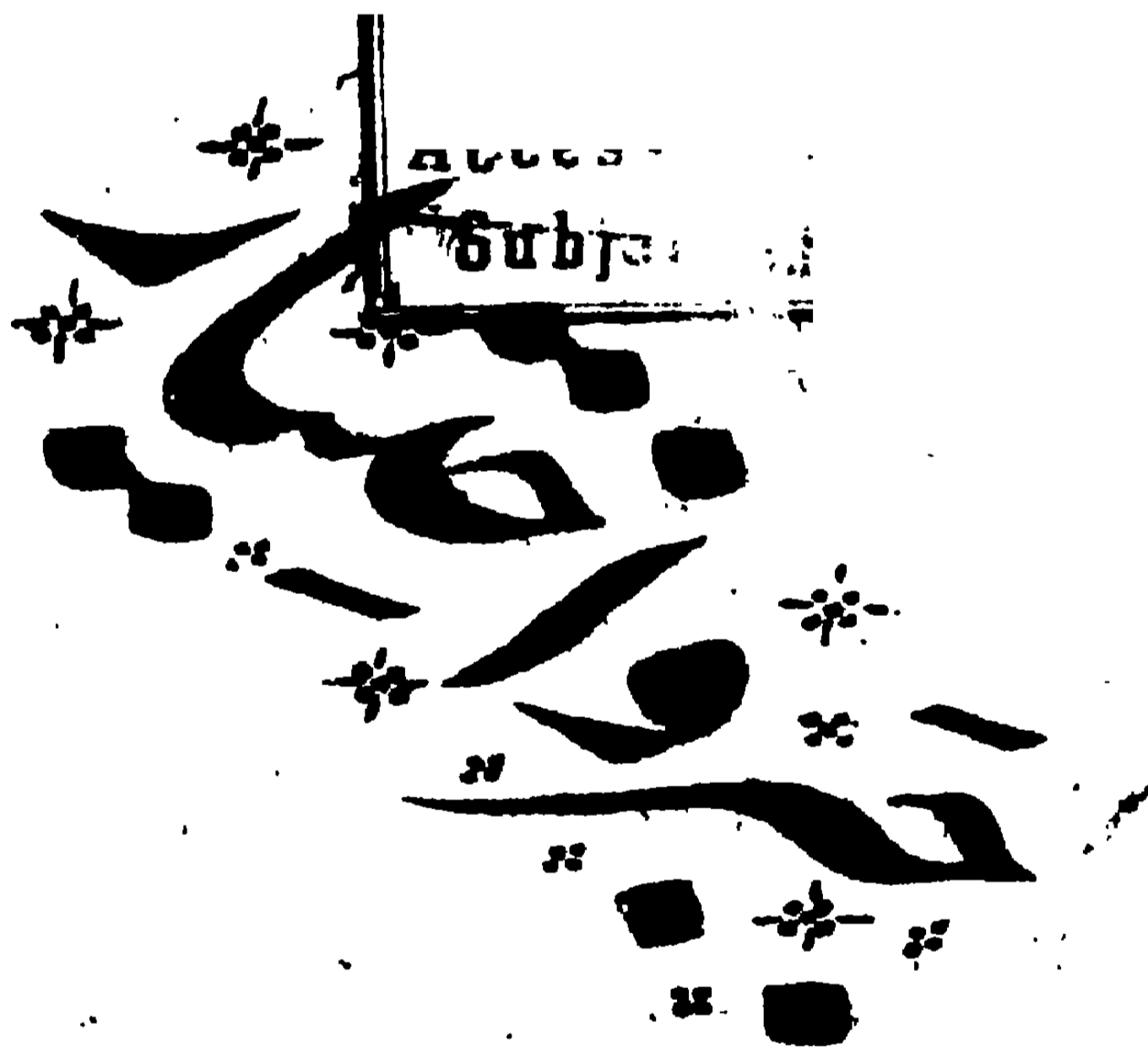


۲۸۶

سلسلہ اشاعت ایام شین حرد و طرد لکھنؤ

—***(۸۰)**—



—***(مطبوعہ)**—

(سرخراز قومی پریس لکھنؤ)

—***—

(محلہ ڈاک - ۲۸)

(قیمت ایک آنہ)

فہرست رسائل مائیں حسین رضوی لکھنؤ

نمبر شمارہ	نام رسالہ	قیمت	نمبر شمارہ	نام رسالہ	قیمت
۱	تذکرہ حقائق شیعہ جمعہ دوم	۲۳	۱	کاتلون حسین کا مذہب	۱
۲	مقصود کعبہ	۲۵	۲	تشریح قرآن کی حقیقت	۲
۳	مذہب باب بہار جمعہ دوم	۲۶	۳	مولود کعبہ	۳
۴	مذہب اور سائنس	۲۷	۴	دعوتِ حجت	۴
۵	معرکہ کربلا	۲۸	۵	ہول وین اور قرآن	۵
۶	کربلا کا مہا یودھ	۲۹	۶	اتحاد الفرقین جمعہ اول	۶
۷	دی مارٹینڈی آف کربلا انگریزی	۳۰	۷	حسین اور اسلام اردو	۷
۸	اسلام کی حیثیت و زندگی	۳۱	۸	• • • (ہندی)	۸
۹	دورِ استبداد	۳۲	۹	• • • (انگریزی)	۹
۱۰	حقیقتِ ہدایہ	۳۳	۱۰	متعدہ اور اسلام	۱۰
۱۱	خطیب آل محمد	۳۴	۱۱	امامت ائمہ اربعہ علیہم السلام اور قرآن	۱۱
۱۲	تدوینِ حدیث	۳۵	۱۲	تجارت اور اسلام	۱۲
۱۳	مطلوب کعبہ	۳۶	۱۳	اتحاد الفرقین جمعہ دوم	۱۳
۱۴	محاربتہ کربلا	۳۷	۱۴	علی اور کعبہ	۱۴
۱۵	اسلام کا پیغام اردو	۳۸	۱۵	رجالِ بخاری جمعہ اول	۱۵
۱۶	دی مارٹینڈی آف اسلام انگریزی	۳۹	۱۶	مذہب باب و بہا	۱۶
۱۷	اشباتِ عزاداری	۴۰	۱۷	نورِ زاهد خدیجہ	۱۷
۱۸	مسئلہ فنگ	۴۱	۱۸	مجاہدہ کربلا	۱۸
۱۹	سجدہ کعبہ	۴۲	۱۹	کربلا کا اتم بلیدان ہندی	۱۹
۲۰	خلافتِ امامت جمعہ اول	۴۳	۲۰	دی مارٹینڈی آف حسین انگریزی	۲۰
۲۱	• • • (دوم)	۴۴	۲۱	اسوۃ حسینی	۲۱
۲۲	• • • (سوم)	۴۵	۲۲	جنگِ صفین	۲۲
۲۳	تحقیقِ اووان	۴۶	۲۳	تذکرہ حقائق شیعہ جمعہ اول	۲۳

JUNG EST.
(Oriental Secu.
URDU PRINTER

Access. No... 942
Subj.

حیاتِ مبارک

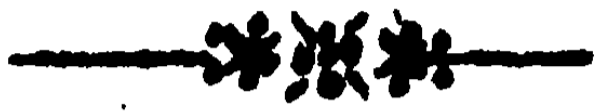
— (از افادات) —

حضرت سید العلماء مولانا السید علی نقی نقوی

— (مطلبہ) —

(مطبوعہ سرسبز از قومی پریس ناوان محل رتھ لکھنؤ)

امامیہ مشن کے خدما کا نمبر (۸۰)



”جبر و اختیار“ اسلام کا ایک مہتمم بالشان مسئلہ ہے
اس میں شکوک و شبہات کا تلام غیر سمندر بہت سے لوگوں
کے عقل و فہم کو ڈبو چکا ہے۔ عرصہ سے ضرورت محسوس ہو رہی
تھی کہ اس موضوع پر ایک رسالہ شائع کر دیا جائے۔ بعض حضرات
کی فرمائشیں بھی آئی تھیں۔

یہ رسالہ اسی موضوع پر حضرت سید العلماء روم ظلہ کے
ایک موعظہ کا اقتباس ہے۔

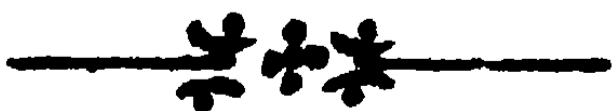
امید ہے کہ ارباب فہم اس رسالہ کو غور و خوض کے ساتھ
ملاحظہ فرمائیں گے اور اس سے صحیح فائدہ اٹھائیں گے۔ والسلام

خادم قوم

سید مصطفیٰ احسن رضوی آنریری سکریٹری

امامیہ مشن لکھنؤ

شعبان ۱۳۶۰ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۹۶۳

۹۶۷

—*—

دُھوکا کھایا ہے لوگوں نے اور کہہ دیا ہے کہ بندے اپنے اچھے بُرے تمام افعال میں مجبور ہیں اور کوئی کام اُن کے ذاتی اختیار سے نہیں ہوتا بلکہ اُس کی ذمہ داری خدا کی طرف عائد ہے۔

دلیل یہ ہے کہ انسان جو کام بھی کرتا ہے اُس کا علم خداوندِ عالم کو ازل سے ہے۔ اور خدا کو علم ہو چکنے کے بعد اُس کے خلاف ممکن نہیں لہذا انسان اپنے افعال میں خود مختار نہیں مثلاً زید کہ جس نے جمعہ کے دن شراب پی تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ خدا کو اس کا علم تھا یا نہیں؟ جو اب یقیناً اثبات میں ملے گا، اچھا علم ہو چکنے کے بعد ہو سکتا ہے کہ زید شراب نہ پیے؟ ہرگز نہیں۔ ورنہ علم باری کا غلط ہونا لازم آئے گا تو معلوم ہوتا ہے کہ زید کے لئے ناممکن تھا کہ وہ شراب نہ پئے بلکہ شراب پینا اُس کے لیے ضروری تھا اور یہی معنی حیر کے ہیں۔

یہ دلیل ہے جس پر عقیدہ جبر کی بنیاد قرار پائی ہے اور ظاہری نظر میں بہت مضبوط ہے لیکن جب غائر نظر ڈالی جاتی ہے تو اس میں کوئی وزن باقی نہیں رہتا۔

ضرورت ہے اس بات کے دیکھنے کی کہ علم اور معلوم میں تعلق کی نوعیت کیا ہوتی ہے؟ آیا علم سبب ہوتا ہے وجود معلوم کا یا وجود معلوم باعث ہوتا ہے تحقق علم کا۔ اگر علم وجود معلوم کا سبب ہے یعنی چونکہ خدا کو علم تھا اس بات کا کہ شراب پئے گا اس لیے اُس نے شراب پی تو یہ یقیناً جبر ہے لیکن اگر معلوم باعث ہوتا ہے علم کا یعنی چونکہ زید شراب پیے والا تھا اس لیے خدا کو علم ہوا تو اس میں جبر کا پتہ بھی نہیں ہے۔ صورت واقعہ یوں ہی ہے یعنی ہمیشہ تحقق معلوم باعث ہوتا ہے علم کا نہ یہ کہ علم معلوم کے وجود کا سبب ہے۔

مثال کے طور پر دیکھنا چاہیے کہ رمال جفار منجم وغیرہ زائچہ کھینچتا ہے اور اس سے انکشاف ہوتا ہے کہ زید فلاں تاریخ یہ کام کریگا اب اگر وہ شخص فن نجوم میں ناقص ہے اور اس کا علم نامکمل ہے اور اس لیے اُس کا انکشاف مطابق واقع نہ ہوا تو اس سے تو کوئی بحث نہیں لیکن اگر اُس کا علم مکمل ہے تو وہ ضرور ہی مطابق واقع ہوگا۔ اور وہ شخص تاریخ معین پر اس کام کو انجام دے گا تو کیا رمال کے علم نے اُس شخص کو مجبور کر دیا یا چونکہ وہ شخص باختیار خود اس کام کو کرنے والا تھا اس لیے رمال کو علم ہوا، یقیناً ایسا ہی ہے، اگر رمال زائچہ نہ کھینچتا اور اس کو علم نہ ہوتا تو یہی شخص اس کام کو کرتا، یہ

اتفاق کی بات ہے کہ اُس نے رانچہ کھینچا اور اُس کو علم بھی اس پہننے
 والے واقعہ کا ہو گیا اس سے زیادہ واضح مثال جس کا ہر شخص اندازہ
 کر سکتا ہے یہ ہے کہ ایک شخص کوئی کام کر رہا ہو اور آپ اُس کو
 دیکھ رہے ہیں، میں پوچھتا ہوں کہ کیا اس وقت ممکن ہے کہ وہ شخص
 اس کام کو نہ کر رہا ہو؟ آپ فرمائیں گے ہرگز نہیں ممکن اس لیے کہ میں
 خود دیکھ رہا ہوں، پھر کیا آپ کے دیکھنے نے اُس کو اُس فعل پر مجبور کر دیا
 نہیں ایسا بھی نہیں بلکہ وہ باختیار خود اُس کام کو کر رہا تھا مگر چونکہ اتفاق
 سے آپ کے سامنے تھا اس لیے آپ دیکھ بھی رہے ہیں۔

بس یہی نوعیت سمجھنا چاہیے علم باری تعالیٰ کی، فرق اتنا ہے کہ ہمارا
 ادراک ناقص ہے۔ لہذا ہم اسی چیز کو دیکھ سکتے ہیں جو ہمارے سامنے
 ہو لیکن جب پردہ پڑا ہو، دیوار سامنے ہو، حد سے زیادہ بعد پایا جاتا ہو
 تو ہماری نظر کام نہیں کرتی اور ادراک ہمارا ساتھ چھوڑ دیتا ہے لیکن خدا جل
 کا علم ان موانع و عوائق سے علیحدہ ہے، اُس کے سامنے کوئی پردہ نہیں
 اور کوئی حجاب حاجب ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

اس کے علاوہ ہم چونکہ زمانہ کے اندر ہیں اور زمانہ سبیل ہی
 جس کے اجزاء اجتماعی صورت سے وجود نہیں رکھتے بلکہ ہر جزو اُس کا
 دوسرے جزو کی رفتار کے بعد آتا ہے اور جب تک یہ جزو جا نہیں لیتا

بعد والے جز کا موقع نہیں ہوتا۔ اس لیے جو حوادث اس میں ہوتے ہیں وہ بھی گذشتہی و رفتنی ہیں اور مختلف اوقات میں ہونے والے حوادث ایک وقت موجود نہیں اور اس لیے مشابہہ ان ہی حوادث کا ممکن ہوتا ہے جو باعتبار زمانہ اس مشابہہ کے مقارن ہیں اور اسی وجہ سے اس وقت آپ کل ہو چکنے والے اور آئندہ ہونے والے واقعات کا مشابہہ نہیں کر رہے ہیں لیکن خداوند عالم کہ جو زمان و زمانیات سے بالاتر ہے اور ان پابندیوں سے علوہ۔ اس کے لیے زمانہ کا تفرقہ کوئی تفرقہ نہیں ہے۔

جس طرح ایک وسیع میدان میں سامنے ہو جس میں مختلف مقامات پر جو ایک دوسرے سے فقور فقور انا حاصل رکھتے ہوں مختلف اشخاص مختلف کاموں میں مصروف ہوں۔ وہ باعتبار وجود خارجی کے ایک دوسرے سے تفرقہ رکھتے اور جدا جدا ہیں لیکن چونکہ نظر میری ان سب کو محیط ہے اس لیے ان تمام مختلف نقاط پر موجود ہونے والے اشیاء کا وہ ایک ساتھ اور اک کرے گی۔ اور باوجود اپنے ذاتی تفاوت و اختلاف مراتب کے مشابہہ میں وہ بوقت واحد ایک ساتھ آئیں گے بس اسی صورت پر سمجھ لینا چاہیے کہ یہ ایک طویل سلسلہ حوادث عالم تکون کا جس کی ابتدا ابتدائے خلقت عالم سے اور انتہا انتہائے عمر زمانہ تک

ہے پورا جناب باری کے لیے جو ان زمان و زمانیات سے آگے ہے ازل سے ہمیشہ نظر ہے۔

اس سلسلہ میں ہونے والے حوادث اگر چہ باعتبار وجود خارجی گاہیں میں فاصلہ رکھتے ہیں یعنی ایک آج ہونے والا ہے اور ایک کل اور ایک نٹو برس قبل اور ایک ہزار برس بعد لیکن علم باری چونکہ اس تمام سلسلہ کو محیط ہے اس لیے یہ تمام حوادث باوجود اپنے تفرقہ اور جدائی کے اُس کے علم میں ایک ساتھ ہیں اور وہ ان سب کو برابر سے اپنی نظر قدرت سے دیکھ رہا ہے۔ پھر جس طرح کہ کسی شخص کو کام کرتے دیکھنا ہمارا اُس کے مجبور بنا دینے کا باعث نہیں ہے یعنی ایسا نہیں ہے کہ چونکہ ہم دیکھتے تھے اس لیے وہ اُس کام کو کر رہا ہے بلکہ چونکہ وہ کر رہا ہے اس لیے ہم دیکھ رہے ہیں۔ تو اسی صورت پر خداوند عالم کو اطلاع حاصل ہونا زید کے ہاتھوں ہونے والے کام کی اُس کام کے ہونے کا سبب نہیں ہے بلکہ اُس کے علم کی بنیاد خود اُس کام کا زید سے صادر ہونا ہے یعنی وہ کام کرنے والا تھا اس لیے خدا کو اُس کا علم ہوا۔

بے شک علم ہو چکنے کے بعد ناممکن ہے کہ وہ فعل نہ ہو۔ لیکن یہ عدم امکان فرض وقوع کی بنا پر ہے ہر چیز جس کے وقوع کو فرض کر لیا جائے اُس کا عدم ممکن ہے کیونکہ اجتماع نقیضین محال ہے

مثلاً میں عرض کروں کہ فرض کیجئے کہ میں آپ کے یہاں حضری ہو گیا ہوں تو کیا اس فرض کی بنا پر ہو سکتا ہے کہ میں حاضر نہ ہوں۔ جو اب نفی ہی میں ملے گا یعنی اس فرض کی بنا پر ناممکن ہے کہ ایسا نہ ہوا ہو۔ علم وقوع کے بعد اس کے خلاف ممکن نہ ہوا۔ اس نوعیت کا ہی اس لیے کہ علم خدا کو اس کے وقوع کا جب ہی ہوگا کہ جب فعل حقیقتہً اپنے وقت پر واقع ہو اور جب کہ فرض یہ ہے کہ وہ فعل اپنے وقت پر واقع ہوگا تو اب ناممکن ہے کہ واقع نہ ہو ورنہ خلف لازم آئے گا ہاں اگر وہ اپنے وقت پر واقع نہ ہو تو خدا کو علم ہی اس کے وقوع کا نہ ہوگا بلکہ عدم وقوع کا علم ہوگا۔ لہذا عدم امکان وقوع بعد علم بوقوع فرض وقوع کی بنا پر ہے نہ یہ کہ علم اس فعل کے وقوع کی علت تامہ ہے اس لیے اس کے خلاف ناممکن ہو گیا ہے۔

معلوم ہوا کہ علم کی بنیاد پر حبر کے عقیدہ کو ثابت کرنا بالکل بے بنیاد ہے۔ دوسری دلیل حبر کی یہ پیش کی جاتی ہے کہ وہ فعل مثلاً نماز یا روزہ وغیرہ جو کسی انسان کا صادر ہوا تو پوچھا جاتا ہے کہ خدا اس کو چاہتا ہے یا نہ؟ جو اب یقیناً اثبات میں ہوگا کہ بیشک خدا چاہتا ہے، اچھا جس بات کو خدا چاہے اس کے خلاف ہو سکتا ہے؟ جو اب نفی ہی میں ملے گا کہ ہرگز نہیں ہو سکتا، نتیجہ ظاہر ہے کہ پھر انسان کے فعل میں مجبور ہے یعنی جو کچھ وہ کرتا ہے اس کے خلاف اس سے ناممکن ہے۔

جو اب اس کا یہ ہے کہ اکثر کسی لفظ کے دو معنی میں خلط یا کسی مفہوم کی دو مختلف قسموں کے درمیان تفرقہ نہ کرنے کے سبب انسان دھوکے میں مبتلا ہو جاتا ہے مثلاً ایک

گھوڑے کی تصویر ہے جو دیوار پر بنی ہوئی ہو اور ایک گھوڑا وہ ہے جو بیخ زمین پر چلنے پھرنے والا ہے، ان دونوں کے اختلاف سے قطع نظر کرتے ہوئے دو شخصوں میں اختلاف ہو رہا ہے، ایک کہتا ہے کہ گھوڑے پر سوار ہونا ناممکن ہے مقصود وہ گھوڑا ہے جو دیوار پر بنا ہے دوسرا کہتا ہے کہ میں سیکڑوں مرتبہ گھوڑے پر سوار ہوا مقصود وہ گھوڑا ہے جو چلتا پھرتا ہوا جانور جو ان صاہل ہے، بات دونوں ٹھیک کہتے ہیں لیکن ایک جگہ گھوڑے کے معنی ایک اور دوسرے میں گھوڑے کے معنی دوسرے ہیں، اگر معنی کھل جائیں تو دونوں باتوں میں کوئی اختلاف نہ رہے لیکن معنی کے اختلاف کو نہ سمجھتے ہوئے اکٹھے پیدا ہوتی ہے یا یوں سمجھیے کہ گھوڑے کی دو قسمیں ہیں ایک اسپرے اور ایک اسپرے حقیقی۔ ان دونوں کے احکام میں خلط کا نتیجہ خلط مباح کی صورت میں ظاہر ہوا۔

بالکل یوں ہی سمجھنا چاہیے کہ انسان جو نماز پڑھتا ہے اور روزہ رکھتا ہے تو یہ ایسی بات ہے جس کو خدا چاہتا ہے ٹھیک ہے اور یہ بھی کہ جو خدا چاہتا ہے اس کے خلاف ہو نہیں سکتا یہ بھی ٹھیک ہے لیکن چاہنے کے معنی دونوں جگہ مختلف ہیں بات یہ ہے کہ ارادہ کی دو قسمیں ہیں۔ ارادہ تکوینیہ اور ارادہ تشریحیہ۔ وہ کہ جس کے خلاف ممکن نہیں ارادہ تکوینیہ ہے اور وہ کہ جو افعال عبادت سے متعلق ہوتا ہے ارادہ تشریحیہ، اور اس کی وجہ فعل کا صدور لازمی نہیں ہوتا۔ عام فہم الفاظ میں عرض کیا جاتا ہے کہ چاہنا و متمکا ہوتا ہے کبھی چاہنا ہوتا ہے اس کام کا جو خود

خلاف عالم کے کرنے کا ہے۔ اور کبھی چاہتا ہوتا ہے ایسے کام کا جو دوسرے کے ہاتھ سے ہیں
کے ارادہ و اختیار سے ہونا منظور ہے۔

اگر چاہنے کا تعلق ایسے کام سے ہے جو خود اُس کے کرنے کا ہے تو وہ کام ہونا ضروری ہے
اس لیے کہ کام خود اُس کا ہے جس کو وہ چاہتا ہے اور اُس کی قوت قاہرہ کے مقابلہ
میں کوئی مانع بھی نہیں ہو سکتا لیکن اگر وہ چاہتا ہے دوسرے کے کام کو اُس کے ارادہ
اختیار سے تو اس چاہنے کا لازمی نتیجہ صرف اتنا ہے کہ وہ صرف حکم دے اور پوری
تاکید سے اُس کو اُس فعل کی بجائے اور یہی پکا مادہ کرے اگر وہ کرے تو اس کے معنی یہ نہیں
ہیں کہ وہ فعل نہ بدست اُس کے صادر کرے یا جاسے اس لیے کہ جبر اُس کے فعل صادر کرے یا گیا تو
حقیقت میں مشیت کا تعلق تھا وہ حامل نہ ہو یعنی جو چاہتا تھا وہ نہ ہوا۔ کیونکہ چاہا
تو یہ تھا کہ فعل اُس سے شخص سے ارادہ و اختیار کے ساتھ ہو اور ہوا یہ کہ فعل خداوند عالم
کے جبر و قہر سے اُس کو بے اختیار صادر ہوا یہ ہے کہ مختلف مراد کا ارادہ ہے اور واقعہ کی
مخالفت اُس کی مشیت کی کسی طرح صحیح نہیں ہے لہذا جو دلیل عقیدہ جبر کے اثبات میں
پیش کی گئی تھی یعنی یہ کہ مختلف مراد کا ارادہ سے محال ہے لہذا اُس فعل کا ہونا ضروری ہو ہی
عقیدہ جبر کا ابطال کرتی ہے اس لیے کہ ارادہ کا تعلق یوں ہی ہوتا ہے کہ فعل انسان
اُس کے ارادہ و اختیار سے صادر ہو لہذا اگر ارادہ و اختیار سے صادر نہ ہو تو مختلف مراد کا
ارادہ سے لازم آئے گا جو ناممکن ہے۔

یہ تھا عقیدہ جبر کے اولہ کا ابطال جو بکبر اللہ کافی توضیح سے عرض کیا گیا اب سب معلوم

ہوتا ہے کہ کچھ خواہیاں عقیدہ جبر کی عرض کر دی جاویں۔ جبر کے عقیدہ کی پہلی خرابی یہ ہے کہ
 جزا و سزا باطل ہو جاتی ہے اور سزا قیامت کا وجود بیکارہ اس لیے کہ کسی اچھے کام کی جزا
 اور بُرے کام کی سزا کا استحقاق عقل کے نزدیک اسی وقت پیدا ہوتا ہے جب وہ فعل کرے اور
 سے باختیار صادر ہو۔ اگر کوئی باپ اپنے بچے کے ہاتھ میں قلم پکڑے خود اس کا ہاتھ مضبوط کرے ایک
 نقش کاغذ پر بنا دے اور پھر اس کا ہاتھ پکڑ کر ایک قیمتی کتاب کو بھاڑ ڈالے تو یہ امر کی طرح
 جائز نہ ہوگا کہ وہ پھر کچھ کو اس نقش کے بنانے کا انعام اور اس کتاب کے بھاڑ ڈالنے کی سزا
 دے اگر وہ ایسا کرے تو یقیناً حق بوقوف اور ظالم بے انصاف سمجھا جائیگا اس لیے کہ اس
 اچھے بُرے کام کی ذمہ داری اُس بچے کی طرف عائد نہیں بلکہ خود اُس باپ کے ذمہ ہے۔

یہی صورت ہے اگر خدا بندوں کے بچے اچھے بُرے افعال سب کرانا ہی تو اچھے افعال پر جزا
 اور بُرے افعال پر سزا دینے کا کوئی حق نہیں ہے کیونکہ دونوں قسم کے کام اُس نے خود کر لئے ہیں جس
 میں انسان قدرت و اختیار کو کوئی دخل نہیں ہے۔ اب کہئے ان لوگوں کو کہ کمال میں قرآن
 سے ان آیات کو جن میں عدو و عیاد و شمش و شمس، ثواب و عقاب کے تذکرے ہیں اور بھاڑ ڈالنے
 ان احادیث کتب کو جن میں واقعات و خبریں ہیں، اس بعد وہ جبر کے قول کو زبان نکالنے کا حق رکھتے
 دوسری بات یہ ہے کہ انبیاء و رسل کا بھیجا اور امر و نواہی کا نافرمانی کرنا شرعیتوں کا
 جاری کرنا، کتب نازل کرنا، سب بیکار قرار پائے گا اس لیے کہ جب اچھے بُرے کام
 سب خدا خود ہی کرتا ہے تو انبیاء و رسل کی زبانی احکام و فریضہ کے تحت میں آسمانی
 کتب اندر یہ امر و نواہی نافرمانی کی کیا ضرورت تھی کہ ایسا کرو ایسا نہ کرو

اس لیے کہ کرنے نہ کرنے کا تعلق تو خود اسی سے ہے جس کام کو چاہتا انسان
 سے بچ کر اوتیا جس کو نہ چاہتا ترک کر اوتیا پھر ان سب انبیاء و رسل کی تبلیغ
 اور عظیم الشان عالم تشریح کی بنیاد لغو مہل بے فائدہ اور لاجاصل نہیں تو
 کیا ہے۔ تبلیغ احکام اور ہدایت خلق میں یہ تمام اہتمامات خود اس کی دلیل
 ہیں کہ اچھے بُرے کاموں کا کرنا خود بندوں سے تعلق رکھتا ہے اور خداوند عالم
 کا کام صرف ہدایت کرنا ہے انا ہدینا السبیل اما شاکر او اما کفور۔ وہ
 تعیناً بھیجتا ہے اور راہنمائی کرتا ہے لیکن انسان اپنے قدرت و اختیار سے کبھی
 اس کے تعلیمات پر عمل کرتا اور کبھی ان کی مخالفت کرتا ہے جس پر اس کو جزا یا سزا
 کا استحقاق پیدا ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ اگر وجدان پر نظر کی جائے تو وہ بھی عقیدہ
 جبر کے خلاف ہے کیونکہ انسان بد اہتہ اپنے روزمرہ کے ہونے والے حرکات میں وہ
 قسم کے افعال پاتا ہے ایک وہ کہ جو بلا اختیار صادر ہوتے ہیں جیسے مرتعش کے
 ہاتھ کی حرکت اور بعض وہ ہیں جو با اختیار صادر ہوتے ہیں جیسے کاتب کی
 گردشِ قلم، یہ ایسی بدیہی بات ہے جس کو معمولی سے معمولی ناقص العقل افراد
 حتیٰ کہ بچے تک سمجھتے ہیں، تین چار برس کے سن کا کسین بچہ جو بات چیت
 کر لیتا ہے اور پیروں چلتا ہے ایک دفعہ اس کا قدم پھسلتا ہے اور گر پڑتا
 ہے۔ دو برس موقع پر وہ ٹھنڈی سے ایک بلند مقام سے جست کرتا ہے
 اور زمین پر گرتا ہے کہ جس سے چوٹ لگتی ہے۔ پہلے مقام پر باپ خفا ہوتا تو

وہ یہ کہتا ہے کہ کیا کروں میرا پاؤں پھسل گیا، میں جان کے تھوڑی گرا۔ دوسرے موقع پر جب
خفا ہو تو سم کروہ کے گا کہ قصور ہوا اب ایسا نہ کرونگا۔ پہلے موقع پر کیوں نہیں کہتا
کہ قصور ہوا اب ایسا نہ کرونگا اس لیے کہ جانتا ہے وہ میرے بس کی بات نہیں کہنے کو کہتا ہے
کہ نہیں کرونگا لیکن اگر اس کے بعد بھی پھر پھسل جائے تو کیا کرونگا اور دوسرے موقع پر وہ جانتا
ہے کہ شرارت میری تھی اور میرا ارادہ و اختیار سے تھی اس لیے آئندہ کے متعلق ایسا نہ کرنے
کا وعدہ کرتا ہے۔

یہ دلیل وجدانی ایسی ہے جس کے مقابل بڑی سے بڑی دلیل برہانی کوئی قیمت نہیں رکھتی ہے جب
دلیل عقلی بدایت وجدان سے تصادم کرے تو ماننا پڑے گا کہ دلیل مغالطہ کی نوعیت رکھتی ہے
جس میں حقیقت کا جوہر نہیں ہے۔

عقیدہ جبر کی ان ہی خیالیوں پر نظر کرتے ہوئے مفوضہ ایسے متوحش ہے کہ انھوں نے
ایک مرتبہ تفویض کے نقطہ پر جا کر دم لیا اور وہ قابل ہو گئے کہ انسان بالکل مطلق العنان ہے
اور اسے ہونیوالے افعال میں خدا کو کوئی دخل ہی نہیں ہے۔ خدا کا جو کچھ کام ہے وہ ایسے
امور سے متعلق ہے جو انسان کے افعال سے نہیں جیسے جلانا، موت دینا، پانی برسانا، آندھیا
لانا وغیرہ لیکن انسان کے افعال میں اس کا کوئی دسترس نہیں، لیکن غور کرنے پر یہ خیال بھی
نقطہ حقیقت سے دور معلوم ہوتا ہے جبر و تفویض دونوں ہی افراط و تفریط کے دو نقطے ہیں
اور قیمت ان دونوں کے وسط میں ہے واقعہ یہ ہے کہ ہر چیز جو ہوا کرتی ہے اس کے لیے تین
چیزوں کی ضرورت ہے مقضی شرط اور عدم مانع، جب وہ تینوں مجتمع ہو جائیں تو وہ امر ہوتا ہے

اور اگر ان میں سے کوئی ایک مغفور ہو تو وہ امر نہیں ہوتا۔
 مقتضی وہ ہے جو حقیقت کسی فعل کا اصلی سبب اور باعث ہوتا ہے جس
 کی طرف وہ فعل منسوب ہوتا ہے جیسے آگ اس کا کام ہے جلانا شرط وہ ہے جس پر
 مقتضی کا اپنے اثر میں کامیاب ہونا موقوف ہے، مانع وہ قوت ہے جو مقتضی کو کامیاب
 ہونے سے روک دے۔ انسان کے افعال اختیار میں مقتضی تو خود اس کا ارادہ و اختیار
 ہے اور اسی لیے حکام مصلحت ہوتا ہے وہ خود اس کی طرف منسوب ہے، لیکن شرائط و موانع
 کے سلسلوں کو خدائے اپنے ہاتھ میں رکھتا ہے یعنی انسان جب کسی فعل کا ارادہ
 کرتا ہے تو کامیابی اس کو اپنے ارادہ میں جب ہی ہو سکتی ہے کہ جب خدا کی قوت
 قاہرہ و تصادم نہ ہو اس لیے اکثر مضبوط سے مضبوط ارادوں کو موانع کے پیدا ہو جانے کے
 سبب ٹوٹ جاتے ہیں، یہی وہ چیز ہے جس سے ازباعت معرفت خدا کی معرفت حاصل کی ہے
 پوچھا گیا کہ اپنے آپ کو کوئی بچانا یا اسما نے فرمایا عن ربی لفسخ العزائم
 ونقض العہم اذا عزمت ففسخ عزی و اذا اہممت فنقضتہم
 میں نے اپنے خدا کو بچانا مضبوط ارادوں کے ٹوٹ جانے اور ہمتوں کے لپٹ
 ہو جانے سے۔ جب میں کوئی ارادہ کرتا ہوں تو وہ میرے ارادہ کو توڑ دیتا ہے اور
 ہمت کرتا ہوں، وہ میری ہمت کو لپٹ کر دیتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ میری قدرت
 قوت سے مافوق قوت قاہرہ ہے جس کے مقابل اگر میری قوتیں عاجز اور
 در ماندہ ہو کر نا کام رہ جاتی ہیں۔

اسی بنا پر ہرگز نیندہ کام کے متعلق انشا اللہ کرنے کی ہدایت ہوئی ہے
 اس کے معنی یہ ہیں کہ میں تو اس کام کا ارادہ رکھتا ہوں اور لپٹی گوشش اس
 کے بجلانے کی کروں گا بشرطیکہ خدا اپنی جانب سے کوئی مانع پیدا نہ کر دے۔ اس معلوم
 ہوتا ہے کہ انشا اللہ کا صرف اکثر غلط عمل پر ہوتا ہے و حقیقت انشا اللہ کرنے کا
 موقع یہ ہے کہ انسان پورے طور سے اس فعل کے کرنے پر عازم ہو اور ارادہ رکھتا
 ہو اس وقت وعدہ کرنا چاہیے تو بے شک اس فعل کے وجود کو خدا کی مشیت پر
 قول کرنا درست ہے لیکن اگر انسان خود ہی اس فعل کے کرنے کا ارادہ نہیں رکھتا تو اس
 فعل کے وجود کو خدا کی مشیت پر محمول کرنا اور اپنی ذمہ داری خدا پر عائد کرنا بالکل
 بے موقع ہے۔

یقیناً انسان کا اپنے کسی مقصد میں کامیاب ہونا اسی وقت ممکن ہے جب
 خدا کی قوت و طاقت سے تقادم نہ ہو اور توفیق کہ جس کا انسان کو خدا سے
 ہر امر خیر میں طالب رہنا چاہیے اس کے معنی یہی ہیں کہ انسان جس امر خیر کا
 ارادہ رکھتا ہو خداوند عالم کی جانب سے اس میں موانع پیدا نہ ہوں اور اسباب
 مہیا ہو جائیں۔

مثلاً کئے اشخاص ایسے ہیں کہ جن کو عقبات عالیات کی زیارت کا انتہائی
 شوق ہے اور وہ اس کے لیے بچپن اور مضطرب ہیں لیکن ایسے اسباب نہیں مہیا
 ہوتے کہ وہ اپنے مقصد کو حاصل کریں بلکہ بہت سے بااقتدار افراد کی نظیریں پائی

جاتی ہیں جنہوں نے تمام سامان سفر درست کر لیا اور ظاہری طور پر سب
 مہیا ہو گئے لیکن کچھ ایسے موافق پیدا ہوئے کہ وہ اس شرف سے مشرف نہ ہو سکا
 اس کے برخلاف بہت سے لوگ ایسے ہیں کہ جنہیں کسی قریبی زمانہ میں خاص طور
 پر مہیا کرنے کا اشتیاق بلکہ خیال بھی نہیں، نہ اسباب سفر مہیا ہیں لیکن وقت ایک
 قریب ترین عزیز یا دوست جو ان کے ہم سفر ہونے کا متمنی ہے ان سے عرض کرتا
 ہے کہ تم میرے ساتھ چلو میں تمہارے مصارف کا بھی متکفل ہوں۔ یہ عذر کرتا ہے کہ
 میرے متعلقین کے لیے کیا ہوگا، وہ کہتا ہے کہ میں ان کے مصارف کا بھی متکفل ہوں
 یہ ہے توفیق الہی جو انسان کے شامل حال ہوتی ہے اور جس کی انسانی
 کما عمال و عبادات کی بجائے اور میں ہر وقت ضرورت ہے۔

(تمام شد)

————— ❦ —————

SHEIKH JUNG FATAH		V
(Oriental)		
URDU PRINTER		
Acce	No... 942
Sub

نمبر	تیت	نام رسالہ	تیت	نمبر	نام رسالہ	نمبر
۱	۸	خلافت و امامت حصہ ششم	۱	۴۲	ذو الجناح	۴۷
۲	۱۲	دیلاست مسیح آئی حسین	۲	۴۵	شہدائے کربلا حصہ اول	۴۸
۳	۲	چارے رسوم و قیود	۳	۴۶	کربلا کا مہا سمر (سندی)	۴۹
۴	۱	شیعوں کی تازہ زندگی	۴	۴۷	حسین امی بین آئی کربلا	۵۰
۵	۱	صحیفہ اعمال مترجم	۵	۴۸	مشہد اعظم	۵۱
۶	۱	مذہب شیعہ اور تبلیغ	۶	۴۹	لائف و فی الارض	۵۲
۷	۱	اسیری اہل حرم	۷	۵۰	سج البلاغہ کا استاد	۵۳
۸	۱	دی مشن آئی حسین انگریزی	۸	۵۱	خلافت و امامت حصہ چہارم	۵۴
۹	۱	نظام زندگی حصہ اول	۹	۵۲	شہدائے کربلا حصہ دوم	۵۵
۱۰	۱	حقیقت اسلام	۱۰	۵۳	الہامائیکہ کے قلبیات	۵۶
۱۱	۱	منظوم کربلا	۱۱	۵۴	حسین کا پیغام عالم انسانیت تک	۵۷
۱۲	۱	دی مارٹر آئی کربلا انگریزی	۱۲	۵۵	اسلامی عقائد	۵۸
۱۳	۱	تینا مسیح پر مختصر بحث	۱۳	۵۶	آثار باقیہ	۵۹
۱۴	۱	نظام زندگی حصہ سوم	۱۴	۵۷	صحیفہ سجادہ کی عظمت	۶۰
۱۵	۱	حیات قوی	۱۵	۵۸	خلافت و امامت حصہ پنجم	۶۱
۱۶	۱	حیر و اختیار	۱۶	۵۹	خدا کی معرفت	۶۲
۱۷	۱		۱۷	۶۰	شہدائے کربلا حصہ سوم	۶۳

حصہ ششم

لکھنؤ میں ملنے والی ہر علمی ادبی، اخلاقی، دینی کتاب
میشن کے ذریعہ سے طلب فرمائیں :-

فہرست مامیہ میں ایک اعلیٰ لکھنؤ

نمبر شمار	نام کتاب	قیمت	نمبر شمار	نام کتاب	قیمت
۱	کائنات قبل از اسلام	۲	۱۶	میکدہ اسلام	۳
۲	قاتلان حسین کی گرفتاری	۸	۱۷	عصول اسلام کی حقیقت	۳
۳	جمع و بیانات	۲	۱۸	تقسیم	۳
۴	وجیزۃ الاحکام	۴	۱۹	میزان محبت	۳
۵	صحیفہ ثعلبی	۸	۲۰	تبرکے کی حقیقت	۳
۶	مغل عصمت	۴	۲۱	حسین اور مذہب	۳
۷	رجال بخاری حصہ دوم	۶	۲۲	فتح تبین	۳
۸	رسولؐ کی بیٹی	۲	۲۳	اشیم	۳
۹	تاریخ ازواج	۸	۲۴	ثبوت تقسیم	۳
۱۰	المامی کلمات	۳	۲۵	خواگرو کی پہلی کتاب	۳
۱۱	شہید اسلام	۵	۲۶	حصہ دوم	۳
۱۲	ثانی زہرا	۵	۲۷	شاوی خانہ آبادی	۳
۱۳	ہمارے رسولؐ	۲	۲۸	کاؤکشی اور مسلمان	۳
۱۴	ہماری خاتون جنت	۴	۲۹	ہمارے نبیؐ	۳
۱۵	قاتلان عثمان	۵	۳۰	ہدایت الاطفال	۳

(میلے کا تہ)

سکرٹری ابا میٹن جسٹریو نھاس لکھنؤ

پبلشر سید مصطفیٰ احسن رضوی سکرٹری ابا میٹن جسٹریو نھاس لکھنؤ

————— ❦ —————

لکھنؤ

نثار علی رضوی

پرنٹر