفحہ ۱۶ میں لکھتی ہیں از فرد

حسب معنی ہے تعظیم شعا راد مثل تعظیم نام اور کلام اور لباس اور انتہی جب اس کی تعظیم و لمیس ہوگی تو اس کی نام اور بیان اور ذکر کی تعظیم بھی دی گئی تو یہ ذکر کی تعظیم یعنی اس کی تعظیم ہے اور آپ کی تعظیم خدا کی تعظیم ہے جیسا کہ شاہ ولی اللہ نے صنفیہ، حجتہ اللہ میں لکھا ہے حتی صارت تعظیما عندہم تعظیما للہ یعنی ان شعائر کی تعظیم اللہ ہی کی تعظیم ہے ان کے نزدیک اور موافق اس مضمون کے آیتیں بھی لکھ چکے ہیں ومن یطع الرسول فقد اطاع العدا ان الذین یرایعونک انما یرایون العدا حاصل یہ قیام نہ سرک سے نہ بدعت ضلالت بلکہ تعجب مستحسن ہے با اتفاق جمہور علماء امت اور قائم بین اسپر اولہ از روی شریعت فاصلا اب ہم ایک قائمہ سلم تولف براہین گنگوہی کے موافق بھی اس قیام کا ثبوت دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ میں نے سورہ وجہ مجلس میلاد کیلئے لکھا ہے کہ زیادہ کرنا کسی امر مستحسن یا مباح کا جو پیشتر نہ تھا جائز ہے اسکی نظیر یہ لکھی گذر گئی کوئی نظر آداب و تعظیم النبیات میں اللہم صل علی امیدنا محمد پڑھے روز مختار میں اسکو افضل لکھا ہے حالانکہ اس ورد میں لفظ سیدنا منقول نہیں اسکا جواب تولف براہین صنفیہ ۵۴ میں لکھتے ہیں (زیادہ لفظ سیدنا کے صیغہ درود شریف میں یہ نہ سمجھا کہ جہاں کہیں اجازت زیادت یا تبدیل کی صراحت یا دلالت موجود ہے وہاں انہی کماں ہو سکتی ہے وہ تو خود ماوردیہ الشرع میں داخل ہے جو اجازت زیادہ لفظ زیادہ

کی خود ایما الذین آسنوا صلوا علیہ الایہ میں موجود ہے کیونکہ معنی صلوات کے تعظیم کے ہیں اور صلوات کے معنی عظمت لکھتے ہیں اور دعا کے اگر ہوں اسکی تعظیم لازم ہے کہ جبکہ واسطے دعا کیجا دیگی اس کی توقیر و تعظیم لازم ہوگی تھوڑی سی عقل کی حاجت ہے سو ہر گاہ کہ تعظیم فخر عالم کی ایسے بندگان سحر حق تعالیٰ اطلب فرما رہے ہیں تو جو لفظ و صیغہ کہ تعظیم کے معنی دیو لیکادہ خود مطلوب ہو و لیکاجنیک کہ اسکی نہی وارد نہ ہو انتہی) میں کہتا ہوں قیام زیادہ کرنیکی اجازت ہی شرع میں موجود ہے خصوص در باب وجوب تعظیم و توقیر نبی صلی علیہ وسلم شرع بحت قیام میں ہم لکھ چکے پس تعظیم و توقیر آپ کی مطلوب ہے شرعا تو یہ قیام ہی ایک فرد تعظیمی ہو کر افراد تعظیم مطلوبہ میں شامل ہے اور ماوردیہ الشرع میں داخل در یہ بھی ہے کہ وقت ذکر ولادت شریف درود سلام بھی اٹھکر پڑھتے ہیں تو جیسا لفظ صلوات یعنی عظمت سے صیغہ تعظیم ایسا دیکھا جو پہلے نہ تھا ایسا ہی اسوقت درود سلام پڑھنے کے لئے یہ مہبت تعظیمی یعنی قیام ایجا دیکھا جو پہلے نہ تھا پس قیام بھی مثل لفظ سیدنا افضل ہوگا وہی ہذا القیاس قول در مختار حبکو تولف براہین گنگوہی نے بھی سن رکھا پس یہ قیام صحیح ثابت الاصل ہوا زور سے اولہ مسلمہ سندین ثانی بھی اسی سبب سید بزرگنجی وغیرہ معنیان دین مستحسن

بڑا بیت صحیح قسطلانی نے روایت کی ہے اور نیز کھڑے ہوئے آپ اسطے آنے جلیہ سعدیہ کے ایام حنین میں یہ زرقانی شرح مداخلت میں ہو اور نیز کھڑے ہوئے آپ وقت آنے پر رضائی اپنے کے یہ بیت حلبی میں ہے اور رد کیا مانعین قیام کو شاہ ولی اللہ نے دیکھو حجتہ اللہ البالغہ اعتراض حضرت کا نام سن کے کھڑے ہو جاوین اور تعالیٰ کے نام پر کھڑے نہیں ہوتے حضرت کو اللہ تعالیٰ کی بھی توقیت دیدی جواب یہ کہاں کم نہیں ہے دیکھو ہم اللہ تعالیٰ کی اسطے قیام کرتے ہیں نماز و نہیں کہاں ادب رو بقبلہ اور اس سے بھی زیادہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے خاک پر گر جاتے ہیں سجدہ کی بھی ہر روز نماز فرض و نوافل میں ساٹھ ستر سے زیادہ سجدہ کرتے ہیں یہ کسی بڑی تعظیم ہوتی کہ ماتھا زمین پر گر جاتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے صرف اس قدر کہ ذکر ولادت شریف پر تعظیم اظہور و اعظیم کھڑے ہو جاتی ہیں اب خیال کرو تعظیم رسول کی خدا سے زیادہ کہاں ہوتی اعتراض حضرت کا نام اذان اور خطبہ میں بہت جگہ آتا ہے کہ میں نہیں کھڑے ہوتے سوائے مولد شریف کے اور میں بھی خاص ذکر ولادت شریف میں یہ مناسبت ہے کہ ولادت کے معنی یہ ہوتے کہ آپ عالم بطون سے عالم ظہور میں آئے اور آید والے کی تعظیم کے لئے شروع میں قیام سخن ہے ہر مذہب جمہور فقہاء و محدثین اور پیغمبر معلوم ہر کہ شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بس عظیم ہے اور تبرکے تعزیر وہ و توفیر وہ کی تغیر میں لکھا ہے اسی بتا نوافی تعظیم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی مبالغہ کر و حضرت کی تعظیم میں بنا علیہ محبین اُمت نے بطور مبالغہ تعظیم یہ کیا کہ جو بادشاہ و امیر کی عین حالت قدم میں تعظیم قیام کیا جاتا ہے وہ آپ کے ذکر قدم میں کیا گیا اسپر کوئی اعتراض شرعی نہیں کر سکتا سوا اس کے کہ ایجاد ہے سوا ایجاد طریقہ آداب کا استحباب اور سخن ہے اسکا ذکر چند بار گذر چکا اور بہت حجت کا وجود بھی شرع سے ثابت ہے اعتراض قیام کرنے والوں کو اس بات کی تعظیم منظور ہوتی کہ حضرت کے قدم کی تعظیم کیجاوے تو وقت ولادت کی کیا خصوصیت تھی چاہتے تھے کہ جب قدم سننے کے فلاں وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد یا مجلس میں تشریف لائے تھے یا حج یا جہاد کر کے پھر آئے تھے ہر قدم کا ذکر سننے کے کھڑے ہو جایا کرتے جو اب ان قدمات میں ہا در قدم وجودی یعنی ادب شریف میں بڑا فرق ہے یہ سب قدم جزئی ہیں مثلاً کھڑے جب مسجد یا مجلس میں تشریف لائے تو وہ دولت مخصوص اسی جماعت کے واسطے ہوتی و دوسرے لوگوں کا

۱۱۱۱-۱۱۱۱ جواب ولادت شریف

اسی میں کیا حصہ ہے کہ جن میں آپ رونق افروز ہوئے برخلات قدم وجودی کے کہ وہ قدم کلی ہر
 یعنی آپ کا عالم وجود میں آنارحمت ہے تمام عالم پر جو کوئی اس وقت دنیا میں موجود ہے یا نہیں اور
 جو کوئی قیامت تک پیدا ہوتا چلا جائیگا اور جو چیز سے عرش تک ہر کھل کے لئے آپ کا پیدا ہونا
 رحمت ہر ماہر سناک الارحمة للعالمین پس اس قدم اور قدمات مذکورہ میں بڑا فرق ہے اس
 لئے قیام کرنا اس اعلیٰ درجہ کے قدم میں آیت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں راجح ہو جب
 اس قدم کلی کا ذکر آتا ہے اس وقت قیام کرتے ہیں بخلات اور قدمات کے کہ وہ جسز یہ
 ہیں اعتراض اگر یہ قیام واسطے ذکر ولادت شریفین کے خاص ہو کہ اس میں معنی قدم وجودی
 کے ہیں تو بہت دقتوں میں یہ ذکر احادیث وغیرہ میں ہوتا ہے مثلاً قرآن شریف میں ہے لقد جا
 کم رسول اور حدیث میں ہے ولذالذی صلی اللہ علیہ وسلم محمداً اس وقت کیوں نہیں کھڑے ہوتے
 علاوہ برین بہت مرتبہ آپ کے ولادت کا مضمون کسی شعر یا فقرہ شریفین چلتے پھرتے زبان پر آجاتا ہے
 وہاں ہی کوئی نہیں کھڑا ہوتا جو اب نبی آدم بغفلت طاری ہے اللہ تعالیٰ کے نام پر کسی سخت موقع
 میں جب دل راجع اللہ ہوتا ہے وہاں آتش و ذوق سے کہتے ہیں جل جلالہ جل شانہ عم نوالہ
 باقی اکثر اوقات میں دل فافل اور بھیر ہوتا ہے سیکڑوں باتوں میں اللہ تعالیٰ کا نام آتا ہے جل
 جلالہ وغیرہ الفاظ تعظیم کچھ بھی زبان پر نہیں لاتے بس اسطرح حال قیام ہے کہ بعض حالات
 میں نام رسول آتا ہے دل کو اس تعظیم خاص یعنی قیام سے زہول اور غفلت ہوتی ہے بخلات
 مجلس کے کہ بیان ہر قسم کے سامان آداب و تعظیم موجود ہیں خواہی نخواستہ ہی ہر عامی کی بھی نہ بکین چکل
 جاتی ہیں تعظیم بجاتے ہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر ہم قیام کو فرض یا واجب کہتے ہیں تو یہ اعتراض
 پڑتا کہ کسی موقع میں ہی ترک جائز نہ ہو جب فرض نہیں بلکہ مستحب اور محسن کہتے ہیں تو موقع محفل
 میں کہ وہاں امور استحسان و آداب موجود ہیں قیام بھی کرتے ہیں تاکہ لوازم اکرام ہما مہ کل
 ہو جاوین اور جہاں جمع لوازم مروجہ منقہ ہیں وہاں یہ بھی سوا تو کیا حرج ہے صرف درود شریف
 پڑھ دیا یہ بھی فائدہ تعظیم کا دیا جاتا ہے اور یہ ہم اور لکھ چکے کہ تعظیم مفروضہ کسی فرد میں بھی ادا ہوجاتی
 ہے اور تعظیم فرحت میلا دوسرا سامان کثیرہ اور افراد متعددہ کے ساتھ ادا کرنا درجہ استجاب میں ہے
 باقی رہی یہ بات کہ تلاوت قرآن شریف و قرأت حدیث میں جو یہ ذکر آدے وہاں کیوں نہیں

کھڑے ہو جاتے جو اب اس کا یہ ہے کہ ہر عمل کے خصائص ہوتے ہیں کہ وہ سب جگہ نہیں کئے جاتے
 اس وقت ایک مثال لکھی جاتی ہے اور مثالیں اس کی بہت ہیں شاہ ولی اللہ صاحب قول جمیل میں لکھتے
 ہیں جب کوئی کسی زبردست سے ڈرتا ہو جو وقت اُسکے سامنے جائے پڑھے کیسے کثرت اور ہر حرف
 پُرانگی دانیے ہاتھ کی بند کرنا جاوے پھر پڑھے جمع حقیت اور ہر حرف پُرانگی بائیں ہاتھ کی بند کرنا
 جائے پھر اُس حاکم کے سامنے دونوں مٹھی کھول دے اتنے اب سمجھنا چاہئے کہ یہ مٹھی کا بند کرنا اور
 کھولنا خاصہ اس عمل کا ہے تو اگر اب کوئی کہنے لگے کہ یہ تو قرآن شریف کے حروف ہیں جب قرآن
 میں کوئی کیسے جمع پڑھا کرے وہاں بھی انگلیاں بند کیا کرے اور کھولا کرے سب اقل کہیں گے
 کہ اے بھائی وہ تو خاصہ اس عمل کا ہے اسی عمل کیا تھ مخصوص کرنا چاہئے جب قرآن میں
 تب قرآن کے آداب تلاوت ملحوظ رکھنے چاہتے ہیں اس سبب سے اس سبب سے اس سبب سے اس سبب سے
 یا تعلیم یا معظمت جس طرح ہو وہاں وہ آداب چاہیں اور جب اذان وغیرہ میں آپ کا نام آئے
 وہاں جو کچھ یا پورہ ہی اُسکو ادا کرے اور جب یہ ذکر اس جلسہ فرحت و سرور میں آوے وہاں
 یہ حرکت سروری یعنی عبارت قیام سے ہی کی جاتی ہے اور مولد شریف ہا وجود شامل ہونے مشابہت
 اخروی کے ایک عمل ہی ہے وسطے غیر در بکت کے چنانچہ ابو سعید بوردانی و ابن جزری و سجاد ہی علی
 قاری وغیرہ ہم نے اس عمل کفر سے برکات کثیرہ کا حاصل ہونا منافع دینی و دنیوی میں لکھا ہے
 اور اس عمل کو بہت اہل اسلام بلا واسطہ میں کرتے ہیں اور یہ بھی ظاہر اور کسی سے مخفی نہیں کہ شایع
 عظام اور علماء کرام نے اس عمل میں خاصہ نزدیک ذکر و تلاوت شریف کے قیام کیا ہے پس
 پھر کیا یہ قیام اس عمل کا خاص اسی موقع میں بنا علیہ جاری کیا جائے گا یہ قیام جمع مواضع
 خارجی مثل تلاوت قرآن اور دعا و بیٹ اور اذان وغیرہ میں جس طرح انگلیوں کا کھولنا بند کرنا کیسے
 میں اس وقت ہو گا کہ جب بطور عمل ہو گا قرآن شریف کے پڑھتے وقت نہ ہو گا اور اعمال کی خصوصیات
 کو تعینات و تخصیصات کر دہہ فقہائے کچھ علاقہ نہیں مولوی اسماعیل صاحب کی صراط مستقیم دیکھو
 کیا کچھ تعینات اذکار مثل یک ضربی و دو ضربی سے ضربی و جس نفس و خیالات وغیرہ اس میں جرح ہیں
 علاوہ اس کے ہم کہتے ہیں استحسان کرنا علماء دین کا بھی ایک حجت اور دلیل ہے دلائل شرعیہ
 سے اور علماء عرب و عجم نے صد ہا سال سے اس موقع خاص میں مستحکم فرمایا ہے بنا علیہ دوسرے

موقع میں قیام معمولی عام نکلیا جاوے گا جب تک ان سوانح پر بھی علماء اہمیت استحسان کا فتوے
 نہ لگائیں امر استحسانی کو خاص موقع استحسان میں معمول کرنا ثابت ہے نہ علی العموم دیکھو بہت اللہ سے
 رخصت ہوتے وقت اُلٹے پاؤں پھرتے ہیں اور دلیل علامہ زلیعی نے یہ لکھی تنقضاً ہی ادب یہ ہے
 کہ دربار شاہی سے اس طرح اُلٹے پاؤں بغیر پشت پیرے واپس آتے ہیں یہ سب مباحث بدعت حسنہ
 میں ہم شرف خائفہ سے لکھ چکے اسی حاصل حاجی لوگ جب اپنے ویس آئیگا ارادہ کرتے ہیں اس وقت
 اُلٹے پاؤں وہاں سے پھرنے ہیں اور پانچون وقت نماز پڑھ کر بیت اللہ سے نکلتے ہیں اس وقت
 اس وقت اُلٹے پاؤں نہیں پھرتے حال آنکہ وہ علت کہ دربار شاہی سے یوں ہی پھر کرتے ہیں
 میں پانچون وقت موجود ہے پس وجہ اسکی یہ کہ علماء نے اس وقت خاص اُلٹے پاؤں پھرنے کو سخت
 کہا ہے جمیع اوقات کی بابت نہیں لکھا پھر اسی طرح اس قیام کو سمجھو علماء کا استحسان اسی موقع میں
 ہوا ہے اعتراض قیام وقت وقوع ولادت شریف ہونا چاہئے اب ہر روز کوئی ولادت مکر ہوتی
 ہے اور اس امر کی شرع میں کہیں نظر نہیں کہ کوئی امر فرضی نہ ہو حقیقت کا معاملہ اسکے ساتھ کیا
 جائے بلکہ شریعت میں یہ حرام ہے لہذا یہ قیام حرام ہوا جو اب ذکر ولادت شریف تو کوئی امر فرضی
 نہیں یہ تذکرہ تو ہر جہی موجود فی الخباہ ہے زبانون پر اس کے الفاظ جاری کا نون میں اس کی صورت
 طاری دلیون میں اس کا ذوق ساری پس ایسی حالت میں ذوق شوق صحبت سے تعینا کھڑے
 ہو جائیں تو یہ محبوب ہی شرفا کیونکہ تعین آئے من لفظ شاعر اللہ میں داخل ہے اور یہ بات کہ بعد
 گذر جانے واقعہ کے معاملہ اصل واقعہ کی طرح کرنا شرع میں نہیں آیا یہ غلط ہے دیکھو صوم عاشورا
 کو کہاں فرعون کا ڈوبنا اور موسیٰ علیہ السلام کا نجات پانا اور اس شکر یہ میں موسیٰ علیہ السلام کا
 سزہ رکھنا اور کہاں یہ بہارا زمانہ کہ اب تک وہ نوروز چلا جاتا ہے حالانکہ حقیقت وقوع واقعہ
 غرق فرعون و نجات موسیٰ تو اسی دورہ میں ہوئی تھی اب وہ اصل حقیقت موجود نہیں لیکن
 معاملہ صوم کا وہی کرتے ہیں جو اصل واقعہ کے وقت کیا تھا اور دوسری نظیر اور بھی ہے جب رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے مکہ تشریف لائے تھے مدینہ میں بخاری کی بیماری تھی مشرکوں نے کہا کہ ان
 لوگوں کو مدینہ کے بخاری نے سسرت دزار دنسرا کر دیا اسنے طواف بھی نہوسکیگا یہ کہا اور مقام
 حجر کی طرف کو مشرک لوگ ان کا تماشا دیکھنے لگے تب حضرت نے صباب کو فرمایا کہ ان مشرکوں کے

سامنے طواف کے وقت رمل کر دو آنھون نے رمل کیا یعنی جھٹھ پہلوان لوگ وقت لڑائی کے کوئی
 ہوئے اور سوئڈ ہوں کے ہلاتے ہوئے بہادرانہ چال چلتے ہیں۔ اسی طرح صحابہ ان شرکوں
 کے سامنے چلتے تھے اور کفار یوں بول اُسٹھے یہ تو ہرن کی طرح چوڑ کر یاں بھرتے ہیں یہ ڈائین
 صحاح سنہ میں موجود ہے خلاصہ یہ کہ رمل اس وقت تو واسطے دکھانے کفار کے کیا گیا تھا لیکن پھر
 بعد اس زمانہ کے حجۃ الوداع واقع ہوا اس وقت بھی وہی قوت رفتار رمل کے طور پر وقوع میں
 آئی حالانکہ اس وقت کوئی مشرک وہاں نہ تھا قطعاً اور قائم رکھا اس وقت میں بھی آنحضرت صلی
 علیہ وسلم نے اس رفتار تجزیہ کو اور پھر قائم رکھا بعد آپ کے خلفاء راشدین نے پھر تابعین نے یہاں تک
 کہ اب تک کیا جاتا ہے اب دیکھتے یہ معاملہ حقیقت کا سا بعد منقضی ہو جانے اصل حقیقت کے کیا جا
 الی یومنا ہذا اور جاری رہیگا اسی یوم الیقینہ حالانکہ اصل علت موجود نہیں یعنی اب حرم شریف میں
 ایک ہی کافر نہیں جسکو اپنی طاقت اور جو اندر دی اور بہاوری کی چال دکھائے چنانچہ صاحب ہدایہ
 اس معنی کی طرف اشارہ فرماتے ہیں تم لے لے حکم بعد ذال السبب فی زمن البنی علیہ السلام و بعدہ لو
 شیخ دہلوی نے شرح سفر السعاده میں لکھا ہے معلوم شد کہ بعد از ذوال حلت نیز این حکم باقی ست
 تو حضرت سلامت حقیقت کا معاملہ بعد انقضا کے حقیقت بھی کرنے کی نظیر بن شرع میں موجود
 ہیں اور جس چیز کی نظیر پائی جاوے وہ موافق قاعدے مولوی اسماعیل صاحب کے بدعت نہیں
 ہوتی اسماصل جب آپ قائل ہو چکے کہ اصل حقیقت یعنی وقوع ولادت شریف میں قیام
 ہونا چاہیے اور ہم کہتے ہیں کہ واقعی آپ اس امر میں حق پر ہیں چنانچہ بعض روایات مولید میں آیا ہے
 کہ اس وقت ملائکہ اور جو رہیں کھڑی ہوتی تھیں آدمی کا تو وہاں گذر نہ تھا جسکا گذر تھا وہ حالت قیام
 میں تھا تو اب بھی جب ذکر آوے تو وہی قیام است جاری ہے تعظیماً تو ہرگز مخالف اصل شرع
 کے نہیں ہو سکتا دو چینین اس تحقیق میں ابھی متقول ہو چکین اور تمنا شاید کہ جناب معترض صاحب
 صدنی بھی ہیں اور آپ کے بیان تصور شیخ کا قاعدہ بھی چلا آتا ہے آپ کے بزرگوار فرماتے
 ہیں والکن الا عظیم رباط القلب بالشیخ علی وصف المحبۃ والتعظیم وملاحظۃ صورۃ استی اور دوسری
 جگہ اسی رسالہ میں فرماتے ہیں فاحضرتی خیالک صورۃ شیخک فانہ یرجی بركتہ تبدل التفرقتہ
 بجمعیتہ یعنی سامنے رکھ خیال میں صورت اپنے پر کی بیشک اسکی بركت سے تفرقہ بدل جائیگا

۱۰ پھر آن روای
 ۱۱ بعد ذوال حلت
 ۱۲ آن حضرت صلی
 ۱۳ علیہ وسلم
 ۱۴ میں اس وقت پائے
 ۱۵ بعد ہی میں اور
 ۱۶ وہاں تک کہ
 ۱۷ اب تک کیا جاتا ہے
 ۱۸ اب دیکھتے یہ معاملہ
 ۱۹ حقیقت کا سا بعد منقضی
 ۲۰ ہو جانے اصل حقیقت کے
 ۲۱ کیا جا
 ۲۲ الی یومنا ہذا اور جاری
 ۲۳ رہیگا اسی یوم الیقینہ
 ۲۴ حالانکہ اصل علت
 ۲۵ موجود نہیں یعنی اب
 ۲۶ حرم شریف میں
 ۲۷ ایک ہی کافر نہیں
 ۲۸ جسکو اپنی طاقت اور
 ۲۹ جو اندر دی اور بہاوری
 ۳۰ کی چال دکھائے چنانچہ
 ۳۱ صاحب ہدایہ
 ۳۲ اس معنی کی طرف اشارہ
 ۳۳ فرماتے ہیں تم لے لے
 ۳۴ حکم بعد ذال السبب فی
 ۳۵ زمن البنی علیہ السلام
 ۳۶ و بعدہ لو
 ۳۷ شیخ دہلوی نے شرح
 ۳۸ سفر السعاده میں لکھا
 ۳۹ ہے معلوم شد کہ بعد
 ۴۰ از ذوال حلت نیز این حکم
 ۴۱ باقی ست
 ۴۲ تو حضرت سلامت
 ۴۳ حقیقت کا معاملہ بعد
 ۴۴ انقضا کے حقیقت بھی
 ۴۵ کرنے کی نظیر بن شرع
 ۴۶ میں موجود
 ۴۷ ہیں اور جس چیز کی
 ۴۸ نظیر پائی جاوے وہ
 ۴۹ موافق قاعدے مولوی
 ۵۰ اسماعیل صاحب کے بدعت
 ۵۱ نہیں ہوتی اسماصل
 ۵۲ جب آپ قائل ہو چکے
 ۵۳ کہ اصل حقیقت یعنی
 ۵۴ وقوع ولادت شریف
 ۵۵ میں قیام
 ۵۶ ہونا چاہیے اور ہم
 ۵۷ کہتے ہیں کہ واقعی
 ۵۸ آپ اس امر میں حق
 ۵۹ پر ہیں چنانچہ بعض
 ۶۰ روایات مولید میں
 ۶۱ آیا ہے
 ۶۲ کہ اس وقت ملائکہ
 ۶۳ اور جو رہیں کھڑی
 ۶۴ ہوتی تھیں آدمی کا
 ۶۵ تو وہاں گذر نہ تھا
 ۶۶ جسکا گذر تھا وہ
 ۶۷ حالت قیام
 ۶۸ میں تھا تو اب بھی
 ۶۹ جب ذکر آوے تو وہی
 ۷۰ قیام است جاری ہے
 ۷۱ تعظیماً تو ہرگز
 ۷۲ مخالف اصل شرع
 ۷۳ کے نہیں ہو سکتا
 ۷۴ دو چینین اس
 ۷۵ تحقیق میں ابھی
 ۷۶ متقول ہو چکین اور
 ۷۷ تمنا شاید کہ جناب
 ۷۸ معترض صاحب
 ۷۹ صدنی بھی ہیں اور
 ۸۰ آپ کے بیان تصور
 ۸۱ شیخ کا قاعدہ بھی
 ۸۲ چلا آتا ہے آپ کے
 ۸۳ بزرگوار فرماتے
 ۸۴ ہیں والکن الا
 ۸۵ عظیم رباط القلب
 ۸۶ بالشیخ علی وصف
 ۸۷ المحبۃ والتعظیم
 ۸۸ وملاحظۃ صورۃ
 ۸۹ استی اور دوسری
 ۹۰ جگہ اسی رسالہ میں
 ۹۱ فرماتے ہیں فاحضرتی
 ۹۲ خیالک صورۃ شیخک
 ۹۳ فانہ یرجی بركتہ
 ۹۴ تبدل التفرقتہ
 ۹۵ بجمعیتہ یعنی
 ۹۶ سامنے رکھ خیال
 ۹۷ میں صورت اپنے
 ۹۸ پر کی بیشک اسکی
 ۹۹ بركت سے تفرقہ
 ۱۰۰ بدل جائیگا

حسنہ بالاتفاق جائز پس تقریر جلی وغیرہ سے معلوم ہوا کہ قیام جائز ہے چنانچہ مولف برہین قاطعہ نے بھی اسکو صنفہ ۲۴۶ میں ان لیا مگر یہ مغالطہ دیا کہ وہ ذکر مطلق کے فرد کی وجہ سے قیام کرتے تھے اور تقلید مطلق کا درجہ اس قیام میں نہیں تھا اور نہ عوام کا اندیشہ تھا لہذا جائز جانتے تھے اب وہ امر نہیں رہا مگر وہ ہو گیا اتنی میں کتا ہوں یہ لکھنا مولف کا تنقید مطلق کا درجہ اس قیام میں نہ تھا یہ غلط ہے اس لئے کہ خود سیرت جلی میں یہ لفظ موجود ہے اذا سموا بک و وضعہ صلے اللہ علیہ وسلم یعنی جب ذکر سنتی بین ولادت شریف کا اس وقت کٹرے ہو جاتے ہیں پس قیام ان کا مقیاس قیام کے ساتھ تھا اور بات کہ اندیشہ عوام نہ تھا یہ بھی صیح نہیں اس لئے کہ عہد نبی کریم صلے اللہ علیہ وسلم سے لیکر آج تک کسی وقت میں عوام لوگ صفر روزگار سے غالب نہیں ہوتے اور عوام کی طرف سے کبھی مطمئن اور بے اندیشہ نہیں ہوا ناظرین احادیث و آثار و فتویٰ سے یہ بات مخفی نہیں بنا علیہ یہ بات بہت پھر ہے کہ جلی کی وقت میں اندیشہ عوام نہ تھا کیون صاحب کیون اندیشہ نہ تھا خود بخود ہے جو تہذیبی کی عبارت اس قیام کے بابت عنقریب گذر چکی مایفعلہ العوام الخ اور دوسرے حضرت گجراتی کی عبارت بھی اور گذر چکی قداحت بعض جہاں المشریح الخ دیکھتے ہیں کہ مولانا نے عوام کو اور شرح جہاں کو قیام کرتے دیکھا لیکن یہ اسے غلطی ہوئی کتا ہوں نے یہ سمجھا کہ عوام اور جہاں ہی نے یہ قیام ایسا دیکھا ہے یہ ان کو خبر نہ ملی کہ بڑے بڑے علماء و مجتہدین رسول صلے اللہ علیہ وسلم نے یہ عمل کیا ہے جیسا کہ علامہ شیخ عبداللہ راج رحمۃ اللہ علیہ مفتی عرب نے لکھا ہوا القیام اذا جاؤ ذکر ولادۃ عند قراۃ المولد الشریف تو ارثہ الامتہ الاعلام و اقرا الامتہ الاحکام لہذا شیخ عبدالرحمن سراج مفتی مکہ معظمہ زادہ اللہ شرقاً درہاب محفل مولد شریف مع القیام تحریر فرماتے ہیں و علماء العرب و المشرق و الشام و الروم و الاندلس کلہم زادہ حسنا من زمان اسلف الی کان الخ ای حاصل میں قیام کو یہ لکھنا مولف برہین کا کہ یہ علماء اسکو جائز جانتے تھے نہایت صحیح ہے پھر شیخ لکائی کہ اس وقت اندیشہ عوام نہ تھا یا یہ کہ وہ قیام مقیہ نہ تھا ہاں کل غلط ہے عنہ اصغر یہ لوگ اگر قیام کو حجاج یا مستحسن جانتے ہیں تو واجب کی طرح دائمی کیوں کرتے ہیں حالانکہ امر حجاب بھی اصرار کرے مگر وہ ہو جاتا ہے جواب دہام امور مستحبہ کا مکروہ نہیں ہے علی العموم بلکہ بعض مورد خاصہ میں بعض فقہا تحریر فرماتے ہیں وہ ہمارے فتوائے کلام سے سمجھ لیں جو تحقیق اس مسئلہ قیام کی ہے کہ ہم اسکو مستحبات میں سمجھتے ہیں مذہب جمہوری ہے اور اسی پر عمل ہے تمام بلاد اسلامیہ میں اور

ملا لیکن گمراہی
وقت ذکر ولادت شریف
ہو سکی مولد شریف میں ایک جا
رہے تھے اسے میں برہین
بہت علماء امام اور تابع
رکھا اسکو ہاں ان حکام
نہ انہی کی غلطی
کیا عہدہ عبارت علی
اس لئے کہ اولی الامر
کی غلطی
ملا دین کی غلطی
نہایت کی غلطی
بہت علماء اور امام
ملا اس قیام
رکھا مولد شریف
ان دونوں قیام دونوں
بجائز ہیں ان دونوں
اس قیام سے انکار
ہو جائے علی اور علماء
عرب اور علم ادب اور علماء
دوم اور ان کی غلطی
اس عمل موجب قیام

حج
تجزیہ
اور
تجزیہ
تجزیہ
تجزیہ

منکرین میں ایک فرقہ ایسا ہے کہ اس قیام کو حرام کہتے ہیں اور بعضے ان میں بدعت مطلقہ اور بعضے ان میں شرک قرار دیتے ہیں پس اس صورت میں مجوزین قیام بھی اگر شرک کرنے لگیں تو سب کے ولو نہیں سما جاوے یہ بات کہ یہ قیام بلاشک ممنوع ہے کہ اٹھنوں نے ترک کر دیا تو اس عبیرت میں بدل جاوے گا حکم شرعی اور ثابت کر چکے ہم دلائل شرعیہ سے اس کتاب میں اباحت و استحسان قیام پس جبکہ امر سباح و سخن لو لوگ شرک اور کفر یا حرام سمجھنے لگیں تو اس سے زیادہ تعبدی حدود اللہ میں کیا ہوگی جس طرح مندوب کو واجب سمجھنے میں تغیر شرع ہے اسی طرح سباح کو حرام اور شرک قرار دینے میں تبدیل احکام الہیہ اور تغیر دین ہے بنا علیہ مناسب سمجھا گیا کہ نہ ترک کیا کہ میں اس قیام کو واسطے اس مصلحت کے ہاں اگر یہ قیام ایسا ہوتا کہ کسی کو اس کے استحباب میں کلام نہ ہوتا تو اس صورت میں دوام و اہتمام اس کا بقول ان بعضے فقہاء کے کیا جاتا کیونکہ ایسا امر جو سب کے نزدیک محمود و بالاتفاق ہوا اور کوئی اس میں انکار نہ کرتا ہو بلکہ سب اس کو کمال اہتمام سے بجالاتے ہوں تو اسکی بجا دست البتہ بخیر کے دلوں میں تہہ و جوب یا فرضیت کا اثر نہ سکتا ہے و خیال کر سکتے ہیں کہ اس امر کا کوئی منکر نہیں اور سب بالاتفاق کمال تاکید و اہتمام و التزام سے کر رہے ہیں شاید یہ کام فرض یا واجب ہوگا پس صاحب مجمع البحار کا کلام جبکہ بعض فضلاء سند میں لاتے ہیں و حقیقت وہ ایسے ہی مندوب اور مستحب بالاتفاق کے حق میں ہے کہ المندوب ینقلب مکروہا اذا خیف ان یرفع عن رقبتہ بخلاف اس قیام کے کہ اس میں لوگوں کو کیا کیا گنگو عین میں بھلا جس چیز کے جواز و عدم جواز میں مباحثہ ہو رہا ہو اور مجوزین قیام جا بجا فتاویٰ و قرار استحسان قیام کے باب میں چھاپ چھاپ کر شہر کر چکے ہوں کب عقل سلیم باور کرے گی اس بات کو کہ اسکی فرضیت یا وجوب شرعی کا ثابہ کسی دل میں پیدا ہوگا حاشا دکلا قلب الدلیل ہم کہتے ہیں کہ جب طرح مندوب کا مکروہ ہو جانا صاحب مجمع البحار سے نقل فرمایا ہے یہ بھی تو مجمع البحار میں لکھا ہے کہ بعض احکام بدل جاتے ہیں بہ تبدیل زمان اور مسجد کی زینت کو لگو صاحب مجمع البحار نے کہ ممنوع ہے لیکن جب لوگ اپنے مکانات عجبہ عمدہ بنانے لگے تو اب اگر مسجد کو زینت ندیجے تو تحقیر مسجد کی لازم آئیگی اور جلد دوم مجمع البحار ذیل تحقیق معنی شرف میں قبر تعمیر کو لکھا کہ نہ ہے پھر لکھا کہ علماء سلف نے باعث بعض مصلحت جائز رکھا و قد ابلح ان میں علی غرر المشائخ و العلماء المشاہیر لیزور ہم الناس دینت یحون باجلوس فیہ اور صاحب شرح

الہ بیان نے شیخ عبدالغنی نابلسی کے رسالہ کشف النور سے نقل کیا ہے ان البدعۃ الحسنۃ الموافقۃ للفقہ
 الشریعہ یعنی شہدۃ ذنار القباب علی قبور العلماء والاولیاء والصلحاء امر جائز اذا کان القصد بذک
 التعلیم فی اعین العامتہ حتی لا یتقدروا صاحب ہذا القبر اور اسطرح شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ نے شرح منہج
 السعادت میں لکھا ہے اور شرح البیان جلد ثانی میں احیاء العلوم سے نقل کیا ہے کہ اکثر معروقات ہند
 الاعصار مشکرات فی عصر الصحابہ یعنی اکثر باتیں جو اس وقت عمدہ گنی جاتی ہیں وہ صحابہ کے وقت میں
 گنتی جاتی تھیں اسکے بعد لکھا کہ اب ساجد میں فرس عمدہ بچھانا جانتے ہیں اور پہلے آدمی مسجد میں
 بوریون کا بچھانا بھی پسند کرتے تھے یوں کہا کرتے تھے کہ ہمارے اور زمین کے بیچ میں کوئی حائل
 نہ ہو بیان تک کہ فقہانے لکھا ہے کہ زمین پر بلا حائل نماز پڑھنا افضل ہے تمام ہوا کلام صاحب شرح
 البیان کا اور حزانۃ الروایت میں ہے کہ رمضان میں جمع ہو کر دعا مانگنا ختم قرآن کی وقت بہت
 اور سکودہ ہے لیکن ابوالقاسم صفار رحمۃ اللہ فرماتے ہیں اگر شہر کے آدمی یوں نہ کہنے لگتے کہ یہ عام دعا
 کو منع کرتا ہے تو میں انکو منع کر دیتا ہذا شی لایقی بہ لانه لاینبغی ان یقال للعامة شیاً لم یعمود یعنی یہ بات
 ایسی ہے کہ اسپر فتویٰ ندینا چاہئے کیونکہ وہ بات عام میں نہ کہنی چاہئے جسکو وہ نہ سمجھیں اور اسپر شرح
 شرح میں بھی ہے لیکن باختصار اب سننا چاہئے کہ اول تو فائتخہ اموات کے لئے تعیین ایام اور سطح
 امور مرد و جدہ محفل مولد علیہ السلام مع القیام ہم دلیل شرعی سے ثابت کر چکے اب تنزل کر کے بطور
 الزام کہتے ہیں کہ اگر بالفرض والتقدیر یہ امور مکروہ بھی ہوتے بقول تمھارے کہ قرون ثلاثہ میں نہیں پائے
 گئے تب بھی اب بہ تبدل زمان حسب منشا صحیح البحار و دیگر تعریحات مذکورہ بالا جائز ہونی چاہئیں
 کیونکہ اس زمانہ پر آشوب میں تمام آدمی غیر ذمہ اپنی اپنی کفریات کے اعلان جا بجا کر رہے ہیں
 تو اب مسلمانوں کو چاہئے کہ مجالس منعفا کے حضرات کے فضائل معجزات عالم میں پھیلان پڑھیں
 پڑھو امن بین سدا ین اور چونکہ اب ہر مہرات میں تکلف اور زینت انباء زمان میں چل گئی ہے تو سراق
 دین کے بے آراستگی سے ناپیرا نہ رکنا موجب تحقیر ہے اور تعلیم نبی صلے اللہ علیہ وسلم بجالانے سے
 قلوب مومنین میں توقیر واقع ہوتی ہے اور کفادگی نظر میں شوکت اسلام ہوتی ہے اور فائتخہ اموات
 میں یہ بات کہ باوجود پابندی تعیین ایام کے بھی ثواب میت کو پہنچ جاتا ہے مساکین کا پیٹ بھر جاتا
 ہے اور کھانا بھی ان کو باوجود تعیین کے جائز ہے چنانچہ براہین قاطعہ بیان باتوں کو مان لیا ہے

ملاحظہ فرمائیے جو ہر
 شخص کے اس مسئلہ
 میں پس بنانا
 ہون کا اور علماء
 اولیاء و صلحاء کے ہر وقت
 چاہئے کہ جب ارادہ
 تعلیم صاحب قبر کا
 ہے کہ وہام نظر بخیر
 سے ناپائیدار ہیں

اب باقی رہی ہماری تمہارے نزدیک کہ اہمیت لعین اس کھلانے والے کے اوپر سو قطع نظر کر لو اس سے یہ سمجھ کر کہ پابندی ایام کی یاد دہانی میں تو خیرات ہو بھی جاتی ہے جب یہ تقاضا اٹھ گیا تو پھر کن صدقہ کرتا ہے خیرات بند ہو جائیگی مسائین اس دورہ عسرت میں وہ کثرت سے ماری پھرتے ہیں کہ سارا نہیں پاتے انکی حاجت براری پر نظر چاہئے اور ان باتوں کو منع کر نیے جا بجا کہنے میں آتا ہے کہ یہ لوگ خیرات اموات کو اور تعظیم رسول اور ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو منع کرتے ہیں بنا علی قول امام ابو القاسم صفار جہ علماء حنفیہ کے ائمہ کبار میں گذرے ہیں ہرگز فتویٰ مذیبا چاہئے جس طرح انھوں نے مذیبا گفتگو الزام کرتے ہیں اور تحقیقی ثبوت وہ ہیں جو اس رسالہ میں جا بجا تحریر کیے گئے ہیں۔

اختر اض بانیان محفل میلاد شریف منکرین قیام پر ایسی ملامت کرتے ہیں جیسے تارک فرض و جب پر جواب سبب اس کا یہ ہے کہ جو لوگ قیام نہیں کرتے اکثر ان میں سے ایسے ہیں کہ انکے عقائد وہاں نجد یہ کے طور پر ہیں اور وہ قیام کو کفر اور شرک اعتقاد کرتے ہیں پس اس میں ایک تو یہ بات ہوئی کہ اس شخص کے نزدیک فاعلین قیام مشرک اور کافر مہرتے ہیں اگر کھیا اس بات پر غیض آجاوے ہاتھ یا زبان سے کچھ سرزد ہو کچھ بعید نہیں دوسرے یہ بات کہ اس ایک حرکت سے اس کے دوسرے عقائد جنبشہ کا بھی خیال آجاتا ہے تیسرے یہ کہ اس فریق کو دیکھتے ہیں کہ یہ سیکرہ دن بائین خوراک پڑتا اور معاملات میں خلاف صحابہ و خلاف قرون ثلثہ کرتے ہیں اور فقط قیام کرنے اور سولہ شریفین کی محفل ہیں گینگو کہ قرون ثلثہ میں نہیں ہوتی کرتے ہیں اور باہم عقائد و فساد پیدا کرتے ہیں اس وجہ سے مجاہدین رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سفید پر غیبا آجاتا ہے البتہ اگر معلوم ہو جائے کہ اس شخص کے عقائد عمدہ ہیں اور قیام کرنیوالوں کو بھی یہ بُرائی نہیں جانتا تو اس شخص کو ہرگز کوئی آدمی زبرد تو زین نہ کرے گا ہاں یہ تو کہیں گے کہ آداب محفل کا مقتضایہ تھا کہ سب کے ساتھ آپ بھی قیام کرتے تو بہتر ہوتا چنانچہ امام غزالی نے لکھا ہے باب السماع میں کہ یہ بات آداب حقوق بصحت کے خلاف ہے کہ کھڑا ہونے میں موافقت نہ کرے پس اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ غصہ آجانا تارک قیام پر بہت بڑا سبب ہوتا ہے اس سبب کہ قیام فرض و جب جانتے ہیں یہ تو بالائتفاق فتاویٰ میں مفتیان دین تصریح فرما چکے ہیں کہ فرض واجب ہیں بلکہ مستحسن اور آداب کی بات ہے اور غور سے دیکھئے تو بعض اوقات میں یہ تارک قیام نص قرآنی کا مخالف بنجاتا ہے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا اذقیل لکم نفسو انی المجالس فاسفحوا

بے جا تو عقیدت اور
تذلل سے جب تک کیا گیا
ہو نہیں
مندان کو اس میں
بے جا یا ان سے ہرگز
تعمیر اور اسامیوں
تعمیر اور اسامیوں
تعمیر اور اسامیوں
تعمیر اور اسامیوں

پسح اللہکم واذا قبیل الشرفا فاشروا... ایمان و ابرہہ نمک کہا جاوے کہ کسل مجھو مجلسوں میں نہ کھل
بیٹھا کرو اور جب کہا جاوے اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے ہو اگر وہ اب معلوم کرنا چاہئے کہ جب ہی
مولد نے پڑھا ہے اٹھو کر میلاد حضرت ہر اب یا اس طرح پڑھنا چاہئے آداب کرنا قیام ہو
یا یہ کہ اس کھڑے ہو نیوالین نے اس آدمی کو اشارہ کیا کہ اٹھ کھڑا ہو اور اس نے یہ کیا کہ کھڑا ہو
نہ یہ کیا کہ اٹھ کے باہر نکل جاتا تو دیکھتے وہ اس وقت میں مخالف امر خداوندی کا ہو گیا کیونکہ نزول
اس آیت کا شمار ہی ہوا تھا کہ لوگوں کو وہ بات تعلیم کیجئے کہ آپس میں محبت پیدا ہو بغض و عناد
و حسد نہ ہو چنانچہ امام دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر کبیر میں ایسی آیت مذکورہ الصدر کے شروع

میں لکھا ہے اعلم انہ تعالیٰ لمانہی عباده المؤمنین عما یوں سب بالتباغض والتنافر امر ہم الان بھما
ہم سبنا از یازادۃ المحبۃ والودۃ اب سب از باب انصاف خیال فرما دین کہ اگر وہ شخص کھڑا ہو جاتا تو
اشجاد و ہواست باہمی کا سبب ہو جاتا اور کھڑا ہوا بغض اور نفرت کا سبب ہو گیا تو یہ فعل اس کا عقد
منشا حکم خداوندی سے بقید جاہل و افاغیر و ایا ادلی الا انصار لمعہ مسالیحہ جو اعتراض کہ مفعول مولد سر
میں مخاطب حاضر کے شمار کرتے ہیں نہ نسبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حالانکہ آپ غائب ہیں نظر کر
یہ شروع میں جائز نہیں بلکہ کفر ہے جواب اس کا یہ ہے کہ یہ بات تو معلوم ہوتی ہے کہ عالم الغیب بالذات
وہی ایک ہے جل جلالہ آسمان و زمین میں کوئی نہیں جو بغیر اللہ کے الہام و کشف کر دینے کے خود سجد
یعنی طور و دروازہ عیبہ کو جان لے اور یہ بھی کہ کوئی ایسا نہیں جو عرض سے لیکر یا تحت الشری ہر مکان
ہر زمان ہر آن میں اللہ تعالیٰ کی طرح حاضر ناظر ہو لیکن یہ معلوم نہیں ان لوگوں پر کونسی کتاب ل
ہوئی ہے میں یہ الفاظ لکھے ہیں کہ غائب کی نسبت الفاظ حاضر لکھنے کفر میں ہم اس بات میں جرتی
خاص پیش کرتے ہیں قسطلانی و زرقانی وغیرہ محدثین لکھتے ہیں انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے

خصائص میں ومنہا ان الصلیٰ یخاطبہ بقولہ لا املک ایہا البنی ذالصلوۃ صحیحہ ولا یخاطب
غیرہ اس عبارت سے ثابت ہوا کہ نمازی عین نماز میں خطاب کرتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کو اور حاضر کا لفظ بولتا ہے حالت شہد میں کہ السلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یعنی
سلام ہو تم پر اے نبی اور اس خطاب کریمین نماز صحیح ہے اور دوسرے کو نماز میں خطاب نہیں کر سکتا
اگر کرے تو نماز فاسد ہو جاتی ہر انتہی اور بعض آدمی یہ کہتے ہیں کہ یہ تو نقل نکالتے ہیں قصہ جلی

یہ شریکاً کہ المؤمنون اخوة یعنی ایمان والے آپس میں بھائی ہیں اور یہ سہی ہے کہ امت کے اعمال پر پیش کئے جائز ہیں اور رد و امت کا بھی آپ کو نام بنام پہنچتا ہے اور یہ سب جوہ دلیل ہیں اس پر کہ آپ کو اہل اسلام کے گھروں سے تعلق اور ارتباط شدید ہے اور یہی ہے کہ اہل اسلام کے گھروں میں نماز بھی جاری ہے بچے اور عورتیں اور کبھی مرد بھی جو مسجد گئے تو گھر میں پڑھ لیتے ہیں غرض کہ سب مردوزن التحیات میں پڑھتے ہیں اسلام علیک ایہا البنی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تو اہل اسلام کے گھروں سے برابر سلام آپ کو پہنچتا ہے بنا علیہ آپ کی روح کو تعلق ہی ہوتی اہل اسلام سے ہیں اول خلقت الراح سے لیکر اس وقت تک برابر تعلق آپ کا ثابت ہے اور روح مبارک اگرچہ ملا علی میں ہے لیکن اس کا اشراق اوہر بھی ہے اور تعلق ہے عالم خاک سے بھی مثلاً قبر شریف میں بدن کے ساتھ ایسا تعلق ہے کہ اس تعلق اور ربط سے بدن مبارک زندہ حساس و دراک ہے علیہ وسلم اور نیز اذن دیا گیا آپ کو اطراف زمین میں پھر نیکا اور اعمال امت میں نظر کر نیکا جیسا کہ پہلی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے سید طرح تحریر جن حمادی دعلی قاری رحمہما اللہ کو سمجھنا چاہئے کہ آپ کی روح کو تعلق اور ربط اہل اسلام کے گھروں سے ہے یہاں اس مقام پر بابت ذکر السلام علیک ایہا البنی کے لکھا گیا اسی اصل تشہد کے سلام میں نقل حکایت مراد رکنا اور اپنی طرف سے سلام نہ پہنچا نہایت ناصواب ہے تحقیق یہ ہے کہ نمازی اس سلام میں ارادہ کرے کہ میں خود حضرت پر سلام بھیجتا ہوں کہ سلام ہو جو آپ پر اے نبی اللہ کے ورنہ کم نصیب تعیل حکم الہی سے جو لفظ سلموا قرآن میں ہے محروم رہے گا کیونکہ خود اس سے سلام مطلوب تھا اسے خود نہ کیا بلکہ معراج کی حکایت سمجھنے کی وجہ سے بعض دشمنان خطاب یہاں تک غلو کر گئے کہ کہتے ہیں نماز میں اسلام علیک ایہا البنی نہ پڑھنا چاہئے کہ صحابہ نے چھوڑ دیا تھا اس عاجز نے ایک رسالہ مستقل مسمی بالقول البنی فی تحقیق اسلام علیک ایہا البنی لکھا ہے اس میں اس قول کو بیخ و بن سے متاصل کیا ہے بیان طول کو گنجائش نہیں مختصر ہے کہ تشہد یعنی التحیات کی روایت منقول ہے عبدالمدین عباس اور عمر بن الخطاب اور ابن عمر اور جابر بن عبداللہ اور ابو موسیٰ اشعری اور عبدالمدین مسعود صحابہ سے رضوان اللہ علیہم اجمعین سب میں لفظ خطاب موجود ہے سو عبدالمدین مسعود کی اور ان کا بھی یہ حال کہ روایت کیا ان سے تشہد کو چند راویوں نے یعنی شیق و علقمہ و اسود و ابو الاحوص و ابو عبیدہ و عبدالمدین سحرہ نے سو یہ بات

۱۱
 سلام اور نماز کی
 احادیث کی شرحیں و روایات
 نو ذی اور صاحب محمد بن سنان
 وہ یہ ہے کہ بعض صحابہ نے
 پڑھی رسول صلوات اللہ علیہ
 نہ ہو حکم دیا ہے صلوات اللہ
 علیہ وسلم کہ یہ زیادہ سلام کا
 سلام کی تم میں جان چھو گیا
 سلام التحیات میں پڑھا کرے
 سلام علیک ایہا البنی ورحمۃ
 اللہ اور بعض صحابہ نے وہ روایت
 اس طرح پڑھی رسول صلوات اللہ علیہ

کہ بعد وفات خطاب السلام علیک ترک کیا کسی نے روایت نہیں کی سوائے بن سجرہ کے اور انے آئے
 و دباوی جن ایک امش و دوسرا سیف بن سلیمان سوا عیش کی روایت میں وہ فقہ نہیں سیف بن
 سلیمان ہر اور وہ اگرچہ ثقہ تھا لیکن وہ بدعت قدر کے ساتھ تمت کیا گیا ہے پس جب کہ جمیع
 صحابہ سے طبقہ بعد طبقہ اس وقت تک وہی تعلیم خطاب ہوتی چلی آئی رہے کہ ابن سعود سے بھی سوا
 اس روایت کے جو بنجاری میں سیف بن سلیمان سے ہے بنا علیہ اس روایت پر عمل نہ کیا جائیگا
 اور کیوں کہ عمل کیا جائے حالانکہ بن سعود رضی اللہ عنہ سے ہرکو صحیح طور سے بھی تعلیم خطاب پہنچی ہے
 ہم مذہب حنفی رکھتے ہیں اور ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو اس طرح بصیغہ خطاب تعلیم ہوئی
 پھر ہرکو اس طرح اُسے پہنچی اور اساد ہمارے امام اعظم کے یہی وہ فرماتے ہیں کہ میرا ہاتھ پکڑا احما د
 نے اور سکھایا مجھ کو تشہد اور کہا حماد نے کہ میرا ہاتھ پکڑا ابراہیم نے اور سکھایا مجھ کو تشہد اور کہا ابراہیم نے
 کہ میرا ہاتھ پکڑا علقمہ نے اور سکھایا مجھ کو تشہد اور کہا علقمہ نے میرا ہاتھ پکڑا عبداللہ بن سعود نے اور
 سکھایا مجھ کو تشہد اور کہا عبداللہ بن سعود نے میرا ہاتھ پکڑا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اور سکھایا
 مجھ کو تشہد جب طرح کہ قرآن کی سورت سکھائی تھی پھر وہ تشہد سکھایا ہوا آپ کا کتب حنفیہ فتاویٰ و شرح
 دستون میں موجود ہے اُنہیں لفظ خطاب کی تعلیم ہے اور سوا اس کے دیگر مذاہب یعنی جنلی اور مالکی
 اور شافعی مذاہب کی کتابیں بھی دیکھی گئیں سب میں یہی خطاب کی تعلیم موجود ہے اللہ اعلم ویکھو
 جمیع صحابہ کی روایتیں اور خود عبداللہ بن سعود کی روایتیں سوا ایک روایت کے اور ائمہ
 مجتہدین اربعہ کے فتاویٰ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات مطلقہ یعنی بلا قید حیات و وفات و قرب
 و بعد مکانی زمانی علی العموم یہ فرمانا اذ اصابکم فلیقل التحیات الی آخرہ اور اذ اصابکم فلیقل
 التحیات الی آخرہ فاذا جلستم فقولوا التحیات ان سب روایات میں خطاب موجود ہے کہ مولوی اسحق صاحب
 کی ماہ مسائل سوال بہت و چہارم میں بھی اقرار موجود در التحیات خطاب ہر اُنے رسانیدن سلام وادارشہ
 پھر ان سب احادیث و آثار و فتاویٰ و اجماع امت محمدیہ شرف قادغر باذنہ باد شلالہ و نیز قول مولوی
 اسحق صاحب کہ جنکو اپنا مقدمہ اور پیشوا جانتے ہیں چھوڑ کر ایک روایت غیر معمول بنا پیش کرنی کیسی ہے انصافی
 ہے اللہ تعالیٰ ہدایت نصیب کرے اسکا اصل اجماع امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات پر ہے کہ سب
 چھوٹے بڑے عورت مرد پڑھتے ہیں السلام علیک ایسا ابنی پس رسول صلی اللہ علیہ وسلم غائب نظر ہی ہیں

پھر سب آپ کو خطاب حاضر ہو رہا ہے نماز میں ایسے کہتے ہیں یہ امر ثعلبہ کے منقول اس طرح
 ہوا ہے جواب یہ کہ امر تعدی جو نیسے کام نہیں چلتا اس لئے کہ خطاب جائز رکھنے کی روایت تو موجود
 ہے۔ اب یہ بتاؤ کہ غائب کو خطاب کا لفظ جو کسے کی حرمت اور کراہت پر کونسی آیت یا حدیث ہے
 پیش کر دیتی تھی ہوئی باتوں کو الگ کر دو اور یہ سمجھو کہ جب عبادت میں شریک کرنا حکم نہیں پھر خاص
 اسی نماز میں خطاب آپ کا شریک کیا گیا تو باہر منع ہو سکی کیا دلیل اب ہم سے جواز کی سند میں سنو شاہ
 ولی اللہ صاحب واسطے پڑھنے اور اذیت کے امتباہ میں لکھتے ہیں فریضہ نماز بامداد گزار دو چون سلام
 دہا دو اور اذیت خواندن مشغول شو کہ از برکات انفاس ہزار و چار صد ولی کامل شدہ است الخ حالانکہ
 اس اور اذیت میں جس کا دل چاہے شمار کر لے ستر بار خدا سے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ان کا سورہ لصلوۃ و سلام
 عربک یا رسول یا حبیب یا خلیل اللہ الی آخر ملا وہ اس کے خود مولوی اسحق صاحب ماتہ سائل میں لکھتے ہیں
 اگر کسی یا رسول اللہ کو یاد برائے رہا نہ دین در دو یا سلام جائز است اہتہ دیکھے یہ علماء باہر نماز کے بھی
 خطاب کرنا رسول اللہ کا جائز لکھتے ہیں اور شاہ ولی اللہ صاحب تو خود امر کرتے ہیں لیکن ابھی تک
 مانعین کو گنجائش ہے یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ خطاب تو در دو سلام کے ساتھ ہے اس کو فرشتے پہنچا دیں
 اس لئے ہم ایسی نظر پیش کرتے ہیں جس میں در دو سلام کے پہنچنے کی نیت سے خطاب
 نہیں بلکہ وسیلہ پکڑنا ہے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کشف حاجت میں ابن ماجہ قرذنی
 باب صلوة الحاجت میں روایت کرتے ہیں عثمان بن حنیف انصاری صحابی سے کہ ایک اندھا آدمی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا کہ میری آنکھوں کے لئے دعا کیجئے آپ نے فرمایا اگر تو چاہے اس طرح
 رہنے دے یہ سمجھو اچھا ہے اور اگر چاہے دعا کرانا تو دعا کروں اس نے کہا دعا فرمائیے آپ نے حکم
 دیا اچھی طرح وضو کر دو رکعت نماز پڑھ اور یہ دعا پڑھ اللہم انی اسالک دا توجہ الیک محمد نبی الرحمتہ
 یا محمد انی قد توجبت بک الی ربی فی حاجتی ہذہ لتقضی اللہم شفعتنی فی اس مقام پر زرقانی شایخ مواب
 نے لکھا ہے کہ اس دعا میں اول سوال اللہ تعالیٰ سے ہے کہ وہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو شفاعت
 کا اذن بخشے پس کہا حاجت مند نے کہ یا اللہ میں اپنی حاجت مانگتا ہوں تجھ سے اور متوجہ
 ہوتا ہوں تیری طرف وسیلہ پکڑ کے حضرت محمد کا جو نبی رحمت ہیں جب اللہ سے شفاعت مانگ
 چکا تو متوجہ ہوا اپنے پروردگار کی طرف آپ کی شفاعت کا وسیلہ پکڑ کے اپنی حاجت میں تاکہ یہ حاجت

یہ عبارت روایتی
 اسحق صاحب کے ہاتھ لکھی
 کے سوال بت چھارم میں
 ہے وہ ان اذیت کا خطاب
 ہی لکھا ہے ۱۰

راکھی جانتے، یعنی تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی شفاعت اور آپ کے وسیلہ سے اس حاجت کو رد کرے جب
 حاجت مند حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کی درخواست کر چکا اب پھر مکرر رجوع الی اللہ کر کے
 درخواست کرتے: اللہم شفعی فی یعنی یا اللہ حضرت کی شفاعت میری حاجت میں قبول کیجیو! اصل حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حل مشکل میں اپنی شفاعت طلبی اور خطاب یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے اس مقام پر ایک تاشا ہے
 یعنی اس خطاب اور ندا کے شانے کے لئے ایک بڑے عالم شہور نے اس حدیث کے اسناد میں اعتراض
 کیا اور لکھ دیا کہ اس کے اسناد میں ایک راوی عثمان بن خالد بن عمر آتا ہے اور تقریب میں اسکو تروک
 اچھدیت لکھا ہے اس عاجز نے ابن ماجہ اور ترمذی میں یہ حدیث نکال کر اس کے اسناد نکالے تو ان
 دونوں محدثوں کے اسناد میں عثمان بن عمر نکلا اسکو تقریب میں تروک اچھدیت نہیں کہا اور عثمان بن
 بن عمر کو جیک بتروک اچھدیت لکھا لیکن وہ اور آدمی ہے و الحمد لله علی ذلک اور یہ حدیث تو محدثوں کی
 پتالی ہوتی ہے یہ کس طرح ضعیف اور غیر معتبر ہو سکتی ہے لکھا ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح اور نیز
 صحیح کہا اسکو پیشانی نے کذافی شرح المداہب اور کہ حاکم نے کہ یہ روایت علی شرط الشیخین ہے یہ بھی شرح
 مواہب زرقانی میں ہے اور لکھا ابن ماجہ نے قال ابواسحق ہذا حدیث صحیح پس ایت کیا اس حدیث کو
 ائمہ حدیث ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و حاکم نے جیسا کہ حسن حصین اور زرقانی میں ہے اور یحییٰ ابوطبرانی
 اور ابو نعیم اور بخاری نے اپنی تاریخ میں جیسا کہ شرح مواہب زرقانی میں ہے بہلا ایسی حدیث میں زبان
 زور سے کر کے اگر کوئی مغالطہ دینے لگے تو کب ہو سکتا ہے خلاصہ یہ کہ جب اس اندھے نے نماز پڑھ کر
 دعا مانگی تو بخاری اور ابو نعیم اور بیہقی کی روایت میں ہے فقام وقد ابصر برکتہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ڈٹہ ہا
 اٹھ کھڑا ہوا اور آنکھ اُسکی روشن ہو گئی حضرت کی برکت سے اور روایت کی طبرانی نے کان لم یکن برضیعی
 ایسی روشن ہو گئی گویا اسیں کچھ خلل ہی نہیں ہوا تھا واضح ہو کہ یہ دعا اور یہ نماز اور یہ خطاب صلی اللہ علیہ وسلم یا محمد
 کہنا آپ کے زمانہ مبارک میں خاص آپ کے تعلیم سے ہوا اور شرح ابن ماجہ میں اور نیز جزر القلوب میں
 ہے کہ یہ عمل عمد صحابہ میں بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کیا گیا ہے طبرانی نے مجمع بہر
 روایت کی ہے کہ ایک آدمی کو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حاجت تھی بار بار
 حضرت عثمان اُسکی طرف التفات نہ فرماتے تھے اس آدمی نے عثمان بن حنیف انصاری صحابی شہداء
 کی عثمان بن حنیف نے کہا وضو کر کے سجد میں آدو رکعتیں پڑھو یہ دعا مانگ اللہم انی اسکتک لاجلک ایک

بنیائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی الرحمتہ یا محمد انی اذہب کبالی ربی تعقنی حاجتی اور یہ دعا پڑھ کے تو اپنی حاجت کو عرض کر دیکھو غرض کہ وہ آدمی موافق تعلیم عثمان بن حنیف کے گیا اور وہ نماز و عبادت پر اس نے تالی تھی پڑھی بعد ازاں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے در دولت پر حاضر ہوا اس وقت دربار نے اس شخص کا ہاتھ پکڑا اور اندر لے گیا حضرت عثمان نے اسکو اپنی مسند خاص پر پاس بٹھایا اور پوچھا کیا حاجت ہے اس نے بیان کی آپ نے حاجت پوری کر دی اور یہ فرمایا کہ ایسے جو کچھ شکل یا حاجت پیش آیا کرے مجھے اگر بیان کیا کر آدمی بہت خوش حال حضرت عثمان کے پاس سے نکلا اور عثمان بن حنیف کے پاس شکر یہ ادا کر نیو گیا اور کہا جب تک اللہ خیر میری طرف حضرت عثمان نظر بھی نہیں فرماتے تھے اب شاید تم نے ان سے کچھ میری سفارش کی ہے عثمان بن حنیف صحابی نے جواب دیا قسم اللہ تعالیٰ کی میں نے حضرت عثمان سے کچھ نہیں کہا لیکن اصل بات یہ ہے کہ میں ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھا ایک اندھا آیا اسے فریاد کی یا رسول اللہ میری آنکھ جاتی رہی آپ نے فرمایا صبر کر وہ بولا کوئی میزا ہاتھ پکڑ کے لیجاؤ والا نہیں مجھ پر بھی مصیبت ہے تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز اسکو اور یہ دعا تعلیم کی تھی وہی قصہ ابن ماجہ والا جو ہم اوپر بیان کر چکے عثمان بن حنیف نے بیان کیا احوال بعد ازاں صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ میں بھی اس خطاب یعنی یا محمد کہنے پر عمل ہوا اس وقت سے اب تک یہ نماز تعلیم ہوتی چلی آتی ہے ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ کتاب حصن حصین میں فرماتے ہیں سن کانت لہ ضرورۃ الی آخرہ یعنی جس کی ضرورت اور حاجت شکل آپڑی یہ نماز حاجت اور دعا پڑھے اور کتب فقہیہ میں بھی اس کی تعلیم ہے ابراہیم حلبی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح کبیرہ فیہ میں جو زواہل تعلیم کئے ہیں انہیں صلوة الحاجت در لکھے ہیں ایک کو بیان کیا اور لکھا کہ ضعیف ہے اور دوسرے یہ نماز لکھی جو عثمان بن حنیف کی ذات سے ہم ذکر کر چکے ہیں جلی نے اس کو لکھ کر بیان کیا کہ حسن اور صحیح ہے احوال آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم اور صحابہ کی تلقین اور صحابہ کی تعلیم اور فقہاء کے اقوال اور صحیح سے اب تک یہ خطاب یا محمد جاری ہے علاوہ برین اور کبھی خطاب کے صبیغہ ہم نقل کرتے ہیں اشعار وغیرہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بچھو بھی ضعیف نے اجڈ فات آپ کے بہت اشعار غم میں پڑھے انہیں سے یہ ہیں الایا رسول اللہ کنت رجاءنا بوجہ دکنک بنا برادلمک جانیا۔ فلان رب الناس ابی یا محمد۔ سرر نادکن۔ امرہ کان ما ضیا۔ اور حضرت حسان صحابی

۱۲
 لے آگاہ ہو چکیا
 رسول اللہ کہ آپ ہمدانی
 اسید گاہ سے اور تعلیم
 حسان کہ نوسلے سے نہ
 جفا کر بنالے اگر روزگاہ
 آدمیوں کا خیر کہنا محمد
 صلے اللہ علیہ وسلم کو ہم میں
 خوش ہونے ہم سب کی
 کیا کچھ اللہ لاکم جاری
 ہو فرمایا ہے یعنی نماز
 بنیائے محمد

یا اگر ہم اس مخلوق مالی من الوزیر ۱۰ سواک عند حلول الاحداث العمم بہ رسول صلی علیہ وآلہ وسلم کند کرتے
ہیں کہ اسے بزرگترین خلاق کوئی میرا نہیں جس کی پناہ پکڑوں سوا آپ کے وقت اترنے بلائے
عام کے دوسرا شعر یہ ہے **۵** ولن یضیق رسول اللہ جاہک بی ۱۰ اذ الکریم تجلی بانتم منتقم ۱۰ اس
میں رسول اللہ سنا دی اور لفظ نذامخروف بقاعدہ غزبیت یعنی کچھ کم نہ ہوگی شان آپ کی یا رسول
اللہ ہماری شفاعت کرشیے جو وقت اللہ تعالیٰ اظہور فرمایگا صفت انتقام سے انتہی اور اسی معنی کے
قریب **شیخ شرف الدین مصلح المعروف بسعدی شیرازی** متوفی ۱۰۹۱ھ جو دراصلین
طریقیت کاملین شریعت سے تھے حضرت خضر سے ملاقات کی ساتون ولایت پھر سے بارہا پیادہ
حج کیا اور یہ عالم فاضل ولی کامل خطاب حاضر کیا تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں
شعر لکھتے ہیں **۵** چه کم گرد داسے فرخندہ پی ۱۰ ز قدر رفیعت بدرگاہ حسی ۱۰ کہ باشد شستی گدایان
خیل ۱۰ بہمان دارالسلامت طفیل ۱۰ چه وصف کند سعدی نام تمام ۱۰ علیک الصلوۃ اے نبی والسلام
اور نیز مولانا احمد تھا پشیزی کہ امیر تیمور کے عہد میں بڑے فاضل کامل مشہور تھے صاحب
ہدایہ کے نبیرہ شیخ الاسلام سے جب ایک موقع میں **انکی گفتگو** ہوئی امیر تیمور نے جو دیکھا کہ شیخ الاسلام
کو دبا یا انکے اظہار عظمت کے لئے یہ کہا کہ یہ نبیرہ ہیں صاحب ہدایہ کے مولانا نہ ڈرے اور کیا
کہ انکے دادانے ہدایہ میں چند محل پر خطا کھائی اگر انہوں نے اس وقت ایک خطا کھائی کیا ڈرے
غرض کہ یہ بڑے عالم فاضل اور عازف کامل تھے قلعہ کالپی میں ان کا مزار ہے بہت لوگ زیارت
کو آتے ہیں انہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں ایک قصیدہ لکھا ہے
اس میں سے دو مین شعر لکھتا ہوں **۵** یا حیوتی وباروحی ویا جمدی ۱۰ دیا فوادسی ویا ظہری
ویا عصدی ماتی ایک بقطع البید من قبل ۱۰ ویس لی باصطبار عنک من مدو ۱۰ دیکھئے اس میں بھی سبک
سے خطاب حضرت فخر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہو رہا ہے اور نیز مولانا نظامی متوفی ۱۰۹۲ھ
علوم معقول و منقول میں فاضل کامل تبارک الدنیا عارف صاحب دل سلاطین روزگار اُسے برکت
چاہتوہ کسی کے در پر نجاتے غرض کہ یہ جامع شریعت و طریقیت بھی اشعار میں خطاب حاضر رسول
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بہ نسبت کرتے ہیں **۵** من از کترین استان خاک تو ۱۰ بدین الاغری
صید قرآک تو ۱۰ نظامی کہ در گنج شد پاسی بند ۱۰ سہا از سام تو نا بہر بند ۱۰ گنج شہر ہے ایران میدان

۱۰ یہ خطاب ہیں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس
پیری زندگی اسامی
جان اسامی ساجد
لے یہ سادل اسامی
نیت پناہ اسامی
وقت باز دینیں بھیجا
کی طرف جھکوں گا
انے کی حالت اور نہیں
بھوکا آپ سے مجھ کو کسے

سے یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہوا ہے اور مولانا عبدالرحمن ابن احمد جامی متوفی ۸۱۴ھ جن کا فضل کمال کسی سے مخفی نہیں شرح ملا اور شرح قصص الحکم اور شرح نقایہ و شرح لغات وغیرہ کتب مصنفہ انکے مشہور ہیں اپنے اشعار میں حضرت کو خطاب حاضر کرتے ہیں وہ زبور ہی بآدجان عالم بہ ترجمہ یابی اللہ ترجمہ بہ نہ آخر رحمتہ للعالمین بہ زبور ان چراغ اہل شہین بہ ملک خراسان میں ایک ولایت جام ہے جو وطن جامی رحمتہ اللہ علیہ کا ہی یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عبودیت میں وہاں سے ہوا ہے اور یہ بھی نہیں کہ مثل اہل کشف کے روئے مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وقت مساجات ان کے سامنے تھا اس لئے کہ یہ شعر بھی ان کا انجمن اشعار کے ساتھ ہے شب اندوہ مارا روز گردان بہ زور دیت روز ما فیروز گردان بہ تو ابر حسی آں کہ کاہن کئی بر حال لب خنکان ٹٹکا ہے ۱۰۰ از انجملہ مولانا عبدالحمق محدث و صلوٰی صوفی صانی شریب محدث نقیہ جعفری شریب جنگی ایک بیٹوں کتابین فارسی اور عربی تصنیف ہیں تاریخ ولادت ان کی شیخ اولیا اور تاریخ وفات نحر العالم ہے اپنے قصیدہ میں بخو کہ اخبار الاخبار کے آخر میں مطبوع ہے لکھتے ہیں بہ ہر صورت کہ باشد یا رسول اللہ گر نہ فرما بہ بلطف خود سر و سامان جمع لے سر و پا کن بہ محب آل و صحابہ تو ام کار من حیران بہ بلطف خویش ہم امروز ہم در روز فردا کن ۱۰۰ اور حضرت شاہ ابوالمعالی صاحب فرماتے ہیں کہ گزردی یا رسول اللہ ذات پاک تو ۱۰۰ بیچ پیغمبر نبودی و دولت پیغمبری اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں قصیدہ اطیب النغم ہیں ۱۰۰ و ہلی حلیک اللہ یا خیر خلقہ بہ و یا خیر مامل و یا خیر و اہلب بہ و یا من یرحی ملکشف زرتیہ و من جو وہ قد فاق جو السحاب بہ اب اس دورہ آخری میں بھی جو علماء و صلحا و اہل سنت و جماعت ہیں وہ سب خطاب حاضر یا رسول اللہ کہنا جائز رکھتے ہیں چنانچہ قدوہ الساکین اسوۃ العارفین محی السنۃ حامی البدع حضرت امرتدی مولائی المشتر بالاسنۃ و الا فواہ باسمہ المقدس شاہ امداد اللہ اسحاق قط اسحاق المہاجر نفعنا اللہ بفضیہ انوار الکائنات فرماتے ہیں قصیدہ

ذرا چہرہ سے پردہ کو اٹھاؤ یا رسول اللہ کردار سے منور سے میری آنکھوں کو نورانی اگر چہ نیک ہوں یا بد بھارا اہو چکا ہوں میں	مجھے دیدار تم اپنا دکھاؤ یا رسول اللہ مجھے فرقت کی ظلمت سے بچاؤ یا رسول اللہ بس اب چاہوں ہنسناؤ یا لڑاؤ یا رسول اللہ
--	--

اسے آپ نے
اس قصیدہ کے اول میں
لکھا ہے کہ جب یہ دعویٰ
اور کرتے ہیں کہ تو
موجود نہ ہوں کہ تو
ہو گیا ہے تو سوا اللہ
کے کسی اور کو نہیں
مگر اللہ ہی کو
چرا اس کے بعد حضرت
نائب بیان کے سران
و شعرون میں یہ خطاب
کہ اللہ کی رحمت سے
نہایت میں اور اللہ
ایچھے ایچھے اور اللہ
رہنما اللہ ارادے ہیں اور
کے اور خوشی آپ کی نافرمان
باشوں اس کا خوشی ہے

پھنسا ہوں بے طرح گرداب غم میں ناخدا کچھ اگرچہ ہوں نہ قابل دہانے پر امید ہے تم سے جہاز امت کا حق نے کر دیا ہے آپ کے ہاتھوں پھنسا کر اپنے دام عشق میں اہل دعا فرکو	مری کشتی کنارے پر لگاؤ یا رسول اللہ کہ پھر مجھکو مدینہ میں بلاؤ یا رسول اللہ بس اب چاہو ڈباؤ تراؤ یا رسول اللہ بس اب قید و دو عالم سے چھوڑاؤ یا رسول اللہ
---	--

یہ قصیدہ جس وقت حضور حج کر کے ہندوستان میں تشریف لاتے تھے تب استیاق میں فرمایا تھا چنانچہ یہ مضمون ایک مصرعہ کا صاف ہے ع کہ پھر مجھکو مدینہ میں بلاؤ یا رسول اللہ غرضیکہ یہ ندایا رسول اللہ اور یہ مدد مانگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو اس قصیدہ میں ہے یہ سب ملک ہند سے خطاب و استمداد کیا گیا ہے اور مقبول بھی ہوا چنانچہ پھر حضرت ممدوح الصدر منہستان سے ملک عرب میں بلوائے گئے اور زیارت مدینہ سے مشرف ہوئے اور تعریف ان کی محتاج بیان نہیں مختصر یہ کہ ہے کہ مولو محمدی قاسم صاحب نانوتوی جنگو ہمارے وقت کے منکرین بھی سب یا لا اتفاق معتد علیہ اور مسلم الثبوت مانتے ہیں وہ حضور کی توصیف میں لکھتے ہیں اشعار

بجی مقتدائے عشق بازان	رہیں ویشوائے جان گدازان
امام بر است بازان شیخ عالم	ولی خاص صدیق معظم
شہ والا گرامداد اللہ	کہ ہر عالم است اسداد اللہ

یہ اشعار شجرہ منظرہ صابریہ میں ہیں جو قصائد قاسمی کے آخر اوراق مطبع عین الاخبار مراد آباد میں مطبوع ہوئے ہیں معلوم کرنا چاہئے کہ صدیق کے معنی شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر عزیزی میں لکھے ہیں صدیق آنست کہ قوت نظریہ او شل قوت نظریہ انبیا علیہم السلام کامل باشد الخ ہیں صدیق معظم فرمانا مولوی محمد قاسم صاحب کا حضور کو حجت کافی ہے ان بعض نا انصافوں کی تردید و تشنع میں جبوں نے حضور کی نسبت یہ کہہ دیا کہ معاذ اللہ آپ علم شریعت سے ناواقف ہیں اور ہم ان کے مرید ہیں لیکن پیر سے افضل ہیں یہ نہ سمجھتے جسکی قوت نظریہ ایسی ٹھہری ہوئی ہوگی وہ تو حقائق احکام شریعت سے ایسے واقف ہوں گے کہ تم اس کے عشر عشر کو بھی نہ پھنچو گے خیر آدم بر سر مطلب جناب مرشدوں و مولائی نے خطاب یا رسول اللہ جازر رکھا خود اس پر عمل کیا اور نیز مولوی محمد قاسم صاحب کے کلام میں ہم ثابت کرتے ہیں کہ انھوں نے خطاب و ندای رسول اللہ کو جازر رکھا چنانچہ

اشعار انکے فضا شد قاسمی مطبوعہ مراد آباد میں یہ مین صفحہ ۷۰ سے ترے بجز دوسرے پر رکھنا غیر طاعت
ہ گناہ قاسم گشتہ نجات بد اتوار ۱۰ اور صفحہ ۸۰ میں سے ۷۰

اگر جواب دیا بکسوں کو تو نے بھی کر ڈروں جسم کے آگے یہ نام کا اسم بہت دنوں سے تمنا ہو کیجئے عرض حال مدد کرے گرم احمدی کہ تم سے سوا	تو کوئی اتنا نہیں جو کرے کچھ استفسار کرے گا یا بنی اللہ کیا یہ سیری پکار اگر ہوا اپنا کسی طرح تیری دیکھنا نہیں ہے قاسم بکس کا کوئی حامی کار
--	--

یہ دیکھتے خطاب لورند کرنا اور مدد مانگنا سب کچھ ان اشعار میں موجود ہے اللہ ہدایت کرے منکرین
کہ شور و غضب بجا سے باز آئیں اور متولف براہین کا یہ لکھنا کہ ان صاحبوں کا خطاب و مذاکرنا غلبتہ
شوق و محبت سے تھا وہ جاتز ہے بعد دوسرے آدمی جو خطاب کرتے ہیں وہ اس طرح نہیں بلکہ
وہ حضرت کا علم مستقل ذاتی سمجھ کر کہتے ہیں یہ شرک ہے نہایت درجہ بے اصل اور دعوے بڑی دلیل ہے
ہم بارہا کہہ چکے کہ کسی کا یہ عقیدہ نہیں جو علم نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ذاتی مستقل سمجھے بلکہ سب
یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ آپ کو علم اور قدرت جو کچھ ہو سب اللہ تعالیٰ کا دیا ہوا ہے اور جو کچھ ہوتا ہے
اسی کے ارادہ اور اذن سے ہوتا ہے اب بیان کریں ہم تو جہیات خطاب مذکورہ واضح ہو کہ بعض
مجہدین درجہ عشق کو پہنچے ہوئے ایسے ہوتے ہیں کہ جیسے کہ حضرت ابوالحسن عثمانی وغیرہ رحمۃ اللہ
علیہم اجمعین کہ ان سے ایک دم شاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فوت نہ ہوتا تھا ایسے آدمی اگر
خطاب کریں تو انکے نزدیک تو وہ خود حاضر ناظر ہیں حاضر کے معنی موجود ناظر کے معنی دیکھنے والا جب
موجود ہوتے تو دیکھنے والے بھی ہوتے ایسے شخصوں کے حق میں تو خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم کا کچھ محل کلام ہی نہیں باقی رہے دوسری طرح کے آدمی کہ انکو حضوری رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کی حاصل نہیں انکے حق میں بھی خطاب کرنا درست ہے قطب بانی امام شعرانی میزان میں لکھتے
ہیں کہ محمد بن زین ایک مداح رسول تھا اکثر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت بیداری میں زیارت
کرنا تھا ایک بار اس سے ایک آدمی نے انے واسطہ سفارش حاکم سے چاہی یہ گئے اور حاکم نے ان
کو اپنی مندر پٹھلایا اس دن سے دیکھنا قطع ہو گیا اس مقام خاص عبارت میزان کی جو فلم نزل
یطلب من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الروبیتہ حتی قرأہ شعرا قرآسی لہ من بعد فقال تطالب

توجیہات جواز خطاب یا رسول اللہ

رویتی سے جلوہ گری علی باطالہ اللہ فام یانہ انرا ذکر کئے مات یعنی پھر ہمیشہ وہ مداح رسول سوال کرتا رہا حضرت سے کہ اپنا دیدار مبارک دکھا دیجئے یہاں تک کہ ایک دفعہ شعر پڑھا کہ حضرت علیؑ کو پورے دکھائی دیتے اور فرمایا تو دیدار کا سوال کرتا ہے اور شہیت ہے ظالموں کے فرس پر پھر ہنگو خبر نہیں ملی کہ اسکو حضرت علیؑ کو پورے پھر نظر آئے یہاں تک کہ وہ مر گیا انتہی اب دیکھئے کہ محمد بن زین مداح با دو ویکہ آن حضرت صلح علیہ وسلم کی نظر سے غائب تھے اور نظر نہیں آتے تھے وہ اس حالت غیبت میں بھی حضرت سے سوال کیا کرتا تھا کہ صورت مبارک دکھا دیجئے انتہی پس اس سے صاف معلوم ہوا کہ اگر اور آدمی جنگجو حضرت صلح علیہ وسلم نظر نہیں آتے وہ بھی حضرت صلح علیہ وسلم سے درخواست دیدار کریں اور اشعار ندائیمہ و خطابیہ غلبہ شوق میں ایسے مضمون کے پڑھیں جیسے حضرت مرشدی و مولائی نے بحالت فراق و درد استیاق ہندستان میں پڑے تھے ذرا چہرہ سے پردہ کو اٹھاؤ یا رسول اللہؐ بھی دیدار تم اپنا دکھاؤ یا رسول اللہؐ تو صحیح اور جائز ہے اگر نیم ملاحظہ ایمان اسکو شکر بتا دے اور یہ کہیے کہ تم رسول اللہؐ کو عالم الغیب جانتے ہو کہہ دو کہ اهل عالم الغیب بالذات اللہ تعالیٰ ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو غیب کی خبر دیتا ہے تو ان کو خبر ہو جاتی ہے حضرت شاہ عبدالعزیز کا کلام جو ان کی تفسیر سورہ بقرہ میں ہے یاد رکھو کہ حضرت صلح علیہ وسلم نے اپنے ہر امتی کے حال سے کیوں کہ انکو خبر دے جاتی ہے سب امتیوں کی اور سعید بن سید کے روایت ہے کہ امت کے اعمال صبح شام آپ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں منبرہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلح علیہ وسلم نے جو ہر قل بادشاہ روم کو نامہ رقم فرمایا تھا بڑی روایت بخاری اس کے الفاظ یہ تھے انا بعد فانی ادعوک بدعاۃ الاسلام اسلم سلم اس میں خطاب حاضر کا ہے بادشاہ روم کو حالانکہ آپ ملک عرب میں تھے اور وہ روم میں تھا اور وہ اصحاب کشف سے نہ تھا کہ حضرت کو خطاب وہاں سے معلوم کر لیا لیکن چونکہ یہ بات تھی کہ قاصد اس خط کو لیا کر اس کے ہاتھ میں دیدیگا یہ خط اس کی نظر کے سامنے گذریگا خطاب صحیح ہو جاوے گا اسی طرح اب تک رسم جاری ہے کہ ہم خطوط میں مکتوب الیہ کو الفاظ خطاب لکھ دیتی ہیں کہ فلان چیز ہے سجد اور تاکید جانو فقط اسی اعتماد پر کہ جب قاصد یہ خط ان کو دیدیگا تو ہمارا خطاب حاضر لکھنا صحیح ہو جاوے گا جب قاصدوں کی چٹی رسائی کے اعتماد پر یہ خطاب حالت غیبت میں جاری ہوا تو مضمون حدیث کے اعتماد پر کہ ہمارے اعمال انوار ہر روز دو بار صبح و شام آپ کے سامنے

یہ ایک بدعا ہے
پس بزرگ میں ہونا ہوتا ہے
جو کوسا ائمہ بلائے اسلام
کے تو اسلام سے آگے لکھا

چیز کئے جاؤ ہیں کیونکہ خطاب جائز نہو جب ہمارے اقوال مخفی نہ رہے بلکہ آپ تک پہنچائے گئے تو اگرچہ
 آپ کو ہم سے بُعد مکانی ہو لیکن آپ مثل حاضر کے ہیں پس خطاب حاضر کرنا جائز ہے اور اگر ضعیف
 الایمان آدمی اس تقریر پر بھی راضی نہوں تو تیسری توجیہ اور بھی ہے یعنی جبکو لیکھا عشق ہوتا ہے
 اس کا نقشہ آنکھوں میں پہرا کرتا ہے اس اعتبار سے حاضر کا خطاب کر دیتے ہیں اشعار عرب میں یہ
 کثرت سے ہے از انجملہ دوسرے علیہ السلام ابن یوسف کے جذب القلوب سے نقل کرتا ہوں
 علی ساکن البطن العقیق سلام بان اسزونی بالفراق واما مواہب حضرت تم علی النوم وہو محلل بد و حلتہم التعلنا
 وہو حرام ہ اور حضرت یوسف علیہ السلام کی بی بی زلیخا کا حال جو مولوی جامی صاحب نے کھائے وہ بکر
 یاد ہوگا کہ شروع عشق میں جب تک نکاح نہوا تھا کس کس طرح تصورات میں بائین کیا کرتی تھی از انجملہ
 دوسرا اس مقام کے لکھتا ہوں سے خیال پارہ پیش دیدہ بنشانند ہم از دیدہ ہم اللب گوہر افشانند
 کہ از پاکیزہ گوہر از چکائی ہ کہ از تو دارم این گوہر نشانی ہ و لم بر روی نام خود نہ محضتی ہ نشانی
 از مقام خود نہ گفتی ہ یہ زلیخا حضرت یوسف علیہ السلام سے عالم غیبیت میں خطاب کر رہی ہیں نہ شکر
 ہے نہ کفر اور خود حضرت یوسف علیہ السلام راتہ میں جب بھاتیوں کی خشونت اور درست خوئی اور آزاد
 دست درازی دیکھتے تھے جب وہ ان کو گنہوں میں یعنی چاہ میں ڈالنے بیچھے تھے باپ کو پکار فریاد کرتے
 تھے قول اسجامی قدس سرہ گے در خون گہ در خاک می خفت ہ زانندہ دل صچاک می گفت نو ہ
 کجائی اسے پدراختر کجائی ہ ز حال من چنین غافل چراتی ہ بیانگر مراثی اور چہ عالم ہ بدست این خود
 پائمال ہ پھر اسٹیج سمجھ لو کہ جو اشعار شوقیہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں بطور خطاب حاضر
 کئے ہیں وہ اسلئے ہیں چونکہ تصور آپ کا دل میں بند ہوا ہے غلبہ استیاق میں خطاب حاضرانہ باعث
 حضور فی الذہن کے کرتے ہیں لیکن جن لوگوں کو ایسا تصور اور ایسا خیال بندھا ہوا ہیں انکی سمجھ میں
 یہ بھی نہیں آئیگا کہ بہلم یحیطوا بعلیہ کلام الہی سچا ہے ہم جو تھی توجیہ خطاب کی اور تباد میں قرآن
 شریف میں وارد ہویہ محسوس علی العباد یہاں لفظ یا حرف آندا ہوجس سے مخاطب حاضر کو پکارا کرتے ہیں
 یہ لفظ یا داخل ہوا ہے حسرت پر اور حسرت ایسی چیز ہے ادراک شعور سے کہ اسکو قیامت تک کبھی خبر
 نہ ہوگی کہ مجھکو کون پکارتا ہے امام رازی کا کلام اس مقام میں یہ ہے المقصود ان ذلک وقت محسوس
 فان الذہاب مجاز و المراد ناخبار عنہ کہ سب مفسرین اس مقام میں لکھتے ہیں کہ یہ ندا کلام عرب میں شائع ہے

۱۔ کہ بزرگ راغب
 ۲۔ قلم سے حضور
 ۳۔ طرح خطاب مان لیا خود اول
 ۴۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۵۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۶۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۷۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۸۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۹۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۰۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۱۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۲۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۳۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۴۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۵۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۶۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۷۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۸۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۹۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۰۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۱۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۲۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۳۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۴۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۵۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۶۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۷۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۸۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۹۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۳۰۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت

۱۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۳۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۴۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۵۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۶۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۷۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۸۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۹۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۰۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۱۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۲۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۳۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۴۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۵۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۶۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۷۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۸۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۱۹۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۰۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۱۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۲۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۳۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۴۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۵۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۶۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۷۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۸۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۲۹۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت
 ۳۰۔ کہ اسے ہر ہر اختیار کرکا اعمال امت

اور مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ یہ وقت حسرت کا ہے یعنی یہ نہیں کہ حسرت کو پکارتے ہیں اور بلائی اس علم پر نذا ہے مجازاً جب یہ بات ثابت ہوئی کہ کہیں ندامت آجاتی ہے اور مراد اس سے خبر دینا ہوتا ہے پھر اس طرح اسمقام میں سمجھ لوجو کوئی کتا ہے سے تمھارے نام نہ قربان یا رسول اللہؐ خدا ہی تپہ میری جان یا رسول اللہؐ اس کا اصل مطلب یہ ہے کہ میری جان حضرت پر قربان ہے مراد اسکی جملہ خبر یہ ہے گو اُس نے لفظ نذا تپہ بولا ہے کیا ضرور کہ یوں کہو یہ شخص تو خدا کی طرح حاضر ناظر جان کہ پکارتا ہے۔ ہاں البتہ تم خود معنی شرک اور کفر کے لوگوں کے ذہن میں جاتے ہو یہ کہہ کر کہ لفظ یا نہیں ہوتا مگر واسطے حاضر کے اور خطاب نہیں کیا جاتا مگر حاضر کو حالانکہ یہ قاعدہ غلط ہے کلام صحابہ میں عاتب کو خطاب اور نذا موجود ہے روایت ہے کہ حضرت علی جب وقت خلافت حضرت عثمان میں ایک رات مسجد کی طرف آئے دیکھا چراغ مسجد میں کثرت سے روشن ہیں تو حضرت عمر کو دعا دی اس دعا کے الفاظ سیرت جلد ثانی صفحہ ۲۳۵ میں یہ ہیں نورث ساجدنا نور اللہ قبرک یا ابنی یعنی روشن کیا تو نے ہماری مسجد کو اور روشن کرے تیری قبر کو اسے بیٹے خطاب کے دیکھے ہیں حضرت عمر کو حضرت علی خطاب فرماتے ہیں مجھ ذات عمر اور یہاں حضرت عمر کو پکار کر اپنی طرف متوجہ کرنا یا بلانا جو فائدہ اندا کا ہوتا ہے مقصود نہیں غرض انکی دعا دینی ہے یعنی اللہ روشن کرے عمر کی قبر کو چنانچہ بعضے راویوں نے جو روایت بالمعنی کرتے ہیں معنی مقصود کو قالب دعا میں ڈھال کر روایت کر دیا ہے نور اللہ قبر عمر کا نور ساجدنا اب ایک مسئلہ فقہ کا بھی لکھتا ہوں درمختار اور قستانی وغیرہ کتب فقہ میں لکھا ہے کہ جو وقت اذان میں توذن کہے الصلوٰۃ خیر من النوم یعنی نماز پڑھنا اچھا ہے سو نہیں کہتے چاہئے سامعین جواب اس کا اس طرح دین صدقت و برت بیٹھے تو نے سچ کہا اور بہلا کہا لکھا فقہ شامی نے کہ یہ جواب دینا حدیث میں آیا ہے واضح ہے کہ یہ جواب دینا کتب فقہ میں ہرگز مقید اس بات کے ساتھ نہیں کہ توذن کے پاس اگر جواب دین دور سے نہ پڑھیں پس ایسا واسطے یہ دستور ہے کہ جس وقت صبح صادق کو توذن اذان کہتا ہے اور آدمی کثرتاً سوقت اپنے اپنے منزل اور مکانات میں ہوتے ہیں نہ ان کو توذن دہان سے نظر آتا ہے عاتب ہے نظر سے اور نہ توذن خود ان کے جواب اور ان کے خطاب کو سن سکتا ہے بالآخر اس حالت میں بابت میں جہان توذن نے کہا الصلوٰۃ خیر من النوم سب سلسلہ دان آدمی جواب دیتے ہیں صدقت و برت یعنی تو نے سچ کہا اور

اور اسکی طرح ہر دوں
 اور نذا کو بھیستے ہو سکتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکا جواب دیتے ہیں
 عاتب کی یہ نسبت درست ہے
 اور اساطعہ علیک و السلام
 نہ ہوتا تو یہ ناز میں خطاب ہوتا
 کیوں کہ وقت ہوتا اور یہاں
 غرض اللہ کی ثابت کی
 غرضی ہے کہ خاص خطاب ہی
 اور ہوتا ہے بر وقت بیانیہ
 اسلام علیک و السلام
 کے ۱۲ ۱۱

ہوا کہا یہ غائب کو خطاب حاضر کا ہوتا ہے پس چاہئے ان فقہاء و خزانہ زبان کے نزدیک یہ سب جو بے ہمتی
 والے کافر ہوں حالاکہ وہ مستحق ثواب ہوتے ہیں اگرچہ انہوں نے خطاب کیا لیکن خدا ان کی سیخ
 کہ سوزن نے سچ بات کہی پس اسی طرح جو شخص کہتا ہے **ع** ماسوائے تو یا رسول اللہ ﷺ
 برائے تو یا رسول اللہ ﷺ لکھ کر خطاب کیا ہے لیکن مراد یہی ہے کہ ہر مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے رسول
 اللہ کے واسطے یعنی اپنے سبب پیدا کیا ہے اور جو کوئی فقط یہ لفظ کہے کہ یا رسول اللہ ﷺ کی
 نسبت ہم یہ کہتے ہیں کہ شرح ملا اور غایۃ التحقیق وغیرہ میں ہے کہ لفظ یا مجھے اُدعو ہے اور اُدعو کے
 معنی ہن ہندی میں کہ میں پکارتا ہوں پس جس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ کے معنی قاعدہ عربی سے
 یہ ہوتے کہ پکارتا ہوں رسول اللہ کو یعنی اُن کو یاد کرتا ہوں اُنکا نام لیتا ہوں کہو اس میں کیا
 شرک کیا کفر ہو گیا اور یہ بھی ضابطہ کلام عرب میں لفظ کی نسبت ٹھیک ہے نیا دی بہا القریب والبعید
 یعنی پکارا جاتا ہے لفظ یا کے ساتھ نزدیک و دور میں شرح اسما صلی ہم خطاب کو چند توجیہات سے
 ثابت کر چکے اور نیز ثبوت کامل دسے چکے عہدہ رسالت سے اسوقت تک آن حضرت کو بالفاظ خطاب
 و بصنیعہ حاضر یا کرتا نماز میں اور خارج نماز و دعا اور غیر دعا میں نظم و نثر میں صحابہ رضوان اللہ علیہم
 اجمعین اور اولیاء و علماء و صلحا مقبولین سے اب دیکھنا چاہئے کہ یہ سب مقبولین باوجود حالت خیریت
 خطاب کر کے والے معاذ اللہ حجاز اللہ ان منکرین کے نزدیک کافر ہیں یا خود ان کی تکفیر انہی پر منقلب
 ہوتی ہے ہمارے سچے رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہر من و عا در جلا با کفر اوقال عدو اللہ
 و لیس کذک الاعاد علیہ مستحق علیہ یعنی صحیح مسلم اور بخاری میں ہے جو شخص کسی کو کافر یا اللہ کا دشمن کہیگا حالاکہ
 وہ ایسا نہیں تو وہ کافر اور لعنت کا کلمہ اسی کہنے والے پر لٹ آئیگا اتہی اب چاہئے کہ انہیں اپنے
 ایمان کی خیر سائین کبھی الفاظ گستاخانہ بے باکانہ زبان پر نہ لائیں اور ابھی تازہ ان ایام میں حرمین
 شریفین تراوہما اللہ شرفاً سے فوٹے جو اذیا رسول اللہ کا آیا ہے بطور تلخیص اس کا مضمون نقل ہوتا ہے
 کھر یہی معنی مدینہ یا تو کلم یا علماء اللہ المسیح البیضار و سفاتی اشہ بغیۃ الفراء فی الذار بقول یا رسول
 اللہ ہل یجوز ام لا دہل تکفیر قائم لا ابجواب الحمد لہ نقل لاسال اللہ لی الکریم ذالطول الترفیق والالانہ
 فی الفعل والقول نعم یجوز اللہ ابر رسول اللہ علیہ وسلم والتوسل والاستغاثۃ فی مہام الامور
 فنعم الویلۃ ہوالی ربانی مدۃ حیوتہ فی الدنیا و بعد موتہ فی مدۃ البرزخ و بعد البعث فی عرصات

ایقینہ و لا یعتقد تائیرا ولا خفقا ولا نفعا ولا ضررا ولا ایجا واداما الا اللہ حده لا شریک ولا یقول بحقر التوسل
 بہ الی رب علی ہذا الوجه الا من انطوت علی فساد العقیدۃ طویۃ و لا فرق بین ان یعتبر لفظ الاستغاثۃ او التوسل
 و التشفیع والتوجہ وان کما لہنا واقع فی کل حال قبل خلقہ و فی مدۃ حیاتیہ فی الدنیا و بعد موتہ فی البرزخ و فی
 ایقینۃ قال فی المراد بال التوسل بہ صلۃ اللعلیہ وسلم بعد موتہ فی البرزخ فہو اکثر من ان یخصی الخ و باجملۃ
 فالسئلۃ واضعۃ جلیۃ قد افرزت بالتالیف فلا حاجۃ الی الاطالۃ فان من نور اللہ بصیرتہ یتغنی باقل من
 ہذا و من طمس اللہ بصیرتہ فلا یغنی عنہ آیات و الذر و لم یزل السلف و الخلف یتوسلون ببید الوجود و یستغیثون
 بہ و قد شدت طائفۃ عن السواد الاعظم منہم من یجملہ محمدا و منہم من یجملہ کفرا و اثمرا کا و کل ذلک باطل و اللہ
 در الشیخ محمد بن سلیمان الکردسی رحمہ اللہ حدیث قال فی رسالۃ ینحاطب محمد بن عبد الوہاب حین قام
 بالدعوۃ یا ابن عبد الوہاب سلام علی من اتبع الهدی فان فی الضحاک اللہ تعالیٰ ان تکف لسانک عن المسلمین
 فان سمعت من شخص انہ یعتقد تائیر ذلک المستغاث بہ من دون المدافعہ الصواب و اذکر لہ الاولۃ علی
 انہ لما تائیر لعلی اللہ تعالیٰ فان بابہ فکفرہ حیثہ یجذبہ و لا سبیل لک الی تکفیر السواد الاعظم من المسلمین و ان
 شاذ عن السواد الاعظم نفسہ الکرالی من عند عن السواد الاعظم اقرب الیہ اربع غیر سبیل المؤمنین و قال تعالیٰ
 و من یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الهدی یتبع غیر سبیل المؤمنین تولیٰ تولى و نصایہ جنم و سارت مصیرا
 و انما یاکل الذمب القاصیۃ و اللہ سبحانہ و تعالیٰ و لے الہدایۃ و بہ العصمۃ و الحماۃ نمقہ الغفر الی مغفور بہ
 العدیغثمان بن عبد السلام و اعثانی المدنیۃ النورۃ السخفی
 ترجمہ بطور حرامہ کیا کہتے ہو اے منقثان شمر نعت جو آدمی یا رسول اللہ پکارے وہ کافر ہو جاتا
 ہے یا نہیں یہ پکارنا جائز ہے یا نہیں اس جواب الہدیٰ کو تعریف ہے انگتا ہوں اس کے مدعا ہے قول
 و فعل میں ہاں جائز ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پکارنا اور وسیلہ پکڑنا اور فریاد و رسی کا مؤمنین
 وہ اچھے وسیلے ہیں جب دنیا میں تھے اور اب جو برزخ میں ہیں اور جب قیامت میں اٹھیں گے اور
 ہم نہیں اعتقاد رکھتے مدعا ہے جدہ لا شریک کے کسی میں کہ کوئی مؤثر ہے یا خالق ہے یا نفع دے
 یا نقصان پہ دے ہمت کرے یا میت کرے اور رسول اللہ کے وسیلہ پکڑنا ویلکوا کفر وہی کہیں گے جس کے
 ولین عقیدہ فاسد رہا ہے اور کچھ فرق نہیں حضرت کی نسبت لفظ استغاثہ کے کہے یا توسل یا شفیع
 طلبی یا توجہ کے لفظ کہے یہ رب حضرت کی نسبت واقع ہیں قبل پیدا ہونے آپ کے اور حالت حیات

دنیہ میں اور بعد موت برزخ میں اور قیامت میں تو اہلبلدنیہ میں لکھا ہے کہ حضرت سے وسیلہ پکڑنا بعد
 آپ کی وفات کے اس قدر واقع ہوا ہے کہ شمار نہیں ہو سکتا خلاصہ یہ کہ مسلمانانہ ہے میں نے مشغول کیا
 اس میں لکھی ہے اب کیا طول و دوں جسکی آنکھ میں اندھاغالی کا نور ہے وہ اس سے بھی کم میں بس کہ لگا اور جسکی
 آنکھ اللہ نے بے نور کر دی ہے اسکو آیات اور دلائل چینیہ کافی نہیں اور ہمیشہ سے سلف و خلف وسیلہ پکڑ
 رہے ہیں اور فریاد چاہتے رہے ہیں آپسے اب بچھڑ گئی سواد اعظم سے ایک جماعت کوئی اہلین اسکو حرام
 کہتے ہیں کوئی کفر اور شرک اور یہ سب جھوٹ ہے واللہ کیا اچھا کہنا شیخ محمد بن سلیمان کر دی نے اپنے زمانے میں محمد
 بن عبدلوہاب کو خطاب کر کے کہ میں تمکو نصیحت کرتا ہوں خدا کی واسطے اپنی زبان مسلمانوں کے بند کر اگر تو کسیکو
 یہ سُنے کہ وہ تاثیر اللہ تعالیٰ کے سوا اس میں اعتقاد کرتا ہے جس کو وہ پکارتا ہے اسکو راہ صواب تسلیم کر کے
 تاثیر غیر اللہ میں نہیں جب وہ نمائے اسوقت خاص اسکو کافر کہہ یہ نہیں کہ مسلمانوں کے سوا د اعظم کو تو کافر
 کہنے لگے تو خود بچھڑا ہوا ہی سواد اعظم سے پس کفر کی طرف نسبت کرنا اسکا بہتر ہے جو جہاد ہوا سواد اعظم سے اس
 کہ اُس نے وہ راہ لی جو مومنین کی نہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو کوئی مخالفت کرے رسول کی جب کھل چکی
 اُسپر ہدایت کی بات اور چلے سواراہ مومنین کے ہم اسکو حلال کرین وہی طرف جو اُس نے چلی اور اللہ اس کو
 دوزخ میں اور وہ بہت بُری جگہ ہے اور بچھڑا اسی بکری کو لکھا گیا جو گلہ سے دور جا کر کھڑی ہوگی اور اللہ
 پاک تک ہر ہدایت کا اسی سے عصمت اور حمایت ہے لکھا اس کو عفو الہی کے محتاج عثمان بن عبدالمطلب نے
 نے چہنسی حنفی ہے مدینہ منورہ میں عبارت منفتیان مکہ معظمہ قول المعائل یا رسول اللہ بطریق تلخیص
 جازمانی المواہب اللدنیہ غیر ما والد سجانہ علم برقمہ خادم الشریعہ والمہاج عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمر
 منفتی مکہ المکرّم کان اللہ لہا۔ یعنی حنفی ہیں مکہ معظمہ میں عبد الرحمن (۳) حامداً ومصلياً و مستملاً اصاب
 من جباب محمد اللہ یہ حضرت استادنا رسولنا شیخ العلماء محمد رحمت اللہ دامت فیہم وہ ہیں جب کا شہرہ
 تمام ہندوستان اور ملک حجاز اور روم وغیرہ میں ہے اور حضرت سلطان روم اسوقت تک دو بار باعزاً
 تمام ہنگو بلا چکے ہیں اور اصل مولد آپ کا ملک ہندوستان ہے (۳) حامداً ومصلياً و مستملاً اللہ در من لکھا
 والد سجانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب محمد علی بن یہ عالم محدث اور صوفی بابرکت ہیں (۴) ماحررہ منفتی
 الحاجت ہو عین الصواب والموافق للصحیح بلا شک و ارتیاب والد سجانہ و تعالیٰ اعلم خادم الشریعہ
 مجدد مد الحیہ ابو بکر حنیسی منفتی المالکیہ (۵) قول شخص یا رسول اللہ منفتی لندانہ و توسل بہ صلے

اللہ علیہ وسلم ان الذار فلا تنک فی جزہ اذ اکان علی وجہ التعظیم یا نبی اللہ واما التوسل بہ فهو ایضا جائز بل
 مطلوب روی البطانی والبیہقی ان جبلا کان یحتمل الی عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی ضمن خلافہ
 فی حاجتہ فکان لا یلتف الیہ ولا ینظر الیہ فی حاجتہ فشک ذلک لعثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ فقال امت لیضیاء
 فتوضا ثم امت لیسجد فصل ثم قل اللهم انی اشکک واتوجه الیک نبینا محمد نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک الی ربک
 احمدیث فیہذا توسل وندار بعد وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم و فی ہذا القدر کفایۃ لمن ہداه اللہ تعالیٰ والذی سجد
 تعالیٰ اعلم وکیل معنی الشافعی بکہ للحمیہ محمد سعید بن محمد یصل عنہ **محمد سعید** (۶۶) اما قول یا رسول اللہ
 فهو من باب التوسل بہ صلی اللہ علیہ وسلم الی اللہ و ہذا نفع الوسائل عند اللہ تعالیٰ والذی سجناہ و تعالیٰ
 اعلم امر برقمہ الخیر خلف بن ابراہیم خذیم افتاء اسحاقیل بکہ الشرفہ **راجی عبدالرحیم** **خلف بن ابراہیم** (۶۷) اما اجاب سفاتی
 للاسلام فوجدتہما فی غایۃ الصواب المرانی لمدہب ہذا الامام لایخالفہما الا من طمس اللہ بصرہ و بصیرتہ فجب
 علی المسلمین اتباع ما قالوہ کتبہ راجی رضا راجحہ عبدالقادر بن محمد علی جوکیر المذہب والامام بالسجد المحرم لعد
 نامنہ اعترافاً منسرفہ اعتراض اول رسولہ شریف پرستے ہیں جڑی زریب و زینت کرتے ہیں
 فروش مکلف سمجھاتے ہیں جو کہی اور سند لگاتے ہیں جواب یہ زریب و زینت کہ بانی محفل گھر میں چاندنی
 قائلین وغیرہ جو کچھ اسکو بہم پہنچے سمجھاتے بقولائے سفیان دین سین جائز ہے فتاویٰ عالمگیری یہ کی
 جلد خاس الباب الفشرون فی الزنیۃ میں لکھا ہے یجوز للامان ان یسبط فی بیتہ ما شمار من الثیاب
 المتخذة من الصوف والقطن والکتان المصبوغة وغیر ہا والمنقشہ وغیر ہا اور در مختار کے مسائل شستے
 اس کو کتاب میں ہے و اباح اللہ الزنیۃ بقولہ تعالیٰ قل من حرم زنیۃ اللہ التي اخرج لعبادہ الآیہ اور جو کہی
 اور خوشبو اور لوہاں وغیرہ جواب یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حایہ و جمال و معجزات وغیرہ
 کا بیان کرنا اصطلاح محدثین میں حدیث رسول اللہ سے جیسا کہ اوپر تحقیق ہو چکا اور حدیث
 کے لئے استعمال امور مذکورہ کو محدثین بالاتفاق مستحب کہتے ہیں و مستحب الفلح القطیب
 لقراۃ حدیثہ و روایتہ واستماعہ ان یفر علی مکان مرتفع عال اور امام مالک غسل کر کے کپڑے
 نفیس پہن کر جو کہی پر بیٹھے اور جب تک حدیث رسول اللہ پڑھتے برابر خوشبو کی دھونی سلگتی
 رہتی تھی علامہ زرقاتی لکھتے ہیں ولا یزال یحسب بالعود حتی یفسد ع من

میں سے
 اسکو بنائے تو اب
 پورا اور موافق مذہب اہل سنت
 جو حضرت کے وہی ہیں اس
 مخالفت نہ کرے گا کہ وہی
 جس کی رائے ظاہری پہنی
 دو ذوالہ تعالیٰ نے اسکی
 کردی سو واجب ہے اسکو اپنی
 کہ ان بیوقوف کی پروری کریں
 کہ ان سے ان کو کہتے ہیں
 کہ اسے نظر میں رکھنا چاہیے
 پھر یہاں تک کہ اسکی اور اسکی
 اور وہی کے اور چھال کا
 زینت ہون یا سادہ نقوش
 ہوں بلکہ نقوش ہا
 لہ دست لیا اللہ تعالیٰ نے
 زینت کو جو فریاد ہے اور اگر
 منکی ہے روایتی اللہ کی
 جو دنیا کی اسے بندوں کا
 واسطہ ہے
 غل کرنا اور اللہ تعالیٰ کے
 کہ حدیث کے لئے اسکی استعمال
 کہتے اور اسے کہتے ہیں اسکی
 یہ بھی مستحب ہے کہ اسکی
 حدیث کے لئے اسکی استعمال
 پایہ اسکی استعمال ہر حال
 وغیرہ محدثین
 جہاں
 اور پر اسکی بھی خود یعنی اگر ہر قسم تک وہ فرغت ہائے حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بہر واسطے کہ عظمت اور جلال ظاہر ہو کہ چونکہ حضرت بنسرف سے

۱۲
 اسکی اور اسکی بھی خود یعنی اگر ہر قسم تک وہ فرغت ہائے حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے بہر واسطے کہ عظمت اور جلال ظاہر ہو کہ چونکہ حضرت بنسرف سے

www.alahazrat.com

حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجلا لہ فانہ کان یحب الراحۃ الطیبۃ فیجعل مجلس حدیثہ کجلسہ جیا
 صلی اللہ علیہ وسلم اور لکھا زرقانی نے کہ امام ہلک جو کچھ یہ عظیم حدیث رسول اللہ کرتے تھے کہتے ہیں
 یہ سب موافق عمل سعید ابن سبت تابعی کے کرتے تھے بہا جن امور کی اسناد تا بعین اور تبع تا بعین سی
 ملتی ہوا سپرطن کرنا کیسی کج فہمی ہے اللہ تعالیٰ ہدایت نصیب کرے اور ثبوت ان امور کا ایک دوسری
 تقریب سے اور یہی گزر چکا اعتراض ثانی قصائد اشعار بہت خوش اسحانی سے بنا کر پڑھتے ہیں جو اس
 یہ کہ زینت دنیا آواز کا شروع میں مطلوب ہے نیز القرآن باصوات کم یعنی زینت و قرآن کو خوش آوازی
 سے روایت کیا اسکو امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے اور دارمی کی روایت میں ہی
 فان الصوت الحسن یزید القرآن حسنا یعنی اچھی آواز سے قرآن کا حسن زیادہ ہو جاتا ہے اور خود
 فریق کے مسلم الثبوت عالم ربانی مجذالفت ثانی جلد ثالث مکتوبات میں فرماتے ہیں دیگر در باب مولود
 خوانی اندراج یافتہ بود در نفس قرآن خواندن بصوت حسن و در قصائد نعت و منقبت خواندن چہ مضامین
 است ممنوع تحریف و تغیر حرف قرآن است و التزام رعایت مقامات نغمہ و تزیید صوت بان بطریق
 امتحان بالتصنیف مناسب آن کہ در شعر نیز غیر مساجح است انتہی اس سے معلوم ہوا کہ خوش آوازی سے
 مولود پڑھنا جائز ہے ہاں البتہ تالی بجانا اور رعایت راگنی کے قواعد کی نیچا ہے یہ انکا قول ہے
 اور سواہب لدنیہ میں علامہ قسطلانی لکھتے ہیں و انتھی ان السماع اذا وقع بصوت حسن بشعر متضمن
 للصفات العلییۃ او النعت النبویۃ الحمدیۃ عن الآلات المحرمۃ و انما را کان من المحبۃ الی اللہ بغیۃ
 العلییۃ کان من احسن فی غایۃ و تمام تزکیۃ النفس نہایت الی آخرہ اور نیز مولوی اسماعیل صاحب مراد تقسیم
 میں لکھتے ہیں حب عشقی کے بیان میں از جملہ مؤیدات ان استماع اسحان خوش و اصوات دلکش و قصص
 شوق آمیز و اشعار عشق انگیز است انتہی اب مولوی اسماعیل صاحب کے واد اپر شاہ عبدعزیز صاحب
 رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو ملاحظہ کیجئے کہ وہ سماع کو درست فرماتے ہیں وسیلۃ النجات یعنی دس سوال
 ستولہ شاہ بخارا کے جواب میں فرماتے ہیں جواب سوال ثامن آنکہ قال السخسی فی البدیع والسماع
 فی اوقات السرور تاکید السرور صباح انکان ذلک السرور مباحا کا نغفار فی ایام العید فی العرس فی وقت
 محیی الغائب و وقت الوعیۃ العقیقۃ و عند الولادة و النحمانۃ و حفظ القرآن یعنی کہا امام سخسی نے بدیع
 میں کہ گونا گونا گونا گویا خوشی کی وقت واسطے خوشی زیادہ ہونیکے درست ہے بشرطیکہ وہ خوشی بھی درست ہو

موت یعنی محکمہ کا ناسخ
 یعنی تالی جانا ۱۱
 یہ کہ گونا گونا گویا خوشی کی وقت
 ہوا در گناہین ایہ شریعت
 صفات عالی نعت حضرت محمد
 مولیٰ اللہ علیہ وسلم کے ہون
 اور جنت میں آواز کی چھی بول
 جنت کو تزیینت اور بدیہی بول
 قرآن میں جو کاد بدیہی بول
 رادیکہ نفس نابت درجہ برائی
 کلام در ظاہر سے لگانے
 رادیکہ نفس نابت

جس طرح گانا ایام عید اور نکاح میں اور پردیس سے آتے ہوئے کی خوشی میں اور ولیمہ اور عقیقہ اور بچہ پیدا ہونے اور غنہ اور ختم قرآن میں اور یاد رکھو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پسند کرتے تھے خوش آواز کوڑا بیتا ہو کہ سارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھنا ابی موسیٰ کا فرمایا لقد اوتی ہذا امر بارائین مزا میرا آل داؤد جب یہ خبر ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ کو پہنچی انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ لعلت انک تبیع شجرۃ لک تجیر یعنی جو میں جانا کہ آپ سنتے ہیں تو خوب ہی بنا کہ پڑھتا غرض کہ حسن صوت اور خوش اسحان ہر سلم الطبع کو پسند ہو مگر جو لوگ بلید الطبع بار و مزاج ہیں وہ اسکی قدر نہیں جانتے علامہ سطلانی نے ہواہب میں لکھا ہے و ذہاب لعل مع بلاوۃ الطبع یا شربا لحدار ما شیرا سید عتقہ و یصنی سمعہ الی السحادی فمن یحیر کہ فرساذ المزاج بعید العلاح انتی لمخصا اسی منی میں سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اشتر شجر عرب در حالت است طرب ہا۔ گرز ذوق نیت ترا کچ طبع جانور سے جب منکرین سے کیس طرح خوش آوازی رو نہیں ہو سکتی تو کہتے ہیں کہ بے ریشیے لڑکون سے قصائد و مدح پڑھواتے ہیں اور براہین قاطعہ صفحہ ۹ میں لکھا ہے دیکھو در مختار میں امر و صبح کی امامت کو مکروہ دیکھا ہے تو مجلس میں مدح خوانی کتب درست ہو دگی انتہا لمخصا لاجواب ہزار دن محافل میلاد اسی ہوتی ہیں کہ جوانان صلحاء و علماء و قراء و حفاظ پڑھتے ہیں اور لڑکون کے پڑھنے تک نوبت بھی نہیں آتا شکرین ان سب کو چھوڑ کر اسی مجلس کو زبان پر لائے کہ جس میں بعض لڑکون کی مدح خوانی بھی ہو کی سو اول تو یہ امر خود قابل استدلال نہیں یعنی کسی مجلس میں لڑکون کے پڑھنے سے علی العموم سب مجالس میلاد پر طعن نہیں ہو سکتا قطع نظر اس سے ہم کہتے ہیں کہ مانعین کے پاس کوئی سدا ایسی نہیں جس میں صراحتاً یہ مذکور ہو کہ لڑکون بالغ یا نابالغ کا نعت پڑھنا جائز ہے ناچار قیاس کی حاجت ہوئی تو امامت اذکار سلسلہ پیش کیا سو حقیقت اسکی سنی چاہتے ابوالمکارم شرح نقایہ مؤید دیگر کتب فقہ میں ہے کہ لڑکوں تک ٹھیک بالغ نہ ہو اسکی پیچھے نماز پڑھنے کا یہ حال ہی ہے لفظ صحیح عند محمد رحمہ اللہ و لم یصح عند ابی یوسف رحمہ اللہ یعنی امام محمد کے نزدیک نوافل بالغ کے پیچھے ہو جاتی ہیں اور امام ابی یوسف کے نزدیک نہیں ہوتی اور کافی میں ہے قال مشائخ بلخ جاز الاقداہ بالعبی فی الترادیح والسنن المطلقۃ والنوافل یعنی بلخ کے بڑے بڑے علماء نے فرمایا ہے کہ نابالغ لڑکے کے پیچھے جائز ہے پڑھنا زاد مع اور مطلق سنتوں کا اور نفلوں کا اور خلاصہ میں ہے جو زہانی الترادیح مشائخ خراسان و بہ ناخذ عن الشافعی رحمہ

لے یعنی حضرت ذکوانہ جو کمال خوش آواز تھے ابی موسیٰ آواز دن میں سے ابی موسیٰ کو آواز دینی سے ۱۰۰ = اذت باجوہ با شہور اور کد طبعیت کو پھر کسی اثر یا پائے شکران کے گانے گا رن کر ہوتا ہے اور کان لگا دینا اور یہاں کی طرف پھر دیکھو ایسا ہو کہ گانے کو اسکی دل زراہی نہایت بگڑا کہ اس کا مزاج بگڑا ہو اسے علاج اس کا شکیل ہے

اشنا بجز فی الفرائض و یضاً یعنی خراسان کے بڑے علمائے تراویح پڑھنا نابالغوں کے پیچھے جائز رکھا ہے اور ہم
 ایکو لیتے ہیں علمائے اور امام شافعی رحمہ اللہ سے یہ ہے کہ فرض تک بھی جائز ہیں اور جو علمائے جائز کہتے ہیں اور
 ایسی صحیح ہے انکی دلیل یہ نہیں کہ نابالغوں کو جہر کے ساتھ پڑھنا اور سامعین کو سننا اس کا سفر صلوٰۃ ہے
 بلکہ بالاتفاق یہ دلیل قائم کرتے ہیں کہ نابالغ پر نماز فرض نہیں اور بالنعین جو اسکے پیچھے پڑھنے کے لیے
 ہی بنا و علیہ فرض اپنی قوت اور شان کے سبب غیر فرض پر جو کہ ضعیف ہے بنا نہیں ہو سکتا جب دلیل منع
 یہ ہو تو نابالغوں کی نعت خوانی اس پر قیاس نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ شے دیگر ہے پس چاہے کہ وہ بالاتفاق
 جائز ہوئے یہ حال تو نابالغ کا تھا اور جب ادا کا بالغ ہو گیا پھر تو کسید کا خلاف نہیں بلکہ بالاتفاق اسکے صحیح
 نماز فرض و نفل جائز ہیں اسلئے کہ بالغ پر احکام فرض ہو جاتے ہیں تو فرض پر فرض کی بنا صحیح ہے ہفتانی شرح
 نفاہ میں ہے و دقتہی ببالغ غیر شرح یعنی افتد کیا جاوے ساتھ بالغ بے ریش کے اور در مختار میں جو کہ
 ثابت کی ہے تو شامی شلح در مختار نے کھول دیا یا النظام اسنا تشریح یعنی ظاہر ہے کہ مکروہ تنزیہ ہے اور
 مکروہ تنزیہ کو صدر الشریعہ رحمہ اللہ نے لکھا و اما المکر وہ کراہتہ تنزیہ فالی محل اقرب اور لکھا فاضل چلپی
 نے و اما عند محمد فموما کان ترکہ اذلی مع عدم النسخ عن الفعل اور نسخ القدر وغیرہ میں بھی مکروہ تنزیہ
 کو خلاف اولیٰ قرار دیا ہے بہلا جب یہ بات مانعین کے نزدیک اس درجہ کی کراہت میں تھی کہ اگر کی
 جاتے تو گناہ بھی نہیں بلکہ حلت کی طرف اقرب ہے جیسا کہ صدر الشریعہ اور چلپی نے معلوم ہوا ایسی
 شکل میں کیوں انہوں نے جنگ و جدال و مخالفت و نزاع باہمی پیدا کیا جو بالاتفاق حرام ہے
 اور یہ بھی اختلاف باقی ہے کہ وہ کراہت تنزیہ امامت امر و کی کس وجہ سے ہے بعض علمائے
 نے لکھا اس واسطے مکروہ ہے کہ اکثر ایسی عمر والے مسائل سے ناواقف ہوتے ہیں اور لوگ ان کی امامت
 سے نفرت کیا کرتے ہیں اور بعضوں نے کہا اس لئے مکروہ ہے کہ اندیشہ ہے جب امر و آگے کھڑا شاید
 لوگوں کو شہوت پیدا ہو جائے یہ دونوں تھلیل فقیہ شامی نے بخت امامت میں لکھی ہیں پس شیعہ
 اول کے یہاں تو منع نعت خوانی کا قیاس بالکل جاتا رہا اور ظاہر ہے کہ اگر امر و آواز موجب کراہت
 ہوتی تو جہر کی نمازین مکروہ ہوتیں اور خفیہ قراوت کی نمازین مکروہ نہ ہوتیں یہ بات تو نہیں بلکہ علی العموم
 ہر نماز جہر یہ خفیہ مکروہ ہے تو کراہت باعث آواز کے نہوتی اس تقریر سے انکی آواز ضابطہ منع
 میں داخل نہیں پھر مدح خوانی انکی کیوں منع ہو اب باقی رہی شق دوسری کہ کراہت باعث جمال

یعنی جو تنزیہ مکروہ
 نہ ہو بلکہ
 وہ حلال ہوتے ہیں
 اسے قریب تر ہوتی
 ہے اسلئے امام
 محمد رحمۃ اللہ علیہ کے
 نزدیک کہ وہ تنزیہ
 وہ ہے جس کا جہر
 و یا تنزیہ اور نہ جہر
 اسکے ساتھ ہو
 اس کا مانع نہیں
 ہوتا

کے جیٹنگ اور
ہے دیکھنا اور
بارش اور
کلیں نہتہ کا
نہتہ اور نہتہ
نہتہ کے نہتہ
بہ اگرچہ نہتہ
ہی نہتہ
نہتہ اور نہتہ
نہتہ اور نہتہ
نہتہ کے نہتہ
نہتہ کی نہتہ
نہتہ کی نہتہ
نہتہ اور نہتہ
نہتہ اور نہتہ

شہوت پیدا ہونے سے منع کر کے ہے اس صورت میں ہم منع کرتے ہیں قیاس علی الامت کو اسلئے
کہ مجلس کا امام ہم اسکو قرار دیتے ہیں جو قاری سولہ شریف ہے مکان صدر یعنی سبزیچو کی پر شہیکر ٹرپتا
جب طرح امام اپنی قوم پر مقدم ہے اسی طرح وہ قاری اہل مجلس پر مقدم عالی مقام پر بیٹھا ہے اور جو
لوگ حلقہ مجلس میں بیٹھے ہیں وہ تشبہ صفت مقتدیوں سے رکھتے ہیں پس حلقہ مجلس اگر کسی بالغ یا
نابالغ لڑکے نے نعت پڑھی تو اس کی نظیر یہی کہ جب مسجد میں مرد اور عورتیں اور لڑکے اور مخنث
سب نماز کے لئے جمع ہوجاتے ہیں تو حکم ان کا شرع میں یہ ہے **و یصیف الرجال ثم الصبیان ثم الخنثی ثم**
ثم النساء یعنی حکم دے امام صنف باندھنے کا اول مردوں کو پھر ان کے پیچھے لڑکوں کو پھر ان کے پیچھے مخنثوں
کو پھر عورتوں کو اسلئے دیکھئے مخنث اور عورت اور لڑکوں کو شرع میں مسجد سے نکال دینے کا حکم نہیں
دی گیا اگر کوئی ان کو امام بنانا تو منع کا حکم دیا جاتا ہے یہ بات ٹھیکری کہ امام تو وہی ہے جو قابل امامت
ہے باقی مسجد کے اندر صنف اقتدا میں جو لوگ اپنے طور پر بیچ و تحید و تشہد وغیرہ پڑھ رہے ہیں وہ حسب حکم
جو ان میں ہیں خواہ وہ عورتیں ہیں خواہ لڑکے بالغ نابالغ ہیں اسی طرح حلقہ محفل میلاد میں جب طرح سب
اور میو کی زبان پر روڈ شریف وغیرہ کلمہ کلام جاری ہے اسلئے سے کسی امر و باطل نے نعت شریف بھی
پڑھ دی تو جائز ہے اسکو امامت پر قیاس کرنا ہم تسلیم کرتے ہاں حالت اقتدا مقتدیوں پر جیسا کہ
ہے ابھی بیان کیا اقیاس کرنا مانتے ہیں اور وہ جائز ہے بالاتفاق اب ہم مسئلہ نظر بھی لکھتے
ہیں واضح ہو کہ شہوت سے امر و کا دیکھنا مکروہ ہے اور بلا شہوت درست ہی یہ بھی درست ہے لکھا
ہے جس سے مولف براہین نے تدبیر ہی ہے عبارت یہ ہے **فانه یجزم النظر الی وجه الامر و ان الذکر**
فی الشہوة انا بد نہما فباح و لو جمیلا اور اسے درست ہے لکھا ہے و نظیر الرجل من الرجل
من غلام بلغ حد الشہوة و لوامر و صحیح الوجه اور شایع و در مختار فقیہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان ستر
عورت میں لکھا ہے و اجموا علی جوازہ بغیر قصد اللبذہ و الناظر مع ذلک آمن الفتنة یعنی سب علیہ فی الجماع
کیا ہے کہ نظر کرنا امر و کی طرف جائز ہے بغیر ارادہ لذت شہوت کے اور دیکھنے والا امن میں بھی
ہو قنہ سے اس سے معلوم ہوا کہ نظر بلا شہوت بالاجماع جائز ہے اور نیز شامی نے مسائل نظر
میں لکھا فاما السخلوة و النظر الیہ لاعتن شہوة فلا یاس بہ و لذلالم یومر بالنقاب یعنی امر و کو خالی مکان میں
تہا لیکر بیٹھنا اور اس کی صورت کو دیکھنا بغیر شہوت کے کچھ مضائقہ نہیں اور اسلئے امر و کو

یہ حکم نہیں دیا گیا کہ وہ منہ پر نقاب ڈال کر من انہی بہا جب خلوت امر د کے ساتھ جائز ہوئی تو مجمع عام
 میں بیٹھ جانا کیون جائز نہ ہو گا اور بھول گئے اپنے شیخ الشیوخ یعنی حضرت شاہ ولی اللہ صاحب
 کے پیران پیر شمس الدین ابو انجیر بن جزری رحمۃ اللہ علیہ کو کہ وہ فرماتے ہیں۔ میں سُن بات سو
 بچا سی ہیں بادشاہ مصر کی محفل مولد شریف میں شریک ہوا میں خوش ہوا بچپن چلتے تو آموز لڑکوں
 فارین کے اسپس موجود تھے۔ اور یہ قصہ ابن جزیرہ لیکر ملا علی قاری نے مورد الرودی میں ام
 ابو سعید بورانی نے مولد فارسی میں لکھا ہے جیسا کہ اوپر تفصیل مذکور ہو چکا ہاں یہ بات ثابت
 ہے کہ متقی و محتاط لوگوں نے امر دون پر نظر کر نیسے احتیاط فرمائی ہی ہمارے پیشوا جناب امام اعظم
 زینبہ جب امام محمد کو سبق دیتے اور وہ بہت خوب اور جمیل تھے رحمۃ اللہ علیہ تب انکو کسی ستون
 کے پیچھے یا پس پشت اپنے جھلا کر سبق دیتے یہ یقینہ شامی نے لکھا ہے اس سے ثابت ہوا کہ امر خورد
 کے ساتھ ہم کلامی اور اسکی آواز کا سنا تو منع نہیں مگر صورت دیکھنے میں احتیاط اولی ہی تو مولد
 میں اگر کوئی امر د بھی کسی گوشہ محفل میں حاضر ہو اور پڑھے تو منع نہیں ہاں محتاط آدمی اپنی نظر
 کو بچا تین تو بہتر بات ہی طرفہ ماجرا یہ ہے حضرات مانعین جو امر دون کی بابت امر بالمعروف فرما رہے
 ہیں اپنے مکتبوں اور مدرسوں میں جو بزرگ جمیل امر دون کو کبھی سبق دیتے ہیں وہاں امام اعظم
 رحمۃ اللہ علیہ کا نقوے کسکو یاد آتا ہے کہ شاگرد کو آنکھوں سے جدا کیجئے سنتوں کی آڑ میں یا پس
 پشت بٹھا کر سبق دیجئے کیوں صاحب آپ تو منصب تعلیم شریعت پر بٹھکر اس حالت میں بھی اس
 نقوے کو یاد فرما دین اور محفل میلاد میں اگر کسی لڑکے نے نعمت شریفینا پڑھ دی تو اس کا ناک
 میں دم لائیں کیا انصاف اسی کا نام ہے (ابو اللہ) اما مردن الناس بالبرئینون انفسکم یہ خوب
 معلوم رہے کہ مانعین جو اندیشہ شہوت لڑکوں کی نسبت ثابت کرتے ہیں وہ ڈار ہی دالون
 اور بے سکون کالے کلوتون میں بھی موجود ہے شامی شارح در مختار فرض مشرعت کے بیان
 میں لکھتے ہیں و نذا شامل لمن ثبت عندہ بل بعض الفسقة یفضلہ علی الامر و خالی العذار بھر دو
 سطر کے بعد لکھا والمراد من کو نہ صبیحین کیون جمیل اعجب طبع الناظر ولو کان اسود لان احسن یکتف
 باختلاف الطامع جب بعض مغلوب الشہوت ایسے بھی ہوتے کہ ان کو مستی کی ذہن میں نہ
 ڈار ہی کا خیال نہ رہتا اور بیریگ کا امتیاز تو معلوم نہیں ایسے بہائم سیرتوں کے اندیشہ سرکھان

یعنی یہ حکم شہوت
 سے نظر عورت اور لڑکوں
 کی طرف منع ہوتا ہے
 جیسا کہ وہی جیسے حال پر
 نہ خط نکلے یا ہو گیا
 یعنی فاسق و راجحی
 دیکھو تیرے ہمتی ہیں
 ایسے لڑکے سے جس کا
 حال بالکل صاف ہے
 تقویٰ سے ڈار ہی لڑکوں
 دیکھنا ہی منع نہیں
 یعنی راز دہاری
 جو عورت سے ہے کہ وہ
 دیکھنے والے کے جی کو
 ساکت ہو جائے فی اللہ
 رد عورت کا لای کی کوئی
 حق کا لہذا انہوں
 طبعیوں پر ہے کسی کو
 سنا کہ اس کو عیب ہے تو
 اس کے شکل دالون کا
 دیکھنا ہی حرام رہا

کہان تک مجالس میلاد و وعظ و نکاح و مدارس و جلسات و تار بند می وغیرہ مجامع کو امارہ و خیر امارت
 کے اختلاط سے غالباً خالی نہیں ہوتے کہ وہاں محرمات میں شمار کیا جائیگا الا ان فقہاء و مفتیان
 دین نے یہ نہیں لکھا کہ امر و مساجد میں نہ آئین کہ شہوت پرستوں کی انہر نظر پڑے گی اور نہ مجالس
 نکاح میں آئین اور نہ جماعت فراتض و سنن و نواقل مثل تراویح و استسقا و کسوف وغیرہ میں شریک
 ہوں بلکہ صرف یہ لکھا کہ ادن کا امام ہونا مکروہ ہے بنا علیہ ہم بھی انکی امامت کو مکروہ قرار دیکر لکتے
 ہیں کہ شریک ہونا ان کا مجالس میلاد شریف میں منع نہیں و آیات فقہیہ اس باب میں نقل ہو چکی ہیں
 اور شریک ہونا حضرت ابن جزری رحمۃ اللہ کو ایسی مجلس میں بیان ہو چکا اور خود نبی کریم صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف لائے سب لڑکے اور جوان مرد اور عورت بچا خوش ہو ہو کر بچارتے
 پھرتے تھے جار محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بارگاہ اسحاقم فی الاکلیل عن البراء اور ایسی
 حالت میں چند لڑکیاں قبیلہ بنی النجار سے نکلا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آئین وہ دف بجان
 اور یہ شعر پڑتیاں پھینکتی تھیں سخن جو از من نبی النجارہ یا جذا محمد من جارہ یہ ذایت بہتی محمد
 اور انکے اسادہ حاکم نے انس رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے پس جبکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سب امارہ کا مجمع عام گلیوں اور رستوں میں دیکھا اور لڑکیوں کا یہ شعر پڑ سنا اور منع فرمایا یہ
 صحیح دلیل جواز ہو بان قدم مبارک کی خوشی میں یہ باتیں وقوع میں آئیں بیان یعنی مجلس میلاد
 میں فرحت میلاد و ایجاد وجود و صلے اللہ علیہ وسلم کی خوشی میں ہو رہے ہیں اعتراف بالثبات
 اسلامی و جوابی مثل مجالس شیعہ کے معین کرتے ہیں جواب مجالس شیعہ میں راقم کو اتفاق نہیں
 ہوا کہ حال نہان کا مفصلاً معلوم ہوتا البتہ مضافاً میلاد شریف کے شامل ہونے میں بعض مواقع پر ایسا
 دیکھا گیا کہ قاری سولہ نے جب کوئی ذایت ختم کی تب بعض حاضرین نے درود و سلام پڑھا
 نظماً یا شراً پر قاری نے دوسری ذایت پڑھی پھر ان گونہ درود و سلام یا منقبت پڑھی اگر
 اسلامی جوابی اس کا نام ہے تو یہ بات عرب میں اور خاص حرمین شریفین زادہما اللہ شرفاً و تعظیماً میں
 بکثرت رائج ہے اور اہل حرمین جب قدر شیعہ سے متاثر رکھتے ہیں محتاج بیان نہیں ہرگز سمجھ میں نہیں
 آتا کہ جسے عداوت تنفر نہ ہی ہو ان سے کوئی امر لیکر اپنی عبادات میں داخل کریں بلکہ یوں معلوم ہوتا
 کہ اہل عرب نے یہ بات حضرت ابی العرب البعم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے استنباط کی ہو چکی ہے

انس سے روایت ہے کہ صحابہ مہاجرین و انصار خندق کھودتے اور مٹی نکالتے جاتے تھے اور زبان سے یہ پڑھتے تھے **سبحان الذین بايعوا محمدًا**۔ اے اجماع و باقینا ابدًا۔ اور ان حضرت صلے اللہ علیہ وسلم آنکے جواب میں پڑھتے تھے **اللہم لا عیش الا عیش الاخرہ**۔ اے اللہ! غفر لانا نصار المہاجرہ۔ اے کذابی المشکوۃ فی باب البیان و الشعر پس یہ بات قابل طعن نہیں ہاں اگر پابندی تو انہیں ہو سیتی و اہل فسق کی طریق پر تفسیر کرنے لگیں تو یہ بات دوسری ہے اہل اسلام کیوں اپنی مجالس میں او صناع فساد پیدا کریں اور اس طرح اگر کوئی فقط اپنی آواز کا حسن ظاہر کر نیو پڑھے اور اخلاص ہرگز دلیں نہ ہو یہ بھی ممنوع ہے جیسے بعض فارسی خوش احسان محض نموداری کے لئے قرآن مجاہد میں پڑھنے لگتے ہیں بس اس نیت سے پڑھنا منع ہے امور خیر میں اخلاص ضروری ہے **و اما امر اللہ یعبد اللہ المخلصین** لہذا اللہ بنا علیہ اہل ایمان کو چاہئے کہ اخلاص مد نظر رکھیں اور نیز اپنی خوش احوالی کو پامند تو اعدا یعنی اہل فسق کا نکرین کنا بچھوڑا ہو انکے لئے وہ جو فقہار جمہم اللہ نے جائز فرما دیا ہے مجمع البحار میں ہے **تجبین صوتہ و شجر مینہ** یعنی پکار کر پڑھے اور آواز کو سنوار کر اور غمزہ لمبہ بنا کر و ہر التاشاعی مجہدین القراءۃ و ترقیبہا اور تفسیر کیا امام شافعی **رحمۃ اللہ علیہ** نے کجاچی طرح پڑھے نرم آواز بنا کر اور نامعزالی **رحمۃ اللہ علیہ** کہتے ہیں **وانما اختلاف ملک الطرق بہد المقصودۃ و قصر المدودۃ و الرقف فی انشاء الکلمات و القطع و الوصل فی بعضہا و ہذا التصرف جائز فی الشعر و لا یجوز فی القرآن** یعنی خوش احوالی سے پڑھنی میں طرق مختلف پیدا ہوتے ہیں ان باتوں سے کہ جہاں حروف مدہ نہ تھی وہاں کہیں دیا اور بڑا دیا اور جہاں تھے وہاں گھٹا دیا اور کلمات کے بیچ میں دم توڑ دیا ایک کلمہ دوسرے کلمہ سے مجہدین قطع ہو گیا کہیں وصل ہو گیا سو ایسا تصرف شعر میں جائز ہے قرآن شریف میں جائز نہیں یہ اہل العلوم کے باب میں السماع میں ہے **الحاصل انصاف یہ چاہئے کہ جو کوئی بات کلام علما حقیقی سے کہیں تک ثابت ہو اُس میں مانعین اعتراض نہ لائیں اور ناقولین قدم آگے نہ بڑھائیں یا اہل کتاب لا تغلوانی و نیکم ولا تقولوا علی اللہ الا الحق** اعتراض رابع محفل میں روشنی کرتے ہیں اور یہ بدعت ستیاد و حرام ہے **جواب مجمع البحار کے خانہ میں در باب کراہت روشنی** یہ نقل کیا ہے کہ اول روشنی قوم برا کہ سے نکلی ہے وہ آتش پرست تھے جب وہ مسلمان ہو گئے انہوں نے روشنی مساجد میں کر کے مسلمانوں کے ساتھ چراغوں کی طرف سجد کئے اور مقصد انکا آگ کا پوجنا تھا انتہی کلامہ میں کہتا ہوں جن علما

۱۵ ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے جب ان کو جیسے اللہ عبادت سے اس اقرار پر کہ ہم جاد کرتے ہیں یہ سدا کر کے ۱۲ جب تک کہ ہے ۱۱ یا اللہ سبحانہ و تعالیٰ عبادت کا سو نعمت کو جو اللہ عبادت اور مہاجرین کی ۱۰ اور انہیں حکم دیا کہ وہ اللہ کے لئے تہنیں عبادت کریں ۱۱ اللہ اسے اہل اسے جس سے تہنیں عبادت کریں ۱۱ اللہ اسے عبادت کریں ۱۱ اللہ اسے عبادت کریں ۱۱ اللہ اسے

نے روشنی پر حکم بدعت ستیہ ہونیکا دیا ہے غالباً اسی روایت پر مبنی کیا ہے حالانکہ یہ روایت دو وجہ سے
مخدوش ہے اولاً وہ ہے کہ برابر علماء و اعلام اول روشنی کا ہونا روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلاۃ
والسلیم کے وقت سے اور پھر کثرت سے قنادیل لنگا نا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد سے اور پھر
اس وقت سے اب تک اہل اسلام میں موجود و مشہور ہے بھلا جس کا وجود عہد نبوت سے اب تک سرجو ہو گیا نہ
کہا جا کہ وہ زمانہ قوم برا کہ سے ایجاد ہوئی یہ مانا کہ انھوں نے بھی روشنی کی ہوگی لیکن وہ موجود
اول نہیں ہو سکتے دوسری وجہ یہ ہے کہ ہمارے فقہاء کرام نہر سبھا لکھ رہے ہیں ایصح انہ لایرہ

ان لصلی ونبین ید یہ سیم ادر صرح لانہ لم یجد ہما احد المجرس یعبدن الحجرا لالنار الموقدۃ یعنی صحیح یہ ہے
کہ اگر شمع یا چراغ آگے نمازی کے ہو تو نماز مکروہ نہیں ہوتی کیونکہ ان کو کسی نے نہیں پوجا اور
آتش پرست انگادون کو پوجتے ہیں جلتی آگ کو نہیں پوجتے جب مسئلہ یہ پٹھیر کہ اصل چراغ
اوشمع اور قندیل کی کوئی آتش پرست عبادت نہیں کرتا تو کس طرح تسلیم کیا جا کہ برا کہ زحر انونکو
منجور و سبجو بنایا نا چار جو علماء روشنی کو مکروہ و بدعت اس دلیل سے کہتے تھے انکی یہ دلیل نامتام
رہی اب وہ دلائل جو جو از کثیر اشارہ کر رہی ہیں بیان کرتا ہوں یہ بات خیال کرنی چاہتے
کہ چراغون میں زینت ہے یا نہیں آئیہ کر میہ زینا السمار الدنیا مباح سے معلوم ہوتا ہے کہ چراغون کا
رؤشن کرنا سرجب زینت ہے اب دیکھنا چاہئے کہ اس زینت کی حرمت میں بندون کے لٹو کوئی
نقص شرعی وارد ہے یا نہیں ظاہر یہ ہے کہ زینت روشنی کی منی ثابت نہیں ورنہ صحابہ کرام کیوں
کرتے اور یہ بات مفسرین اصولی قرار دیکھتے ہیں کہ جس زینت کی منی ثابت نہیں مباح ہوا داخل
ہے آیہ نل من حرم زینۃ اللہ الی الخرج لعبادۃ من استفد کہ اشارہ تو قرآن مجید سے نکلا اب حدیث
رسول صلی اللہ علیہ وسلم لیجے سیرت جلی جلد ثانی میں ہے کہ پہلے آیا کرتے تھے کہ جب عشا کا وقت آتا
کھجور کی لکڑیاں جلا کر آجا لاکر لیتے تھے جب تیم داری مدینہ میں آئے اور قنادیل اور رسیان اور رعد
زینون لائے مسجد نبوی کے ستونوں سے قنادیل لنگائے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو دعا دی کہ
تو نے ہماری مسجد کو روشن کیا اللہ تعالیٰ تجکو روشنی بخشے اور بعض کتابوں سے یہ بھی ثابت
ہوتا ہے کہ تیم داری یہ قنادیل تک شام سے لائے تھے اپنے غلام کو حکم دیا تب اس نے جمرات کو
رسی بیان سودان تک یعنی ستونوں میں تانکر اسین قنادیل لنگا دئے جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

در سلم نشر لیسے پوچھا یہ روشنی کس نے کی حاضرین بولے کہ تمیم داری نے آپ نے انکو فرمایا نورت
 الاسلام یعنی تو نے اسلام کو روشن کر دیا احمدیث اور غنیۃ الطالبین میں حضرت غوث الثقلین نے ایک
 روایت لکھی ہے حسین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رغبت دلاتے ہیں روشنی کی طرف روی عن الیصلی
 اللہ علیہ وسلم انہ قال من ملق فی بیت من بیوت التذکرہ یلام تنزل الملكة یتعظرون ویصلی علیہ وہم سبعون
 الف ملک حتمی یطفی ذلک النذیر اب انہی اب انہ صحابہ سے ثبوت ایچے سیرت جلی جلد ثانی میں ہے کہ صحابہ
 لکانا قنادیل کا مساجد میں یہ کہ م اول حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا جب سلاوۃ تراویح کے
 لئے لوگوں کو جمع کیا تو لنگا دیتے بہت قندیل جمبوقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا اُس طرف گذر ہوا دیکھا
 کہ سجد روشنی سے جگہ گار ہی ہے دعا فرمائی کہ تو نے ہمارے سجد نکور دشن کیا اللہ تعالیٰ تیری قبر کو
 روشن کرے اے عمر بن الخطاب اور نقیہ اب الیث سمرقندی نے کتاب تمہید میں اور حضرت غوث
 الثقلین نے غنیہ میں لکھا ہے کہ جب طرح حضرت علی نے دعا دی اسطرح حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے بھی دعا دی دیکھے خلفاء راشدین کا فعل اور خوش ہونا اور دعا دینا کسقدر محبوبیت میں فعل
 کی ظاہر کر رہا ہے اور روایت سابقہ سے جو معلوم ہوا تھا کہ تمیم داری نے دل قنادیل روشن کئے
 اور دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ اول یہ فعل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا اسکی تطہیر علامہ
 جلی نے اسطرح کی ہے کہ اولیت حقیقی اس فعل کی تمیم داری رضی اللہ عنہ سے عہد رسالت نبی کرم
 علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ہوئی بعد ازاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو اول قرار دیا وہ اولیت ضاتی
 ہے یعنی کثرت سے قنادیل روشن کرنا اول آپ سے واقع ہوا کیونکہ تمیم داری رضی اللہ عنہ کی
 قنادیل گو متعدد تھی لیکن کثیر نہ تھی اب عہد خلفاء عباسیہ کی سند ایچے علامہ جلی نے نقل کیا ہے ایک
 عالم سے کہ وہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو بادشاہ مامون نے حکم دیا کہ لکھد و حکم ہمارے مملکت میں کہ
 مسجدین میں کثرت سے روشنی کیا کرین لیکن میرے کچھ خیال میں نہ آیا کہ کس طرح لکھد وں تب
 مجھ کو خواب میں بشارت ہوئی کہ لکھد سے روشنی کثیر کیدا سطرے اسلئے کہ آسمین دل لگتا ہے تہجد
 گزار دنا اور مسجدین خانہ خدا میں پس خانہ خدا سے رحمت اندھیرے کی دفع ہوگی جب میں نے
 یہ بشارت دیکھی تب میں ہوشیار ہوا اور لکھد یا یہ حکم انتہا یہ دستور العمل بیان ہوا خلفاء عباسیہ
 کا اب بعض اولیاء اللہ کا حال سنئے خواجه فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ مولف تذکرۃ الاولیاء

حضرت غوث
 وہ عالمیت عام کہ
 جلال الدین رود
 انکی صحبت سے
 مستفیع ہوتے
 اور انکی تصانیف
 کو دیکھو و قاتین
 تصوف حاصل
 تھے اور ہرگز ہون
 روم انکی طرز تصوف
 میں کلام فرماتے
 رہے اور تصنیف
 آئی اپنے پاس
 رہتے یہ بات کو
 حاجی نے لغوات
 صبر ہے

احمد حضوریہ قدس سرہ کی حال میں لکھتے ہیں رفتے و رفتی مہبان احمد رحمۃ اللہ علیہ مہنا و شمع
 برا فرخت درویش گفت مرا این سیخ خوش می آید کہ تکلف با تصور نسبت نداؤ احمد گفت بر دہر چه
 نہ از بہر خدا برا فرختہ ام کبش آن شب آن درویش تا با د آد آبن خاک بران شمعبا میزد یک شمع باز
 نتوانست نشاند جب دوسرا دن ہوا نثر نصاری او نیکے ہاتھ پر سلمان ہوتے اسکا حال اسطرح لکھا
 ہے آن شب احمد پنجاب دید کہ حقیقتا لی گفت اے احمد از برائے ما ہفتاد شمع در گرفتی ما از برائے
 تو ہفتاد دل ہزار ایمان برا فرختیم غرض کہ چند مقامات پر اولیا و مقبولین مثل شبلی رحمۃ اللہ علیہ دیگر
 کا ملین سے روشنی کا خالق اللہ تعالیٰ کے نابرہایت امام غزالی و علامہ عبدالرحمن صفوری وغیرہ
 نقل کیا گیا ہے سبکی نقل میں طویل ہوتا ہے اب سو مین کار و زمرہ سنتے کہ ہمیشہ سے روشنی کرتے
 رہے ہن مساجد میں فنادے قاضیخان جلد اول میں ہے رحل سبکی مسجد و جملہ اللہ تعالیٰ فہو حق
 الناس بمرستہ و عمارتہ و بطل البوارسی و الحصر القنادیل پھر جلد ثالث میں لکھا و یجوز الانفاق علی قابل
 المساجد من وقف المسجد ذکرہ الناطفی او حضرت نحرث الثقلین غنیۃ الطالبین ختم قرآن کی دعائیں اور نصیحت
 کی فضیلت میں لکھتے ہیں فہو فی المساجد کما فی المصباح ترجمہ اسطرح چہر مقام پر غنیۃ الطالبین میں فر کہ
 مصباح و القنادیل ہے جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مصباح و قنادیل اہل اسلام میں قدیم
 الایام سے معمول و مروج ہیں اب ہم کہتے ہیں کہ جب طرح زیادہ روشنی کرنے میں جشت ظلمت دور رہتی
 ہے مساجد سے جیسا کہ کلام جلی میں منقول ہر چکا اسطرح و جشت ظلمت دور ہوتی ہے مواقع ذکر اللہ اور
 ذکر الرسول سے اور جب طرح زیادہ روشنی سے اس ہوتا ہے اور دل لگتا ہے نماز یونیکا اسطرح اس
 مجلس پاک میں دل لگتا ہے کیونکہ اسمین بیان صفات رسول کا صلے اللہ علیہ وسلم ہے پس صحیح
 یہی ہے کہ روشنی کا کرنا ممنوع نہیں ہے اور جن علماء نے منع کیا ہے نہیں بچو سخی انکو وہ حدیث
 و آثار جو صریح جواز پر دلالت کرتے ہیں ناچار ا د بھدون نے جان لیا کہ یہ فعل قوم آتش رست
 برانکہ کا ہے بنا علیہ حکم پست و کراہت اسپر لگا دیا۔ یا یوں کہتے کہ فی تحقیقت قول کل علماء کا ایک
 ایک ہر جو مانع ہیں و حد سے زیادہ کو منع کرتے ہیں جو جائز کہتے ہیں وہ بقدر حاجت زینت
 جائز کہتے ہیں تفصیل و سبکی یہ ہے کہ روشنی کے تین درجے ہیں ایک بقدر حاجت قرآن
 الہدی و اسفار میں حاصل ہے کہ جیسے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم شروع امر میں لکڑیاں کھجور کی

۱۵ احمد حضوریہ نے
 مقبولین خدا میں لکھا ایک
 ہزار مہنا لکھا ہے
 جو ہر مین ادرتے تھے
 اور پانی پر اسطرح جاتھوں
 چلتے تھے جلد اول میں
 پڑھتا ہے ۱۲ ص ۵۵
 آدمی نے لکھا کہ اسطرح
 بنائی اسکا زیادہ حق
 ہے اسکی مرمت اور آبادی
 اور دیر یاد فرموش
 پچھانکا اور قدیم
 ردنی کرینا نسبت
 دوسرا آدمیوں کا وہ
 جلد تیسری میں لکھا
 ہے مسجد کی آمدنی سے
 کہنا مسجد کی قندیلوں
 یا لٹی نے کہا ہے
 وہ ہینے ہر حسین بگو
 خوب آباد ہوتی ہیں اسطرح
 روشنی ہوتے ہیں ۱۸

کی جلا دینے کے لئے اس میں سبھی کا فرش اور سجیو کا مقام اور نمازی لوگ ایک دوسرے کو نظر آجاتے تھے دوسرا زمین کے لئے وہ فعل حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تھا تمام مسجد کثرت قنادیل سی چمک اٹھی غنیۃ الطالبین میں ہے ان علی رضی اللہ عنہ اجازاً بالمسجد وہی تشرہر بالقنادیل اور ثنبنیہ فقیہ ابوللیث رحمۃ اللہ علیہ میں ہے راسی القنادیل تشرہر فی المساجد اسطرح جلیغی غیرہ میں سے عرض کہ کل روایتوں میں لفظ تشرہر صیغہ ضارع موجود ہے اور وہ مشتق ہے زہور سے اور معنی اُسکے صراح میں لکھی ہیں زہور روشن شدن آتش دبالا گرفتن آن بنا علیہ ہم کہتے کہ یہ فعل امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بلاشک قدر حاجت ضروری زیادہ تھا لیکن یہ سہی ہے کہ قدر حاجت زمین سے زیادہ نہ تھا تقسیم کردہ کہ زمین مکان تو مندود قنادیل سے حاصل ہو چکی تھی لیکن کسی پرالوس نے فضولی کر کے خواہ مخواہ نمود و فخر وغیرہ کی نیت سے روشنی حد سے زیادہ بڑا دی تو اگر مانعین کی مراد یہ اخیر وجہ ہے تو کچھ اختلاف ہائی نہ ہا قنادی فقیہ وغیرہ اعلیٰ کتابوں میں منع کے واسطے ہی طرح کے الفاظ لکھے ہیں کسی نے لکھا کثرة التوبیہ زیادہ علی اسحاجہ کسی نے اسراج المسراج الکثیر لکھا ہے تو اسقدر کثیر کہ حاجت زمین سے بھی زیادہ ہوا کہ منع کیا جاوے تو کچھ برماننے کی بات نہیں ہاں ہمارے ہم عصر جو ایک چراغ سے دوسرا چراغ زائد روشن کر نیکی بدعت اور ضلالت اور حرام اور امرات کہہ دیتے ہیں یہ بڑی خوبی ہے انکو چاہئے کہ فعل تنیم داری اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہ کا ادب کریں کہ اول فیل اوسہون نے کیا زمین کے لئے قدر حاجت ضروریہ سے زیادہ روشنی کی اور مجھ کو تعجب آتا ہے کہ جب یہ لوگ مدینہ منورہ جاتے ہونگے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ نورانی کے گرد گرد چھاڑ اور فانوس اور قنادیل کثرت سے اسدرجہ کہ بیان کسی کو میرے بھی نہیں آتے روشن دیکھتے ہونگے معلوم نہیں یہ لوگ آنکھیں روشنی کی طرف سے بند کر لیتے ہونگے یا اُسکے غیظ میں زیارت ہی ترک کر دیتے ہونگے اگر ترک کر دیتے ہیں تو ہیکہ کچھ رکایت نہیں وہاں محروم رہے بیان بھی محروم رہے لیکن اگر وہاں اسی روشنی میں جا کر زیارت کی اور زیارت روضہ شریف کی مستحب ہے تو حضرت کے معجزات اور مدارج اور مناقب کا سنا بھی مستحب ہے یہ بھی روشنی میں آکر زمین روشنی ظاہری سے ظاہر کی آنکھ اور ذکر نورانی سے باطن کی آنکھ روشن کریں وہ

روضہ پر انوارِ حکی ذاتِ اقدس کا مدفن ہے یہ محفل نورانی بھی انہیں کی تشریح صفات کا موطن ہے
 آخر الامر یہ التماس ہے کہ اگر ان حضرات کا دل روشنی کے سبب مہر ہوتا ہے اچھا روشنی والی مجلس
 نہ آئین بہت محفلین ایسی بھی ہوتی ہیں جنہیں ایک دو چراغ پر بس کہتے ہیں انہی میں آئین ایک
 دو چراغ بھی ناگوار ہوتی کتنی ہی محفلین دن کو ہوتی ہیں ایک بھی چراغ نہیں جلتا وہاں تشریف
 لائیں مہلکین تو اپنا قول سچا کر دکھائیں اعتراضِ خامس بانیان محفل میلاد نے مطلق کو مقید
 کر دیا ہے یہ بدعت ہے جو اب ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ محفل مولد شریف میں کسی کو مقید نہیں کیا
 یعنی زیارات میلاد و معجزات کا پڑھنا جس طرح ماہِ ربیع الاول میں ہوتا ہے دوسرے مہینوں میں
 بھی پڑھ لیتے ہیں پھر مطلق مقید کہاں ہوا اور جس طرح ذکر ولادت شریف کے وقت قیام کرتے ہیں
 اس طرح اور بھی چند مقامات میں قیام کرتے ہیں چنانچہ وہ مواقع بیان تحقیق قیام میں سے مقدر
 لکھے گئے ہیں قیام بھی مقید نہ ہو کہ نہ ہو قیام کسی مکان اور کسی زمان اور کسی موقع میں مگر
 خاص مولد شریف میں اور اس طرح تقسیم شیرینی یا کھانا کھلانا اور بھی تقریبات دین و دنیا میں
 ہوتا ہے مثل ختم قرآن تراویح و مجلسِ سہم و عقد نکاح وغیرہ ہیں اور میرا چوکی اور فرودش
 کا بچھانا و عظیمین بھی ہوتا ہے اور مجلس نکاح وغیرہ میں بھی اور پڑھنا فضائد و مناقب جیسا
 محفل مولد میں ہوتا ہے بعض غیر مجالس میں بھی ہوتا ہے اور بعض آدمی تنہا ہی شوقیہ پڑھتے
 ہیں اب بیان فرمادین یہ صاحب کہ مقید کر دیا جانے کو نہ مطلق شرعی کو اس طرح کہ ناجائز
 سمجھتے ہوں ہم اس مطلق کو کسی وقت میں بلا مقید باقی رہے یہ بات کہ اجتماعِ امور مذکورہ مجلس میلاد
 شریف میں اس نظر سے کرنا کہ حقدار اظہارِ تعظیم و محبت اور سخنات شرعیہ کی کثرت ہوگی اسی قدر
 افزونی خیر و برکت ہوگی سو یہ اور بات ہے تقیدِ مطلق اس کا نام نہیں یہ بات ہر مردِ سلیم الطبع جان
 و دل سے قبول کرے گا یہ لوگ بہت اولٹ پلٹ ہو رہے ہیں کہ سی طرح مغالطہ دیکر بدعت
 بتیہ ہونا اس محفل کا ثابت کر دین لیکن نہیں ہو سکتا حق الامر یہ ہے کہ کل علماء محققین کے نزدیک
 یہ محفل مستحسن ہے کیونکہ جو علماء بدعت کی تقسیم مانتے ہیں وہ کہتے ہیں البدعتہ عالمین فی عہد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر اس کو دو قسم کرتے ہیں ایک حد نہ دوسرے بتیہ پس ان کے
 نزدیک محفل میلاد شریف بدعت حد نہ میں داخل ہے اور مستحب ہے اور جو علماء تقسیم بدعت کے

قابل نہیں وہ بدعت کی تعریف یہ کرتے ہیں۔ ماحدث علی خلاف الحق الملتفی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان علما کے نزدیک محفل میلاد و خود سنت میں داخل ہے کیونکہ یہ محدث ہے لیکن محدث علی خلاف الحق نہیں ہے کہ کوئی حکم قرآن یا حدیث و اجماع کا بدلتی اور تغیر دیتی ہو پس اصل حال تو یہ ہے کہ محفل میلاد شریف محققین ہر دو طائفہ کے نزدیک مستحسن ہے باقی جو بعض علما کو انکار واقع ہوا ہے وہ نہیں بھونچے اس رمز و قین کو اسی غلطان سچی بین یہ منکرین آگئے حق سبحانہ ہدایت فرمادے اللہم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعہ۔ اعتراض سادس جب مولد شریف پڑتے ہیں منبر یا چوکی پر بٹھیکر پڑتے ہیں اور قرآن شریف ہیشہ نیچے بیٹھے پڑتے ہیں کتاب مولد شریف کا درجہ قرآن سے بھی زیادہ کر دیا جواب یہ بات ہرگز نہیں بلکہ منبر یا چوکی پر بٹھیکر پڑنا اس سبب سے ناکہ قاری مولد شریف سب اہل جمع کو نظر آدے اور سب اس کو نظر آدین اور ادر پڑھنے سے آواز بند ہر طرف پھینچتی ہے نیچے بیٹھنے سے آواز کی قدر و بجاتی ہے اور واعظین کا بھی یہ ہی حال ہے کہ وہ وعظ جس میں شعر و قصہ و حکایات وغیرہ کیا کیا کچھ ہوتا ہے اس کو سب سے ادر بلند جگہ پر بٹھ کر کہتے ہیں اور خالص قرآن شریف کو واعظین نیچے پڑتے ہیں پس منبر پر بٹھیکر پڑنا مقصود ہے جمع عام کا ایسا سطلے جب کوئی کتاب میلاد شریف کو شوقیہ تنہائی میں پڑھتا ہے کچھ ہی منبر یا چوکی نہیں لگانا اعتراض سابع جب قرآن پڑتے ہیں نہ فرش سجھا دین اور نہ کچھ سامان کرین مولد شریف میں کیا کیا سامان کیا جاتا ہے جواب عیدین کی نماز کے لئے جو فرض نہیں ہے نہانا کپڑے عمدہ پہننا خوشبو لگانا طرح طرح کی تکلفات ہوتے ہیں پانچون وقت کی نماز جو فرض تطمی ہے اس کے لئے کچھ ہی نہیں دوائے وضو اور استنجا کوجہ اس کی یہی ہے کہ وہ برس دن میں بار یہ ایک ایک دن میں پانچ بار پس نیچکا نہ نماز میں عید کی طرح سے سامان کرنے میں حرج ہے اور حج کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے اٹھا دیا جعل اللہ فی دیکم من حرج پس یہی سمجھ لو قرآن شریف کا پڑھنا روزمرہ ہے مولد شریف کا پڑھنا روزمرہ نہیں مولد شریف ایک آدمی برس دن میں ایک دو بار یعنی کبھی کبھی کرتا ہے اور جو بات کبھی کبھی کرنے میں ہو سکا کرتی ہے وہ روزمرہ میں نہیں ہو سکتی دوسری یہ بات کہ عید کی نماز میں وہ سامان کرنا کچھ نماز کی نظر سے نہیں بلکہ اظہارِ حجت یوم السورہ کی لئے ہے ہی طرح بیان یہ سامان قرارت کتاب مولد کے لئے نہیں بلکہ اظہارِ فرحت

محفل میلاد شریف با اتفاق درست ہے

لے نہیں کیا اللہ
غافلے تھارے
رین میں جسوت

دوسرے درمیلاد حضرت خیر العباد کے لئے ہے اگر صرف قرابت کتاب کیلئے وہ سامان ہوتا تب اعتراض ہوتا کہ قرابت قرآن کے لئے وہ سامان نہ کیا اعتراض تا من مولد شریفین میں روایات موضوعہ بے اصل اور اشعار ناجائز پڑتے ہیں جو اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا اور وائی حلیمہ کا دو وہ پلانا چالیسین سال نبوت کا ہونا اور معجزات کا واقعہ ہونا اور آپ کا سید المرسلین ہونا یہ سب کچھ مولد شریفین میں پڑھا جاتا ہے یہ سب صحیح ہے اگر شاید فضائل میں کوئی حدیث مطعون فیہ یا موضوع بھی بیان ہوگی یا کسی کم سمجھنے کوئی شعر خلاف شرع پڑھا یا تو انصاف کی بات یہ ہے کہ خاص ان لوگوں کو منع کرنا چاہئے کہ ایسی روایات نہ پڑھیں یہ نہیں کہ عنی العموم سب صحافل میلاد کو حرام کہنے لگیں ہم نے بہت سنا ہے کہ واعظین آجکل بتیرے روایتیں موضوع بیان کر جاتے ہیں ان کو نیز بھی نہیں تو چاہئے بعض اعظموں کی حالت سے علی العموم کل مجالس عظیمہ ہر جا دین اعتراض تا مع لباس ریشمین اورین خلاف شرع ہینکہ محفل مولد شریفین میں آتے ہیں اور بعض ڈانڈ ہی منڈے بھی آتے ہیں اور بعض موقع میں عورت اور مرد جمع ہوتے ہیں جو اب یہ لوگ مجالس نکاح وغیرہ میں اور نیز عید گاہ کی نماز پڑھنے عیدین میں بھی اسی طرز سے لباس فاخرہ اور ڈاڑھی منڈے جاتے ہیں تو چاہئے کہ ان کے شریک ہو جانے سے مجالس نکاح اور مجالس عید گاہ وغیرہ بھی محرمات شرعیہ ہو جاویں اور کوئی دیندار وہاں نہ جایا کرے یہ بات تو نہیں بلکہ جو خاص بات قبیح شرعیہ کہیں پیش آوے اس کو منع کرنا چاہئے نہ یہ کہ اس کے سبب اصل جز کو منع کریں یہ جو اب جلال الدین سیوطی رحمت اللہ علیہ نے ویسا حسن المقصد میں تاج الدیخ فاکہانی کے اعتراض کا جو اس نے اپنی رسالہ موردین لکھا تھا کہ مولد شریفین امر وادراگانے والی عورتیں ہوتی ہیں اور ناچتی ہیں اور عورت اور مرد باہم جمع ہوتے ہیں عبارت سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی اس کے جواب میں یہ ہے ان التحریم فیہ انما جآ من قبل ہذہ الاشیاء المحرمۃ الیہ لاسن حیث الاجتماع لاظهار اشعار المولد و وقع مثل ہذہ الامور فی الاجتماع لصلوۃ التراويح کما ہو واضح وقد راہنا بعض ہذہ الامور تقع فی لیالی من رمضان عند اجتماع الناس لصلوۃ التراويح السنۃ فلما منع من الاجتماع لصلوۃ التراويح لاجل ہذہ الامور الی قرنت بہا کلا بل نقول اصل الاجتماع لصلوۃ التراويح سنتہ وقرنتہ واصلہا من ہذہ الامور قبیحہ شنیعہ وکذا نقول اصل الاجتماع لاظهار فرما

بہت سنا ہے کہ واعظین آجکل بتیرے روایتیں موضوع بیان کر جاتے ہیں ان کو نیز بھی نہیں تو چاہئے بعض اعظموں کی حالت سے علی العموم کل مجالس عظیمہ ہر جا دین اعتراض تا مع لباس ریشمین اورین خلاف شرع ہینکہ محفل مولد شریفین میں آتے ہیں اور بعض ڈانڈ ہی منڈے بھی آتے ہیں اور بعض موقع میں عورت اور مرد جمع ہوتے ہیں جو اب یہ لوگ مجالس نکاح وغیرہ میں اور نیز عید گاہ کی نماز پڑھنے عیدین میں بھی اسی طرز سے لباس فاخرہ اور ڈاڑھی منڈے جاتے ہیں تو چاہئے کہ ان کے شریک ہو جانے سے مجالس نکاح اور مجالس عید گاہ وغیرہ بھی محرمات شرعیہ ہو جاویں اور کوئی دیندار وہاں نہ جایا کرے یہ بات تو نہیں بلکہ جو خاص بات قبیح شرعیہ کہیں پیش آوے اس کو منع کرنا چاہئے نہ یہ کہ اس کے سبب اصل جز کو منع کریں یہ جو اب جلال الدین سیوطی رحمت اللہ علیہ نے ویسا حسن المقصد میں تاج الدیخ فاکہانی کے اعتراض کا جو اس نے اپنی رسالہ موردین لکھا تھا کہ مولد شریفین امر وادراگانے والی عورتیں ہوتی ہیں اور ناچتی ہیں اور عورت اور مرد باہم جمع ہوتے ہیں عبارت سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی اس کے جواب میں یہ ہے ان التحریم فیہ انما جآ من قبل ہذہ الاشیاء المحرمۃ الیہ لاسن حیث الاجتماع لاظهار اشعار المولد و وقع مثل ہذہ الامور فی الاجتماع لصلوۃ التراويح کما ہو واضح وقد راہنا بعض ہذہ الامور تقع فی لیالی من رمضان عند اجتماع الناس لصلوۃ التراويح السنۃ فلما منع من الاجتماع لصلوۃ التراويح لاجل ہذہ الامور الی قرنت بہا کلا بل نقول اصل الاجتماع لصلوۃ التراويح سنتہ وقرنتہ واصلہا من ہذہ الامور قبیحہ شنیعہ وکذا نقول اصل الاجتماع لاظهار فرما

پس شہرت بیان کہنا چاہئے کہ مولد شریفین عمدہ سند و ب نفل ہے اور محرمات کا اس میں شاملی ہو پڑا ہے ۱۲

المولد مندوب و تبرئہ و ماضم ایہ من ہذا الامور مذموم ممنوع اعتراض عاشق جب سیکے گھر
 محفل میلاد شریف وقت شب ہوتی ہے اور سامعین جو زیادہ رات گئے ذارغ ہو کر سوتے ہیں تو صبح
 کو شاید اگر کسی کی نماز میں دیر ہو گئی یا سوکھ دین میں ایک کی نماز قضا ہو گئی تو اس بات کو دلیل
 عام مذمت مولد شریف کی ٹھارتے ہیں حال آنکہ اگر یہی دلیل برائی کی ہے تو محفل عقد نکاح کے ہتہام
 میں اگر آدمیوں کی نماز پس و پیش ہو جاوے اور اکثر ہو جاتی ہے اور نیز رمضان میں سحر ہی کھانیکو آدھے
 ہیں بعضیوں کی نماز صبح قضا ہو جاتی ہے چاہتے اس دلیل سے نکاح اور سحر ہی بھی علی العموم حرام ہو جاوے
 ہر چند یہ اعتراضات و اہیہ ہمارے خیال کر پکی قابل نہ متی لیکن چونکہ ہم نے دیکھا کہ بعضے صاحب علم
 بھی اپنی زبان پر یہ مقالات لاتے ہیں اور بعضے نادان اُنکو کمال و رجبہ کے حج ساطعہ اور ہر امن قاطعہ
 سمجھتے ہیں اس لئے یہ چند الفاظ اُنکے جواب میں لکھے گئے اور عطر و لوبان و پھولوں وغیرہ کا ذکر اور
 زیب زینت محفل کا بیان اور چوکی یا منبر پر بیٹھ کر ہنسنے کی اصلیت یہ سب باتیں رسالہ مختصر منظومہ سمی
 وافع الادہام نے محفل خیر الانام میں بھی تحقیق کی گئی ہیں اُس کی طرز اور سہم سہم ہر گئے رازنگے ہو گئے
 و گراست مد طالبان حق کو چاہئے کہ وہ رسالہ بھی اپنے پاس رکھیں اور اس کتاب انوار ساطعہ میں
 اطناب کلام نہ فقط فتویٰ ازکاری کے سبب واقع ہو کہ بلکہ اور بھی چند رسائل منکرین کے مغالطات
 و شبہات کار و کر نامہ نظر ہو جو شخص اس کتاب کو اور وافع الادہام کو خوب جمیع شقوق اور قیود سے
 بنجو و ملاحظہ کر کے ذہن میں جھانکے اُس بد خداوند کریم سے یہ ہے کہ وہ دہوکا اور مغالطہ نہ کھانیکو آدھ
 منکرین کے سب سائل پر عوامل کی تردید ان میں صراحتہ یا اشارہ پائیکو بناؤ علیہ اب یہ ضرور سمجھا گیا کہ عنان
 سمذ خامہ کو پاشنہ کو بی دادی طویل تقریر سے جانب حقہار موڑ دیجئے اور جو علماء ربالی اور عرفار
 حقیقی مجوزین میلاد شریف ہوتی ہیں انکا ذکر کیجئے لمعہ ناسعہ نامہ ذکر کیا جاتا ہے ان
 محدثین و فقہما کا جنون نے عمل مولد شریف کو مستحب اور تحسن فرمایا ہے (۱) شیخ عمر بن محمد اللہ
 المدنی من الصالحین المشہورین (۲) علامہ ابو الخطاب ابن وجیہ اندلسی جو وجیہ کلبی صحابی کی اولاد
 میں تھے ذکرہ الزرقانی اور علماء و صلحا سلطان ابو سعید مظفر کی محفل میں آتے تھے ان کی اسماء نگاری
 کہان تک کی جاوے جن کو جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے و حضر عنده في العلماء و الصلحا من خیر مکر
 ستم (۳) علامہ ابو الطیب البتی نزل تو ص من اجلة العمدار المالکیتہ ذکرہ الزرقانی (۴) امام ابو محمد

عبدالرحمن بن اسماعیل استاد امام نودی معروف بابوشامہ (۷۵) معروف باین طفر کبک (۷۶) امام القراء
 والمحدثین حافظ شمس الدین ابن جزری (۸) حافظ عماد الدین ابن کثیر (۹) علامہ ابو الحسن احمد بن
 عبدالعزیز البکری (۱۰) علامہ ابو القاسم محمد بن عثمان بلوچی دمشقی (۱۱) شمس الدین محمد بن ناصر الدین
 دمشقی (۱۲) علامہ سیلان برسوی امام جامع سلطان کشف الظنون میں لکھا ہے کہ مولد شریف انکا تالیف
 کیا ہوا پڑھا جاتا ہے مجالس اور مجالس بلائرومپہ میں (۱۳) ابن اشیش آقا شمس الدین ذکرہ صاحب
 کشف الظنون (۱۴) المولیٰ حسن البحری (۱۵) اشیش محمد بن حمزہ العربی الواعظ (۱۶) اشیش شمس الدین
 احمد بن محمد السیواسی (۱۷) علامہ حافظ ابو انیسر سخادمی (۱۸) بی عقیف الدین شیرازی (۱۹)
 ابوبکر الدنقلی (۲۰) برہان محمد ناصحی (۲۱) برہان ابو الصفا ان کے مولد شریف کا نام ہے فتح اللہ
 جیسے دکنے انی مولد المصطفیٰ (۲۲) شمس الدین علی المعروف بابن الباطنی (۲۳) برہان بن یوسف
 الفاتوش انکا مولد شریف چار سو شعر سے زیادہ ہے (۲۴) حافظ زین الدین عراقی (۲۵) محمد
 محمد بن یعقوب فیروز آبادی شیرازی صاحب قاسوس ان کے مولد شریف کا نام ہے النعمات العبر
 فی مولد خیر البریہ (۲۶) امام محقق ولی الدین ابو زرعة العراقی (۲۷) ابو عبدالعزیز محمد بن النعمان
 (۲۸) جمال الدین العجمی الہمدانی (۲۹) یوسف احجاز (۳۰) یوسف بن علی بن زراق اش
 الاصل المصری المولد (۳۱) ابوبکر احجاز (۳۲) منصور بن ساسم ابو موسیٰ ترہونے وقیل زرقی
 (۳۳) اشیش عبدالرحمن بن عبدالملک المعروف بالملخص (۳۴) ناصر الدین المبارک الشہیر باین
 اللہ باخ (۳۵) امام علامہ ظہیر الدین ابن جعفر رسینی (۳۶) فاضل عبداللہ بن شمس الدین الانصاری
 (۳۷) اشیش الامام صدر الدین مویوب البحرزی الشافعی (۳۸) علامہ ابن حجر عسقلانی (۳۹)
 اشیش جلال الدین سیوطی مجدد مائتہ تاسعہ (۴۰) محمد بن علی دمشقی مصنف سیرت شامی (۴۱)
 اشیش شہاب الدین قسطلانی صاحب مواہب لدنیہ وشاخ صحیح بخاری (۴۲) نور الدین علی حلبی
 شافعی مصنف سیرت حلبی (۴۳) علامہ محمد بن عبدالباقی زرقانی مالکی شاخ مواہب غیرہ کتب
 احادیث (۴۴) علی بن سلطان محمد برومی معروف بملا علی قاری انہوں نے اپنے مولد شریف
 میں ثابت کیا ہے عمل مولد شریف تمام ملکوں مصر وشام وروم واندلس ومنغرب وبلقا و ہندوستان
 دکنہ و دینیہ زاد ہما اللہ شرفاً جمع بلاد اسلامیہ سے پس درحقیقت یہ ایک کتاب گویا اقالیم سبجہ کثرت ہی

علامہ ابو القاسم محمد بن حمزہ العربی الواعظ

علامہ ابن بلخ
 نے اپنے نام میں لکھا ہے
 جب کوئی خط لکھے کہ اسے
 ات میں اور جمع کرے کہ اسے
 اور بکلا سے ان کی کچھ اور
 سواد سے ان کو جائز ہے
 سنائے ان کا اور دوسرا
 مولد کو بس کہیے قاری
 مولد ریل سے اللہ عزوجل
 کے یہ سب درست ہے جب
 سیرت شامی کا
 ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲

اور لکھا اسیں علی قاری نے کہ اس محفل کی عظمت یہ ہے کہ کوئی مشائخ و علماء سے انکار نہیں کرتا۔
 اسیں شامل ہوئیے (۴۶) عبدالرحمن صفوی شافعی صاحب زہتہ المجالس (۴۷) نور الدین
 ابو سعید بورانی انہوں نے بھی کل ملکوں سے مولد شریف کا ہونا ثابت کیا ہے اور بادشاہ مصر کے
 حال میں لکھا ہے کہ بادشاہ مصر سابقہ نے ساختہ بود کہ ذوق زدہ ہزار کس در سایہ آدمی نشند و زنج
 آراشکی از صحبت آنکہ درین شب و روز آزار برافراز مدد در غیر آن سچیدہ پاش۔ (۴۸) سید امام جعفر
 برزنجی انکا مولد شریف شہادت متقی فیصح مشہور ہے دیار عرب میں بہت پڑھا جاتا ہے (۴۹)
 سید زین العابدین برزنجی انکا مولد شریف منظوم دیار عرب شریف میں رائج ہے (۵۰) شیخ احمد ابن
 علامہ ابو القاسم بخاری انکا نسب محمد بن اسمعیل بخاری تک پہنچتا ہے (۵۱) شیخ اسمعیل حقی افندی
 مشہور اعظم مصنف تفسیر روح البیان (۵۲) احمد بن قشاشی مدنی (۵۳) محمد بن عرب مدنی (۵۴)
 شیخ عبدالملک کردی (۵۵) فاضل ابراہیم باجوری (۵۶) امیر محمد استاد ابراہیم باجوری (۵۷)
 شیخ سقاہ استاد الاستاذ باجوری (۵۸) شیخ عبدالباقی پدر استاد علامہ زرقانی (۵۹) شیخ محمد
 ربلی (۶۰) علامہ احمد بن حجر مؤلف تحفہ الاخبار مولد المختار (۶۱) حافظ ابن رجب جنبل (۶۲) ابی ذکریا
 یحییٰ ابن عابد حافظ کبیر اندلسی (۶۳) سعید بن مسعود گازر دنی انہوں نے بھی بہت ملکوں کے علماء
 و صوفیہ سے مولد شریف ہونا ثابت کیا ہے (۶۴) مولانا زین العابدین محمود نقشبندی (۶۵)
 علامہ شہاب الدین احمد الخفاجی شایخ شفا وغیرہ انکا ایک رسالہ ہے عمل مولد کے جواز میں (۶۶)
 حضرت مولانا جمال الدین میرک (۶۷) علامہ محمد رفاعی مدنی السائن فی زقاق البدور ۶۸ قاضی
 ابن خلکان شافعی (۶۹) مولانا سعید الدین الواغظی المعروف بہ ملا سکین انہوں نے کتاب
 صحابہ النبوة ایوانی سطر تصنیف فرمائی کہ مجالس میلاد یہ میں پڑھا کرین دیا چہ کتاب میں یہ حال لکھا ہے
 (۷۰) علامہ ابو اسحق ابن جماعہ رحمۃ اللہ علیہ ملا علی قاری نے انکا حال لکھا ہے کہ وہ مولد شریف میں
 کھانا کھلتے تھے اور یہ فرماتے کہ اگر مجھ کو نقد در ہوتا میں ربیع الاول میں مہینہ بہتر تک مولد شریف کیا
 کرتا (۷۱) شیخ محمد بن طاہر محدث مصنف مجمع البحار (۷۲) شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۷۳)
 حضرت شامی المد محدث دہلوی فیوض احمد میں اپنا شریک ہونا محفل مولد شریف میں اور
 دیکھنا انوار کا از سین بیان کرتے ہیں اور ان کے کلام سے یہ ظاہر ہے کہ جس جگہ ایسی مجلسیں ہوتی

ہیں وہاں سب جگہ فرستے انوار رحمت لائے ہیں کما قال فما لمت ملک الانوار فوجدتہما من قبل الملائکۃ
 المذکورین ہاشمال لہدہ الشاہد و ہاشمال ہذہ الجالس و رایت نجا لظانوار الملکۃ انوار الرحمتہ واضح ہو کہ
 ہم سر مزع رسالہ میں لکھ چکے ہیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ جمیع مفتیان فتوے انکاری کی مستند اور معتاد
 اور سن بیستی الیہ اسناد ہم دعا غما ہم ہیں پس فاتحہ طعام بھی سمجھنے ان سے ثابت کر دی اور اب سبحت
 مولد شریفین کا اثبات بھی سمجھنے انہی کی نام پر ختم کیا اور خاص ان کے زبان سے اس مجلس کا محل نزول
 ملکہ اور دور رحمت ہونا ثابت کر دیا و کئی بوجہ نقل مواہیر علمای عرب حضرت مولانا احمد سعید
 فقیہ محدث دہلوی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ اپنے رسالہ میں جو مولوی محبوب علی جعفری کے جواب میں لکھا
 ہے علمای عرب کے مفتیان نہ اہمب اربعہ کا فتوے درباب قیام نقل فرماتے ہیں علاوہ اس کے غایۃ
 المرام مطبوعہ کلان کوکھی میں بھی وہ فتوے سے عرب کا منقول ہے اس کو بطور تلخیص و ترک تطویل لکھتا
 ہوں (۱) قد جمعنا الامۃ المحدثۃ من اہل السنۃ و الجماعۃ علی استحسان القیام وہی بدعتہ مستحبۃ لما فیہ
 من اظہار الفرح و السرور و التواضع قالہ الفہمہ و امر برفۃ عثمان بن الدیاطی الشافعی الیقیم بالمسجد المحرم (۲)
 نعم استختم کثیرون کتبہ عبدالمدین محمد سعیدی الی الخ فی المکتبۃ المکرمتہ (۳) القیام عند ذکر ولادۃ سید الاولین
 و الآخرین صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم استختم کثیر من العلماء کتبہ حسین بن ابراہیم سفی الممالکیہ بکۃ الحمیۃ (۴)
 نعم القیام عن ذکر ولادۃ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم استختم العلماء و ہون الفقیر لرب محمد بن ابی بکر الریس
 سفی الشافعیۃ بکۃ المکرمتہ (۵) نعم یجب القیام عند ذکر ولادۃ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم لما استختم العلماء
 الاعلام و قداۃ الدین و الاسلام کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن یحییٰ سفی اصحابۃ فی مکۃ المشرفۃ
 (۶) امام القیام اذا جاء ذکر ولادۃ عن قرارة الولد الشریف تواریث الامۃ الاعلام و اقرہ الامۃ الاحکام
 من غیر کبریا در دراید و اللہ ولی التوفیق و النادی الی سوار الطریق حررہ خادم الشریعۃ و المناجیح
 عبدالمدین المرجم عبدالرحمن سراج المفسر المحدث مسجد المحرم واضح ہو کہ یہ عبدالمدین سراج بڑی
 کمال رجال میں تھے اس عاجز نے مولانا احمد علی محدث سہارنپوری مرجم سے بہت کچھ ان کے
 تعریف سنی ہے اور حضرت مولانا احمد سعید نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ اپنی رسالہ میں لکھتے ہیں کہ مولانا
 عبدالمدین سراج حنفی مفسر و محدث حرم شریفین کتبہ عہد خویش بود و اس رئیس فرقہ محدثہ بزائوسی
 ادب در دریس او شان می نشست و اعتراض بجا بحیث مولانا مرصوف می نمود و اصلاح قیام جائز کرنا

سوال

ایسے علامہ انتخاب روزگار کا جسکی جامعیت اور کاملیت کا ہر مدافعی و مدافعت کو اقرار ہو واقعی سند کامل ہے پھر خوبی و دوسری یہ کہ وہ اپنے سے پہلے بڑے بڑے علماء دائرہ اعلام سے متاثر ہونا اور جاری ہونا چلا آتا ہے اس قیام کا تخریر فرماتے ہیں جیسا کہ ابھی عبارت انکی منقول ہو چکی اور نیز عرب کے سید امام بزرگ نجی رحمۃ اللہ علیہ عقدا بجا ہر فی مولد البنی الازہر میں فرماتے ہیں وقد بحسن القيام عن ذکر مولدہ اشرف ائمتہ ذرور ایتہ وروایتہ فسوس ہے کہ جب تک کہ کتب صدیان گذر حکیمین اور مخبر صد کا سپا وعدہ ہے کہ ہر صدی میں ایک مجدد جو بدعت کو او کہالاسے اور سنت کو قائم کرے پیدا ہوا کر لیکر کیا سبب کہ بلاد ہندوستان میں توجہ بہتیرے مجدد ہو گئے اور وہاں یعنی مکہ میں ایک ہی مجدد و متوا جوا سرا بدعت اور ضلالت کا وہاں سے انتیصال کرتا پس معلوم ہوا کہ یہ قیام جو خیر البلاد میں سیکڑوں برس سے علماء اسکو مستحسن کہتے رہے اور عبد اللہ صاحب منہج منہج لکھتے ہیں کہ کینی اسپرودا اور انکار زمین کیا بیشک شبہ جائز اور مستحسن ہے ہرگز ضلالت نہیں مولوی قطب الدین خان صاحب کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مسئلہ پر کہ اور مدینہ کی علماء متفق ہوں یہ اسکے حق ہو سکی دلیل ہی مظاہر انتی مطبوعہ میرٹھ کے صفحہ ۸۷ میں بدعتیوں کے بیان میں لکھتے ہیں کہ سنتوں کا مذہب سچا ہی کہ تینہ کہ درین دہن سے پیدا ہوا وہاں کے لوگ بھی سنی ہیں اگر ان کا مذہب یعنی بدعتیوں اور شیعوں کا اچھا ہوتا تو وہ یعنی مکہ مدینہ والے پہلے اُس مذہب میں ہوتے انتی کلام اس سے معلوم ہوا کہ اگر انکا قیام مولد شریفین کا اچھا ہوتا تو اول علماء عرب انکا کرنے کیونکہ پختہ اہل سنت و جماعت وہی میں ایسا نقل کرتے ہیں ہم بطور اختصار در ذمہ فتوے علماء عرب کا جس کو ۳۸۸ بارہ مواظباتی ہجری میں مولوی عبد الرحیم صاحب دہلوی کرا کر لائے تھے اور کتاب رد فتنۃ النعم کے آخرین چھاپا تھا عبارت سوال یہ ہے سوال ما تو کم حکم اللہ فی ان ذکر مولد البنی صلے اللہ علیہ وسلم والقیام عند ذکر الولادة خاصۃ مع تعیین الیوم و الترمین المکان و استعمال الطیب و قراۃ سورۃ من القرآن و اطعام الطعام للمسلمین اہل بجز و ثیاب فاعلام لابنہ و توجروا جواب علماء مکہ معظمہ تلخیصاً اعلم ان عمل الولد اشرف بئذہ کیفیۃ المذكورہ مستحسن استحب فالنکر لئلا مبتدع لانکارہ علی شئی حسن عند اللہ و المسلمین لکما جارتی حدیث ابن مسعود قال ما راہ المسلمون حنا فہو عند اللہ حسن والمرد من المسلمین الذین کلموا لاسام کا علماء العالمین : العلماء العرب والمصر والشام والروم والاندلس کلہم راۃ حنا من زمان اسلف

کیا تے تو ہم نے یہ سہم کر کے
فتوحات مولانا در پناہ اور قیام خان
دین ایت کرنا دن کا معین کرنا
مکان سجا خوشبو کا دینا کچھ قرآن
میں ہے پناہ سلا زون کو کیا کرے
جائزے بائیں اس پر اب تہی
"جواب مولانا در پناہ اور قیام خان
مذکورہ سے اچھی نصیحتات ہو سکتی
تھیں جو کہ بیکرانے انکار کیا
ایسی چیزیں جو اللہ اور سلا زون سے نکل
چھی چھپا حدیث ابن مسعود میں روایت
میں ہے کہ سلا زون میں جو عامل
ہو اور ان کے علماء اور مولد شریفین کا
اور اسلٹا سے ایک یہ چھاپا ہو گیا
مذکورہ کتابت پر ہر وقت ہوتا ہے
برائے ہر

فہم راۃ حنا من زمان اسلف
المسلمین الذین کلموا لاسام
المسلمون حنا فہو عند اللہ حسن
المرد من المسلمین الذین کلموا لاسام

الے آآن فصار الاجماع والامر الذی ثبت بالاجماع فهو حق لیس بضلال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجیح امتی علی ضلالہ فعلى حاکم الشرع تعزیر منکره والله اعلم -

عبد الرحمن سراج
 بین ذوق عبد الرحمن سراج کی
 عین کا شہرہ تھا وہ
 جواب دہا مدینہ منورہ کا
 سوال نمبر ۱۰۱۰ پر
 دفع طول کے سوال و جواب
 نقل نہیں کیا ہے یہ ہوتے
 قوجان کے کہ جو کہہ کی جانے
 سولہ برس میں کیا گیا
 نیک کرنا کہ چیزوں کا
 جو وقت نہ دلا دت شریف
 اور ذوقی ظاہر کہ نہیں
 میں کہ دونوں سے مستحب
 اور نصیحت بزرگ ستم
 اور انکار وہی کہ یہ جو
 اور نہ سنبھلتے مگر اول
 اور ان کی تعزیر یعنی
 اور ان کی تعزیر یعنی
 اور ان کی تعزیر یعنی

عبد الرحمن سراج	احمد و حلان	حسن	عبد الرحمن جمال	حسن	محمد شرقی
مفتی حنفی	مفتی شافعی	مفتی حنبلی	حنفی	حنفی	مفتی مالکی
سیمان عینی	عبد القادر خوکر	ابراہیم الفتن	محمد جار اللہ	احمد الداغستانی	عبد القادر شمس
عبد الرحمن افندی	احمد ابوالخیر	عبد القادر سنجینی	محمد سعید	عبد اطلب	احمد کنال
محمد سعید الادیب	عسے جودہ	سید عبداللہ کوشک	حسین عرب	ابراہیم نووسی	احمد امین
شیخ فردوس	عبد الرحمن عسے	عبداللہ مشاط	عبداللہ قماش	محمد بالبیل	محمد سیوتی
عسے ریسیتے	محمد صالح زواری	محمد حبیب اللہ	احمد الخرازی	عبداللہ زواری	سیمان عقبہ
سید شطی	عبد الحمید الداغستانی	مصطفیٰ عقیفی	منصور	نشاوے	محمد راضی

جوان علمائے مدینہ منورہ تلخیصاً علم ان مایض من الولا تم فی المولد الشریف وقرارتہ
 بجز ان سلبین وانفاق الیراث وبقیام عند ذکر ولادۃ الرسول الامین ووش مار الورد وایقا و
 النجود بین المکان وقرارتہ شی من القرآن والصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واطہار الفرح
 والسور فلما شہتہ فی انہ بدعۃ حنہ سلجہ وفضیلتہ شریفیہ مستحسنتہ فلانیکر بالامبتدع لا استماع
 لقولہ بل علی حاکم الاسلام ان یعزرة واللہ اعلم و صلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم

محمد امین	جعفر جبینی البرزنجی	عبدالحجبار	جمال الدین سید	ابراہیم بن خیار	یوسف سید
ایب محمد علی	ایب عبدالمد بن سید احمد	محمد بن رفاعی	عمر ابن علی	عمر حریری	مصطفیٰ سید
احمد سراج	حسن ادیب	ابو البرکات	عبد القادر شاط	سید احمد	احمد ابجشی
محمد نور سیمانی	عبد الرحیم البرعی	محمد عثمان کردی	قاسم	عبد العزیز ہاشمی	یوسف رومی
محسن	مبارک ابن سعید	حامد	محمد ہاشم ابن حسن	عبد ابن علی	عبد الرحمن صفونی

جواب علماء جدیدہ تلخیصاً اعلم ان ذکر مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہذہ الصورۃ المجموعیۃ الذکورۃ بدعۃ حنۃ مستحبتہ شرعاً لانیکر بالامن فی قلبہ شجۃ من شعب النفاق و کیف یسورخ لہ ذلک مع قولہ تعالیٰ ومن یعظم شعائر اللہ فانہا من تقویٰ قلوبہ والذوالعلم بہ

علی بن آئمہ باصبرین	عباس ابن جعفر ابن صدیق	احمد فتاح	محمد سیمان	احمد حبس	محمد صراح
احمد عثمان	احمد بن عجلان	محمد صدقہ	عبد الرحیم بن محمد زبیدی		

جواب علماء جدیدہ و قرآن المولد الشریفین مع الاشیاء الذکورۃ جائز بل مستحبہ شباب فاعلمہا فقد الف فی ذلک العلماء و حثوا علی فعلہ و حالوا لانیکر بالامن بذنوع فعلی حاکم الشریعۃ ان یعزروه۔

الفقیر الی اللہ یحییٰ ابن کرم	علی شامی	علی بن عبدالمد	محمد بن سالم عائش	محمد بن ابراہیم حیشری	علی طحان
----------------------------------	-------------	-------------------	----------------------	--------------------------	-------------

ملک تو جان کے مولد
شریف و پیرا اس صورت مذکورہ
پالا سے جنت میں مستحب ہو کر
انکار اسکا وہی کر گیا جسکے دل میں
لغاف کا شعبہ اور کس طرح انکار کرنا
ہے باوجودیکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
کہ چاروں تعلیم کے لاء اللہ کی
فتاویٰ کی توبہ یوں کی ہو جائے گی
چاروں مغرب جاتا ہے میں مولد
شریف و پیرا انشاء اللہ کہ وہ کسے توبہ
جائز ہے بل مستحب ہے شراب پینا
کو توبہ کیا ہے بت عالموں نے کتاب
تفسیر قرآن میں اور اگر ان کو توبہ
کو توبہ نہیں مگر ہوا مولد کا جو چینی
حاکم شرع کو چاہئے کہ ان کو توبہ کرے

محمد بن داؤد	عسلی بن	عسلی بن محمد	احمد بن محمد	عبد الرحمن بن
بن عبد الرحمن	ابراہیم الزبیدی	حاب	ابن نخلیل	علی حضرمی

سوال مولد شریف اور قیام مبارک
 ہے یا نہیں جو اب مسلمانوں کا
 تمام اسلامی شہر میں پھیل گیا ہے
 اور جو عالم بوجہ نیک کرین انکا
 جبر القون پھیلوں نے اس عالم
 اچھا سمجھا اور منہنی حتیٰ کہ
 منہنی منہنی نے کہا میں شہاب
 منہنی نامی اور اب مولانا عین زبیدی
 سیدنا امین انہار میں سے (دوسرے
 منہنی نامی عالم اچھا ہے کیونکہ میں
 جہاں سے اور قرأت قرآن کو
 ذکر اللہ و رحمت و سرور محمد بن
 کی ہے اور محمد بن اور کفار کا جواب
 ہے اور وہ علم اور کلمہ کہتے ہیں اور
 ہمیشہ مسلمان کہتے رہتے ہیں
 مولد شریف اور قیام مبارک
 لفظ شریف
 حسن ہے جو کہ ہے (منہنی نامی)
 ان علی مولد مبارک
 باجماع

اب تازہ ان ایام میں تخریر علماء عرب راقم السطور کی پاس آئی ہے عبارت مفتیان نہ اہمب
 اربعہ لمخصاً نقل کرتا ہوں سوال ۱۰ تا ۱۴ و اتم فضلكم حکم اللہ تعالیٰ نے عمل المولد البیدی والقیام
 فیہ ہل ہا جاہزان ام لابنوا تو جردا واللجو اب احمد لکن ہو جقیق ومنہ استمد العون والعون نعم ہا جاہزان
 وعلیہ علی المسلمین نے عانتہ بلاد الاسلام والاسدلال علی البجوار مبدوط فی کتب الآئمۃ الاعلام ولا عبرة
 بمنع المانعین من الحجلة اللیام والمد علم امر برقمہ خادم الشریعۃ راجی اللطف الخفی محمد صالح ابن الحرم
 صدیق الکیمال الخفی مفتی المکتہ المکرمتہ حالاکان اللہ لہا **مجدد صالح** (۳) عمل المولد استخنے جمہور سلفنا
 واسلمت وقال لعلامۃ الشہاب الخفاجی محشی البیادوی فی رسالۃ فی عمل المولد انہ بدعتہ حسنة امر برقمہ
 خادم شریعۃ والمنہاج عبد الرحمن بن عبد اللہ براج الخفی **علی الرحمن** (۴) ما حررہ مفتی الاحناف ہو
 عین الصیاب والذبحانہ اعلم خادم الشریعۃ ببلدہ الدالمحمیہ ابو بکر محیی بسوی فی منعی الماکتہ **ابو بکر محیی**
 (۴) ما اجاب بہ مولانا ہو المذہب الذی لا ینکر واحد کتبہ راجی لغو من و اہمب العطیہ محمد ابن
 الحرم شیخ حسین مفتی الماکتہ ببلدہ الہیمیۃ **محمد ابن شیخ حسین** (۵) اللہم ہدایۃ للصوراب فی کتاب قصتہ
 المولد للعلامۃ الشہاب ابن حجر ابن عمل المولد لکنہا حسنة لما اشتملت علیہ من الاحسان وقرارة القرآن
 والشار الذکر و اطہار السرور والفرح بہ صلے اللہ علیہ وسلم والمحبتہ له واغاطتہ اہل الزیغ والعدا من العناد
 المخلدین والکفرۃ والمشرکین ولم ینزل اہل الاقطار فی سائر المدن والامصار یتخلفون بعمل المولد فی شہرہ الخ
 وانا القیام فی المولد فقیل انہ مندوب شرعاً وقیل انہ بدعتہ حسنة امر برقمہ المرثی من وہ بہ کمال النیل
 محمد سعید بن محمد بالصیل مفتی الشافعیۃ بکبکۃ الحمینیۃ **محمد سعید** (۶) نعم عمل المولد جاز لاجماع المسلمین
 علیہ والقیام عند ذکر مولدہ صلے اللہ علیہ وسلم فہو **بالصیل** اور جن ولا ینخالف مشرعاً و عاویو خذ
 من فعل الامام احمد ابجواز و ذلک انہ ذکر عندہ ابراہیم بن طہمان وکان منکلفاً فاستوی جالساً وقال
 لا ینبغی ان ینکر الصالحون ففتکی قال ابن عقیل فاخذت من ہذا حسن الادب فیما یفعلہ الناس عند ذکر
 الامم العصر من انہوض لسماع تو فیعائتہ قال فی الفروع ومعلوم ان مسئلتنا اولے نفس ترکہ مع قیام الناس

علی اختلاف طبقاتہم فقد سک مسک الجفاور بما یحصل علیہ من الذم والتوبیح بالاجر فیہم استخفاف
 باجناب الاعظم علیہ السلام و ذکر ابن الجوزی ان ترک القیام کان فی الاول ثم صار ترک
 القیام کالمردان بالشیء من استحب لمن یصلح له القیام والحدیث سجدنا العلم امر برقمہ تحقیق خلعت بن ابراہیم خام
 افتار کما بلکہ بکتابہ الشرفۃ حالاً راجی عمود الرحم خلعت بن ابراہیم
 فلا یجوز خرق الاجتماع ومن الفرد برودہ فکلامہ باطل مردود علیہ والحدیث سجدنا تعالیٰ العلم امر برقمہ الراجی
 من اللہ التوفیق عبیدہ عباس بن جعفر ابن صدیق المدرس و الخطیب للحرم المکی اشرفین عباس بن جعفر
 (۸) نظرت فی ہذا الاشکالہ و ما اجاب بہ سفاتی الاسلام و علماء الانام فوجدتہ فی غایۃ الصواب لا
 یسألہما الا من طس اللہ بصرہ و بصیرتہ کتبتہ راجی رضوانہ الخیر عبد القادر بن محمد خوکیر المدرس و الامام
 بالسجد الاحرام عبد القادر بن محمد علی (۹) ما اجاب بہ سفاتی الاسلام ببلد الاحرام ہوا حتی الذم سے یقول علیہ
 علیہ و بحسب المرجع و المصیر ایہ کتبتہ العمد الراجی رحمۃ بہ المان محمد رحمۃ اللہ بن خلیل الرحمن عفا اللہ
 عنہما محمد رحمۃ اللہ یہ حضرت استاذنا و مولانا محمد رحمۃ اللہ مہاجرین جنکا ذکر او پر بھی فتوے جواز
 یارسول اللہ میں گذرا ہی (۱۰) ما کتب فی ہذا القرائن صحیح لاریب فیہ اللہ سجدنا العلم حررہ محمد
 عبدالحی عفی عنہ محمد عبدالحی یہ عالم ہند وستان سے ہجرت کئے ہوئے عرب میں نسیم بن عالم
 عادل صوفی صاحب قلب سلیم ہیں اللہ تعالیٰ انکے علم میں برکت کرے واضح ہو کہ ہم نے یہی
 قدیمہ و جدیدہ حریم شریفین زادہما اللہ شرفاً کے اس لئے نقل کئے کہ بعض علماء سنت اسطوف
 ہیں کہ اجتماع حریم کو محبت جانتے ہیں حتیٰ کہ امام بخاری نے تو یہ قرار دیا کہ محبت ہی ما جمع علیہ
 احرامان مکہ و المدینۃ لکما شاح بخاری نے وہ عبارت البخاری مشعرۃ بان اتفاق اہل الحرمین کلہما
 اجماع اور جن لوگوں نے وہاں کے اجماع کو احتجاج قطعی کی وجہ میں نہیں رکھا یہ ضرور کیا ہی
 کہ تزیج مذہب مخالفت کے لئے اس کو معتمد علیہ اور مفتی بہ ٹہرایا سے مثلاً فاتحہ میں و قرأت میں
 مانک یوم الدین اور تکبیر یوم الدین اور ہر چند صحیح و دنون ہیں لیکن تزیج علامہ بیضاوی نے
 قرأت تکبیر یوم الدین کو وہی اور یہ لکھا ہو المنتخرا لانه قرأتہ اہل الحرمین اور ہا یہ میں سے استحب
 نے اجلاس میں التردد بچتین مقدار التردیجۃ و کذا بین النجاستہ والوتر لعادۃ اہل الحرمین اور فتاویٰ
 قاضیخان کی کتاب انخطر والا باخذہ میں ہے لباس بان مقیش السجد ہمار الذہب و الفضلہ من

ادب ہوا چاہئے کہ وہ
 شرع کے خلاف نہیں اور
 کہ فعل سے اس جواز کا
 کہ ان کے سامنے ابراہیم
 کا ذکر ہے کہ اس سے
 جو بیٹے اور بڑے کے
 ذکر ہو اور تم تک لگاتے
 کہ ابن مقبل سے اس
 بارشا ہی ثنا یا جابا سے
 ہو جاتے ہیں ہر سند
 تو اس افضل ہے
 قیام تک جب تک اس
 تو اسنے ظلم کیا وہ
 مفتی ضیاء الامم
 اس اجماع سے ہر جوان
 کیا ہوا اسکا قول و
 مدرسہ سے امت مسلمہ
 مخالف وہی ہو چکا
 شان الامام احمد
 جو ہے

بہار شریعت جلد ۱۰ صفحہ ۲۵۹

من مالہ فان اللعۃ مزخرۃ ہما الذہب والفضۃ سنورۃ بالوان الیدیاج واجریرا ورجعہ کے روز زیارت
 قبور اول روز کرنے کو جو بعض آدمی منع کرتے ہیں اُس کو فقہار و کرتے ہیں نفل حرمین سے چنانچہ
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی اُس کی طرف اشارہ فرماتے ہیں دروز جمعہ فاضل ترست از روت
 دیگر خصوصاً اول روز جمعہ وہیں است در حرمین شریفین و اپنے مشہور شدہ است از منع زیارت
 روز جمعہ اسی صحیح نادر و انتہی بطور تخصیص یہ چند نظیروں میں لکھی گئیں علاوہ برین اور بھی نظائر موجود ہیں
 جنہ یہ بات ظاہر ہے کہ معتقدان دین نے اعمال مردوہ علماء حرمین پر اعتماد کیا ہے لیکن ذاتے
 بر حال مخالفین کہ وہ اس طرح بے توقیری سے حرمین کا نام لیتے ہیں کہ اہل ایمان کے دل کھینچتے ہیں
 لطیفہ ایک مقام پر دو عاملوں میں گفتگو ہوئی ایک اُنہیں مولد شریف کے مثبت تھے اور ایک منکر
 شکر نے کہا کہ قصبہ دیوبند فتویٰ ہیجود دیکھو مولود شریف کو کیا لکھتے ہیں مثبت نے کہا دیوبند تو
 کچھ دارالاسلام نہیں یوں کہتے کہ آؤ حرمین شریفین زاوہما اللہ شرفاً و تعظیماً کو نکلے سہجین یعنی
 اسلئے کہ تو دین و ایمان کا گھر ہے حدیث میں آیا ہے کہ دین مکہ مدینہ میں سمٹ آدے کا جیسے سمٹ
 آتا ہے سانپ اپنے بل میں یعنی جسے سانپ اپنے بل سے نکل کر سب جگہ پھر کر پھر اس میں قرار پاتا ہے
 اور سانپ جب بل میں گھس جاتا ہے تو ایسی قوت سے چمٹ جاتا ہے کہ کوئی اُس کا نکالنا چاہے
 تو مشکل ہو جاتا ہے بس اسی طرح دین اول مکہ مدینہ سے نکلا آخرا نہ میں بھی اگر کہیں دین نہ ہوگا تو یہاں
 ضرور ہوگا اور کوئی بیانیے دین کو نکالنا چاہے گا تو نکل نہیں سکیگا اور شکوۃ کے باب ذکر الیمین ایشام
 میں ہے الایمان فی اہل البجاز رواہ اسم حجاز کا ملک شامل ہے کہ اور مدینہ کو یعنی ایمان حجاز والون
 میں ہے عرض کہ فتوے اگر لکھو آؤ تو اُس ملک کے علماء سے لکھو آؤ جسکی شہادت اور تعریف احادیث
 میں ہے دیوبند کی شہادت کونسی حدیث میں آئی ہے منکر صاحب بولے مکہ میں تو چورا آدمی ہیں
 رستہ لوٹتے ہیں مثبت نے جواب دیا رہنری مال لوٹنا وہاں تہذیب و لوگ اطراف کے رہنے والے کر ڈہن
 خاص مکہ کے آدمی نہیں کرتے سو یہ حضرت صلئے اللہ علیہ وسلم ہی کی وقت سے ہے قرآن شریف میں
 آیا ہے اولم یروانا جعلنا حراً آمناً و تخیطت الناس من حولہم یعنی سورہ عنکبوت میں ہے کیا نہیں دیکھتے
 کہ ہنر کر دیا مکہ پناہ اور امن کی جگہ اور لوگ اچک لئے جاتے ہیں اُس کے آس پاس سے انتہی سوبہ
 مار پٹیا اور اچک لینے کی باتیں قدیم سے وہاں کے بد آدمی خارجی کر رہے ہیں اور اب بھی کرتے

سچی باتوں پر ایمان نہ ہونے
 کی کہ جہنم باہر جائیگا تو زمین سے
 خالی ہو جائیگی میں کہتے ہوں کہ علم
 سالی و بیان میں لکھ چکا ہے کہ تہذیب
 کل پر اور ہر جہ میں ہر جگہ ہے کہ تہذیب
 علاوہ برین اسلام کو ایسا بلوں میں
 کیوں نہیں بچوڑا کرتے کہ وہ یوں
 جم نکلا کہ ہر طرف دیکھ کر وہاں
 اور ایمان اوس کا کچھ سمجھتا ہے
 بل میں ہی اتنی ہے کہ ہر طرف
 آؤتے تو کل بل میں آجائے علاوہ
 ہر ایک بہت تو جہات میں مسلم
 نہیں یہی گفتگو کی کہ میں کرتے
 سے ان کو کیا ناتہ ملا اور خط
 کا لفظ خود مولوی فرم علی صاحب
 دیکھ سنا پڑھنے ترجمہ شارح
 میں کہا ہے عبادت یہ ہے جو
 ایمان نکلا تماد میں گنت کی عبادت
 اور شیخ عبدالحق لکھے ہیں ایمان
 ہر چیز سے بازرگوار و دوسرے دین
 الی آؤتے انوس اس وقت نظر
 پر یہ علم اضافات ۱۲ + ۱۳

ہیں لیکن کفر و مشرک سے مندرہ ہیں وہاں کے بدو و گنوار آدمی ہی گناہ صغیرہ یا کبیرہ کریں لیکن کفر اور مشرک اس ارض مقدسہ کے آس پاس تک نہیں ہوتا اور دیوبند میں تو کفر و مشرک بہرا ہوا ہی جا بجا سیتا پوجی جاتی ہے مندر اور شوالے بنے ہوئے ہیں سکہ بزح ہے ہیں پھر دیوبند اچھا ہوا یا حرمین شریفین منکر صاحب کی طرف سے جواب ہوا کہ ہم دیوبند کے جاہل مسلمان عامی سے اور مشرکان قوم ہندو سے مندر نہیں پکارتے ہم تو وہاں کے علماء اہل اسلام کی سند کو دیتے ہیں مثبت و نہ کہا بس ہمارا ہی یہی جواب ہے کہ ہم حرمین شریفین کے علماء دین اور مفتیان شریعہ متین کی سند لیتے ہیں و در سب بالاتفاق محفل مولد شریف کو درست فرماتے ہیں پھر تم ناحق بدوؤں اور جنگلی لٹیروں کا ذکر کیوں کرتے ہو پہلے یہی حرمین پیکے خواہیں علماء کا حکم اور فتویٰ لیا جاتا تھا علی ہذا القیاس اب بھی پس علماء رخیہ البیاد کی سند منگاؤ لیکن منکر کو جواب معلوم تھا کہ اگر وہاں ہتفتنا ہے سچا تو وہاں کے سب علماء حکم استیجاب محفل میلاد لکھنؤ کے اسلئے اس نے انکار کیا کہ ہم حرمین کو نہیں مانتے معاذ اللہ منہا ہم تو دیوبند کو مانتے ہیں تب مثبت نے جواب دیا کہ آپ کو دیوبند مبارک ہوئے اور سپر ایمان رکھئے ہرگز حرمین شریفین مبارک ہوں ہمارا ایمان ان لوگوں کے ساتھ ہی اسی پر گفتگو ختم ہو گئی اب دیکھئے ان لوگوں کی یہ حالت ہو گئی کہ دیوبند کے آگے حرمین شریفین کو حقیر جاننے لگے اہل حرم کی حقارت تحقیر حرم کو نوبت پہنچاتی ہی مشرف المکان ملکین قضیہ مشہور ہے اسے وہ حرم پاک کہ ہم پانچوں وقت نمازوں میں اپنا منہ اسکی طرف کریں فول و جبکہ شطر المسجد الحرام اور سونے وقت بھی رو قبلہ سوزنا سنت اور مر جاوین تو یہی حکم دیا جائے قرین و فنانے وقت کہ یوجہ الی القبلہ یعنی اس کا رخ قبلہ کی طرف کرنا جائے اور وہاں کو باشندے وہ ہیں جنکی بابت صحیفہ آدم علیہ السلام میں حق سبحانہ کا ارشاد ہے کہ میں مکہ کا خداوند ہوں وہاں کے رہنے والے میری ہمسایہ ہیں اور حدیث شریفین میں آیا ہے جو کوئی ایمان رکھتا ہے اللہ اور قیامت پر وہ لعظیم کرے ہمسایہ بیت اللہ کی اور یہ بھی روایت ہے کہ جب حضرت صلہ اللہ علیہ بنی عتاب بن اوسید کو مکہ پر امیر کیا تو یہ فرمایا تو جانتا ہے تجھ کو کبیر مقرر کیا تحقیق تو مقرر کیا گیا ہے اہل اللہ پر وہ اہل اللہ کوں ہیں رہنے والے مکہ معظمہ کے پس نیکی کیجو ان کیساتھ اور کلام اللہ میں دایمان کعبہ کی نسبت ارشاد ہے ان اولیاءہ الا الممتقول پس کعبہ کے

مسلمان ادلیا کو حق سبحانہ لفظ متقوں یعنی پرہیزگاروں سے تعبیر فرماتا ہے افسوس یہ لوگ
 اُس حرم پاک اور اُس کے پسنے والوں کو جو اہل اللہ ہیں جو ہمسایہ خدا ہیں جو پرہیزگار ہیں
 کس کس حقیق لفظوں سے یاد کرتے ہیں کہ العظمتہ للذحق سبحانہ ہدایت فرماوے یہ لوگ اپنی
 بزرگوں کا کلام بھی بہنوں گئے تحفۃ العرب العجم میں مولوی قطب الدین خاں حنبلہ لکھتے ہیں

عرب کے علماء پر جو بعضے احمق لوگ طعن کرتے ہیں ظری خطا پر ہیں اسلئے کہ وہ خیر البقلع کے
 پسنے والے ہیں انتہی اور شاہ ولی اللہ صاحب فیوض اللہ میں لکھتے ہیں خبردار خبردار اہل بیت
 سے ہرگز کدورت دل میں نہ لائیو ورنہ فیضان الذاہر محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم
 رہو گے ہذا کلامہ مختصاً آدم بر منہ مطلب ہاں لے محمدیاں دیندار حرمین کا اقتدار اور
 منعتیان حرم کا شرف و اعتبار دل میں جا کر ڈرا دیکھو تو سہی وہ کس دلربا الفاظ و معانی
 سے مدعا ثابت فرما ہے ہیں اور یہ نہیں لکھتے کہ بس فقط ہم اہل حرم اس عمل محرم کے مجوز ہیں
 بلکہ اپنے ساتھ میں سب کا ثبوت ہے ہے ہیں کہ علماء عرب روم و شام و مصر و اندلس سب
 اسکو مستحسن فرماتے ہیں اور ہم لکھ چکے اثناء شمارا سما مجوزین میں کہ سعید بن مسعود کا روئی
 و ملا علی قاری اور نور الدین ابوسعید بورانی نے تمام ملکوں کے علماء کرام سے ثبوت پہنچایا ہے اتھان
 محفل میلاد شریف کا بس سچے لوگ کہتے ہیں یہ دعویٰ نہیں کیا کہ فقط اہل حرم اس عمل کے قائل امر
 ہیں۔ بلکہ فتویٰ حرمین کا او با لعیظاً اول نقل کیا ہے اب لیسے ماسوا حرمین کے اور بھی چند مقامات
 کے فتاویٰ ملاحظہ کیجئے فتویٰ بعدا و شریف کا یہ شہر نہایت بابرکت ہے دو دو جہ سے ایک
 یہ کہ وہاں حضرت امام اعظم کا مزار ہے دوسرے یہ کہ اس میں حضرت غوث اعظم کا روضہ پر الزا
 ہے ماسوا ان کے اور بھی وہاں مقبولین خدا اس قدر کہ جنگی کچھ حد ہونہ شمار ہی انکے سبب وہ
 شہر مرجع صلحا و علماء و انام ہو بڑے بڑے فضلا و محدثین کا وہاں مقام ہے دیکھو کیا سحر بر فرماتے
 ہیں وہاں کے مفتیان عالیجاہ و محققان ثررت نگاہ لیکن حرفا حرافا جارت طویل نقل کرنی
 سو جب طول ہو بنا علیہ ان کے خاص فقرات چیدہ چیدہ مختصر نقل کرتا ہوں (۱) مولانا
 محمد سعید آفندی دوری اذہم اللہ برکاتہ جو حضرت غوث الثقلین کے دربار علی میں خطیب ہیں
 روز جمعہ کو وہاں خطبہ پڑھتے ہیں۔ انہوں نے چار ورق کا رسالہ اثبات مولد و قیام میں لکھا ہے

جس کا خلاصہ یہ ہے۔ المنہ من علینا باخيار انوار سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابالبعذ فقرارة المولد
 الشریفینہ اہل اخرجہ حجۃ الاسلام الشیخ ابوالفضل بن حجر العسقلانی الی آخرہ وقد ذکر ابن تیمیہ
 فی کتاب تفتاوار الصراط المستقیم ان ثواب قرارة المولد المبارک غیر لیسر لمانی ذلک من حجۃ الرسول
 علیہ الصلوٰۃ والسلام وقد لبظ الکلام فیہ فی سائر البدع المقبولۃ وغیرہا وقال السیوطی ظہر لے
 تخریجہ علی اصل خرائی آخرہ ورایت الامام ابن جزری قال فی عرت التعریف فما حال المسلم الموجد
 من امۃ البنی علیہ اللہ علیہ وسلم یندل بالصل الیہ قدرۃ فی مجتہ صلی اللہ علیہ وسلم لعمری انما
 یکون جزارہ من اللہ لکرم ان یدخل بفضلہ جنات النعیم وقال الحافظ ناصر الدین الدمشقی مثله
 فی کتابہ فی مولد الہادی وقال الکمال الادقوی الطالع علی لنا صاحبنا العدل ناصر الدین
 محمود ابن العماد ابن ابوالطیب محمد بن ابراہیم ہستی المالکی نزل فی قوس حد العلماء العالین
 کان یجوز بالکتب فی الیوم الذی ولد فیہ الہدی صلی اللہ علیہ وسلم فیقول یا فقیہ نہا یوم السرور
 اصرف البیان فیصرفنا ثم ذامنہ دلیل علی تقریرہ وعدم انکارہ وہذا الرجل کان فقیہا لکیا
 متقنا فی العلوم متورعا فخذ عنہ الوجدان وغیرہ واما سنۃ خمس تسین وشتارۃ والقیامین
 مذکورۃ صلی اللہ علیہ وسلم بقصد التعظیم والقبح والسرور بقدم سید الاولین والآخرین
 وجہۃ من العلماء الاعلام وقد اذنتی جماعۃ بالاحتجاب عند ذکر ولادۃ صلی اللہ علیہ وسلم فی مولدہ
 یعنی رحمۃ اللہ جرت العادہ بقیام الناس اذا انتہی المداح الی ذکر مولدہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم وہی بدعۃ مستحسنة مستحبة استجبت لہا کما فی حدیثہ واجیب علی کل مسلم ولا شک ان ہذا القیام من باب
 التعظیم قال المؤلف والذی اراد فی حدیثہ ان یسجد لہ فی کل جماعۃ من جماعاتہ لیس فیہ شیء
 بذلک لکن فی عند المدعو وطلبتہ لخطہ کہ یسجد لہ لیس فیہ شیء من اللصواب
 (۳۰) اس تخریر مذکور کی تصحیح فرماتے ہیں جناب مولانا عبدالسلام جو حضرت غوث الثقلین قدس
 سرہ کے مدرسہ میں مدرس کون ہیں اور بغداد میں لقب ان کا شیخ العلماء ہے اور حضرت
 لقب صاحب سجادہ کے استاد ہیں عبارت یہ ہے۔ اطلعت علی ہذہ العجالة قرأتہا صحیحۃ
 غیر ان من شک فیہا فهو محذون حررہ مدرس الحضرة القا در یہ عبدالسلام عبدالسلام
 (۳۱) اور رقم فرماتے ہیں تصدیق اس فتوے کی جناب مولانا بہاء الحق صاحب جو سلطان روم

ترجمہ بطور خلاصہ
 احسان کیا کرنا اور کون سے چیز
 اور اس کی اصل ابن حجر
 عسقلانی نے بیان کی ہے
 تفصیل آخر کتاب انصار
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں
 مولد شریف کا کچھ نہیں
 ہو سکتا اور اس میں
 مجتہد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی اور کیا
 چیزیں ہیں
 علامہ ابن تیمیہ کا کہنا
 اور اس کا فتویٰ کیا ہے
 اس میں کیا ہے
 حضرت غوث الثقلین کی
 اس میں کیا ہے
 اور اس کا فتویٰ کیا ہے
 اور اس کا فتویٰ کیا ہے
 اور اس کا فتویٰ کیا ہے

کی طرف سے حضرت امام اعظم کے مدرسہ میں مدرس اول ہیں۔ ممالک میں ہندہ رسالہ فوجہ تھا مبنیہ
 علی الایمان واجب بنجام رسالہ فطولی لمن اعطی ہندہ النعمۃ الفائقہ حررہ مدرس مدرسہ حضرت امام
 الاعظم قدس سرہ عبدہ بہار الحق القرشی **وینج الدعوات** (۶۷) بغداد کے مفتی سابق مرحوم جنکی
 تفسیر روح معانی آٹھ جلد مصر میں چھپی ہوئی ان کے خلف رشید جو اپنی باپ مرحوم کی طرح عالم بے نظیر
 ہیں سید محمود شکاری رقم فرماتے ہیں نقد تشریف بمطالعہ ہندہ رسالہ فراہم ہوا مشتملہ علی نصوص
 العلماء الاجل شاہدۃ لملوہا بانہ ما ذالفضل کلمہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ الوسی راہ السید محمود شکاری
السید محمود شکاری (۵۵) مفتی حال بغداد سخت بیمار تھی بنا علیہ ان کے فرزند مولانا جمیل صدیقی
 تصدیق نموتی تھا میں رقم فرماتے ہیں۔ قد نظرت الی ہندہ الرسالۃ الجلیۃ فراہم ہوا باحقوق الحق
 کفیلتہ وکیل المدرس فی المدرستہ السلیمانیہ رہائے راہ جمیل صدیقی جمیل صدیقی (۶) مفتی بغداد
 کی پیشی میں کام کر نیولے جو جمع احکام شرعیہ میں فتویٰ دیتے ہیں تحریر فرماتے ہیں۔ ان ہندہ
 الرسالۃ لحرۃ بالقبول لایشک فیہا الا مطرود و مخذول **حسب الوہاب** (۷) مدرسہ حضرت
 غوث الثقلین دوسرے مدرس کرنی الحال کل شہزادے النے درس لیتے ہیں۔ قد قلت اذا لفت
 ہندہ النقول صحیحۃ حرۃ بالقبول یا ہلمات اہلک حق الرسول توامیا او مصافی العقول
 المدرس الثانی فی حضرۃ القطب لگیلا فی راوی راہ عبد اللطیف **عبد اللطیف** (۸)
 علی افندی ترک جامع حسن پاشا کے مدرس رقم فرماتے ہیں یہ ہندہ ہوا مشتملہ علی نقول صحیحہ لایترک
 فیہا الا معاند او مکارہ مخذول حررہ مدرس جامعہ شہزادے کا یہ شہزادے کا **علی** یہ فتویٰ بغداد
 اشرف ماں حضرت امام اولیٰ سنہ تیرہ سو چار ہجری بمصر میں لکھا نقل کیا گیا اور جس کو زیادہ تر
 تحقیق منظور ہے۔ بہرہ رامت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی بنا غر با استحسن عمل مولد شریف
 معلوم کیے وہ فتویٰ مطبوعہ بہم پہنچائے جس میں تمام علمائے مصر و شام وغیرہ کی مہرین ہیں
 ابن نقل کی جاتی ہیں مہرین علماء ہندوستان کی جو اپنے وقت میں فرد کامل تھے ارا بجمہ
 علمائے فرنگی محل کہ سنہ یک ہزار دو صد ہفتاد و نہ ہجری میں محمد مصطفیٰ خاں صاحب کے
 مطبع مصطفائی میں فتویٰ ان کا مطبوع ہوا تھا جس کو اس کے مضافین بالتفصیل دیکھتے
 ہوں کتاب مذکور بہم پہنچا کر دیکھئے خلاصہ اس کا یہ ہے کہ مولد شریف کی تعیین خاص ماہ ربیع الاول

میں کو جانے اور یہوں
 فرماتے ہیں کہ اس وقت
 سے اب اس وقت تک
 سب کو جو زیت آد
 عالم اور ہر طرف
 ابو یحییٰ و غیرہ ہوں
 ان کے شاگرد ہیں
 سب کی انیسویں صدی
 وفات ہوا کہ انہوں
 ماوت ذم و ولادت
 شریف کے فتویٰ اس کا
 انتخاب برجات علی
 او مولد عالمی میں
 کو تہمت

اس میں کوئی حق
 اس میں کوئی حق
 اس میں کوئی حق

اس میں کوئی حق
 اس میں کوئی حق
 اس میں کوئی حق

کے ساتھ فرض اور واجب کو نہیں ہاں البتہ بہت علماء و محدثین نے مستحب اور مستحسن فرمایا ہے اور یہ بات کہ جو چیز قریب ثلثہ میں نہونی ہو وہ بدعت سیئہ ہے صحیح نہیں اور جبکہ آیت کریمہ و تعزروہ تو قرودہ سے تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثابت ہوئی کہڑا ہونا محفل میلاد میں وقت ذکر ولادت شریفہ جو بمنجملہ افراد تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثابت ہوئی کہڑا ہونا محفل میلاد میں وقت ذکر ولادت شریفہ جو بمنجملہ افراد تعظیم سے ہوا اسی طرح ثابت ہو گیا یہ بدعت سیئہ ہرگز نہیں (۱) حررہ ابوالبرکات رکن الدین محمد المدعو تبراہ علی عقی ۲۰۔ محمد سعید اللہ عقی عنہ (۳) محمد لطف اللہ عنہ و حماہ ۴ ابوالاجیاء محمد المدعو بالنعیم ۵ ابوالحسن محمد صالح

(۶) محمد عبدالوجید (۷) ابوالنقا محمد عبدالحکیم (۸) حفیظ اللہ (۹) النعیم اللہ

(۱۰) علی محمد (۱۱) محمد عبدالحکیم

از اجماع علماء کے ذہنی و بریلی و رام پور افاضانان وضع ہو کہ محفل مولد شریف اور قیام کے جو از میں ایک کتاب غایۃ المرام مطبع غلوی قلاں کوٹھی میں واقع سنہ یک ہزار و دو صد و ہشتاد و یک مطبوع ہوئی تھی اس میں علماء و فضلاء دہلی و بریلی و رام پور وغیرہ چند مقامات کے علماء مستندین کے فتوے جمع کر کے چھاپے تھے اور چونکہ سراج الدین ابوظفر بہادر شاہ دہلی بھی استیجا محفل میلاد شریف کا اعتقاد رکھتے تھے اور رئیس مسلمانان اسلام کے تجمل اور اخلاص کا سبب ہوتا ہے رئیس المسلمین و وزیر المسلمین سمجھ کر ان کی ہر بھی علماء دہلی کی جہروں کے ساتھ کرائی گئی تھی اور شاہ ولی اللہ صاحب کے پوتے مولوی مخصوص اللہ صاحب مرحوم بھی اس وقت زندہ تھے ان کی ہر بھی استحسان محفل مولد شریف پر کرائی گئی جس کو ہر عالم فاضل کی تحریر حرفاً حرفاً بالتفصیل لیکھنی منظور ہوئے اصل کتاب ہم پھوپھی کر ملاحظہ کریں اس میں محفل مولد شریف کو مع جمیع تعینات مروجہ مثل قیام و تقسیم شیرینی وغیرہ جائز بلکہ مستحب لکھا ہے ایک سو بائیس صفحہ کی کتاب ہے اس کو صنعت متفرقہ پر جوہریں اور دستخط مزین ہیں میں ان سب کو ایک مجتمع جگہ نقل کرتا ہوں سرسخت علماء کے دستخط اور ہریں ہیں ہر عالم کا نام ایک شکل مربع میں مندرج کرتا ہوں

محمد بہادر شاہ بادشاہ عازے
ابوظفر سراج الدین سنہ حدی

حکیم احسن الدرفان صاحب وزیر: مفتی صاحب صدرالصدور دہلی: مدرس اول مدرسہ دہلی: عالم فاضل کہ بلفظ یکم مدرسی معروف بود:

عبدہ احسن الدرد	محمد صدق	فظ یا حسین محمد	محمد ممد صدر الد	محمد ممد الد	محمد ممد الد
-----------------	----------	--------------------	---------------------	-----------------	-----------------

فاضل احمد الدین خالقنا: قاضی محمد علی صاحب: حضرت شاہ احمد سعید مجددی: فلف حضرت احمد سعید صاحب: فلف حضرت احمد سعید صاحب

محمد منظر	محمد عمر احمدی	فیقا احمد سعید	جب محمد علی درود	در جان دران	خا ن
-----------	----------------	----------------	------------------	-------------	---------

فاضل جامع علوم مولوی کریم الدین صاحب: مولانا فرید الدین صاحب: داغظ جامع مسجد زہلی: علیہ عالم فی منطقہ تھے

دستخط مولوی محمد عفی عنہ	دستخط مولوی محمد عفی عنہ	دستخط مولانا سعید صاحب مصنف	دین محمدی	دین محمدی	دین محمدی
--------------------------	--------------------------	-----------------------------	-----------	-----------	-----------

محمد عزیز الدین	تفضل حسین	رضا علی	رضا علی	رضا علی	رضا علی
میر محمود علی	غلام حسین	محمد عبد الواحد	محمد یعقوب علی	محمد یعقوب علی	محمد یعقوب علی
طالب السوئی	عمدۃ العلماء شروع	یا حافظ	محمد یعقوب علی	محمد یعقوب علی	محمد یعقوب علی
عبد الکریم	علیہ السلام ولد	ان اللہ جمیل	محمد رفیع اللہ	محمد رفیع اللہ	محمد رفیع اللہ
محمد لطف اللہ	نور الدین	علی الدین	محمد عبد اللہ	محمد عبد اللہ	محمد عبد اللہ
حسین	شدا از ظہور حسن	نظام الدین احمد	سبط محمد	سبط محمد	سبط محمد
حافظ شریف	علم و عدل را شہرت	مخدوم العلماء	گل باغ جاوید	گل باغ جاوید	گل باغ جاوید

عبارت ان کی ہے
اور خود غفلت نکلت
وہاں بی بی یارین
قیم از دور تر نشین
و جماعت بران
تیا و مندوداد
اعتزال و شریح
در فض دادند و
نعمت ایل
واعظ غفر سرور
نہش بنیاد
قول انیز
کر او آدم
و عبد اللہ
و در سب
عالم را
محققان
یہ در ذمہ
خالقنا
بہا
مولوی
صاحب
فیض الدین
صاحب
شاہ ولی اللہ صاحب
مجموعہ مولوی کے
صاحب مفتی شرف الدین

والی اس پر
مفتی
نہش

مولانا محبوب علی شاہ علی خلفیہ	آمدہ تاج محمد عالم علی	محمد سلامت اللہ	دستخط فضل رسول فاضل بدایونی	سید بشر علی امروہوی
مولوی دادار بخش	حسن الزماں	محمد فضل حق	رفیع اللہ	وحید الدین
محمد فضل اللہ	فضل حسن	محمد عبدالحق	محمد حیات	محمد خلیل الرحمن
ولد مولوی سید محمد محمد حیات	اہل سنت والجماعت خیال فرمائیں کہ ان دونوں مفتوی متاخرہ میں ہندوستان کے کیسے کیسے علماء رحلیل القدر مثل مفتی سعید اللہ صاحب مولانا تراب علی دکنی سید محمد مدرس اہل سنت و مولانا فضل حق و مولانا محمد حیات و مولانا حیدر علی مصنف منتہی الکلام و مولانا سلامت اللہ صاحب مفتی صدر الدین خالفا صاحب مفتی شرف الدین صاحب استخوان محفل مولانا شریف پرفیئر فرما ہے ہیں اور پہلے اس وقت کے علماء ہندوستان کی ہر مین گرامیں علماء اہل سنت کی نقل موافقہ کیا اب یہ خیال کرنا چاہئے کہ اس لئے تاسعد میں ہتے جس قدر علماء غافلین اور فضلاء کا طین کے نام نوکر کے اگرچہ یہ صحیح اقاہیم مشرقی و مغربی و شمالی کے تمامی علماء و فقہاء کے نام نہیں اگر ان سب کو جمع کیجئے تو اللہ اکبر ایک دفتر بنتا ہی کما قال اللہ			

اگر ان جملہ راہ سعیدی اعلان کنند مگر دفتری دیگر انشا کنند

یہ تو چند مقامات کے چند علماء کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ لیکن یہ بھی کیا کچھ کم ہے اللہ تعالیٰ کے عباد صالحین کا ایک جمہور کبیر اور جم غفیر ہے پس بموجب فرمانے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے انکا اتباع اہل سنت کو لازم ہو کر فرمایا آپ نے اتبعوا السوا والاعظم من شدہ شدنی اناس کی تحقیق سابقا محدثین سے ہم نقل کر چکے ہیں وہاں دیکھو معنی یہ ہیں کہ پیروی کرو بڑی جماعت کی جو پھر ان سے وہ پڑے بیجا آگ میں یعنی جب اختلاف واقع ہو علماء میں تو جس طرف اکثر مسلمین ہوں اُس پر عمل کرو یہ تو حدیث ہے اب فقہ کا مسئلہ علامہ شامی نے جلد ثانی شرح در مختار باب صدقۃ الفطر میں تصریح کی ہو فان البغین جمع لیسیر و الجوزین جمع غفر و الا اعتماد علی ما علیہ لجم الکثیر اور نیز جداول رسم المفتی میں کہا ہو فان اختلفوا یؤخذ بقول الاکثرین اور مولوی محمد قاسم صاحب مانو تو یہ بھی اس دلیل کو حق جانتے ہیں چنانچہ مصباح التراویح مطبوعہ مطبعہ صنیائی کے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

صفحہ ۵ میں لکھتے ہیں۔ اتفاق اکابر و تسلیم اوشان یا جم غفیر ازوشان نیز دلیل است
الی آخرہ اور مولوی اسماعیل صاحب بھی تذکیر الاخوان کی فصل ساوس میں کتابت سنت
واجماع دیناں صاحبین کا ذکر کر کے اس کے بعد لکھتے ہیں پھر اور کوئی مولوی مشایخ جو اپنی
عقل کو دخل دیکر کوئی بات لکھ لے تو اس کا کیا ہنسا ناگراں اگر اکثر دیندار مفتی پر ہینزگار
اسی مسئلہ کو قبول کریں تو لبتہ وہ بھی معتبر ہے انتہی اب دیکھئے اس عبارت سے صاف
ظاہر ہے کہ کسی مولوی مشایخ کی لکالی ہوئی بات کو اگرچہ سارا جہان متفق ہو کر نکلے مگر اکثر دیندار
متفق اس کو مان لیں تو وہ بھی حق اور معتبر ہے پس اس مسئلہ میں مولوی اسماعیل صاحب اور
نیز مولوی محمد تقاسم صاحب بلع فقہاء اور محدثین کے ہیں کہ مسئلہ مختلف فیہ میں متفق ہو جانا اکثر علماء
دین کا ایک جانب میں دلیل حقیقت کی ہے یہ مسئلہ خاص اُن کی زبان سے ہم نے سنوایا اب اگر موقع
استحسان مولد شریف میں ان کے تابعین اس دلیل سے باہر ہونے لگیں تو ہم ان لوگوں پر
کچھ جابر ہو کر موکل نہیں ہوسکتے کہ اُن کے دل و زبان کو امر حق کی طرف جبراً پھیر دیں خود حضرت
با دی انام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی برکت یہ ارشاد ہے است علیہم بسیر اور دوسری جگہ فرمایا
انک لا تہدی من اجبت ہمارا ذمہ تو وضع امر حق تھا وہ کر چکے جس لفظ کی قید مولوی اسماعیل صاحب
نے لگائی ہے یعنی دیندار متقی پر ہینزگاروں سے جواز محفل مولد شریف ثابت کر چکے مثل امام الرشاد
والوالیخیر سخا دی و ابن جیری و سیوطی قسطلانی وغیر ہم جن کے نام لمعہ میں ہتے لکھے ہیں اور جو شخص
شاہ ولی اللہ صاحب کے سلالہ طریقت اور اسائن علم حدیث سے واقف ہوگا اس سے یہ بات
مخفی نہیں ہوگی کہ ان مجوزین مولد شریف میں وہ علماء ہی بہت ہیں جو شاہ ولی اللہ صاحب کے
مشائخ حدیث اور شیوخ طریقت کے پیشوا ہیں پس خوب تحقیق کو پھنچا چکے ہم یہ بات کہ مولد شریف
کرنا جم غفیر سے ثابت ہے اور یہ مضمون بھی حدیث اور فقہ سے اور اُن کے علماء مستندین سے ثابت
کر چکے کہ جو چیز جم غفیر سے ثابت ہو وہ معتبر اور ماخوذ بہ اور معتد علیہ لازم الاتباع ہے دونوں مقدمہ صحیح ثابت
ہو چکے تو یہ بخوبی ثابت ہو گیا کہ مولد شریف کرنا معتبر اور ماخوذ بہ معتد علیہ لازم الاتباع ہے و السلام علی من اتبع

مناجات بدرگاہ مجیب الدعوات

یا اللہ میں تیرا بندہ ہوں تو سب وعظیم ہے سنتا ہی جمیع اقوال کو جانتا ہی دلوں کے احوال کو

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ہیں یہی میں نے یہ کتاب گراس لئے کہ افراط و تفریط جانہین سے دور ہو ہر فریق اپنی غلو و تعصب سے نفور ہو اگر حضرات مالین پر بیاعت تکفیر و تفسیق اہل ایمان چند تمبیہات ہیں تو نظر ثانی کو یہی صلاح نیت و تصحیح اعمال کے لئے ہدایات بنیات ہیں اور مبنی کیا میں نے اپنے جمیع مسابیل و دلائل کو ان علماء مقبولین کے دلائل و اقوال پر کر وہ دنیا میں کالبذرا لینی مشہور ہیں اور کتاب میں ان کی ان ملکوں میں جا بجا موجود اور جو الہ سے چکا ہوں میں ہر ایک مسئلہ میں تصانیف سلف صالحین کا پس میرا جو قول ہو وہ فی الحقیقت ادہنی مقبولین کا قول ہی یا اللہ ان مقبولین کو تو سئل سے قبول کیجیو مجھے یہ کتاب اور کیجیو اس کو فریقین کیلئے از فصل الخطاب یا اللہ اس کتاب کی ہر دلیل منظر الحق اور شک میں پڑے ہو و نکو دافع الاہام ہو یہ کتاب کسین بخشے براہیں حقانی سے راحت قلوب سہنام ہو یا اللہ میرے کل رسائل مغفرت کے وسائل اور یہ انوار سا طوع اندھیری گور کا چراغ ہو میری قبر بہا رحمت کو باغ ہوئے ناظرین الانوار سا طوع کہو تم میری اس دعا پر آمین یا رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ وصحابہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین

نور چھارم میں تقریظات شریف ہیں جو اس عصر کے فضلا رما می ذی تحقیق اور بعض اجاب شفیق نے رقم فرمائی ہیں

عليكده صورة ما قرظ وضد الامام الهام الصلها م المقدم ريس الفضلاء عرفيا العلماء الذي ذاع صيت فضله في بلاد الاسلام عجا و عراب و شاع شرقا و غربا المشتهر بالاسنة و الافواه مولينا محمد لطف الله تظلاله و البقاہ

الحمد لله الذي تخفيع النواصي و يطع رحمة كل مطمع و عامي و الصلوة و اسلام علي من بعث و عيا ابي الداني و القاصي و علي الاله و صبه الذين زجروا الناس عن سلوك طريق الضلال و ارتكاب المعاصي و بعد فيقول العلي بن ابي طالب لطف الله حشره الله تحت لوار نبيه البشيه يوم تغير المرمر من اخير امره ابيه قد تشرفت بمطالعة هذه الرسالة الشريفة و الصحنفة اللطيفة فوجدتها بحر انخرج منه اللؤلؤ و المرجان و جنت فيها فاكته و نخل و رمان و شمس النوار با سا طوع و مرجان فيه تحقيق الايق و الة كيف لا و مؤلفها من هو فريد عصره و و جيد و هره الذي علمه و سيع و شان رفيع عني مولانا محمد عبد السميع جرس

استقام یعنی سرکش
جیرا یعنی جو قلوب
مجاور ساندین کرب
جیران تھے ان کو تسلی
جیل ہو کراحت قلوب
نصیب ہو ۱۰ ۱۲
شریحہ تقریظات
جو تقریظیں فارسی یا اردو
ہیں آپ ان کو اردو میں
ساتھ جیہ لفظوں میں
بعض تقریظات لکھا جا رہی
نظروں میں دعا کی شریعت
یا ہندی طویل عبارت
تقریظات جناب مولانا
محمد لطف اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم
درد و سلام ہو اور جو ہر
علی و ادنی کی ہدایت کو
اور ادنی کی آل و صحابہ
جنوں نے لوگوں کو گمراہی
رو کا اب کہتا کہ نبی و حاجی
محمد لطف اللہ کے خدا
قیامت میں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی لڑائی کے
پیشہ کو لکھو میں اس
تقریظ کے ساتھ
مکرم

ذاتہ و اسعد اوقاتہ۔ و مضمونها ذکر ولادۃ سید الاولین و آخرین افضل الانبیار و المرسلین حبیب رب العالمین
 علیہم السلامات افضلہا و من الخیرات اکملہا و ہذا ذکر لایغنی عنہ لاشاء و زعمہ مکانہ یحیط رحمۃ ربنا الی علی برکات
 تیشرف الناس فیہ بہذا الذکر الشریف و تحت الملائکہ مجلسا یجدون فیہ بہذا البیان المنیف و اظہر لقریب
 الفاتحۃ الی ہب من الرسالۃ لاکتہ فیلس فی استحسانہا از تیاب نہ ہی لایصال الثواب الی الاموات
 الذین تیموتون من الاقربار و الاجاب و اما ما حدثہ السنہا فیہا من الامور المنہیۃ فلما حکم بجوازہ
 احد من العلماء المتبعین الشرعیۃ البینۃ للشد و رمولت الرسالۃ فانہ قد اختار ما ہو محتار و اثر ما ہو الما ثور
 عن الجہادۃ الاجار نہ او الحمد لمن منہ الابتداء الیہ الانتہا و الصلوۃ و السلام الاتان علی من اول
 المخلوقات ذرہ و رحمتہ للعالمین ظہورہ ۔
 سہما ربیوز حضورہ مانعہ و حق بہ مولنا الخادم المطرغ امام الفضلا بلا نزاع الغشمشم الاعظم
 و اعظمہم الافخم الممالک لازمہ حقائک المعانی و البدیع و البیان سابق الغایات فی مضار کشف الخفیات
 لیم الربان مقدم الجہادۃ اسما ذالاساتذہ الذی ناز و جودہ الزن من الحاج المولوی تہیق الحسن
 خستہ اللہ تعالیٰ بجز اعلیٰ منجاتہ و جلائل المنن بہ لقد ورت علی رسالۃ کریمہ مشتملہ علی الزور و لمعنا
 فامعتک فیہا معانا لمیتعا فوجدتہا کافیہ وافیۃ و الہ علی حسن الاجابہ و جودۃ الاصابتہ و سبۃ النظر فی کتب
 حیث تمسک فیہا باقوال العلماء الاعلام و تحریرات عمائد الاسلام و انرم المنکرین بما قال بہ مرشد و ہم
 و امن بہ معتقد و ہم و اللہ ہنا قرۃ لعیون المخلصین و منحنہ لا عیان المنکرین و الحق فی ہذہ المسئلہ انہ
 لا یاس بہ وان تمسک بما قبل ما راہ المسلمون حسنا فہو عند اللہ حسن و نیب ہذا القول الی عبد اللہ ابن
 مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فہو مندوب مستحب من جار مجلسہ قلہ ان یقوم ان قاموا و الا فلا و کئذ یقول
 المولوی احمد علی الحدیث المرجم تبعنا لاساتذہ مولانا محمد اسحاق المغفور و اقیل انہ بدعۃ فہو بدعۃ
 حستہ و قد ذکر ت فی اثبات البدعۃ الحستہ و تخصیص کل بدعۃ ضلالہ بجننا طویلا فی شرحی للمشکوۃ۔
 کتبہ الفیض السہار لغوری بہ قصور ضلع لا ہوز حضورہ ما رسمہ الصوفی المثبت الی فی
 الاصولی المناظر المستدل بقواطع الآیات و سواطع السنن المحقق المدقق الجادل بالحق ہی احسن
 الفاضل الکبیر مولانا ابو محمد عبد الرحمن غلام و ستیگر سلہ القوی القدر بہ
 مسیانا تا مادام صلیا فیرکے ایک دینی دوست کرم قرانتے تحریر لفظ لکنہ کتاب الواسطاعہ

ہو ایامیاس کو
 لیا دی جا جس میں موتی
 سادہ موٹے لٹکے ہیں اور
 لیا باغ جس میں میوے
 اور جہاد کے درخت
 اور انار ہیں اور ایسا سب
 جس کے انوار ہیں اور ایسے
 لیا خرد کا جس میں گلہب
 یعنی حق کی راہ میں جوئی ہیں
 اور وہ ایسا کیونکہ ہوتا
 ہوتا ہے اس کا وہ شخص
 جو ان کو دقت میں ایک بہت
 یعنی مولانا محمد عبدالرحمن اللہ
 دہا لکھنؤ ہوادراتی آقا
 منبر کتب اور
 دوسرے اور اس
 کتاب میں کیا اور اثبات کر
 ولادت و وفات حضرت حبیب
 رب العالمین ان یہ افضل اور
 اکمل سلام ہوں اور یہ بزرگ
 ایسا کہ جس کی شان
 عالی یعنی نبی اللہ کی ہے
 اور اللہ کے لئے جسے پیروی ہے
 جس میں مکان کہیں ہیں
 و ذکر شریف ہوتا ہوا اور
 طریقت فاضل ایصال ثواب
 کے لئے جس کا انتظار ہی
 کردہ ہیں لیکن تا ان لوگوں
 اور میں کرتے ہیں اسکو
 سبکی گفت اور اس کو
 نہیں ہے۔

کہہ دیا اس وقت
 اور میں کرتے ہیں اسکو
 سبکی گفت اور اس کو
 نہیں ہے۔
 السلام اور یہ ہے کہ
 اور میں کرتے ہیں اسکو
 سبکی گفت اور اس کو
 نہیں ہے۔
 اور میں کرتے ہیں اسکو
 سبکی گفت اور اس کو
 نہیں ہے۔

فی بیان المولود والفاخر کی واقع ہوئی اور فقیر ایک پنڈت آریا میقم امرتسر کے رسالہ تکذیب
 براہین احمدیہ کے بہتانات و ہندیانات کا جواب لکھ رہا ہے طبیعت کو اس طرف بہت مصروفیت
 ہے اس لئے اس وقت اسی قدر لکھ سکتا ہوں کہ فقیر نے اجابہ بی شفاء الصدور مطبوعہ پانچویں
 دسمبر ۱۹۸۵ء اٹھارہ سو پچاسی عیسوی میں جناب مولانا فیض الحسن صاحب مرحوم و مغفور سہا پور
 کی عبارت دیکھی ہے انہوں نے اس رسالہ کی عمدہ تعریف و توصیف لکھی ہے اور میرے گمان میں
 مولانا موصوف مرحوم اکابر علماء ہندوستان سے تھے اور بڑے بڑے بزرگوں اور صوفیہ کبار کے
 فیض سے فیضیاب تھے ان کی تعریف سے اس رسالہ کا موصوف ہونا کافی ہے اور معنی ہے فقیر جیسے
 بے بضاعت کی توصیف سے معہذا فقیر خود محفل مولد شریف کرتا ہے اور ایصال ثواب باروح موتی
 مکفر سیات سمجھتا ہے اللہ تعالیٰ ابناء زمان سے اختلاف کو برقع فرمائے آمین یا رب العالمین
 وصلى الله تعالى على خير خلقه وعترته جمعین فقیر غلام دستگیر قصوری کان عدلہ واضح ہو کہ یہ
 مولوی غلام دستگیر صاحب وہ ہیں جن کی تعریف میں خود مؤلف براہین قاطعہ نے وقت اقامت
 ریاست بہاولپور یہ عبارت لکھی تھی (حاجی دین میں جامع اساس المبتدعة والفضالین مولانا
 مولوی محمد ابو عبد الرحمن غلام دستگیر قصوری ادام اللہ قیومہ الی یوم الدین) چنانچہ یہ عبارت
 ضمیر رسالہ لقرن کجماث فرید کوٹ کے صفحہ ۱۵ میں موجود ہے کمال نا انصافی ہے کہ مؤلف براہین
 قاطعہ نے مضامین انوار ساطعہ سے مؤہنہ پیر اور اس کے تسلیم کئے ہوئے عالم ربانی نے جن کو
 وہ خود حاجی دین لکھتا ہے کتاب انوار ساطعہ کو حقائقاً ایسا لکھا کہ اس کے مسائل کا طفا ہر ہو کر
 مؤلف براہین قاطعہ مذکور کو معہ اس کے حایان علماء دیوبند وغیرہ واقعہ سن تیرہ سو چھریات
 بھاہلپور میں شکست فاش دی جو تمام اخبارات میں چھپکر مشہور ہو چکے ہے
 رناست رامپور معروف ازال افغانان بصورتہ مارقمہ البحر القمقام والنجر البہم تاج الحدیث
 سراج المنقذین الادیب المصنوع المتکلم البید العارف المحدث المفتی الفقیہ جامع الشریعہ و
 الطریقہ مجب البحرین مولانا محمد ارشاد حسین صائد اللہ عن کل شین الحمد للہ سبحانہ وتعالیٰ حق
 حمدہ والصلوة والسلام الاتمان علی خیر رسلہ وعبدہ وعلی الال والاصحاب الہدایۃ الی شایخ
 رشدہ و بعد فانی قد طالعت ہذا البیانا النافۃ والعلالۃ الراقۃ + الی یفوح مہاروا رخ مسک

تقریرات جناب
 مولانا فیض الحسن
 صاحب رحمۃ اللہ
 علیہ سہا پور کی
 بزرگی والا حق میں انوار
 وکلمات میں سے اس کو
 تقریری نظر سے خوب دیکھا
 دیکھا تو یہ بیکار رسالہ
 کافی ہے اور بولا انبات
 ہے کہ جن کے قلوب
 سے اجابہ دیا اور
 ان کو سنا اور
 دیکھ کر ان کی نظر میں
 غلام کے قول اور اسلام
 کے مقبولین کی قوموں کی
 اور ان کے دانشوروں کو
 اپنے ہوش چلاؤں کے
 اقوال سیکھو اور اللہ
 رسالہ فیض الحسن کی انہوں
 کی روشنی کو دیکھ کر ان کی
 آنکھوں کو گرم کر دیا اور
 اور حق الامم یہ ہے کہ
 مولود شریف میں کچھ
 سفارحہ نہیں اور اس
 کے کجی بات کو الہام
 سے کہ جس بات کو اللہ
 سنسکریں وہ اللہ
 لڑو کی بھی لسنہ ہوگی
 اور یہ روایت عبدالم
 ابن مسعود رضی اللہ عنہما
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا
 انزل علیّ من اللہ ان
 اکتفبکم بکل ما کان
 علی اللہ من حقہ

مولا علیؑ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انزل علیّ من اللہ ان اکتفبکم بکل ما کان علی اللہ من حقہ

الاخلاص النبوة + ويطرح بها والبتة الطغام الغاضبين من الرتبته المحمديه + فالفتيتها مملووة
 من الفوائد الخريفة الشريفة + والعوائد الفريدة العريفة + موسسة براهنيا على الحق القراج
 مؤيدة مضامينها بالصدق القراج + لم يال مؤلفه العالم جيداً في اصابة الحق البين + وابتانة غول
 غواية المنكرين + بهتشتهم الكواشف + وكسفت وجوههم الكواسف + وصفاقت عليهم الجمل + وعيت
 بهم العلل + ولعمري لا وجه لا صرارهم على النكير الا لدار العفصال الذي عمهم فاهي ابصارهم + فاصناً
 عوفى طمس اشعة الرحمة + وشاعة كما شر معدن الرسالة اعمارهم + ولم ياتوا بشئ يتعلق به الفهم السليم +
 ويتعلق به المتعلق الفهيم + ولا ياتون به دلوجاً اذ من حسبهم وبسبهم ويكون بعضهم لبعضهم ظميراً + ولا
 يجرون لافسهم ولوا القوا شرهم في كشد يد النكير من الشد سحابة معوانا ونصير + الم يعلموا ان
 النكير لهذه الامراة البين رشده لؤل الى اسارة الادب + والحوض فيه يدك ويخراب + فغلمدر
 مؤلفها النقاد + حيث اصاب واجاد + واتى بالحق الصريح + ومسير الباطل عن الصيح + جزاه الله
 سبحانه عن طالبى الحق لمسين + ووالله سبحانه الموفق والاعين + وانا البعد الراقم المحتاج الى
 رب النشأين محمد رشا حسين غنى عنه وعن اسلافه في الدارين + رامشور ايضا صورة مانهبه
 وشد به الفاضل الجبير الفاضل البصير الجميل الشهيد الجليل الجمير كشاف وقائق المعقول حلال
 حقائق المنقول مولينا محمد اعجاز حسين رفيع البدر جادت في الدارين احمدك يا من جلت
 قدرته وعظمت بيته وظهرت صنعتها باهرة وعلت جلالته القاهرة ارسل رسوله بالحق بشيرا ونذيرا
 اذا عيا الى الجنات ثم امير او جعل العقاد مجلس ميلاده منطوقاً لنص ورفعنا لك ذكرك وغم
 الف من ترك القيام عند ذكر ميلاده صلى الله عليه وسلم الم مثبت نبص لتعزروه وتوقروه واهلوة
 والسلام على خير الانام الى يوم القيام وعلى صحبة البررة الكرام واهل بيته العظام وبعده واصحرا
 عقيبت انما سے ذوى الافهام عاشقين بيد الانام کے ہو کہ عالم باعمل فاضل اجل قاصح
 بدعت جامع سنت جبرمحقق بحر مرقق حقائق آگاہ وقائق پناہ قدوة السالکين عمدة الکاتب
 زبدة علمای رویع مولوى محمد عبدالسیع صاحب سلم اللہ التالی سبحانه نے ایک تقریر اور تحریر
 دیندی یعنی کتاب لاجواب اور صحیفہ لطیفہ انتخاب یادگار خلف وسلف مفہمون فائقہ سستی
 الوار ساطح فی المولد والفاکة تصنیف کر کے ہر خاص دعام کو اس کے فیض سے شہاد کام کیا

مولانا محمد احمد شاہ
 صاحب دم ارشاد
 اشک اور بلندگو
 لغزین کورادی
 سخن کے لالہ تارا
 ورور او سلام پوری
 پوری اور سن کا
 مکتبہ بچوں سید علی
 میں پشور اور
 اون کی آل وہاب
 پشور میں کورادی
 مولانا محمد احمد شاہ
 صاحب دم ارشاد
 اشک اور بلندگو
 لغزین کورادی
 سخن کے لالہ تارا
 ورور او سلام پوری
 پوری اور سن کا
 مکتبہ بچوں سید علی
 میں پشور اور
 اون کی آل وہاب
 پشور میں کورادی

مولانا محمد احمد شاہ
 صاحب دم ارشاد
 اشک اور بلندگو
 لغزین کورادی
 سخن کے لالہ تارا
 ورور او سلام پوری
 پوری اور سن کا
 مکتبہ بچوں سید علی
 میں پشور اور
 اون کی آل وہاب
 پشور میں کورادی

چنانچہ ایک نسخہ اسکا پاس راقم الحروف کے پہونچا تحیف لے وہ کتاب سن اولہالی آخرہ
 بالتفصیل دیکھی واہ واہ سبحان اللہ کیا عمدہ طرز جواب اور طریقہ آداب جاری رکھا ہی
 اور کلمات اکابر مقتدیان کردہ مخالفین سے جن کی مخالفت اُنپر حرام ہی جواب میں تمسک
 کیا ہی مصنف نے حق جواب دندان شکن کا ادا کر کے دریا کے نوزال انوار الساطعہ بہا کہ نہر لمعات
 کی کہو لدی اسپر بھی اگر پیاس تشنگان میدان مخالفت کی باقی رہی تو خدا حافظ سہ
 ہمدستان قسمت راچہ سودا زر بہر کامل کہ خضر از آب حیوان آشنہ میدار و سکندر را
 وللدور الجیب فذاک جواب عجیب آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین صلے اللہ تعالیٰ
 علی خاتم النبیین وآلہ وصحابہ اجمعین فقط واتانا العبد البوالنعمان محی الدین محمد اعجاز حسین
 مجددی غنی عنہ وعن والدیہ والمسلمین بحق خاتم النبیین ۛ
 بر علی صورتہ مارصدہ المظطام الغزیرہ والصلہام البکیر مغم المناظرین مسکت المتجادین مروج
 عقائد اہل الحق والدین قانع ہول المتبتدین خزید العصر وحید الزمان مولینا محمد احمد رضا
 خان سلمہ اللہ العزیز الرحمن و صان عن نواب الزمان و حص بلطفہ ماتعائب الملوان
 الزوار ساطعہ سطعت من شاہد الایمان ۛ و اعمارہ لامعہ لمعت من سینا صدر الایقان
 قدارت و سارت و دنارت و دنارت و والی البرتدلت و علی البحر تجلت و قیحت عیابہ قبیات
 سخا باہ فہنات بقاعا و جنات و قناعا و وارسلت عرفا و عصفت عصفاف محملت و قرأ و ناجرت
 لیسرا و فعمت امرا و ناقطرت قطرا و قاسطن مطرا ان الحمد للہ رب العالمین و الصلوٰۃ والسلام
 علی سید المرسلین و محمد وآلہ و صحبہ اجمعین و رب صلاۃ و سلاما و یقعدان دوا با فحج السلائس
 فی حظائر القدس و بتجیل مکانہ و یقومان قیاما و لوعہ و غراما فی جماع الاماک و محافل
 الافلاک و بتعظیم شانہ و وسیعی الدرہ و الجلال بزلال الافضال و ترتبہ من قال سہ
 قلیل لمدح المصطفیٰ المحظ بالذہیب علی فضتہ من خط احسن من کتب
 وان نہ من الاشراف عند سماعہ قیام صفا و ادبنا علی الرکب و قلت مضننا سواد عیون
 العین عین و سناؤہ بہب ۛ دلوح نخورا لخور للاح کما یحب ۛ فان یمل جبریل لقال اولو الادب
 قلیل لمدح المصطفیٰ المحظ بالذہیب ۛ علی فضتہ من خط احسن من کتب

ۛ ختم سے چھپا ہوا
 اور ذہن سے تخلیق ہوئے
 ہیں اور ایسے نافع ہے جو
 قبول میں کیا اور کلمہ میں
 اس کی ذیلیوں کی تیار
 اس کا صحیح نسخہ ہے اور
 اس کے کتب کے صحیح
 مولف علام نے اس حق کو
 پہونچنے میں اور کتب میں
 کے فسادات کو لکھتے ہیں
 کہ کتب میں نہیں ہے
 اس کتاب میں
 سواد عیون کے
 اور سواد عیون کے
 حواسہ ان کتاب میں
 دلی بیجا ہونے اور
 چھپکے کہ ان کی شدت کا
 کوئی ذہن نہیں سواد عیون کے
 کہ ایک سخت بیماری ہے
 ان کو دوا یا پھر
 اہل کرب و غم کو
 کہوں اور ایسی سبب
 اسات میں کہ شاید
 شامیں حمت کی اور
 بند کرتے ہی بھیجا

ۛ ختم سے چھپا ہوا اور ذہن سے تخلیق ہوئے ہیں اور ایسے نافع ہے جو قبول میں کیا اور کلمہ میں اس کی ذیلیوں کی تیار اس کا صحیح نسخہ ہے اور اس کے کتب کے صحیح مولف علام نے اس حق کو پہونچنے میں اور کتب میں کے فسادات کو لکھتے ہیں کہ کتب میں نہیں ہے اس کتاب میں سواد عیون کے اور سواد عیون کے حواسہ ان کتاب میں دلی بیجا ہونے اور چھپکے کہ ان کی شدت کا کوئی ذہن نہیں سواد عیون کے کہ ایک سخت بیماری ہے ان کو دوا یا پھر اہل کرب و غم کو کہوں اور ایسی سبب اسات میں کہ شاید شامیں حمت کی اور بند کرتے ہی بھیجا

ما سلکوا + ذکان قصاری مویم و قصوی مراهیم + و فی الشقاق و المنفاق ہم مراهیم + ان یکھدوا
 - اذکر من رفیع الذکره + و لیضعوا قدر من عظم الشکره - و لیطغوا الزین اتم العذرہ +
 یو المؤمنین حیارا و موتا + و یخالفوا لدین نقصا و اثباتا + فحاربوا اجبارا + ملکا قہارا + سرا و جہارا +
 و یلاد نہارا + و اصروا و اصرارا + و استکبارا + و کروا بالاسلام کرا کبارا + قالایمیا رطلیو + و
 الادیار سلیمو + و الا سلام غلیبو + و الالحاد جلیبو + و بالجماعہ کلیبو + فالدین قلبیو + فما ذایراد بجمیس
 المیلاد + و الیصال الاجور + الی اوصال القبور + حتی یعد انکارہ فی مقاسدہم + و ینذکر بجانب
 مکاتہہم + قالہم اللہ الی یوفکون + و سیعلم الذین ظلموا الی منقلب ینقلبون + فلما ابادہم اللہ تعالی
 ابادہ + و امطر علیہم مطرا ہلک + و زیادہ + حتی تمانت ربوع نجد للذکور + و تنادت بواکبہا بالویل
 و البثور + لجات بواکبہا الی دیار شاغرہ + و عطاش الفتن بافواہ فاغرہ + و لم تدر ان لسنی کل صین
 عبادا صالحین + ینزلون عن الدین + و یلوکون الیقین + و یلویدون الایمان + و لیشیدون الایقان
 و لمد المنقہ و منذ الاحسان + فلم یعبا الا جنود مجندہ + بسیوف ہندہ + من اللہ مؤیدہ + فرددا
 ما المکائد فی نحر الکائدہ + و اعدوا المفسد الی نار موقدہ + تطلع منہا علی الایکبا و الاقصدہ +
 حتی التجادت کبرانی الجدل و المرار + الی السمت و الاقرار + و احراق الکتاب و اخلتاق العلماء
 و خلع ربیعہ الیبار + عن رقیبہ الیبار + فیتجر النافط فی زہیم الظاہر + و طہیم الباطن + و عیتہم الحاسر
 و غیرہم الخاسر + و کیدہم العظیم + و صیدہم الہدیم + فینشد الحکیم + لا اودی و سوف اخل او دی
 اقوم آل نجد ام لساہ + فمن تی کفہ ہنم خصاب + کمن تی کفہ ہنم لوار + قطن بدایتہ فہم رشید +
 و ان تطن فرشدہم بہارہ + فحافہم رشید الصدق الا + رضیع او تبیع او غدار + فما مننی تجا و رہم
 و لکن عسی الخنان بیدی من یشارہ + ہذا ان من اولک الجنود + ہلکی العنود + فی الزمان
 الموجود + و اتان فی اللہ + ذوالفضل و الجاہ + و القدر الرقیع + و لفر البدیح + و العلم الوسیع + و الحکم
 الوکیع + و البحر المینع + و البحر السیخ + و ولنا المولوی محمد عبید السمیع صین عن کل شیخ + و فرع
 و فیطیع + کل مساء و سبطع + قانی و قفت علی بعض مال من اطالیب الکلام + فوجدت جلد و افع
 الا و ہام و راحت القلوب + ہنج محبوب النوار + ما طعه و حج قاطعہ فالید بجزیرہ الجزیر الحسن
 بسخ المتع الحسن + و الحمد للہ فی السر و العلن + و الصلاة و السلام علی السید الامین + و آلہ و صحبہ محمدا

او چاہیں جو اس میں
 رور سے ہزاروں ہوں
 لے لو جو اور چاہا اور اس کو
 نری سے ہر قسم کی
 جہاں کا انترتا تو پھر کئی
 بو نہیں ہے ہر اس کا
 کہ سب تعریف اللہ کے ہی
 ہے جو اپنے والے
 یہ اللہ کے حکم سے
 نام اس کے کہ جو کون کا
 سب اس کے ہوا اور ان کا
 ہے جو درگاہ پر
 و سلام ہوں تو جان کو
 مستعد ہوں تو اس میں
 مقامات میں مجلس
 اس کی دریا کے کنارے
 و سلم کے گروہوں میں
 وہ درود و سلام ہوں
 الی و شفق سے خوش
 لا ملک اور آسمان کی
 غفلوں میں رہتے ہیں
 شان علی اللہ پر
 کے بعد اس کے سن

یہ حکم آسمان کے یہاں ہوتا
 ہے کہ اس کے ہر ایک
 عبادت اور نوبت پر کیا
 ہوا ہے اس کے ہر ایک
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 کی لہر و دریا
 جو فی اللہ کے ہر ایک
 نعت اور نعت میں
 اور اللہ کے ہر ایک
 نام اور نعت میں
 جو ہر ایک کے ہر ایک

لا سلاطہ بد و عفا عنہ و عن والدیہ و اخلاقہ حیدر آباد دکن موروۃ مارقمہ المنطق الکلیس الجیر
 النحر بما یجہد البصیر انما ظلم الناثر المنشئ الادیب المنطقی الحکیم الطیب کثیر التالیف جید التصفیف
 مولانا وکیل احمد نائب موبہ شرقی دکن صانہ اللہ ذوالمنن عن لوائب الزمن و حوادث الفتن
 بسم اللہ الرحمن الرحیم - ستایش مرشارعی را کہ شایع عام شریعت را از خاشاک بدعت و ہوا پاک فتنہ
 تا در فضائے این گلستان ہمیشہ بہار بہزوردان گلر اہدایت در شگفتہ و دنیایش مرغتی را کہ قانون اسلام
 را در کشورستان قلوب ہل ایمان راجع فرمودہ + و از میامن فیوض این معنی ابواب تحقیق کمالات
 بر خواطر آل و صحاب برکشودہ + اما بعد بندہ در گاہ احد و کیل احمد سکندر پوری مولد آوا و الحنفی ندہیا
 و النقبندی مشربامیگوید کہ بر ضمیر منیر اشراقات تنویر ارباب فضل و ہنر محبوب سخا ہد بود کہ از حکام
 ظلام بدعت و ہوی آفتاب ہدایت را آنقدر تاریک ساختہ کہ طیرانی ذرات حقائق را بالافشانی
 از پادریار دو خاشاک افشانی صرصر این دادی چنداں بر طرق اسلام خس خاشاک نیفشاندہ کہ
 ساک مسالک شریعت را پالنگ در نیاید + و رونا فزونی قدر راجح این سنگریزہ پاکسا و بازاری
 متاع جوہر تحقیق + و دوسوسہ انگیزی خیالات این موسوسان بزمہ زمینی خانماں تصدیق + چہ
 روزگار عبرت انگیز است کہ حکمت درماں در فضیلت افتادہ اند + و چہ زمانہ حسرت خیر است
 کہ جہالت پروران در ابجاٹ متین حکمت آمادہ - حرفی نخواندہ اند و بدعوی تحقیق رسیدہ اند + معنی
 نذریافتہ اند و بدہم کہنہ تلاشی مضمون آشنا گردیدہ + معانی کہ لبنا بطہ شریعت نبوی وفاق دارندہ
 بہ ابتداء آن قابل اند + و اموریکہ در تحت من سن سنۃ حسنۃ داخل اند بخرم آل مائل اند -
 کوہستی کہ در مسالک امین دادی سلوک در زد و کجاوہرہ کہ از پاسے محائل واد ہام غایبات این خیانی
 را در نورد + بچہ اللہ و بمنہ مصنف این الزار ساطعہ چہ سحر بردہ + و چہ اعجاز دومی بہ پائہ بیان
 در آوردہ + کہ از سطوع الزارش بر دیدہ بے بصیران حکم خفاش درست آمد + و از لموع لمعاش
 آب چشمہ آفتاب کو لزد + الحق نور را با ظلمت لغنائے تمام تحقیق بود کہ چون تنویرات شععیانی آفتاب
 از مشرق نہایت پر تو انگیزاں گردد + زلف لیلائے لیل را چہ یار کہ با خنراق بازی جہالتش بال کشا
 مرغان اسولہ معرفتہاں در چنگال اجوبہ این رسالہ صید بازی شہباز و فر وجگان نمودند + وقامت
 اعراض مانند خار و منرک مدہ کہ جلاواں توفیق از شمیر اشارت فرقتش را بد بریدند + از گنجینیش
 خار و خاشاک بدعتات بریدہ شد + و از لفظ اشارت فسرمایش

خاک کردن کے واسطے
 بی اللہ تبارک و تعالیٰ
 جنہوں نے ان سے وفات
 اور ملک مگر آپ کے
 جاہلات اور کلمے کے
 پچاسے آیت پر آتے کہ
 انہوں نے بیان انہیں
 لگے ان میں سے کلمے
 جسے اور بیان ہو گیا
 کہ انہی کتاب میں نکالت
 جو ان میں سے کلمے
 جانتے لگے شرم زدہ ہوں
 پاس نہیں دیوں سے
 انکل بچکے اور کلمے
 جو کلمے دیکھ جیوں تو
 کے پکارتے اور
 مخالفت کے ساتھ
 ملامت میں دیکھ کر
 کلمے میں جاننا کہ یہ
 جس کے آیت ہندی خانی
 ہے اللہ جس کے آیت ہوں
 نیز وہ جس کے آیت ہوں
 خاتم کی کو ان میں
 خاتم کی کو ان میں
 یہاں درخیز خیال کہ توفیق
 زلف لیلائے لیل کشا
 فرغان اسولہ معرفتہاں
 اعراض مانند خار و منرک
 توفیق انہوں نے شکر
 توفیق انہوں نے شکر
 توفیق انہوں نے شکر

اور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ
 ان کو جنت میں لے جائے
 اور ان کے اولاد کو
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ
 ان کو جنت میں لے جائے
 اور ان کے اولاد کو
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ
 ان کو جنت میں لے جائے
 اور ان کے اولاد کو

العلماء مقدم فنون المناظرة والكلام والمعاني المولوى ابو محمد عبدالحق مؤلف عقائد الاسلام
 والتفسير الحقانى لا زال نازبا للمآرب والامانى - بسم الله الرحمن الرحيم - سجد وفضلى من رساله
 النوار ساطعه كوديكهاى اوراس كچه باهز حقيقت ميں مصنف ممدوح نے كمال نجات
 اور جري لياقت سے بخت كى هو اگر مبالغه نہ سمجھا جائے تو ميں کہہ سكتا ہوں کہ اس مسئلہ ميں یہ رسالہ
 بے نظير ہے اور اس كى تحرير ميں حق بجانب مصنف ہر محفل ميلا و خصوصا اس پُر آشوب زمانہ ميں
 نہایت نيك كام اور باعث ترويج اسلام بين العوام ہے اب جو لوگ اس محفل مبترك ميں بعض بدعات
 كا ارتكاب كرتے ہيں یہ انكا تصور ہے اس الزام سے یہ كام بُرا نہيں ہو سكتا بنا رساجد و مدارس
 جو بالاتفاق مستحسن ہيں اگر اس ميں كوئى بدعات كا ارتكاب كرے تو كيا اس سے كوئى اس نفس نعل كو
 بُرا کہہ سكتا ہيں ہرگز نہيں ميرے نزديك جس فزق نے بدعت سيہ كے معنى یہ لئو ہيں (كردون
 شمشہ كے بعد جو بات پيدا ہوئى ہيں وہ بدعت سيہ ہے) اس نے بڑى غلطى كى پھر جس نے اس بنا و
 فاسد پرتفريعات كى ہيں اور اس كے پيروؤں نے انكو كو حى من السماء سمجھ ليا ہيں وہ اور بھى غلطى
 ميں پڑ گئے ہيں واللہ اہادى وبيد از ممتہ المقاصد والمبادى - ابو محمد عبدالحق ہ

رسالہ میں جس کا نام
 ابوالساطع ہے لائے ہیں
 السدی کو اس کے بارے میں
 نیکی اس کے انہوں نے
 عقلمند مومنین کے
 مطلب اور اس کے
 کوشش کی ہے اور
 حکم دین لکھوں کے
 نہیں لکھوں کے رو میں تمام
 کیا اور جو کہ مقام کے
 مناسب تھا ملا و کرام و
 قدمائے علم کے اقوال و
 کے ساتھ ہے اس
 طور سے ہرگز ان کو کا
 شامہ قرآن اور
 زلال کی آئینوں
 ۲۸۶

ایضاً دہلی - صورتہ ماوشاہ و نفا النفل النیر و الناقہ البصر قدوة ارباب التدریس والتدکیر
 اسوة اصحاب التحریر والتقریر الکریم ابن خازن العلوم مولانا محمد کریم اللہ الدہلوی التلمیذ الرشید مولانا
 علیہ سلم مولانا محمد یعقوب ابن خازن العلوم مولانا محمد کریم اللہ الدہلوی التلمیذ الرشید مولانا
 شاہ عبدالعزیز الدہلوی خصم اللہ بالفیض الہی والاجر السنی ہوا عزیز الکریم بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد للہ علی ما انعم علینا بمشہ سید الانبیاء محمد المصطفی والصلوة والسلام علی رسولہ الجتبی وآلہ المرتضی
 واصحابہ المتہدی وعلی الامتہ الکرام المقدی وبعید فیقول الغیبہ الراجی رحمۃ اللہ علیہ الغیب محمد
 یعقوب حفظ اللہ عن الکر وبقدا ظلمت علی الرسالۃ الرشیدۃ والجمالۃ الکریمۃ المسماۃ بالانوار الساطعۃ
 فی بیان الملوذ الفاتحۃ التی فیہا الملامتہ ذوالحماذ المناقب والرای الثاقب صاحب المقام
 المینع مولانا محمد السبع صاۃ اللہ عن کل خصم شیئع فوجدتہا صیححة وموافقۃ لمذہب اہل السنۃ والجماعۃ
 ومملوۃ بالروایات المقبولۃ المرصنۃ فمن وافقہا فہو مناد منی فالہذا ورد باطیس امرہ برشیدہ ما قولہ
 بسیدہ وکیف فابہا مشحونۃ بالدلائل الساطعۃ والبراہین القاطعۃ والمطالب النفیستہ والمآرب

۲۸۶
 نے وہ کیا ہے
 والذات اب اس سے
 مطالعہ سے
 اور انہیں میں سے
 دیکھنے سے نوری ہیں
 اس کے الفاظ روشن
 اور اس کے جاہ
 جائز میں سے
 شرح نکلے ہوئے
 اور اس کی سطحیں
 ہیں اور اس میں ہیں
 تحقیق کی نہیں ہیں
 اور اس کی بد میں
 دنیا میں ہیں اور
 والے سے طالبوں سے
 جائز اور اس سے
 نفع سے ہرگز اور
 ہو جاؤ اور اس کو
 اس لئے کہ وہ تمہارے
 لئے ہے اگر تمہارے
 لئے نہ تھا تو

مولانا محمد یعقوب
 صاحب المقام
 المینع مولانا محمد السبع
 صاۃ اللہ عن کل خصم شیئع
 فوجدتہا صیححة وموافقۃ
 لمذہب اہل السنۃ والجماعۃ
 ومملوۃ بالروایات المقبولۃ
 المرصنۃ فمن وافقہا فہو مناد
 منی فالہذا ورد باطیس امرہ
 برشیدہ ما قولہ بسیدہ وکیف
 فابہا مشحونۃ بالدلائل
 الساطعۃ والبراہین القاطعۃ
 والمطالب النفیستہ والمآرب

میں ہوں اور اس کی تعریفیں ہندوؤں میں ہوتی ہیں اور وہ اپنے جہالت کو دیکھ کر ہنس رہے ہیں۔

اللہ اللہ کہ کتاب ہر جگہ ہے اور الہاجواب ہر جگہ ہے اور ہر معنی کی صحیح تماشائی طور ہر
 سطر اس کی سہجائی کی ادب کیلئے تازیانہ ہدایت ہے ہر صفا اس کا صلحائے معافی مشرب نیموا سطلے
 آئینہ روزہائے سعادت ہے یہ کتاب تعلیم نبی کا وہ نامور سبق ہے جس کی فیوضات کا جوش آئینہ اسرار نہ
 طبق ہے۔ یہ ایس شہسواری میدان دین و ایمان کا عالی نشان ہے جس کی یکہ تازی سمنہ تحقیق سے
 کشور و باہریت پامال و ویران ہے وہ خضر دای تحقیق باوی منازل تدقیق بالانشین صدر رفیع
 جناب مولانا مولوی عبدالمسیح ہیں سبحان اللہ دلائل و مدلل کہ جگہ گفبا رہنہیں براہیں وہ مہربان
 کہ مقام انکار نہیں عاشقان رسول مقبول سے اسے آنکھوں سے لگا یا عالمان محقول و منقول نے
 مستند ٹہیرا دینوں کا یہ مذہب مونیوں کا یہ مشرب علمائے ہند سے تانفتیان حر میں شریفین
 سب اس کی قائل ہر خا تارہ کا صوفی او سپر جان و دل سے مائل علی الخصوص وہ بلبل بستان حجاز
 یعنی کہ معظلم کا معنی حنفی بلاغت طراز و یکہ کس خوش آہنگی سے زمزمہ پر داز ہے سے
 انزہ ربی عن متانہ کا ذب ہ کفورا ہامی براہیں قاطعہ ہ و ما حکم فی ذاسوی صرۃ امرارہ بسیف لہ
 فی الحق الزوار ساطعہ ہ بسا عد منہا رسہ عن مکانہ ہ و یبقی لالہل الزلیغ و الہل قاصعہ ہ یہ اشعار
 بلج بطرز زلیغ حضرت منی محرم اذان کتابی کے ذیل میں رقم فرماتے ہیں جو مولوی غلام
 صاحب قصوری نے در باب رد مسائل کتاب براہیں قاطعہ موہیر علماء رحمہ من شریفین سے
 مستلاہ میں مستند کر لئے ہیں اور یہ بات ان اشعار ابدار سے آشکا را ہے کہ مولف براہیں
 قاطعہ بالکل کاذب و کفورا اور اس کا گروہ اہل جہالت داہل زلیغ ہے اور کتاب الزوار ساطعہ
 راہ حق میں مخالفین حق کا سرکانتے کے لئے بیخ مہدیر بلج ہی آہلی کتاب مستطاب کی شہرت و
 مقبولیت جلوہ آرا ہے اور کمال ہوا اور اس کے ناظرین و سامعین کا دل لذت یا بکیت
 جلال و جمال ہوا میں یا رب العالمین ہ مولف کہتا ہے کہ تقارین نقل کرتے کرتے بہت
 طویل ہوا اور اپنی علماء عصر کی بہت تحریروں آئی ہوں باقی ہیں جناب مولوی عبدالحق
 صاحب اور عبدالمجیب صاحب جو دونوں حضرت بحر العلوم قدس سرہ کی اولاد ماجاد ہیں۔ اور
 ہیں اور مولوی عبدالوہاب صاحب غلط الصدق حضرت مولانا عبد الرزاق صاحب
 رحمۃ اللہ علیہ اور مولوی محمد ابراہیم صاحب اور مولوی محمد عبدالباقی صاحب اور مولوی محمد عبدالعزیز صاحب

یہ کتاب ہر جگہ ہے اور الہاجواب ہر جگہ ہے اور ہر معنی کی صحیح تماشائی طور ہر سطر اس کی سہجائی کی ادب کیلئے تازیانہ ہدایت ہے ہر صفا اس کا صلحائے معافی مشرب نیموا سطلے آئینہ روزہائے سعادت ہے یہ کتاب تعلیم نبی کا وہ نامور سبق ہے جس کی فیوضات کا جوش آئینہ اسرار نہ طبق ہے۔ یہ ایس شہسواری میدان دین و ایمان کا عالی نشان ہے جس کی یکہ تازی سمنہ تحقیق سے کشور و باہریت پامال و ویران ہے وہ خضر دای تحقیق باوی منازل تدقیق بالانشین صدر رفیع جناب مولانا مولوی عبدالمسیح ہیں سبحان اللہ دلائل و مدلل کہ جگہ گفبا رہنہیں براہیں وہ مہربان کہ مقام انکار نہیں عاشقان رسول مقبول سے اسے آنکھوں سے لگا یا عالمان محقول و منقول نے مستند ٹہیرا دینوں کا یہ مذہب مونیوں کا یہ مشرب علمائے ہند سے تانفتیان حر میں شریفین سب اس کی قائل ہر خا تارہ کا صوفی او سپر جان و دل سے مائل علی الخصوص وہ بلبل بستان حجاز یعنی کہ معظلم کا معنی حنفی بلاغت طراز و یکہ کس خوش آہنگی سے زمزمہ پر داز ہے سے انزہ ربی عن متانہ کا ذب ہ کفورا ہامی براہیں قاطعہ ہ و ما حکم فی ذاسوی صرۃ امرارہ بسیف لہ فی الحق الزوار ساطعہ ہ بسا عد منہا رسہ عن مکانہ ہ و یبقی لالہل الزلیغ و الہل قاصعہ ہ یہ اشعار بلج بطرز زلیغ حضرت منی محرم اذان کتابی کے ذیل میں رقم فرماتے ہیں جو مولوی غلام صاحب قصوری نے در باب رد مسائل کتاب براہیں قاطعہ موہیر علماء رحمہ من شریفین سے مستلاہ میں مستند کر لئے ہیں اور یہ بات ان اشعار ابدار سے آشکا را ہے کہ مولف براہیں قاطعہ بالکل کاذب و کفورا اور اس کا گروہ اہل جہالت داہل زلیغ ہے اور کتاب الزوار ساطعہ راہ حق میں مخالفین حق کا سرکانتے کے لئے بیخ مہدیر بلج ہی آہلی کتاب مستطاب کی شہرت و مقبولیت جلوہ آرا ہے اور کمال ہوا اور اس کے ناظرین و سامعین کا دل لذت یا بکیت جلال و جمال ہوا میں یا رب العالمین ہ مولف کہتا ہے کہ تقارین نقل کرتے کرتے بہت طویل ہوا اور اپنی علماء عصر کی بہت تحریروں آئی ہوں باقی ہیں جناب مولوی عبدالحق صاحب اور عبدالمجیب صاحب جو دونوں حضرت بحر العلوم قدس سرہ کی اولاد ماجاد ہیں۔ اور ہیں اور مولوی عبدالوہاب صاحب غلط الصدق حضرت مولانا عبد الرزاق صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور مولوی محمد ابراہیم صاحب اور مولوی محمد عبدالباقی صاحب اور مولوی محمد عبدالعزیز صاحب

میں ہوں اور اس کی تعریفیں ہندوؤں میں ہوتی ہیں اور وہ اپنے جہالت کو دیکھ کر ہنس رہے ہیں۔

یہ سب حضرات عالی درجات بلندہ مکہ منو محل کے علماء باوقار ہیں رفیع السد درجہ اہم و رفیع
 المسلمین بحسناتہم، درمیںے مشفق کرم فرمائے مولوی محمد عبدالعلی صاحب مدراسی دوم فیضہ اور مولانا
 شاہ محمد بسکندر علی شاہ خلیفہ حضرت شاہ عبدالسلام ہسوی رحمۃ اللہ علیہ ماسوا ان کے اور بھی
 مراد آباد دہلی اور بمبئی وغیرہ کے علماء جزاہم المدعنا خیر المجزاہر سہیوں نے ارسال تقاریر لفظ سے اس
 ذرہ بمقدار کو مشرف فرمایا لیکن مجھ کو بعض عقلا رو دورانہ لیش نے یہ سمجھا یا کہ ان کے مطبوع ہونے
 میں بہت طول ہوگا اور لمبی تحریروں کے دیکھنے سے ہر ناظر برداشتہ خاطر اور ملول ہوگا بنا علیہ
 میں اُس حضرات کی خدمت والا درجت میں نہ مطبوع ہونے تقاریر لفظ کا یہ عذر اور ان کی توجہ اور
 بدل عنایت تقریر نگاری کا صمیم قلب سے شکر ادا کرتا ہوں مگر ایک تقریر لفظ جس کو خاتم التقاریر لفظ کہنا سجا
 اگرچہ اس کا پہونچنا میرے پاس آخر میں ہوا ہے لیکن اس کو مشرف تقدم ذاتی کا حصہ ہر وہ ہر ایک
 بشر کو مطبوع ہو اور سب کے دل اُس کے مطبوع ہونے پر رجوع ہے اور کیوں نہ ہو تمام عرب عجم و ہندستان
 و قسطنطنیہ و مصر و شام وغیرہ میں وہ حضرت مشہور ہیں اور آواز سے آپ کے فضائل کے دور
 دور ہیں حضرت سلطان روم نے کمال اشتیاق و آرزو آپ کو کہ معظہ زاد اللہ شرفا سے دوبارہ
 بلایا اور آپ کا اہلال داغ از اطلی درجہ پر نظر فرمایا چنانچہ تمام اخبار نگاروں نے ممالک ہندوستان
 وغیرہ میں جا بجا اس خبر کو شائع کیا اور پہلایا اور نیز حضرت سلطان نے جناب شیخ الاسلام مفتی الازہم
 مولانا احمد سعید فندی کی تجویز سے پایہ حریم خستریضین آپ کا خطاب مقرر فرمایا اور فرمان
 شاہی میں آپ کو الفاظ اقصی قضاة المسلمین اولی ولایة الموحدین وغیرہ ایقاب
 عالیہ سے یاد کیا جاتا ہے آپ میری اساتذہ میں اول استاذ ہیں کہ درس علم عربی شروع آپ سے کیا
 اور تصحیح عقائد باہل سنت کا معنی بھی آپ سے لیا طرف تریہ کہ اس دس کے رہنے والوں میں جو
 صاحب میرے مقابل اور مجا دل ہو کر میلاد مقدس حضرت محبوب العالمین کی تو ہیں کرتے ہیں
 وہ بھی حضرت مولانا کو مانتے ہیں از انجملہ کتاب براہین قاطعہ گنگوہی کے صفحہ اٹھارہ سطر چار میں
 حضرت کا نام اس ادب سے لیا ہے کہ (ہمارے شیخ الہند مولوی رحمت اللہ) پھر صفحہ دو سو چہتر کے
 دوسری سطر میں کہا اب مولوی رحمت اللہ صاحب تمام علماء کہ پر فائق اور باقرار علماء کہ اعلم ہیں
 جہلا یہ صاحب بھی جب حضرت کو اپنا شیخ الہند تسلیم کر چکے۔ اور ہر عرب کے جمع علماء پر

حسین بن علیؑ کے بارے میں
 یہ سب حضرات عالی درجات
 اور سب کے دل اُس کے مطبوع
 ہونے پر رجوع ہے اور کیوں
 نہ ہو تمام عرب عجم و ہند
 ستان وغیرہ میں وہ حضرت
 مشہور ہیں اور آواز سے آپ
 کے فضائل کے دور دور ہیں
 حضرت سلطان روم نے کمال
 اشتیاق و آرزو آپ کو کہ
 معظہ زاد اللہ شرفا سے
 دوبارہ بلایا اور آپ کا
 اہلال داغ از اطلی درجہ
 پر نظر فرمایا چنانچہ
 تمام اخبار نگاروں نے
 ممالک ہندوستان وغیرہ
 میں جا بجا اس خبر کو
 شائع کیا اور پہلایا اور
 نیز حضرت سلطان نے
 جناب شیخ الاسلام مفتی
 الازہم مولانا احمد سعید
 فندی کی تجویز سے پایہ
 حریم خستریضین آپ کا
 خطاب مقرر فرمایا اور
 فرمان شاہی میں آپ کو
 الفاظ اقصی قضاة المسلمین
 اولی ولایة الموحدین
 وغیرہ ایقاب عالیہ سے
 یاد کیا جاتا ہے آپ میری
 اساتذہ میں اول استاذ
 ہیں کہ درس علم عربی
 شروع آپ سے کیا اور
 تصحیح عقائد باہل سنت
 کا معنی بھی آپ سے لیا
 طرف تریہ کہ اس دس کے
 رہنے والوں میں جو صاحب
 میرے مقابل اور مجا دل
 ہو کر میلاد مقدس
 حضرت محبوب العالمین
 کی تو ہیں کرتے ہیں
 وہ بھی حضرت مولانا
 کو مانتے ہیں از انجملہ
 کتاب براہین قاطعہ
 گنگوہی کے صفحہ اٹھارہ
 سطر چار میں حضرت
 کا نام اس ادب سے لیا
 ہے کہ (ہمارے شیخ الہند
 مولوی رحمت اللہ) پھر
 صفحہ دو سو چہتر کے
 دوسری سطر میں کہا
 اب مولوی رحمت اللہ
 صاحب تمام علماء کہ
 پر فائق اور باقرار
 علماء کہ اعلم ہیں
 جہلا یہ صاحب بھی
 جب حضرت کو اپنا
 شیخ الہند تسلیم کر
 چکے۔ اور ہر عرب کے
 جمع علماء پر

www.alafaz.netnetwork.org

ابن بس ملاوٹا وقت ملاوٹا
 اب اس ملاوٹا کو یہ بھی یاد دلاتا ہے کہ یہ ملاوٹا ہرگز نہیں ہوتا ہے۔
 ملاوٹا ہرگز نہیں ہوتا ہے۔

ترجمہ ترقیم کر چکے اب حضرت کی تصدیق کمال درجہ کو پہنچ گئی اور آپ کی نفسیات کیا ہندوستان اور کیا عرب سب جگہ کے علماء پر خود ہمارے معاصرین کے اقرار سے ثابت ہو چکی بنا علیہ ان کی تقریظ کا آخر تقاریر لفظ میں چہا پ دینا مجاہدین کے اد پر آخر دستہ درجہ کی حجت سمجھتا ہوں علاوہ بریں حضرت مولینا کے حکم کی تعمیل ادا کرتا ہوں کہ آپ نے مکہ معظمہ زاد ہا اللہ شرفاً و تکریماً سے اس کی روانہ فرما کر مجھ کو مشرف فرمایا اور محمد مدعی مولوی منور علی صاحب ہماجر مقیم مکہ معظمہ کا یہ نوبتہ آیا کہ حضرت مولینا ارشاد فرماتے ہیں چونکہ کتاب در مشتم اور کتاب النوار ساطعہ کا اصلی مدعا اثبات مولد و قیام میں ایک ہے اس لئے میری طرف سے تقریظ دونوں کتاب کی ایک ہی وہ تقریظ یہ ہے۔ تقریظ مجدد زماں پایہ حریم شریفین نسخ العلماء حضرت مولینا رحمتہ اللہ علیہ ہماجر کی مد اللہ ظلہ العالی مدی الا یام واللیالی اس رسالہ کو میں نے اول سے آخر تک اچھی طرح سنا اسلوب عجیب اور طرز غریب بہت ہی پسند آیا اگر اس کے وصف میں کچھ کہوں تو لوگ اُسے مبالغہ پر حمل کریں گے اس لئے اُسے چھوڑ کر عام پر اکتفا کرتا ہوں کہ خدا تعالیٰ اسکو اہل سنت کو اجر جمیل اور ثواب عظیم فرمادے اور اس رسالہ سے منکروں کے تعصب بچا کو توڑ کے ان کو راہ راست پر لادے اور مصنف کے علم اور فیہن اور تند رستی میں برکت بخشے اور میرا ساتھ کرے کہ امام کا اور میرا عقیدہ مولدہ شریف کے باب میں قدیم سے یہی تھا اور یہی ہی بلکہ بجلت پر سب سب سے اظہر کرتا ہوں کہ میرا ارادہ یہ ہے کہ سب میں زیتیم ہم بریں گذرم ہا اور عقیدہ یہ ہے کہ انعقاد مجلس میلاد بشرطیکہ منکرات سے خالی ہو جیسے لغنی اور باجا اور کثرت سے روشنی بنیو وہ نہ ہو بلکہ ردایات صحیحہ کے موافق ذکر معجزات اور ذکر ولادت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا جاوے اور بعد اس کے اگر طعام پختہ یا شیرینی بھی تقسیم کی جائے اُس میں کچھ حرج نہیں بلکہ اس زمانہ میں جو ہر طرف سے پادریوں کا شور اور بازاروں میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے دین کی مذمت کرتے ہیں اور دوسری طرف سے آریہ لوگ جو خدا ان کو ہدایت کرے پادریوں کی طرح بلکہ ان سے زیادہ شور مچا رہے ہیں ایسی محفل کا انعقاد ان شرط کیساتھ نہ ہو یعنی اوپر ذکر کریں اس وقت میں فرض کفایہ ہے میں مسلمان بہائیوں کو بطور نصیحت کہتا ہوں کہ ایسی مجلس کرنے سے نہ کریں اور اقوال بیجا منکروں کی طرف جو تہمت کہتے ہیں ہرگز نہ

اب اس ملاوٹا کو یہ بھی یاد دلاتا ہے کہ یہ ملاوٹا ہرگز نہیں ہوتا ہے۔
 ملاوٹا ہرگز نہیں ہوتا ہے۔

۲۹۰
 حق حجت کی نصیحت
 کرنے لگے ان علماء میں
 میرے اور شاہ خالد جو
 مشہور مولوی علمائے
 صاحب گلہنوی مغفور
 بھی ہیں جب میں نے یہ
 رسالہ ان کے ساتھ
 کیا آپ نے پسند فرمایا
 اور جیسا کہا اسکو اور محفل
 ہدایت دار شاہ فرمایا
 اور فرمایا کہ یہ حق جامع
 ہے اور سوائے اس کا
 خوب راہ راست پر
 چلائے اور شاہ وغیرہ
 صاحب ہاڑت سے بجا ہو
 مولانا قاضی محمد
 عبدالغفور صاحب
 نے ترقیم کی ہے جس
 میں نے حق کی مدد کرنے اور
 داؤں کو ٹوٹ بھینسی اور
 شہادت دی باطلوں اور
 شہادت دی باطلوں اور
 شہادت دی باطلوں اور
 شہادت دی باطلوں اور

اب اس ملاوٹا کو یہ بھی یاد دلاتا ہے کہ یہ ملاوٹا ہرگز نہیں ہوتا ہے۔
 ملاوٹا ہرگز نہیں ہوتا ہے۔

التفات کریں اور لغتیں یوم میں اگر یہ نقیدہ ہو کہ اس دن کے سو اور دن جائز نہیں تو کچھ بھی حرج نہیں اور جو اس کا بخوبی ثابت ہو اور قیام وقت ذکر میلاد کے چہ سو برس سے جمہو علماء صالحین نے مستکلمین اور صافیہ اور علماء محمدین نے جائز رہا ہے اور صاحب رسالہ نے اچھی طرح ان امور کو ظاہر کیا ہے اور تعجب ہے ان منکروں سے ایسے بڑھے کہ فاکہائی مغربی کے منقلد ہو کر جمہو سلف صالح کو مستکلمین اور محدثین اور صوفیہ سے ایک ہی لڑائی میں پر دیا اور ان کو ضال مضل تہلایا اور خدا سے نہ ڈرے کہ اس میں ان لوگوں کے استاد اور پیر ہی تھے مثل حضرت شاہ عبدالرحیم دہلوی اور ان کے صاحبزادے شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کے صاحبزادے شاہ رفیع الدین دہلوی اور ان کے بھائی شاہ عبدالعزیز دہلوی اور ان کے نواسے حضرت مولانا محمد اسحق دہلوی قدس اللہ اسرارہم ربکے سب نہیں ضال مضل میں داخل ہوئے جاتے ہیں ان ایسی تیزی پر کہ جس کے موافق جمہو مستکلمین اور محدثین اور صوفیہ سے حریم اور مصر اور شام اور یمن اور دیار عجم میں لاکھوں گمراہی میں ہوں اور یہ حضرات چند ہدایت پر یا اللہ نہیں اور ان کو ہدایت کر اور سید ہے رست پر چلا آئین ثم آمین اور وہ جو بعض میری طرف نسبت کرتے ہیں کہ ترک خوف سے تعلقہ کے طور پر سکوت کرتا ہوں اور ظاہر نہیں کرتا بالکل چوٹ ہے اور ان کا قول مخالطہ وہی ہے میں بملطف کہتا ہوں کہ میں نے کبھی حضرت سلطان کے سامنے جو میرے نزدیک خلاف واقع ہوا دن کی رعایت یا ان کے دزار اور امر کی رعایت سے کسی نہیں کہا بلکہ صاف صاف دونوں دفعہ میں جو میں بلایا گیا ہوں ہتسار ہا ہوں اور کبھی خیال نہیں کیا کہ حضرت سلطان المعظم یا ان کے دزار امر و ناراض ہوں گے اور میرا جھگڑا اور گفتگو جو عثمان نوری پادشاہ کے بڑے پادشاہ ہیب اور زبردست تھے اور اپنی حکم کی مخالفت کو بدترین امور کا سمجھتے تھے میری گفتگو سخت جو مجلس عام میں آئی تمام حجاز والے خاصکر حرمین کے بڑے چوٹے بیک سب بخوبی جانتے ہیں بلکہ اگر میں تعلقہ کرتا تو ان حضرات منکرین کے خوف سے تعلقہ کرتا مجھے یقین ہے کہ جب ان کے ہاتھ سے امام سبکی اور جلال الدین سیوطی اور ابن حجر اور ہزار باعلا کے تقویٰ شعرا خاصکر ان کے استادوں اور پیروں میں شاہ ولی اللہ وغیرہ قدس اللہ اسرارہم بچھوٹے تو میں غریب نہ ان کے سلسلہ استادوں میں شامل ہوں اور نہ سلسلہ پیروں میں

www.alahazratnetwork.org

تو کچھ بھی حرج نہیں اور جو اس کا بخوبی ثابت ہو اور قیام وقت ذکر میلاد کے چہ سو برس سے جمہو علماء صالحین نے مستکلمین اور صافیہ اور علماء محمدین نے جائز رہا ہے اور صاحب رسالہ نے اچھی طرح ان امور کو ظاہر کیا ہے اور تعجب ہے ان منکروں سے ایسے بڑھے کہ فاکہائی مغربی کے منقلد ہو کر جمہو سلف صالح کو مستکلمین اور محدثین اور صوفیہ سے ایک ہی لڑائی میں پر دیا اور ان کو ضال مضل تہلایا اور خدا سے نہ ڈرے کہ اس میں ان لوگوں کے استاد اور پیر ہی تھے مثل حضرت شاہ عبدالرحیم دہلوی اور ان کے صاحبزادے شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کے بھائی شاہ عبدالعزیز دہلوی اور ان کے نواسے حضرت مولانا محمد اسحق دہلوی قدس اللہ اسرارہم ربکے سب نہیں ضال مضل میں داخل ہوئے جاتے ہیں ان ایسی تیزی پر کہ جس کے موافق جمہو مستکلمین اور محدثین اور صوفیہ سے حریم اور مصر اور شام اور یمن اور دیار عجم میں لاکھوں گمراہی میں ہوں اور یہ حضرات چند ہدایت پر یا اللہ نہیں اور ان کو ہدایت کر اور سید ہے رست پر چلا آئین ثم آمین اور وہ جو بعض میری طرف نسبت کرتے ہیں کہ ترک خوف سے تعلقہ کے طور پر سکوت کرتا ہوں اور ظاہر نہیں کرتا بالکل چوٹ ہے اور ان کا قول مخالطہ وہی ہے میں بملطف کہتا ہوں کہ میں نے کبھی حضرت سلطان کے سامنے جو میرے نزدیک خلاف واقع ہوا دن کی رعایت یا ان کے دزار اور امر کی رعایت سے کسی نہیں کہا بلکہ صاف صاف دونوں دفعہ میں جو میں بلایا گیا ہوں ہتسار ہا ہوں اور کبھی خیال نہیں کیا کہ حضرت سلطان المعظم یا ان کے دزار امر و ناراض ہوں گے اور میرا جھگڑا اور گفتگو جو عثمان نوری پادشاہ کے بڑے پادشاہ ہیب اور زبردست تھے اور اپنی حکم کی مخالفت کو بدترین امور کا سمجھتے تھے میری گفتگو سخت جو مجلس عام میں آئی تمام حجاز والے خاصکر حرمین کے بڑے چوٹے بیک سب بخوبی جانتے ہیں بلکہ اگر میں تعلقہ کرتا تو ان حضرات منکرین کے خوف سے تعلقہ کرتا مجھے یقین ہے کہ جب ان کے ہاتھ سے امام سبکی اور جلال الدین سیوطی اور ابن حجر اور ہزار باعلا کے تقویٰ شعرا خاصکر ان کے استادوں اور پیروں میں شاہ ولی اللہ وغیرہ قدس اللہ اسرارہم بچھوٹے تو میں غریب نہ ان کے سلسلہ استادوں میں شامل ہوں اور نہ سلسلہ پیروں میں

جس نے صاحبزادے شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کے بھائی شاہ عبدالعزیز دہلوی اور ان کے نواسے حضرت مولانا محمد اسحق دہلوی قدس اللہ اسرارہم ربکے سب نہیں ضال مضل میں داخل ہوئے جاتے ہیں ان ایسی تیزی پر کہ جس کے موافق جمہو مستکلمین اور محدثین اور صوفیہ سے حریم اور مصر اور شام اور یمن اور دیار عجم میں لاکھوں گمراہی میں ہوں اور یہ حضرات چند ہدایت پر یا اللہ نہیں اور ان کو ہدایت کر اور سید ہے رست پر چلا آئین ثم آمین اور وہ جو بعض میری طرف نسبت کرتے ہیں کہ ترک خوف سے تعلقہ کے طور پر سکوت کرتا ہوں اور ظاہر نہیں کرتا بالکل چوٹ ہے اور ان کا قول مخالطہ وہی ہے میں بملطف کہتا ہوں کہ میں نے کبھی حضرت سلطان کے سامنے جو میرے نزدیک خلاف واقع ہوا دن کی رعایت یا ان کے دزار اور امر کی رعایت سے کسی نہیں کہا بلکہ صاف صاف دونوں دفعہ میں جو میں بلایا گیا ہوں ہتسار ہا ہوں اور کبھی خیال نہیں کیا کہ حضرت سلطان المعظم یا ان کے دزار امر و ناراض ہوں گے اور میرا جھگڑا اور گفتگو جو عثمان نوری پادشاہ کے بڑے پادشاہ ہیب اور زبردست تھے اور اپنی حکم کی مخالفت کو بدترین امور کا سمجھتے تھے میری گفتگو سخت جو مجلس عام میں آئی تمام حجاز والے خاصکر حرمین کے بڑے چوٹے بیک سب بخوبی جانتے ہیں بلکہ اگر میں تعلقہ کرتا تو ان حضرات منکرین کے خوف سے تعلقہ کرتا مجھے یقین ہے کہ جب ان کے ہاتھ سے امام سبکی اور جلال الدین سیوطی اور ابن حجر اور ہزار باعلا کے تقویٰ شعرا خاصکر ان کے استادوں اور پیروں میں شاہ ولی اللہ وغیرہ قدس اللہ اسرارہم بچھوٹے تو میں غریب نہ ان کے سلسلہ استادوں میں شامل ہوں اور نہ سلسلہ پیروں میں

۲۹۱

تو کچھ بھی حرج نہیں اور جو اس کا بخوبی ثابت ہو اور قیام وقت ذکر میلاد کے چہ سو برس سے جمہو علماء صالحین نے مستکلمین اور صافیہ اور علماء محمدین نے جائز رہا ہے اور صاحب رسالہ نے اچھی طرح ان امور کو ظاہر کیا ہے اور تعجب ہے ان منکروں سے ایسے بڑھے کہ فاکہائی مغربی کے منقلد ہو کر جمہو سلف صالح کو مستکلمین اور محدثین اور صوفیہ سے ایک ہی لڑائی میں پر دیا اور ان کو ضال مضل تہلایا اور خدا سے نہ ڈرے کہ اس میں ان لوگوں کے استاد اور پیر ہی تھے مثل حضرت شاہ عبدالرحیم دہلوی اور ان کے صاحبزادے شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کے بھائی شاہ عبدالعزیز دہلوی اور ان کے نواسے حضرت مولانا محمد اسحق دہلوی قدس اللہ اسرارہم ربکے سب نہیں ضال مضل میں داخل ہوئے جاتے ہیں ان ایسی تیزی پر کہ جس کے موافق جمہو مستکلمین اور محدثین اور صوفیہ سے حریم اور مصر اور شام اور یمن اور دیار عجم میں لاکھوں گمراہی میں ہوں اور یہ حضرات چند ہدایت پر یا اللہ نہیں اور ان کو ہدایت کر اور سید ہے رست پر چلا آئین ثم آمین اور وہ جو بعض میری طرف نسبت کرتے ہیں کہ ترک خوف سے تعلقہ کے طور پر سکوت کرتا ہوں اور ظاہر نہیں کرتا بالکل چوٹ ہے اور ان کا قول مخالطہ وہی ہے میں بملطف کہتا ہوں کہ میں نے کبھی حضرت سلطان کے سامنے جو میرے نزدیک خلاف واقع ہوا دن کی رعایت یا ان کے دزار اور امر کی رعایت سے کسی نہیں کہا بلکہ صاف صاف دونوں دفعہ میں جو میں بلایا گیا ہوں ہتسار ہا ہوں اور کبھی خیال نہیں کیا کہ حضرت سلطان المعظم یا ان کے دزار امر و ناراض ہوں گے اور میرا جھگڑا اور گفتگو جو عثمان نوری پادشاہ کے بڑے پادشاہ ہیب اور زبردست تھے اور اپنی حکم کی مخالفت کو بدترین امور کا سمجھتے تھے میری گفتگو سخت جو مجلس عام میں آئی تمام حجاز والے خاصکر حرمین کے بڑے چوٹے بیک سب بخوبی جانتے ہیں بلکہ اگر میں تعلقہ کرتا تو ان حضرات منکرین کے خوف سے تعلقہ کرتا مجھے یقین ہے کہ جب ان کے ہاتھ سے امام سبکی اور جلال الدین سیوطی اور ابن حجر اور ہزار باعلا کے تقویٰ شعرا خاصکر ان کے استادوں اور پیروں میں شاہ ولی اللہ وغیرہ قدس اللہ اسرارہم بچھوٹے تو میں غریب نہ ان کے سلسلہ استادوں میں شامل ہوں اور نہ سلسلہ پیروں میں

دستور العمل حضور مرقد شہ گاہ) وقال دام اس شاداً واملادلاً از فقیر ادا انتر
محض اللہ عنہ بخدمت ۔ برکت جناب مولوی نذیر احمد خاں صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ بعد علیکم السلام
درجۃ اللہ وبرکاتہ آپکانامہ مورخہ ۲۰ رجب سنہ ۱۴۰۴ مع ایک پرچہ مطبوعہ مطبوعہ مطبوعہ مطبوعہ
جو فقیر کے خط سے منسوب ہے جناب مولوی غلام دستگیر صاحب تصور ہے کہ ہاتھ پہنچا فقیر کا یہ مسک ضرور
ہے کہ اہل اسلام کی تحفیر پر چرت نہیں کرتا بلکہ اس سے منفرد قلبی رکھتا ہے اور اس میں صرف
اوقات کو حماقت بلکہ خسرن و خذلان کا موجب سمجھتا ہے ۔ جہاں تک ممکن ہو تاویل کو محبوب
سمجھتا ہے بشرطیکہ سواد اعظم کے خلاف نہ ہو اور فقیر صلح بین المؤمنین کا بل خواہاں ہی اور اپنے
احباب کو بھی فقیر کی بی نصیحت ہے کہ نزاع سے کنارہ کش رہیں اور مسائل مختلفہ نہیامیں سواد اعظم
کا اتباع کریں اگرچہ وہ مسئلہ اپنی تحقیق کے مخالف ہو کیونکہ سواد اعظم علماء و مشائخ کا خلاف
تنزل مرتبہ ایمانیہ کا موجب اور ان خطاط کمالات کا مندرجہ ہے : اس خط میں اپنی خط مطبوعہ محبوب
المطابح میں جو فقیر کے خلاف ہے اس کی تصریح کرتا ہوں جو اب اول میں امکن وقوع کا
فرق بتایا گیا ہے منیر کو اس سے اتنا معلوم ہو اگر کہ کتب کا نقت انص میں موہمتفق علیہ ہے
پھر ذرات مقدس باری تعالیٰ کی طرف نقص کا استناد کس طرح جائز ہو سکتا ہے گو برسبیل امکن
ہی یہی جواب ثانی میں آیۃ اما البشیر شکم اللہ کا منکر کوئی اہل اسلام نہیں سب کا یہی اعتقاد
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآرہ وسلم بشر ہیں حضرت آدم علیہ السلام وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
کی اولاد میں ہیں بکارت بات کا ہے کہ کوئی بٹ بھجھ کر بڑا بھائی کہنے لگے یا مثل اس کے اور کہے
گستاخی زبان سے نکلے یا لبتہ موجب خذلان ہے فقیر کے اعتقاد میں تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اہل الخلوقات ہیں اور باعث ایجاد کائنات مع بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر
جواب ثالث کی تصریح یہ ہے کہ فقیر مجلس شریف میلاد مبارک کا مع ہیئت کہ ایسے
معمولہ علماء ثقات صلحاء و مشائخ کرام بار باقرار کر چکا ہے اور اکثر اس کا عامل ہے جیسا کہ
فقیر کی دیگر تقریرات و تحریرات سے یہ مضمون ظاہر ہے فقیر کو اس مجلس شریف کے باعث
حنات و برکات کے معتمد ہونے کے علاوہ یہ عمین البقین ہے کہ اس مجلس مبارک میں
فیوض الوار و برکات و رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے جو اب رابع میں فقیر کا یہ عقیدہ ہے

جانا اور سی کے اس کتاب
بے شک اللہ کے مجاہد
تفسیر جو اس میں ہے
اور اولیٰ و دوم
اگر آباد کا ہے تو اس
تقریب مولوی ابو
عبد الحق صاحب
زبان زد وین و ترجمہ
عاجب بود
تقریب صاحب
بصاحب
تذیب اشرفی
انعام اور کتب
یہ لاینا علیہ صلی اللہ
و اسم کو اور درود
اسک رسول مجتبیٰ اور
رضی اللہ عنہم صحابہ
اور انما مولیٰ کے
اسک بعد میں
بھت خدایا
بیشو خان اسک
بشیر اللہ کے
بشیر اللہ کے

مولانا محمد شفیع صاحب
مولانا محمد شفیع صاحب
مولانا محمد شفیع صاحب
مولانا محمد شفیع صاحب

حدیث مستقیم پر ہوں اور حق بجانب ہوں تو اس کتاب کو مقبول بنانا رویا رویا مصارو اہل اسلام کو چنانچہ
 ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو قبول فرمایا کہ تمام علماء و محدثین شریفین
 بلاد اسلام اس کے مسائل میں متفق ہیں اور خود کتاب کو کبھی پسند کرتے ہیں ذالک
 فضائل اللہ یوتیر من یشاء (مرقومہ دہم رمضان روز سہ شنبہ ۱۳۱۷ھ اسمی راقم الحروف)
 وقال دام اس شادک وادادک میں خود مولود شریف پڑھواتا ہوں اور قیام کرتا ہوں اور
 ایک روز میرا یہ حال ہو کہ بعد قیام سب بیٹھ گئے مگر میں بے خبر کھڑا رہ گیا بعد دیر کے مجھ کو ہوس آیا
 تب بیٹھا (مرقومہ ۱۳ ربیع الآخر سنہ ۱۳۱۷ھ اسمی راقم الحروف) وقال دام ادشادک واملدک
 انوار ساطعہ را از اول تا آخر شنیدم: بنو روتہ بر نظر کرم ہمہ تحقیق را موافق مذہب مشرب خود و بزرگان
 خود یافتہ (مرقومہ یازدہم جب سنہ ۱۳۱۷ھ اسمی راقم الحروف) وقال دام ادشادک واملدک
 فی الحقیقت نفس مطلب کتاب انوار ساطعہ موافق مذہب و مشرب فقیر و بزرگان فقیر است خوب
 نوشتہ جز کم اللہ خیر الجزاء اللہ تعالیٰ ما و شما و جمیع مومنان را در ذوق و شوق و محبت خود داستہ
 حسن خاتمہ نصیب کند آمین (مرقومہ بست و دوم سوال سنہ ۱۳۱۷ھ اسمی راقم الحروف)
 واضح ہو کہ اول انوار ساطعہ سنہ ۱۳۱۷ھ میں مطبوعہ ہوا تھا رفتہ رفتہ کچھ مدت کے بعد مکہ معظمہ
 پہنچا اور حضرت مرشدی و مولائی نے ہندوستان سے اس کو ملاحظہ فرمایا بعد ازاں حضور نے جب قدر
 کرامت نامحبات مکہ معظمہ سے رقم فرمائے سب میں یہ مضمون لکھا کہ اس کتاب کے مسائل
 میرے مشرب اور میرے شاخ کی مشرب سے بالکل موافق و مطابق ہیں پھر حضرت کے قبول
 فرمائے کی یہ برکت ہوئی کہ یہ کتاب مقبول عام ہو گئی سب اس کو ہاتھوں ہاتھ لے گئے ایک نسخہ
 باقی نہ رہا اور لوگوں کا اشتیاق یہ کہ دور دور سے خطوط اس کی طلب میں آ رہے ہیں گویا
 تمنا کے مشتاقین نے مجھ کو دیا کہ پھر چھپو اپنے تب حسب الارشاد حضرت مرشدی و مولائی انوار ساطعہ
 کی نظر ثانی سنہ ۱۳۱۷ھ میں شروع کی یہاں اللہ روائع اور حرمین آئے کہ العیاذ باللہ تو ہونا
 کام ہوا تو دو پہینے نافذ گئے باری شکر اس مولیٰ اعز اسمہ کا کہ انجام کار سنہ ۱۳۱۷ھ میں اس کام سے
 فرغ حاصل ہوا واللہ رب العالمین الصلوٰۃ علی شفیعنا خاتم النبیین اللہم
 اجعلنا بذکرک و ذکر حبیبک متلذذین بالارواحک و نعماتک فی الدنیا و الآخرۃ

تفسیر نظامی
 صادق علی صاحب
 کی اردو میں
 مفتی کے سطر عربی میں
 جس انوار ساطعہ کی
 خوبی اور زبان کا طبع
 جو موصوفہ الفین ہے
 اسکی باسوا بی ظاہر ہے
 اور ادکا ترجمہ لکھا جا تا ہے
 پاکر کتابوں پر روزگار
 کو جس حصہ سے آؤ گئے
 کلام سے بچنا ان
 کرنا الہیہ نام کیا
 اپنی جھوٹی باتوں کا
 براہین ناطعہ اس کے لئے
 اور کئی کئی نہیں ہوا
 حضرت شہید کے لہجہ و
 حق میں ایک مرد نے
 دکائی ہے وہ شہید
 کتاب انوار ساطعہ

متنعمین تو فاضلین الحقنا بالصالحین ارنقنا شفاعة سيدنا لموسى بن جادنا الجنة
 بسلام فرحين صلى الله تعالى خير خلقه وورع شره محمد وآله اصحابه اولياء امته
 اجمعين اللهم ارحمنا معهم برحمتك يا ارحم الراحمين - فقط :

رواقية الايمان

تقوية الايمان وہ کتاب ہے جس نے دنیا سے اس میں آگ لگا دی وہاں بہت اور بے دینی کا سب سے
 میگنہیں ہی کتاب ہے اس کے شرار سے جہاں جہاں پہنچے وہاں بہت سے قصور ایوان کو ان کے
 سخت نقصان ہوئے علما کرام نے اس کے متعدد رد لکھے مگر کچھ ایسے نادار الوجود ہو گئے
 کہ انکا کوئی نسخہ تلاش کرنے سے بھی میسر نہیں آتا اور تقویۃ الايمان کی کتاب میں کثیر اشاعت
 کی جا رہی ہے لاکھوں چھاپکر مفت تقسیم کر ڈالی گئی۔ ہزار ہا و بانی اس کتاب کا وعظ کہتے
 ہیں وہابی مدرسوں میں اسکا درس دیا جاتا ہے۔ اسکا ضرر بڑا ہی شدید ہے اور
 اس کے رد کی بہت اشد ضرورت -

مسلمانوں نے اسکا احساس کیا اور حضرت صدر الافاضل مولانا مولوی حافظ حکیم
 محمد نعیم الدین صاحب دامت برکاتہم کی خدمت میں اہل سنت کی طرف سے متواتر درخواستیں
 پہنچتی رہیں کہ قلم حق رقم اٹھا کر اسکا رد فرمائیے۔ الحمد للہ حضرت کی توجہ اس طرف منقطع
 ہوئی اور رد تحریر فرمایا تو ما شاء اللہ تحقیق کے دریا بہاؤ سے اور باطل کے پردے الٹنے والے
 غلط استدلال کا پردہ فاش کر دیا۔ انفرامات کی قلعی کھول دی اور جیسا کہ حضرت کے قلم
 فیض رقم کا خاصہ ہے وہاں بہت کو ایسا سہل کر دیا کہ سسک سسک دم توڑنے لگی۔
 یہ مبارک کتاب ہرنی کے پاس رہنی چاہیے۔ سنی مدارس میں طلبہ کو اس کا مطالعہ
 کرایا جائے و اعظا اس کو اپنی مطالعہ میں رکھیں مسجدوں کے امام نماز کے بعد مقتدیوں کو
 پڑھ کر سنائیں۔ جلد طلب فرمائیے۔

مطبع نسیمی مراد آباد سے طلب فرمائیے -

اس کتاب کی تصانیف سے
 میں بیسیوں جگہ پر کتابت
 میں مجموعے سے سروس
 گردن سے اور سدا
 رہی یہ کتاب صاحبان
 کی وجہات کو توڑنے
 اور ہی طرح
 ماستے اور ہی طرح
 حضرت عبدو زمان
 شیخ العالی صاحب لوی
 محمد حجت اللہ صاحب
 کی تقریر اور زبان ہے
 اگر تقریریں اور بھی
 آتی ہوتی موجود ہیں
 لیکن ان کے درج
 کرنے میں نہایت طول
 ہے اور طول سے سبقت
 بلوں پر لکھ کر تصانیف
 نامہ چھپ جاتے ہیں
 ارشاد فرمائیے کہ
 ہم بھی تقریر لکھیں لیکن
 باعث طول ہو جائے
 سب کی خدمتیں
 غدری کی طرح کیا جاتا
 ہے و آخر ہو انان
 الحمد للہ جالعلین
 والصلوة والسلام
 علی سولہ محمد و آلہ
 اصحابہ و اولیاء و اخد
 اجمعین ۱۲

فہرست مضامین مندرجہ کتاب مستطاب نوار ساطعہ در بیان مولیٰ و فاتحہ

۴۳	پہلے طیف کعبہ میں تلے پاؤں نہیں پھرتے تھے	۲	سبب تاسیف کتاب
۴۳	اشغال مشائخ و تعلیمی شخصیات و جو بعد قرن ثانیہ شامی ہوئے	۵	تفریق ثانی کی زبان و لہجہ بابت مولد شریف و فاتحہ
۴۴	اجماع آخر امت کا بھی جائز ہے	۶	درجہ نظر ثانی انوار ساطعہ
۴۵	دوسری حدیث من سن فی الاسلام بوقت	۱۱۱	براہین قاطعہ کے وہ مضامین جس سے اہل سنت کو نفرت ہو
۴۶	اقوال فقہاء محدثین و ثبوت بدعت حسنہ	۱۲	مولف براہین قاطعہ نے اصول مطالب انوار ساطعہ کے لگانے
۴۸	نیت ہتھ سے کہنا بدعت حسنہ ہے۔	۱۵	صفہ اور اصحاب صفہ کا حال
۵۰	آخر چھٹی صدی میں محفل لہ شریف ہیبت گذارنی حادثہ ہوئی	۱۷	منکرن کے پیشواؤں کا شجرہ اور سلسلہ
۵۰	آٹھویں صدی میں تسلیم بعد اذان حادثہ ہوا	۱۸	اقوال اربعہ در بدعت حسنہ و تردید اس کے
۵۱	اشد اجہد یکنام لوی اسمعیل صاحب کے پیروم شد	۱۹	ایجاد بعد قرون ثانیہ بدعت سیئہ کہنے والوں کا تہ لالہ حدیث شریف
۵۲	جواز فاتحہ پر طعام و شرابی	۱۹	غلط ہے ہم بارہا اشتہار دے چکے ہیں
۵۶	حضرت کا دو کار نظام موجود پر غزوہ تبوک شریف	۲۱	زمانہ قرون ثانیہ کا کتب تک رہا
۵۹	شاہ ولی اللہ سے طعام پر فاتحہ کا ثبوت	۲۳	جن چیزوں پر انکا صحابہ واقع ہوا اور پھر جائز بالانفاق ہیں
۶۰	شاہ عبدالعزیز سے ثبوت فاتحہ پر طعام	۳۰	جو کہتے ہیں کہ بدعت کچھ چیز نہیں لگا دو دلائل مقبول منقول
۶۱	عرس کی اصلیت	۳۳	زمانہ قرون ثانیہ میں کتنی باتیں ایسی ہوئیں کہ خیر نہیں
۶۳	فاتحہ پر براہین قاطعہ اعتراض پھر انکا جواب	۳۴	حدیث من احث فی امرنا۔ و جمیع احادیث بدعت کی اصل تحقیق
۶۶	خاص صہب ہنود یہ تحقیق کہ فاتحہ میں ہنوکا تہ نہیں	۳۶	جو چیز حضرت صلے اللہ علیہ وسلم بابت نہیں فرمائی وہ بدعت نہیں
۷۰	جمعات کی فاتحہ اور رد و حمل کا آنا دنیا میں	۳۰	خیر کو نفل مکروہ ہونے کی وجہ
۷۴	براہین قاطعہ کا اعتراض رد و حمل کی بددعا پر پھر انکا جواب	۳۸	عبداللہ ابن مسعود کا انکا لہذا ذکر اللہ کرنا ایسا کو پھر انکا جواب
۷۸	براہین قاطعہ کا اعتراض رد و حمل کے آنے پر پھر انکا جواب	۴۰	حضرت علی کا انکا نفل قبل عید پر پھر انکا جواب
۷۹	مل قبور کو حدیث پیر سے خوش دیکھنا ہنوکا تہ پیر سے	۴۰	ابن عمر کا چاشت پر انکا پھر انکا جواب
۸۱	عیدین و شب برات و محرم میں فاتحہ	۴۱	ابن عمر کا فنوت پر انکا راہ انکا جواب
۸۳	حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے اس کی تحقیق	۴۳	پہلے عید گاہ میں منبر نہ تھا
۸۷	فاتحہ سوم کا بیان اور کلید طیبہ کے فضائل	۴۶	پہلے جمعہ کی اذان آواز نہ ہوتی تھی

۱۳۸	سورہ عظیمہ مراد اکثر سامعین ہیں۔	۹۸	سوم میں تعین دانہ خوردگی وجہ
۱۳۸	مدتوں تک اتفاق پر گزرنے کا نام تحقیق ہے۔	۹۵	سوم میں قرآن پڑھنا اور راعین کے جوابات
۱۳۹	شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے سبب مدین نبوت لہ شریف	۹۲	سوم میں اجتماع اہل اسلام کی وجہ
۱۴۳	نبوی اسحق صاحب کی عبارت بابت مولد شریف	۹۴	سوم کا تیسرے دن معین کرنا
۱۴۳	نبوی اسحاق صاحب کا شریک ہونا محفل میں	۹۸	سوم کو بعض علمائے جو منع کیا تھا دوبارہ بعض بدعات مشرور
۱۴۲	سید محمد صاحب کے سامنے مولد شریف کا ہونا	۹۹	تعیین رت کی تحقیق اویہ کہ تعین سوم کی رات بہت سہرا میں ہونی چاہیے
۱۴۵	نبوی اسماعیل صاحب کی عبارت مولد شریف کا ثبوت	۱۰۱	سوم میں شبہ ہنود ہرگز نہیں اور شبہ کی تحقیق
۱۴۶	حضرت شام عبدنی صاحب رحمہم ثبوت مولد شریف	۱۰۳	جب ہمارے اور غیر کے فعل میں کچھ تفاوت ہو گیا۔ مثال سوم ابوم
۱۵۱	مولد شریف میں کھجور کے جنم کا شبہ ہونا نصارت کا	۱۰۶	و ہم و بستم و چہلم کا جواز
۱۵۱	مسجد کی زینت میں شبہ نصاریٰ ہر پیکر بھی جائز ہے	۱۰۹	مولوی اسماعیل صاحب دہلوی نے چہلم وغیرہ کے کھانے کو بھی
۱۵۴	اہل مولد شریف قرآن حدیث و صحابہ دیگر دلائل	۱۱۰	میت کے لئے قرآن و عبرت سے بڑھوانا
۱۵۵	محفل کے امور بالائی کا جواز	۱۱۱	طعام میت کا ثبوت حدیث اور اس میں ان کے کھانے
۱۵۶	ابن عمر نے جو چھینک کے جواب میں اللہ کے رسول کو نہ کہا	۱۱۸	طعام صدغنی تمول کو بھی کھانا ذاب میں داخل ہے
۱۵۶	امتیاز کے درویش نازیا بڑھادینا درست ہے	۱۲۱	اختلاف زمان کے بعض احکام بدل جاتے ہیں
۱۵۷	درسون کے اموشہ کا بیان اور بولہ پر کاسنت کنا	۱۲۲	تقین تاریخ و ہم و بستم و چہلم وغیرہ کی وجہ
۱۵۸	محفل میں تہمال عطر و شیرینی و طعام فریضہ	۱۲۳	بعض اہل پاکستا کے ہوئے بھی کسی وجہ سے نفع دیتے ہیں
۱۵۹	تقیم شیرینی و نصب منبر یا چوکی و مذاہبی	۱۲۳	عد و چہلم کی حکمت چند مواقع سے
۱۶۰	جب سب چیزیں اگل لگ سب احباب میں ہوں گے	۱۲۶	ہر دورہ والوں کو اپنے سلف کا اتباع چاہیے۔
۱۶۰	سکرین کا اعتراض اجتماع مباحات پھر اسکا جواب	۱۲۷	نصائح در باب اموات
۱۶۱	محفل مولد کے امور بالائی کی دوسری تقریر	۱۲۷	میت کو دفن کر کے اسکی قبر پر پتھر نا اور کچھ پڑھنا چاہیے
۱۶۲	محفل کے امور بالائی کی تیسری تقریر	۱۳۱	اثبات مولد شریف بقدر قرآن حدیث و اجتماع سواد عشا
۱۶۲	محفل کی ایسی نظیر شریعی جس میں چند سنن موجود ہیں	۱۵۳	پھر دو بار اثبات صلہ ذکر و قیوم بالائی آئیگا دوسرے صحابہ
۱۶۳	موفق تقریر مولوی اسماعیل صاحب کے سنت ہونے کا		مولد شریف پر بلا کر اجتماع ہونیکے پاس ہیں نا کہ بانی پیغمبر
۱۶۵	کسی امام کے مسئلہ پر اگر ہر توارقہ علمائے ہوں گے	۱۶۶	بنا عاید رکنا مخالف اجتماع ہو کر انکار کرنا مردود ہے

۲۰۵	جواب سکا کہ حضرت کا نام منکر کسے ہے جاہل خلیفہ کے نام نہیں	۱۴۵	مخلص باز جہنمے جائز ہے تحقیق اور شرعیہ۔
۲۰۵	جواب سکا کہ حضرت کا نام اذان خطبہ میں سنتی نہیں آتی تھی	۱۴۶	اس عمر صحن کا جواب کہ تم صحابہ سے بھی بڑھ گئے
۲۰۵	اگر قدیم کی تعظیم تو جہنم کی حضرت سے جو باہر آئے تھے پتے	۱۴۶	انہوں نے یہ اتہام نہ کیا تم کرتے ہو
۲۰۶	ذکر ولادت جگہ ہونا ہی ہر جگہ قیام کیوں نہیں کرتے	۱۴۷	اگر کوئی خاص بار میں بیع الامت کو محفل کرے اور
۲۰۹	زبل حج و تصور شیخ سے	۱۴۷	ہر سال کرتا رہے اس کے لئے دلائل شرعیہ
۲۱۰	شامی خود قیام کو بدل لکھا پھر اس کا جواب	۱۴۸	تخصیص میں پردہ و سری لیل یوم صوم عاشورہ
۲۱۲	قیام اگر مستحب ہے تو کبھی ترک میں نہیں کرنا چاہیے	۱۵۰	مولد علی اور ام کرنے پر دلیل احب الاعمال ادوہا
۲۱۵	قبور مشائخ و علماء پر تہ بنانا	۱۵۰	امر ربانیہ ابتداء بھی دوام مولد کی دلیل
۲۱۶	اکثر شیخوں سے وقت چھٹی گئی جاتی ہے صحابہ نزدیک وہ	۱۵۱	تحقیق قول صدیق من اصحابی منہ بوقول ابن عباس لا یعمل حکم الشیطان
۲۱۶	عوام کے سامنے وہ باندھے جو وہ نہیں سمجھتے	۱۵۲	جواب عمر رضا ہارن قاطبہ یوم عاشورہ و عید کیشہ عید علیہ السلام
۲۱۶	اموات و مولد کی بدعت نہ کہا جاوے	۱۵۳	مولد میں قیام کرنا بدعت سنیدہ ہرگز نہیں
۲۱۶	قیام کے منکر یہ تیار کہ فرض کی طرح ملامت کرتے ہیں	۱۵۵	حضرت کی تعظیم عبادت ہو اور واجب ہو
۲۱۸	نذائے یارسول اللہ کی تحقیق نو ورق میں	۱۵۵	یہ قیام شرک و کفر ہرگز نہیں
۲۱۸	التحیات میں السلام علیک حضرت کہنے کی تحقیق	۱۵۶	تحقیق سجدہ لیسر ائمہ
۲۱۹	بیوت اہل اسلام میں روح مبارک حاضر ہونے کے معنی	۱۵۷	قبر شریف پر دست بستہ کھڑا ہونے سے
۲۲۲	نماز حاجت کی دعائیں یا محمد کہنا	۱۵۹	یہ عقیدہ کسید کا نہیں کہ حضرت اس محفل میں سید ہوں معاذ اللہ
۲۲۲	خطاب یارسول اللہ صحابہ پر جو دعویٰ صدیق	۱۶۹	تردید سکی جو اعتقاد حضور روح مبارک کو شرک قرار دے
۲۲۹	یارسول اللہ کیوں کہتے ہیں اس کے وجوہ ہیں	۱۸۰	کلمہ اموات و شیطان اور چاند سورج کی مثالیں
۲۳۳	فتویٰ حرمین کا مع تبر خباب بن الاریثیہ انصاریہ میں	۱۸۱	ارواح انبیاء اولیا چلتی پھرتی ہیں تصرف کرتی ہیں۔
۲۳۶	محفل حرمین کی اور فروش مکلف پچھا اور زینت کا اثبات	۱۸۷	ایک آن میں بہت جگہ ظاہر بنا ابراہیم کا او حمل مشکلات کرنا
۲۳۷	خوش الحاقی قصائد پڑھنا اور سماع عباد کا خواہ	۱۸۹	تہنہ تالاب شمس دہلی
۲۳۸	امرد لوگوں کا پڑھنا بھی درست ہے	۱۹۰	کشف الہام کی حقیقت اور یہ بات کہ اس پر عمل بھی ہوتا ہے
۲۳۸	نابالغ کے امام بنانے میں اختلاف ہے	۱۹۳	حضرت کو علم غیب یا نہیں اور محفل کی خبر موتی ہی نہیں
		۲۰۲	جواب سکا کہ حضرت کی جیانی قیام نہیں کرتے تو محفل