نخبه البیان
فی تفضیل سیده النسوان

عبدالرسول شریعتمداری جهرمی

بسم الله الرحمن الرحيم

نخبه البیان فی تفضیل سیده النسوان

کاتب:

عبدالرسول الشریعتمداری الجهرمی

نشرت فی الطباعة:

الحوزه العلمیه بقم مکتب الاعلام الاسلامی

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
نخبه البیان فی تفضیل سیده النسوان ----- ۶
اشارة ----- ۶
المقدمه ----- ۶
فی بدء خلقها ----- ۷
فی الارواح والاشباح والمیثاق ----- ۱۰
تحدیثها امها فی الرحم و کیفیه ولادتها ----- ۲۶
تاریخ ولادتها ----- ۲۷
اسماوها ----- ۲۷
النمو والکفاله والتربیه ----- ۳۲
منزلتها عند النبی و حبه لها ----- ۳۴
اشاره ----- ۳۴
تذییل: فیه فوائد مهمه ----- ۳۶
الفائدة ۰۱ ----- ۳۶
الفائدة ۰۲ ----- ۳۷
الفائدة ۰۳ ----- ۴۴
الفائده ۰۴ ----- ۴۴
فی فضلها و سیادتها علی النساء ----- ۴۹
فی عصمتها ----- ۷۲
حدیث تزویجها ----- ۷۵
پاورقی ----- ۷۸
تعریف المرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ----- ۹۹

نخبه البیان فی تفضیل سیده النسوان

اشارة

سرشناسه : شریعتمداری جهرمی عبدالرسول - ۱۳۰۸ عنوان و نام پدیدآور : نخبه البیان فی تفضیل سیده النسوان (الکلمات العزاآ فی خصایص فاطمه‌الزهراآ سلام‌الله‌علیها)/ المحقق عبدالرسول الشریعتمداری الجهرمی مشخصات نشر : قم الحوزه العلمیه قم مکتب الاعلام اسلامی مرکز النشر، ۱۴۱۷ق = ۱۳۷۵. مشخصات ظاهری : ص ۲۶۸ فروست : (دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم مرکز انتشارات۳۷۴) شابک : ۹۶۴-۴۲۴-۱۲۶-۶بها:۶۵۰۰ریال جلدشمیز)؛۵۰۰۰ریال جلدگالینگور) ؛ ۹۶۴-۴۲۴-۱۲۶-۶بها:۶۵۰۰ریال جلدشمیز)؛۵۰۰۰ریال جلدگالینگور) وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی یادداشت : عربی یادداشت : پشت جلد لاتینی‌شده Abd Al -Rasul Al-Shariatmadari Al-jahomi. Nokhbat-o al-Bayan fi tafzil-e sayyedat-e al-nesvan. یادداشت : کتابنامه به‌صورت زیرنویس عنوان دیگر : الکلمات الغراآ فی خصائص فاطمه‌الزهراآ سلام‌الله‌علیها موضوع : فاطمه زهرا(س ، ۱۳؟ قبل از هجرت - ۱۱ق -- فضائل موضوع : احادیث شیعه -- قرن ۱۴ شناسه افزوده : حوزه علمیه قم دفتر تبلیغات اسلامی مرکز انتشارات رده بندی کنگره : BP۲۷/۲/ش۴۵ن۳ رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۷۳ شماره کتابشناسی ملی :

المقدمه

بسم اللّه الرحمن الرحیم و به نستعین الحمد للّه باریء الذر والنسم، و جاعل النور والظلم، وفاطر الخلق والامم، و کرم فیهم بنی‌آدم و فضلهم علی کثیر ممن خلق تفضیلا، والصلاه والسلام علی نور خلقه، و صفوه بریته، و سید رسله ابی‌القاسم محمد بن عبدالله صلی الله علیه و آله و عترته مصابیح الدجی، و منار الهدی، و کهف الوری، و ورثه الانبیاء، و ساده الاوصیاء، لا سیما علی بضعته الطاهره ام الائمه النقباء النجباء فاطمه الزهراء (سلام‌الله‌علیها) و لعنه الله علی اعدائهم اجمعین الی یوم الدین. أقول: وانا الملتجی الی الله تعالی بولاء نبیّه وأهل بیته الکرام (علیهم‌السلام) عبد الرسول الشریعتمداری الجهرمی ابن السید العالم محمد علی الحسینی عفی الله عنهما بفضله، ان من اسباب البرکه والمغفره من الله هو التوسل الیه باولیائه الاطیبین و قد کنت فی السالف اذا صعب علی امر توسلت الیه تعالی بفاطمه الزهراء، و سلمت علیها من بعید، فکان یسهل لی الامر، فبدا لی بذلک ان اکتب شیئا فی فضائلها، اجمع فیه الاخبار المعتبره من طرق اصحابنا و غیرهم طلبا لبرکه الله و رجاءا لفضله و مغفرته، کما وردت فی فضل التوسل بها اخبار کثیره. [صفحه ۴] فقد روی شیخنا الطوسی فی التهذیب فی فضل زیارتها باسناده عن یزید بن عبدالملک [۱] عن ابیه عن جده، قال: دخلت علی فاطمه (علیهاالسلام) فبداتنی بالسلام ثم قالت: ما غدابک؟ قلت: طلب البرکه قالت: اخبرنی ابی و هو هوذا انه من سلم علیه و علی ثلاثه ایام اوجب الله له الجنه قلت لها: أفی حیاته و حیاتک؟ قالت: نعم و بعد موتنا. و فی خبر آخر [۲] عن امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) عن فاطمه قالت: قال لی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): یا فاطمه! من صلی علیک غفر الله له والحقه بی حیث کنت من الجنه. و روی الکلینی (علیه الرحمه) فی روضه الکافی الحدیث السابع والثمانون باسناده عن علی بن ابی‌حمزه البطائنی، قالت: قلت لابی ابراهیم (علیه‌السلام): ان اذنت لی حدثتک بحدیث عن ابی‌بصیر عن جدک یعنی الباقر (علیه‌السلام) انه اذا وعک [۳] استعان بالماء البارد، ثم ینادی حتی یسمع صوته علی باب الدار یا فاطمه بنت محمد (صلی الله علیه و آله) فقال: صدق قلت: فما وجدتم للحمّی عندکم دواءا، فقال: ما وجدنا لها دواءا الدعاء والماء البارد. اقول: لعل ندائه (علیه‌السلام) کان لاجل الاستشفاء و التوسل الی [صفحه ۵] الله تعالی بها، فیکون هذا هو الدعاء الذی ذکره فی آخر الخبر دواءا للحمی و لیس ذلک بعجب، فان الله تعالی قد اصطفی فاطمه (علیهاالسلام) علی سائر خلقه، و خصها من اولیائه بفضائل عظیمه نوه ببعضها فی مواضع من الذکر الحکیم کآیات: التطهیر، والمباهله، و هل اتی، فلذلک جعل التوسل الیه سبحانه بروحها الطیبه المکرمه عنده [۴] فی عالم البرزخ دعاءا منه و سببا لبرکته و شفائه و وسیله

الی مغفرته و رضوانه. و کان بنائی اولا علی الاختصار والاکتفاء بجمله من الاخبار، لکن جرنا البحث والتتبع الی التوسع والتحقیق فی کثیر من مطالبها، فجاء بحمد الله رساله کامله لما تتضمنه من اصول الفضائل، و تعرضنا تعلیقا فی ذیل الصفحات لفوائد ترتبط بالاصل توضیحا او استطرادا کما هو داب المولفین، و قد اوردنا المطالب حسبما اقتضی الترتیب فی عشره ابواب مستعینا بالله سبحانه فنساله تعالی ان یجعلها خالصه بوجهه الکریم و یزیدنا التوفیق لما یرضاه انه الرووف الرحیم. [صفحه ۶]

فی بدء خلقها

ان الله تعالی اختص الزهراء (سلام‌الله‌علیها) من سائر النساء بان خلقها من الطینه الطیبه العالیه، والانوار الزاهره الالهیه، لتکون نسله طاهره میمونه یتولد منها ائمه الهدی، وانوار التقی، الذین هم خلفاء الحق و شهداء لحق، وقد وردت بذلک من طرق اصحابنا و غیرهم نصوص مستفیضه نذکر عده منها: الاول، روی فی البحار [۱۷] عن الامام الرضا (علیه‌السلام) قال: قال النبی (صلی الله علیه و آله): لما عرج بی الی السماء اخذ بیدی جبرئیل فادخلنی الجنه، فناولنی من رطبها فاکلته، فتحول ذلک نطفه فی صلبی، انسیه، فکلما اشتقت الی رائحه الجنه شممت رائحه ابنتی فاطمه. الثانی: فی البحار [۱۸] ایضا عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال: [صفحه ۷] کان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) یکثر تقبیل فاطمه، فأنکرت ذلک عائشه، فقال: یا عائشه انی لما اُسری بی الی السماء دخلت الجنه، فادنانی جبرئیل من شجره طوبی و ناولنی من ثمارها، فحول الله ذلک ماءا فی ظهری، فلما هبطت الی الارض واقعت خدیجه، فحملت بفاطمه، فما قبلتها الا وحدت رائحه شجره طوبی. الثالث: روی الصدوق علیه الرحمه فی معانی الاخبار [۱۵] باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) عن ابیه عن حده، قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): خلق نور فاطمه قبل ان یخلق الارض والسماء فقال بعض الناس: یا نبی الله فلیست هی انسیه، فقال: فاطمه حوراء انسیه، فقالوا: یا نبی الله کیف هی حوراء انسیه، فقال: خلقها الله (عز و جل) من نوره قبل ان یخلق آدم اذ کانت الارواح، فلما خلق الله آدم عرضت علیه، قیل: یا نبی الله و این کانت فاطمه؟ قال کانت فی حقه تحت ساق العرش، قیل: یا نبی الله فما کان طعامها، قال: التسبیح والتقدیس والتهلیل والتحمید، فلما خلق الله (عز و جل) آدم وأخرجنی من صلبه و احب الله (عز و جل) ان یخرجها من صلبی جعلها تفاحه فی الجنه و اتانی بها جبرئیل، فقال لی: السلام علیک و رحمه‌الله و برکاته یا محمد، قلت: و علیک السلام و رحمه‌الله و برکاته حبیبی یا جبرئیل فقال: یا محمد ان ربک یقروک السلام، قلت: منه السلام و الیه یعود السلام، قال: یا محمد هذه تفاحه اهداها الله [صفحه ۸] الیک من الجنه، فاخذتها و ضممتها الی صدری، قال: یا محمد یقول الله (عز و جل): کلها، ففلقتها قرایت نورا ساطعا و فزعت منه، فقال: یا محمد مالک لا تاکل؟ کلها ولا تخف، فان ذلک للمنصوره فی السماء و هی فی الارض فاطمه. أقول: یستفاد من هذا الخبر المعتبر أن بدو خلق الزهراء (سلام‌الله‌علیها) کان من نور الله (عز و جل) و کان المراد به النور الذی خلقه الله لعظمته لما ورد فی سائر الاخبار عن النبی والائمه الاطهار ان خلقهم (علیهم‌السلام) کان من نور عظمه الله، کما یاتی فی هذا الباب والباب التالی و باب اسماء الزهراء، فاضافه النور الیه سبحانه فی هذا الخبر لاجل ان الله تعالی اصطفاه علی سائر الانوار، کاضافه الروح الیه فی قوله «و نفخت فیه من روحی» حیث ورد عن الامام الباقر والصادق (علیهم‌السلام) [۱۶] فی تفسیره انه انما اضاف هذا الروح الی نفسه، لانه اصطفاه علی سایر الارواح، کما اصطفی بیتا من البیوت، فقال: بیتی، و قال لرسول من الرسل: خلیلی. الخبر. کما یستفاد من الخبر ایضا ان خلق الزهراء کذلک کان قبل خلق الارض والسماء و قبل خلق آدم، وانه کان حینما کانت الارواح، وقد ورد کما یاتی فی الباب التالی ان خلق الرواح کان قبل خلق آدم بالفی عام، وانه بعد ما خلق بدوها جعلها فی حقه تحت ساق العرش مشغوله بالتسبیح والتحمید والتقدیس لله (عز و جل) کما هو شان الملائکه المقرّبین، ولیس المراد بالخبر ان ذلک کان لخلق روحها (علیهاالسلام) لان النبی (صلی الله [صفحه ۹] علیه و آله) قال: فلما اراد الله (عز و جل) ان یخرجها من صلبی جعلها تفاحه، و من المعلوم ان الذی یوکل و یدخل فی الصلب هو مبدء خلق الجسم، و مقتضاه ان یکون النور الذی خلق منه روح الزهراء (سلام‌الله‌علیها) اعلی من النور الذی خلق منه جسمها لما یاتی فی الاخبار التالیه فی خلق ارواح الائمه

الطاهرین (علیهم‌السلام) من انها فوق ما خلقت من اجسامهم، والله العالم باسرار حججه و اولیائه. ثم ان الاخبار الوارده فی هذا الباب من طرق الامامیه اکثر من ذلک، کما فی البحار و غیره، و لکن نکتفی بما ذکر روما للاختصار و کفایتها فی الاثبات، و اما من طرق اهل السنه، فحسبنا ما رواه الحاکم فی مستدرکه [۱۷] باسناده عن سعد بن مالک، قال: قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم): اتانی جبرئیل بسفر جله من الجنه، فاکلتها لیله اسری بی، فعلقت خدیجه بفاطمه، فکنت اذا اشتقت الی رائحه الجنه شممت رقبه فاطمه و رواه الحافظ ابن المغازلی الشافعی فی مناقبه. و روی فی مجمع الزوائد الجزء ۹ ص ۲۰۲ عن الطبرانی باسناده عن [صفحه ۱۰] عائشه، قالت: کنت أری رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یقبل فاطمه، فقلت: یا رسول‌الله انی کنت اراک تفعل شسیئا ما کنت اراک تفعله من قبل قال لی: یا حمیراء انه لما کان لیله اسری بی الی السماء ادخلت الجنه، فوقفت علی شجره من شجر الجنه، لم ار فی الجنه شجره احسن منها و لا ابیض منها ورقه و لا ایب منها ثمره، فتناولت ثمره من ثمرها فاکلتها، فصارت ماءا فی صلبی، فلما هبطت الی الارض واقعت خدیجه، فحملت بفاطمه، فاذا انا اشتقت الی راجه الجنه شممت ریح فاطمه، یا حمیراء ان فاطمه لیست کنساء الآدمیین، ولا تعتل کما یعتللن. و رواه الخوارزمی ایضا فی مقتله فی فصله الخامس وقد ذکر فی مقدمه المقتل انی توخیت ان اودع هذا الکتاب مالا یمجه سمع السماع، و قصدت ان احلیه بما لا یردّه جمع الاجماع، و اردت ان یرتفع مستطیر الشعاع مکشوف القناع، ولم المظه [۱۸] ما یرویه الغلاه، و لم احبره بما یستلذه الغواه. و روی محب الدین الطبری فی ذخائر العقبی عن عائشه قالت قلت: یا رسول‌الله مالک اذا قبلت فاطمه جعلت لسانک فی فیها کانک ترید ان تعلقها عسلا؟ فقال: انه لما اسری بی ادخلنی جبرئیل الجنه، فناولمی تفاحه فاکلتها، فصارت نطفه فی ظهری، فلما نزلت من السماء واقعت خدیجه، ففاطمه من تلک النطفه، فکلما اشتقت الی تلک التفاحه قبلتها. و روی ایضا عن ابن عباس انه قال: کان النبی (صلی الله علیه و آله) یکثر تقبیل فاطمه، فقال عائشه انک تکثر تقبیل فاطمه فقال: ان جبرئیل [صفحه ۱۱] لیله اسری بی ادخلنی الجنه، فاطعمنی من جمیع ثمارها فصار ماءا فی صلبی، فحملت خدیجه بفاطمه فاذا اشتقت لتلک الثمار قبلت فاطمه فاصبت من رائحتها جمیع تلک الثمار التی اکلتها و رواه ابن المغازلی. فظهر بحمدالله ثبوت الحدیث، واستفاضته من طرق الشیعه والسنّه، فلا مجال لارتیاب فیه الا ان المعروف بین اهل السنه ان ولاده الزهراء (سلام‌الله‌علیها) قبل بعث النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) والاسراء انما کان بعده، فلذا انکر بعضهم هذا الحدیث، و رماه الذهبی فی تلخیص المستدرک [۱۵] بالکذب الجلی، لکن یرده ان الصحیح کما علیه الامامیّه وسیاتی الکلام فی انشاء الله فی هذه الرساله ان ولادتها بعد البعثه، المنصوص الصحیحه الآتیه. علی ان فی النصوص المذکوره هنا کفایه لذلک، فانها أقوی واصح مما رووه فی خلافه. ولا یقال ان هذه النصوص بینها تناف یدفع بعضها بعضا، حیث ذکر فی بعضها ان الثمره التی تناولها النبی (صلی الله علیه و آله) کانت تفاحه، و فی آخر انها کانت رطبا، و فی ثالث کانت سفر جله، فان هذا ایضا مردود. اولا: بانه اختلاف فی نواحی الحدیث، ولا یقدح فی صحه اصله، کما علیه بناء الناس فی مثله، فلو حکی جماعه ان سلطانا قدم بلده لکن ذکر بعضهم انه عند قدومه فعل کذا و ذکر آخر انه فعل غیره، لا یقدح هذا عند العقلاء فی اثبات اصل قدومه. و ثانیا: انه یمکن الجمع بینها بانه (صلی الله علیه و آله) تناول من جمیع [صفحه ۱۲] تلک الثمار، و ان جمیعها تحولت نطفه، لکن لما لم یکن التفصیل لخصوصیات القضیه فی مثل هذا الحدیث لازما اقتصر فی الاخبار المذکوره علی ذکر بعضها، و یدل علی ذلک ما تقدم آنفا فی حدیث ابن عباس علی ان کیفیه ثمار الجنه غیر معلومه لنا، فلعل ثمره منها تتشکل باشکال مختلفه فی طعوم متعدده، کما روی فی بعض اخبار الامامیه عن الامام الرضا (علیه‌السلام) ان الشجره التی اکل منها آدم فی الجنه کانت تحمل انواعا من الثمار و لیست کشجره الدنیا [۱۶] . ثم انه روی المجلسی (علیه الرحمه) فی البحار [۱۷] خبرا آخر طویلا عن کتاب الدر النظیم و حاصله: ان الله تعالی امر النبی (صلی الله علیه و آله) بان یعتزل خدیجه فی مکان آخر، فاعتزلها واشتغل بالعباده من الصلاه و الصیام، فلمّا کمل اربعون یوما هبط جبرئیل و امره بالتاهب لتحفه الله، ثم هبط میکائیل بطبق فیه عنب و رطب و امره بالافطار منه، ثم یخرج الی بیت خدیجه قبل ان یاتی بنوافل لیلته، ففی تلک اللیله حملت خدیجه منه بفاطمه و احست بهذا الحمل. و روی نحوه فی مقتل الخوارزمی باسناده عن عمر بن الخطاب و ذکر فیه ان

ذلک کان فی شهر رمضان لیله الجمعه لاربع و عشرین منه. و ظاهرهما ان القضیه انما کانت فی الارض لا فی الاسراء، لکنهما من حیث السند ضعیف، لارسال الاول، و جهاله الثانی. و علی تقدیر الصحه یمکن تنزیلهما علی لیله الاسراء، فلعله بعد ما افطر النبی (صلی الله علیه و آله) فی تلک اللیله من رطب الجنه فی الارض اسری به الی السماء، فتناول [صفحه ۱۳] فیها ایضا من ثمار الجنه، ثم امر بالخروج الی بیت خدیجه، او کان الاسراء فی اللیله السابقه علی تلک اللیله، و کان خروجه الی بیت خدیجه بعد لیله الاسراء والله العالم. تذییل: قد ورد من طرق الامامیه اخبار کثیره فی ان خلق الانبیاء والائمه الطاهرین من آل النبی (صلی الله علیهم اجمعین) کان ایضا من الاشیاء العالیه النوریه، والمواد القدسیه الغیبیه. فروی شیخنا «الصدوق» علیه الرحمه فی کتاب الفقیه باب النوادر من آخره باسناده عن جابر عن عبدالله الانصاری عن النبی (صلی الله علیه و آله) حدیث کیفیه ولاده الانسان واحواله فی الرحم، ثم قال جابر فقلت: یا رسول‌الله هذه حالنا فکیف حالک و حال الاوصیاء بعدک فی الولاده، فسکت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) ملیا، ثم قال: یا جابر لقد سألت عن امر جسیم لایحتلمه الا ذو حظ عظیم ان الانبیاء والاوصیاء مخلوقون من نور عظمه الله جل ثناوه یودع الله أنوارهم اصلابا طیبه وأرحاما طاهره، یحفظها بملائکته، و یربیها بحکمته و یغذوها بعلمه، فامرهم یجل عن ان یوصف و احوالهم تدق عن ان تعلم لانهم نجوم الله فی ارضه و اعلامه فی بریته و خلفائه علی عباده و انواره فی بلاده، و حججه علی خلقه هذا من مکنون العلم و مخزونه فاکتمه الا من اهله. و روی فی کتاب العلل [۱۸] باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال: ان الله (عز و جل) خلقنا من علیین و خلق ارواحنا من فوق ذلک، و خلق ارواح شیعتنا من علیین و خلق اجسادهم من دون ذلک فمن ذلک، [صفحه ۱۴] کانت القرابه بیننا و بینهم، و من ثم نحن قلوبهم الینا. و رواه الکلینی نحوه فی الکافی و الصفار فی بصائر الدرجات. و رووا فیها باسنادهم [۱۵] عن ابی حمزه الثمالی، قال: سمعت ابا جعفر الباقر (علیه‌السلام) یقول: ان الله (عز و جل) خلقنا من اعلی علیین، و خلق قلوب شیعتنا مما خلقنا منه و خلق ابدانهم من دون ذلک، فقلوبهم تهوی الینا، لانها خلقت مما خلقنا منه، ثم تلی هذه الایه: «کلا ان کتاب الابرار لفی علیین...» و نحوه فی محاسن البرقی و تفسیر القمی. وورد ایضا فی عده اخبار فی الکافی [۱۶] والبصائر و غیرهما باسانید عن الامام الصادق (علیه‌السلام) ان الله تعالی اذا اراد ان یلخق الامام امر ملکا فاخذ شربه من ماء تحت العرش فیسقیها اباه، فمن ذلک یخلق الامام. و فی بعضها انزل قطره من تحت عرشه علی بقله من بقل الارض، او ثمره فالکها الامام الذی یکون منه الامام، فکانت نطفته من تلک القطره الی غیر ذلک من النصوص الوارده فی هذا المقام و هی کثیره جدا، وقد رواها المجلسی (علیه الرحمه) فی البحار عن الکتب المذکوره و غیرها من اصول الشیعه، فاوردها فی باب الطینه و المیثاق من المجلد الثالث من الطبعه القدیمه، و باب بدو ارواح الائمه و انوارهم وطینتهم و باب احوال ولادتهم و انعقاد نطفهم (علیهم‌السلام) من المجلد السابع، و هو مجلد الامامه، و باب طینه المومن من المجلد الخامس عشر و غیر ذلک، و اختلاف التعبیرات اللفظیه فی [صفحه ۱۵] هذه الاخبار مثل نور عظمه الله و علیین و طینه الجنه و ماء تحت العرش و نحو ذلک لیس اختلافا فی المعنی، فانها اشاره الی امر غیبی لایدرکه افهام البشر المانوسه بالامور الدنیویه. و المراد بعلیین الاشیاء العالیه فوق العالیه، فانها جمع علی بکسر العین و اللام و تشدید اللام والیاء مشتق من العلو بمعنی الرفعه [۱۷] و هی من صیغ المبالغه، کالصدیق والزهید ای: کثیر الصدق والزهد، کما فی آخر المصباح المنیر للفیومی. والظاهر ان هذا هو المراد بها فی الایه المذکوره ایضا، یعنی ان صحائف اعمال الابرار موضوعه فی امکنه عالیه، او فی مراتب عالیه بحیث یشهدها و ینظر فیها المقربون من ملائکه الله اعجابا منها و تحسینا لها. و ما قیل فی تفسیرها بالسماء السابعه او نحوها علی تقدیر صحته، فهو من قبیل تعیین المراد لا مفهوم الکلمه. و ذکر الامام (علیه‌السلام) للآیه فی الخبر المتقدم لاجل التقریب ظاهرا لا ان المراد بما ذکره عین ما هو المراد بما فی الآیه و بهذا المعنی یظهر ایضا ان لعلیین درجات و مراتب، کما ذکره الفیض الکاشانی (علیه الرحمه) فی الوافی فی بیان بعض هذه الاخبار، و یدل علیه ما فی الخبر المتقدم هنا من قوله (علیه‌السلام) اعلی علیین، فبذلک یجمع بین ما ورد فی بعض تلک الاخبار من ان قلوبهم و ارواحهم خلقت من علیین، و بین ما دل منها علی انها خلقت من فوقها، و ذلک لان ما فوقها ایضا یکون من الاشیاء العالیه فوق العالیه. و لا یخفی ان اعلی من جمیعها ما کان لخلق خاتم الانبیاء (صلی الله علیه و آله)

لافضلیته و اشرفیته علی جمیع خلق الله، وقد روی علی بن ابراهیم [صفحه ۱۶] القمی فی تفسیره [۱۸] باسناده الصحیح عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال: اول من سبق من الرسل الی «بلی» رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و ذلک انه کان اقرب الخلق الی الله، و کان بالمکان الذی قال له جبرئیل وقد اسری به الی السماء: تقدم یا محمد فقد وطات موطئا لم یطاه احد ملک و لا نبی مرسل، و لولا ان روحه و نفسه کان من ذلک المکان لما قدر ان یبلغه، و فکان من الله کما قال (عز و جل): «قاب قوسین او ادنی» ای: بل ادنی. ثم انه لا ینافی ذلک ما هو المعلوم من عادتهم من ان ولادتهم (علیهم‌السلام) کانت مثل سائر البشر بالتناسل والاختلاط البشری، فانه کما تقدم فی حدیث خلق الزهراء و حدیث خلق الائمه (علیهم‌السلام) جعل الله تعالی تلک الاشیاء العالیه بما لها من القدس والکمال فی الاشیاء المادیه الارضیه، او بصورتها فصیرها فی الاصلاب الشامخه والارحام المطهره، ثم اخرجهم منها بالولاده البشریه علی نحو غیرهم، لکن مع الاحتفاظ علی کرامتهم و قدسیتهم باظهار الآیات والمعجزات لهم حینما کانوا فی الاصلاب، و حینما کانوا فی الارحام و حین ولادتهم، کما ورد فی الاخبار الکثیره لا سیما فی شان خاتم الانبیاء (صلی الله علیه و آله) فانه کان یعرف نوره من وجه ابیه حینما کان فی صلبه، فشاقت نسوه کثیره المتزوج به ابتغاء ذلک النور، بل کان یعرف نوره فی وجوه آبائه الی آدم (علیهم‌السلام) حینما کان اصلابهم، و غیر ذلک من معجزاته کما فی باب ولادته من البحار و هکذا ما ورد فی سائر الائمه (علیهم‌السلام) کولاده امیرالمؤمنین فی البیت الحرام بصوره خارقه، و یاتی هنا بعض ما کان من ذلک الزهراء (علیهاالسلام). [صفحه ۱۷]

فی الارواح والاشباح والمیثاق

ان لله تعالی قبل هذا العالم الجسمانی عوالم غیبیه لایعلم کنهها وعددها غیره منها عالم الارواح قال الله سبحانه «و یسئلونک عن الروح قل الروح من امر ربی و ما اوتیتم من العلم الا قلیلا» و ورد فی اخبار مستفیضه من طرق الشیعه والسنه [۷۳] عن النبی والائمه المعصومین (علیهم‌السلام) ان الارواح جنود مجنده فما تعارف منها ائتلف و ما تناکر منها اختلف. وقد اختلف الکلمات فی تفسیره، فقیل: انه اشاره الی تقدم خلق الارواح علی الاجساد وان ما تعارف منها فی عالمها قبل دخولها فی الاجساد اما بالتواصل او بالحالات والصفات، او بالمواد تاتلف فی هذا العالم، و لذا قد یری الانسان احدا فیحبه او یبغضه من دون خیر او شر سبق منه الیه، و یدل علی هذا المعنی ما فی بعض هذه الاخبار مثل ما فی البحار باب خلق الارواح قبل الاجساد عن کتاب العلل لشیخنا الصدوق (علیه الرحمه) [صفحه ۱۸] باسناده القوی عن الامام الصادق (علیه‌السلام) ان الارواح جنود مجنده فما تعارف منها فی المیثاق ائتلف هاهنا، و ما تناکر منها فی المیثاق اختلف هاهنا. و عنه (علیه‌السلام) ان الله تعالی اخذ میثاق العباد وهم اظلله قبل المیلاد، فما تعارف من الارواح ائتلف، و ما تناکر منها اختلف. و لکن روی ایضا فی امالی الصدوق [۷۴] باسناده عن الامام الباقر (علیه‌السلام) ان العباد اذا ناموا خرجت ارواحهم الی السماء، فما رات الروح فی السماء فهو الحق، و ما رات فی الهواء فهو الاضغاث، الا وان الارواح جنود مجنده، فما تعارف منها ائتلف، و ما تناکر منها اختلف، فاذا کانت الروح فی السماء تعارفت و تباغضت، فاذا تعارفت فی السماء تعارفت فی الارض، و اذا تباغضت فی السماء تباغضت فی الارض. و روی الصفار فی البصائر [۵۷] باسناده القوی عن الاصبغ بن نباته، قال: کنت مع امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) فاتاه رجل فسلم علیه و قال: انی والله لاحبک فی الله واحبک فی السر، کما احبک فی العلانیه، وادین الله بولایتک فی السر، کما ادین بها فی العلانیه، و بیده (علیه‌السلام) عود فطاطا به راسه، ثم نکت بعوده فی الارض ساعه، ثم رفع راسه الیه، و قال: ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) حدثنی بالف حدیث لکل حدیث الف باب، و ان ارواح المؤمنین تلتقی فی الهواء فتشام، فما تعارف منها ائتلف، و ما تناکر منها اختلف، ویحک لقد کذبت فما اعرف وجهک فی الوجوه، ولا اسمک فی الاسماء الحدیث. و نحوه فی کتاب الاختصاص المنسوب الی شیخنا المفید (علیه الرحمه) بالاسناد عن الاصبغ، [صفحه ۱۹] کما فی البحار باب خلق الارواح قبل الاجساد. و روی المتقی الهندی فی کنز العمال الجزء التاسع باب فضل الصحبه من الافعال عن شقیق بن

سلمه [۵۸] نحو ذلک باختصار و قد ذکر (علیه‌السلام) فیه ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: ان الارواح کانت تلاقی فی الهواء فتشام ما تعارف منها ائتلف و ما تناکر منها اختلف، وورد فیه بعد ذلک انه لما کان من امر علی (علیه‌السلام) ما کان، کان الرجل ممن خرج علیه، ثم ذکر فی الکنز ان رجاله ثقات. والمستفاد من هذه الاخبار سیما اولها ان تعارف الارواح یکون فی هذا العالم بنوم او نحوه، لکنه لا منافاه بین ذلک و بین المعنی الاول، لجواز تحقق کلا الامرین، و کون المراد بالحدیث السابق کلیهما، او فی کل خبر ما یخصه، والله العالم. هذا وقد صرح ایضا فی اخبار مستفیضه بان الارواح خلقت قبل الاجساد، فعن الامام الصادق (علیه‌السلام) [۵۹] ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: خلق الله الارواح قبل الاجساد بالفی عام، ثم اسکنها الهواء فما تعارف منها ائتلف هاهنا و ما تناکر منها ثم اختلف هاهنا. وعنه (علیه‌السلام) [۶۰] ان رجلا جاء الی امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و قال: أنا [صفحه ۲۰] والله احبک و اتولاک، فقال له: کذبت، فقال: بلی والله فکرر ثلاثا، فقال له الامام (علیه‌السلام): کذبت ما انت کما قلت ان الله خلق الارواح قبل الابدان بالفی عام، ثم عرض علینا المحب لنا، فوالله ما رایت روحک فیمن عرض فسکت الرجل ولم یراجعه. و فی خبر آخر [۶۱] قتل له امیرالمؤمنین (علیه‌السلام): ان الارواح خلقت قبل الابدان بالفی عام ثم اسکنت الهواء، فما تعارف منها ثم ائتلف هاهنا، و ما تناکر منها ثم اختلف هاهنا و ان روحی انکر روحک، و قد یستفاد منهما ان التعارف بالنسبه الیه (علیه‌السلام) کان بعرض المحب علیه، و یحتمل فیهما تعدد القضیه، و کون المراد بالتعارف فی هذا ما هو لسائر الارواح من تواصل و نحوه، کما ان الظاهر تغایر القضیه فیهما مع ما فی خبر الاصبغ المتقدم لاختلافه عنهما فی عالم التعارف، و قد مر فیما ذکرنا انه یمکن تحقق کلا الامرین، فمقتضی الجمیع انه (علیه‌السلام) اجاب کل احد بما یناسبه، و علی کل فالظاهر من هذه الاخبار ان الارواح انما هی ارواح آحاد الناس لا النفوس الکلیه او الملائکه کما قیل [۶۲] . [صفحه ۲۱] والحاصل ان النصوص بتقدم خلق الارواح علی الاجساد کثیره جدا، و عقد المجلسی (رحمه الله تعالی) فی بحار الانوار بابا خاصا بذلک [۶۳] و ذکر فیه انها قریبه من التواتر و هو کذلک قطعا، فقد اورد فی هذا الباب خمسه عشر حدیثا او اکثر مصرحه بذلک بهذا اللفظ او نحوه، و اسانید جمله منها قویه، کما اشرنا الی بعضها عند ذکره، و بعضها صحیح او حسن کالصحیح، مثل ما رواه عن الکافی، و هو موجود فیه فی باب نتف و جوامع من الروایه فی الولایه من کتاب الحجه عن محمد بن یحیی عن احمد بن محمد عن ابن محبوب عن ابن رئاب عن بکیر بن اعین کان ابوجعفر (علیه‌السلام) یقول: ان الله تعالی اخذ میثاق شیعتنا بالولایه لنا وهم ذر یوم اخذ المیثاق علی الذر بالاقرار له بالربوبیه و لمحمد (صلی الله علیه و آله و سلم) بالنبوه، و عرض الله (عز و جل) علی محمد (صلی الله علیه و آله و سلم) امته فی الطین و هم اظله، و خلقهم من الطینه التی خلق منها آدم، و خلق الله ارواح شیعتنا قبل ابدانهم بالفی عام و عرضهم علیه و عرفهم رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و عرفهم علیا و نحن نعرفهم فی لحن [صفحه ۲۲] القول. و نحوه فی البصائر باب ان الائمه (علیهم‌السلام) یعرفهون ما راوا فی المیثاق من جزئه الثانی، و فی محاسن البرقی باب المیثاق من کتاب الصفوه، و ذکر فی المحاسن بعده انه رواه ایضا عثمان بن عیسی عن ابی‌الجراح عن ابی‌جعفر (علیه‌السلام) و زاد فیه: و کل قلب یحن الی بدنه. و ایضا فی البحار فی باب حقیقه النفس والروح قبل الباب المذکور ما هو صریح فی ذلک، کما اورد فی باب خلق النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) من الجزء ۱۵ و باب بدو ارواح الائمه (علیهم‌السلام) من الجزء ۲۵ و باب تاریخ ولاده امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) من الجزء ۳۵ و باب حدوث العالم و بدو خلقه من الجزء ۵۷ نصوصا کثیره فی الغایه تدل علی تقدم خلق ارواحهم و انوارهم (علیهم‌السلام) [۶۴] فالحق ان دعوی التواتر المعنوی بل فوقه فی اخبار تقدم خلق الارواح علی الاجساد قریبه جدا. و مع ذلک انکر شیخنا المفید (رحمه الله تعالی) و هو من اجل الفقهاء و محققی الفرقه الامامیه هذا القول، و ذکر فی رسالته اجوبه المسائل السرویه [۶۵] ان الخبر بذلک من الآحاد، قال: وقد روته العامه کما روته [صفحه ۲۳] الخاصه ولیس مما یقطع بصحته، و ان ثبت فالمعنی ان الله تعالی قدر الارواح فی علمه قبل اختراع الاجساد، فخلق الارواح قبلها خلق تقدیر فی العلم ولیس بخلق لذواتها والخلق لها بالاحداث یکون بعد خلق الاجسام والصور، والا لکانت الارواح تقوم بانفسها ولا تحتاج الی آلات تحتملها، ولکنا نعرف ما سلف لنا من الاحوال قبل الاجساد، کما نعلم احوالنا بعد خلق الاجساد، و

هـذا محال لاخفاء بفساده. و ذكر نحو ذلك ايضا فى رسالته [۶۶] فى شـرح عقائد الصدوق الا انه ذكر فيها ان الوجه للخبر على تقدير صحته ان الله تعالى خلق الملائكه قبل البشـر بالفى عام، فما تعارف منها قبل خلق البشـر ائتلف عنـد خلق البشـر، و ما لم يتعارف منه اذ ذاك اختلف بعد خلق البشر، وليس الامر كما ظنه اصحاب التناسخ و دخلت الشبهه فيه على حشويه الشيعه، فتوهموا ان الذوات الفعاله المـاموره والمنهيه كـانت مخلوقه فى الـذر تتعارف و تعقل و تفهم و تنطق، ثم خلق الله لها اجسادا من بعـد ذلك فركبها فيها الى آخر كلامـه فى الرد على مـا قاله شـيخنا الصـدوق (عليه الرحمه) فى باب الاعتقاد فى النفوس و الارواح من رساله الاعتقادات، و فيه الطعن على اصـحابنا المتعلقين بالاخبـار ببعـد الـذهن [صـفحه ۲۴] و قلـه فطنـه و ترك النظر فى اسـنادها وعـدم الفرق بيـن حقهـا وبـاطلها والتحصـيل لمعانيها. ولكن يرد عليه اولا ان ما ذكره من كون الاخبار المذكوره آحادا ممنوع، كما بيناه اجمالا مع الاشاره الى تفصيله، وقـد اورد هـو بعض مـا ورد فى ذلـك فى كتـابه الامـالى والاختصـاص المنسوب اليه، ففى الاـول [۶۷] باسـناده عن الصـحابى الجليل ابى‌الهيثم بن التيهـان قـال رسول‌الله (صـلى الله عليه و آله و سـلم): ان الله (عز و جـل) خلق الاـرواح قبـل الاجسـاد بـالفى عـام و علقها بـالعرش وامرهـا بالتسـليم على والطـاعه لى، و كان اول من سـلم على واطاعنى من الرجال روح على بن ابى‌طالب (عليه‌السـلام). و من الثـانى مـا رواه عن ابى‌جعفر الباقر (عليه‌السـلام) فى حـديث لاميرالمؤمنين (عليه‌السـلام) مع امراه لم ترض بقضائه لزوجها، فنسـبها الى هنات، فقال له عمرو بن الحريث: ما اعرفك بالكهانه، فقال (عليه‌السلام): انها ليست بالكهانه ولكن الله خلق الارواح قبل الابدان بالفى عام، فلما ركبها فى ابـدانهم كتب بين اعينهم كافر و مومن، الى ان قال: ثم انزل بـذلك قرآنا، فقال: «ان فى ذلك لآيات للمتوسـمين» فكان رسول‌الله (صـلى الله عليه و آله و سلم) المتوسم ثم انا من بعده الحديث. و ثانيا لا دليل عقلا على استحاله تقوم الروح بنفسها، او تعلقها بشـىء آخر غير البـدن كالهواء، كما مر فى عـده نصوص، و صـرح بنحوه فى غيرها، فان حقيقه الروح غير معلومه لنا، و معرفتها بالكنه والصـفات خارجه عن امكان البشـر، كما قال الله تعالى «قل الروح من امر ربى و ما [صفحه ۲۵] اوتيتم من العلم ألا قليلا» فكما انه بعـد موت الجسـد حى بـاق بمقتضـى آيـات القرآن والنصوص الكثيره الوارده فى احوال النوم والموت يمكن ان يكون قبـل خلقه كذلك، و عدم معرفتنا لما سـلف منها لاجل ان حكمه الله تعالى جرت على ان يكون التذكر للاحوال الماضيه باسباب ظاهريه طبيعيه، و لذا لايذكر الانسان ما مضـى عليه فى حال الطفوله و كثيرا مما مضـى عليه فى شـبابه، مع انه يذكرها بعد الموت فى الاخره، كما قال الله تعالى «يوم يتـذكر الانسان ما سـعى». هـذا و يظهر منه فى كلامه المـذكور ان القول يتقـدم خلق الارواح من لوازم القول بالتناسخ، والحال انه اجنبى عنه ظاهرا، فان القول بالتناسـخ الباطل كما حكاه المجلسـى (رحمه‌الله) فى معاد البحار انما هو بانكار الحشـر والمعاد الجسـمانى والجنه والنار، او القول بقـدم الارواح، وليس فيما ذكره الصدوق (رحمه‌الله) فى الباب المذكور دلاله على ذلك اصـلا، بل صرح فى هـذه الرساله بعـد بابين آخرين ببطلان التناسـخ، و ان من دان به فهو كافر لانه انكار للجنه والنار، و على كل فالوجوه العقليه لاستحاله شـىء انما تعارض النصوص الشرعيه اذا كانت موجبه للعلم بها، واما ان كانت محض شبهه كبعض ما اورد على أصل المعاد مثل شـبهه الآكل والماكول و نحوها فى بعض مسائل التوحيد اذا لم يعلم رمز بطلانها ورودت النصوص والادله الشـرعيه على خلافها، كان اللازم هو الركون الى الادله الشـرعيه والتمسك بها و دفع الشـبهات عن النفس بـذلك. فتحصل من جميع ذلك ان عالم الارواح قبـل الاجساد ثابت بالقطع من آثار اهل البيت (عليهم‌السـلام) اجمالا، لكن لم يعلم كنهه و كيفته و افعاله و احواله تفصـيلا، و قـد يعبر عنه بعـالم الاشـباح لما ياتى فى بعض الاخبار من ان ارواح الائمه او انوارهم (عليهم‌السـلام) كانت اشـباح نور [صـفحه ۲۶] اى صورا نوريه. وللشيخ الرئيس ابن سينا قصيده معروفه فى الروح اوردها شيخنا البهائى (رحمه‌الله) فى كتابه الكشكول [۶۸] اولها: هبطت اليك من المحل الارفع و رقاء ذات تعزز و تمنع محجوبه عن كل مقله عارف و هى التى سـفرت و لم تتبرقع وصـلت على كره اليك و ربما كرهت فراقـك فهى ذات تفجع [۶۹] . ثم ذكر بعض احوال الروح و كيفيه تعلقهـا بالبـدن، و ذكر فى آخرهـا مـا حاصـله لاـى شـىء تعلقت بالبـدن بعـد ما كانت فى ارفع محل، فان كان لحصول كمال لها فلم تفارق البـدن قبل حصوله غالبا، ثم قال: انعم برد جواب ما انا فاحص عنه فنار العلم ذات تشعشع هذا و يظهر جوابه مما رواه شيخنا الصدوق (رحمه الله تعالى) [۷۰] باسناده عن عبدالله بن الفضل

الهاشمی، قال قلت لابی عبدالله (علیه‌السلام): لای علة جعل الله تعالی الارواح فی الابدان بعد کونها فی ملکوته الاعلی فی ارفع محل؟ فقال: ان الله تعالی علم ان الارواح فی شرفها و علوها متی ترکت علی حالها نزع اکثرها الی دعوی الربوبیه دونه (عز و جل) فجعلها بقدرته فی الابدان التی قدرها لها فی ابتداء التقدیر نظرا لها و رحمه بها، واحوج بعضها الی بعض، و علق بعضها علی بعض و رفع [صفحه ۲۷] بعضها فوق بعض درجات، و کفی ببعض، و بعث الیهم رسله واتخذ علیهم حججه مبشرین و منذرین یامرونهم بتعاطی العبودیه والتواضع لمعبودهم بالانواع التی تعبدهم بها، و نصب لهم عقوبات فی العاجل وعقوبات فی الآجل، و مثوبات فی العاجل و مثوبات فی الآجل لیرغبهم بذلک فی الخیر، و یزهدهم فی الشر، و لیذلهم بطلب المعاش والمکاسب، فیعلموا بذلک انهم مربوبون و عباد مخلوقون و یقبلوا علی عبادته، فیستحقوا بذلک نعیم الابد و جنه الخلد، و یامنوا من النزوع الی ما لیس لهم بحق، ثم قال (علیه‌السلام) یا ابن الفضل ان الله تبارک و تعالی احسن نظرا لعباده منهم لانفسهم، الا تری انک لاتری فیهم الا محبا للعلو علی غیره حتی ان منهم لمن قد نزع الی دعوی الربوبیه، و منهم من قد نزع الی دعوی النبوه بغیر حقها، و منهم من قد نزع الی دعوی الامامه بغیر حقها، مع ما یرون فی انسفهم من النقص والعجز والضعف والمهانه والحاجه والفقر والآلام المتناوبه علیهم والموت الغالب لهم والقاهر لجمیعهم، یا ابن الفضل ان الله تعالی لایفعل بعباده الا الاصلح لهم، ولا یظلم الناس شیئا ولکن الناس انفسهم یظلمون. قوله (علیه‌السلام) نزع بصیغه المجهول ای اشتاق او مال، ولا یخفی ان ما ذکره الامام الصادق (علیه‌السلام) فی هذا الحدیث فی شان النفوس البشریه انما هو من العلوم الغیبه الالهیه التی یشهد علیها الوجدان والفطره البشریه انما هو من العلوم الغیبیه الالهیه التی یشهد علیها الوجدان والفطره السلیمه لما تری انها بطبعها مائله الی التکبر والطغیان اذا زالت عنها الآلام، کما ذکره الله تعالی فی مواضع من القرآن، فقال: «و اذا مس الانسان ضر دعا ربه منیبا الیه ثم اذا خوله نعمه منه نسی ما کان یدعو الیه من قبل و جعل لله اندادا لیضل عن سبیله» فلو کانت ثابته فی محلها الارفع خالیه عن الالم والابتلاء کان طغیانها اکثر، ولیس کونها هناک عاصما لها، فان [صفحه ۲۸] ابلیس اللعین اقام کثیرا فی الملائکه المقربین، و کان یری آیات الله الکبری فی السماء، و معذلک استکبر من بینهم و کفر بالله، فنعوذ به من الزلل والطغیان و عصمنا من رذائل الشیطان. و کانه من هذا الحدیث الشریف اخذ شیخنا محمد جواد البلاغی النجفی (قدس سره) قصیدته لمعارضه قصیده ابن سینا مجیبا له عن سواله المذکور فقال: نعمت بان جائت بخلق المبدع ثم السعاده ان یقول لها ارجعی یعنی قوله تعالی «ارجعی الی ربک راضیه مرضیه». خلقت لا نفع غایه یالیتها تبعت سبیل الرشد نحو الانفع الله سواها والهمها فهل تنحو السبیل الی المحل الارفع نعمت بنعماء الوجود و نودیت هذا هداک و ما تشائی فاصنع الی ان قال فی آخرها: کم قائل فیها یقول وسائل و جوابه فی (یسألونک) أن یع و هی مطبوعه تلو تعلیقته علی مکاسب شیخنا الانصاری (علیه الرحمه). و هناک عالم آخر یسمی بالذر والمیثاق، فقد ورد ان الله تعالی اخرج ذریه آدم (علیه‌السلام) قبل هذه النشاه الدنیویه، و جعل فیهم آله النطق والادراک، فاخذ منهم المیثاق لنفسه بالربوبیه، واشهدهم بذلک علی انفسهم. والاخبار بذلک من طرق الخاصه والعامه کثیره، و نسب القول به الی جل اهل الحدیث و جماعه من المفسرین، و بذلک فسروا قوله تعالی «واذ اخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریتهم و اشهدهم علی انفسهم الست بربکم قالوا بلی» الآیه، ولکن انکره جماعه من اهل النظر و اولوا الآیه بالاستعاره والتمثیل لما فیها من القرینه اللفظیه کما نذکر، و لوجوه عقلیه او [صفحه ۲۹] خارجیه مثل ان الحجه لاتتم فی الدنیا الا بالتذکر، والمفروض انهم نسوا ما اخذ علیهم فی تلک النشاه من المیثاق و ان صلب آدم لایسع جمیع ذرات ولده، و ان ذرات اولاد اولاده انما تحدث فی اصلاب آبائهم بالتغذی من المواد الارضیه، ولم تکن موجوده فی صلب آدم، و غیر ذلک مما ذکر فی تفسیر الرازی و غیره. و قال شیخنا المفید (رحمه‌الله) فی رسالته اجوبه المسائل السرویه: ان الصحیح من هذا الحدیث ان الله تعالی اخرج الذریه من ظهر آدم کالذر فملا بهم الافق، و جعل علی بعضهم نورا لایشوبه ظلمه، الی ان قال: وانما فعل الله تعالی ذلک لیدل آدم (علیه‌السلام) علی العاقبه منه، و یظهر له من قدرته و سلطانه و عمله بالکائن قبل کونه لیزداد آدم یقینا بربه، و یدعوه ذلک الی التوفر علی طاعته، ثم قال: واما الاخبار التی جائت بان ذریه آدم استنطقوا فی الذر فاخذ علیهم العهد فاقروا، فهی من اخبار التناسخیه الی آخر کلامه فی ذلک و فی تاویل

الآیه بالمجاز والاستعاره و هو طویل. هذا ولکن الحق ثبوت هذا العالم ایضا علی الوجه الاول، لان النصوص الوارده فیه کثیره جدا لا سیما من طرق الامامیه، و اسناد عده منها معتبره و دلالتها علیه ظاهره، ولا یبعد دعوی التواتر المعنوی فیها، و هی مبثوثه فی اصولنا الاربعه و غیرها، فنذکر هنا نزرا یسیرا منها. فروی الکلینی (رحمه‌الله) فی الکافی باب فطره الخلق عالی التوحید من کتاب الایمان والکفر، والصدوق فی کتابه التوحید فی باب مثل ما فی الکافی باسنادهما الصحیح عن زراره بن اعین قال: سالت ابا جعفر الباقر (علیه‌السلام) عن قول الله (عز و جل): «و اذ اخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم ذریتهم و اشهدهم علی انفسهم الست بربکم قالوا بلی» قال: اخرج من ظهر آدم ذریته الی یوم القیامه، فخرجوا کالذر فعرفهم و اراهم [صفحه ۳۰] نفسه (فی نسخه التوحید صنعه) و لولا ذلک لم یعرف احد ربه، و قال: قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم): کل مولود یولد علی الفطره. یعنی علی المعرفه بان الله (عز و جل) خالقه کذلک قوله تعالی «ولئن سالتهم من خلق السماوات والارض لیقولن الله» و رواه فی تفسیر العیاشی عند الآیه الاولی، وفیه: و لولا ذلک ما عرف احد ربه، و ذلک قوله تعالی «ولئن سالتهم» الآیه بدون قوله (علیه‌السلام) کل مولود الخ. و فی الکافی فی ابواب طینه المؤمن من الکتاب المذکور والعلل الباب ۹ عله خلق الخلق باسنادهما القوی عن حبیب السجستانی قال: سمعت ابا جعفر یعنی الباقر (علیه‌السلام) یقول: ان الله (عز و جل) لما اخرج ذریه آدم (علیه‌السلام) من ظهره لیاخذ علیهم المیثاق بالربوبیه له، و بالنبوه لکل نبی، فکان اول من اخذ علیهم المیثاق بنبوته محمد بن عبدالله (صلی الله علیه و آله و سلم) ثم قال الله تعالی لآدم: انظر ماذا تری، فنظر الی ذریته و هم ذر قد ملووا السماء، قال: یا رب ما اکثر ذریتی ولامر ما خلقتهم فما ترید منهم باخذک المیثاق علیهم؟ قال الله (عز و جل): یعبدوننی لایشرکون بی شیئا و هم یؤمنون برسلی و یتبعونهم، قال: یا رب فمالی اری بعض الذر اعظم من بعض، و بعضهم له نور کثیر، و بعضهم له نور قلیل، و بعضهم لیس له نور؟ فقال الله (عز و جل): کذلک خلقتهم لا بلوهم فی کل حالاتهم. الحدیث و فیه سوال آدم من الله تعالی عن سر اختلافهم فی الاعمار والارزاق و سائر حالاتهم و ما قاله تعالی فی ذلک من عمله بالمصالح. و روی شیخنا الطوسی (رحمه‌الله) فی امالیه ج ۲ ص ۹۱ طبعه النجف عن ابی سعید الخدری (رضی‌الله‌تعالی‌عنه) قال: حج عمر بن الخطاب فی امرته، فلما افتتح الطواف حاذی الحجر الاسود فاستمله و قبله [صفحه ۳۱] و قال: اقبلک وانی لاعلم انک حجر لاتضر ولا تنفع، ولکن کان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) بک حفیا، و لولا انی رایته یقبلک ما قبلتک، و کان فی الحجیج علی (علیه‌السلام) فقال: بلی والله انه لیضر و ینفع، قال عمر: فبم قلت ذلک یا ابا الحسن؟ قال: بکتاب الله تعالی، قال: اشهد انک لذو علم بکتاب الله فاین ذلک من الکتاب؟ قال قوله تعالی «واذ اخذ ربک من بنی آدم» الآیه و اخبرک ان الله تعالی لما خلق آدم مسح ظهره فاستخرج ذریته من صلبه فی هیئه الذر، فالزمهم العقل و قررهم انه الرب و انهم العبید، فاقروا له بالربوبیه، و شهدوا علی انفسهم بالعبودیه، والله (عز و جل) یعلم انهم فی ذلک فی منازل مختلفه، فکتب اسماء عبیده فی رق، و کان لهذا الحجر یومئذ عینان و شفتان و لسان، فقال: افتح فاک ففتح فالقمه ذلک الرق، ثم قال له: اشهد لمن وافاک بالموافاه یوم القیامه. الحدیث. و نحوه فی مستدرک الحاکم ج ۱ کتاب المناسک باسناده عن ابی سعید الخدری، و تفسیر العیاشی عند الآیه عن عبدالله بن الحلبی [۷۱] عن ابی‌جعفر و ابی‌عبدالله (علیهماالسلام) الا انه لم یصرح فیهما باخراج الذریه من ظهر آدم (علیه‌السلام) بل ورد فیهما ان علیا (علیه‌السلام) قال لعمر بن الخطاب فی ذاک الموقف بعد تلاوه الایه علیه: ان الذریه اقروا لله تعالی بانه الرب وانهم العبید، فاخذ علیهم المیثاق، و کتب فی رق والقمه الحجر. و روی علی بن ابراهیم القمی (رحمه‌الله) کما فی التفسیر المنسوب الیه و تفسیر البرهان والصافی باسناد صحیح عن ابن مسکان عن ابی‌عبدالله (علیه‌السلام) فی قوله تعالی «و اذ اخذ ربک» الآیه قلت: معاینه کان هذا؟ قال (علیه‌السلام): نعم فثبتت المعرفه و نسوا الموقف [صفحه ۳۲] و سیذکرونه، و لولا ذلک لم یدر احد من خالقه و رازقه، فمنهم من اقر بلسانه فی الذر ولم یومن بقلبه فقال تعالی «فما کانوا لیومنوا بما کذبوا به من قبل» [۷۲] . و فی محاسن البرقی باب بدو الخلق من کتاب مصابیح الظلم باسناده الصحیح عن زراره عنه (علیه‌السلام) فی هذه الایه قال: کان معاینه لله (عز و جل) [۷۳] فانساهم المعاینه واثبت الاقرار فی صدورهم، و لولا ذلک ما عرف احد خالقه ولا رازقه و هو قول الله تعالی «ولئن سالتهم من خلقهم لیقولن

الله». و فی کتاب العلل للصدوق (علیه الرحمه) باسناد موثق عن زراره قال: سالت اباجعفر (علیه‌السلام) عن قول الله (عز و جل) الایه قال: ثبتت المعرفه و نسوا الوقت (الموقف خ ل) و سیذکرونه یوما، و لولا ذلک لم یدر احد من خالقه و لا من رازقه. و نحوهما فی تفسیر العیاشی عن زراه عنهما (علیهماالسلام) وقد تقدم بعض ما دل علی ذلک ایضا فی اخبار تقدم خلق الارواح عن العلل والکافی والمحاسن باسانید عنهما (علیهماالسلام) بعضها صحیح و بعضها موثق او قوی. هذا و یستفاد ایضا من عده نصوص اخر ان اخذ المیثاق علی الذر کان من الطینه الاولیه قبل خلق آدم (علیه‌السلام) ففی الکافی ابواب طینه المومن باسناده الصحیح عن زراره ان رجلا سال اباجعفر (علیه‌السلام) [۷۴] عن قول الله (عز و جل): «واذ اخذ ربک من بنی آدم» الایه فقال: حدثنی ابی ان الله (عز و جل) قبض قبضه من تراب التربه التی خلق منها آدم (علیه‌السلام) فصب علیها الماء العذب الفرات، ثم ترکها اربعین صباحا، ثم [صفحه ۳۳] صب علیها الماء المالح الاجاج فترکها اربعین صباحا، فلما اخترمت الطینه اخذها فعرکها عرکا شدیدا، فخرجوا کالذر من یمینه و شماله، وامرهم جمیعا ان یقعوا فی النار، فدخل اصحاب الیمین فصارت علیهم بردا و سلاما، و ابی اصحاب الشمال ان یدخلوها. و فیه ایضا باسناد صحیح عن الحلبی عن ابی‌عبدالله (علیه‌السلام) ان الله (عز و جل) لما اراد ان یخلق آدم (علیه‌السلام) ارسل الماء علی الطین، ثم قبض قبضه فعرکها، ثم فرقها فرقتین بیده، ثم ذراهم فاذا هم یدبون، ثم رفع لهم نارا فامر اهل الشمال ان یدخلوها فذهبوا الیها فهابوها فلم یدخلوها، ثم امر اهل الیمین ان یدخلوها فدخلوها فامر الله (عز و جل) النار فکانت علیهم بردا و سلاما، فلما رای ذلک اهل الشمال قالوا: ربنا اقلنا فاقالهم، ثم قال لهم: ادخلوها فذهبوا فقاموا ولم یدخلوها، فاعادهم طینا و خلق منها آدم الحدیث. و هو صریح فیما ذکرنا، و نحوه ما فی خبر عبدالله بن سنان عنه (علیه‌السلام) المروی فیه بعد ابواب طینه المؤمن حیث ان فیه فقال تعالی لهم: کونوا طینا باذنی فخلق منه آدم (علیه‌السلام). و مقتضی الجمع بین هذه النصوص هو القول بتکرر اخراج الذر واخذ المیثاق، کما حکی المجلسی (رحمه‌الله) فی المرآه کتاب الحجه باب نتف و جوامع مثل ذلک عن المحدث الاسترابادی فیما فهمه من روایات الائمه (علیهم‌السلام) و یودیه ما فی تفسیر علی بن ابراهیم باسناده عن علی بن معمر عن ابیه سالت اباعبدالله (علیه‌السلام) عن قول الله (عز و جل) «هذا نذیر من النذر الاولی» قال: ان الله تعالی لما ذرا الخلق فی الذر الاول، فاقامهم صفوفا قدامه بعث الله محمدا (صلی الله علیه و آله و سلم) فامن به قوم و انکره قوم، فقال الله تعالی «هذا نذیر من النذر الاولی» یعنی به محمدا (صلی الله علیه و آله و سلم) حیث دعاهم الی الله [صفحه ۳۴] (عز و جل) فی الذر الاول. و نحوه باختصار من اوله فی بصائر الدرجات الجزء الثانی باب ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) عرف ما رای فی الاظله والمیثاق. وقد یحتمل ان یکون المراد بظهر آدم فی الاخبار الاولی طینته الاولیه، و بخلقه تقدیره فی علم الله، او تسویته قبل نفخ الروح فیه فیجمع بین النصوص المذکوره و غیرها بذلک و یحمل ما فی بعضها من قول آدم و سواله علی غیر ظاهره کلسان الحال لکنه تأویل بعید لاداعی الیه و ابعد منه تاویل جمیع هذه النصوص و نحوها الوارده لاثبات عالم الذر بالاستعاره والتمثیل و ان المراد استنطاق حقائق بنی آدم بالسنه قابلیتها و استعداد ذواتها حینما کانت نفوسهم فی اصلاب عقلیه و معادن اصلیه، و مکنها الله تعالی من العلم بربوبیته و اعطاها شهود هویاتهم فصار ذلک بمنزله الاشهاد والاقرار بالقول نظیر قوله تعالی «فقال لها وللارض ایتیا طوعا او کرها قالتا اتینا طائعین» فان هذا النحو من التاویل طرح لظواهر کلمات اهل البیت المعصومین (علیهم‌السلام) و مناف لوجوب التعبد بها مع عدم لزوم محذور عقلی فیه. قال المجلسی (رحمه‌الله) فی البحار باب الطینه والمیثاق من الجزء الخامس بعد نقل کلام المفید (علیه الرحمه) فی ذلک: ان بتلک الدلائل الضعیفه لایمکن الاجتراء علی طرح خبر واحد فکیف یمکن بامثالها طرح تلک الاخبار الکثیره والموافقه لظاهر الآیه الکریمه. نعم لایمکن لاحد منا ادعاء العلم بکلیفیه اخراج الذرات و حقیقه وجودها وصورها والسنه نطقها علی نحو ما للانسان فی هذه النشاه الدنیویه و غیر ذلک من صفات الاجسام، لکن لایقتضی ذلک جواز انکار اصلها او تاویل النصوص بغیر ظاهرها سیما و ان فی بعضها ما لا یقبل [صفحه ۳۵] التاویل المذکور اصلا، مثل ما رواه فی الکافی و غیره ان الامام الصادق (علیه‌السلام) سئل کیف اجابوا و هم ذر فقال: جعل فیهم ما اذا سالهم اجابوه. و فی تفسیر العیاشی انه (علیه‌السلام) سئل انهم قالوا بالسنتهم قال نعم و بقلوبهم فقیل له و ای شیء کانوا یومئذ قال

(علیه‌السلام): صنع منهم ما اکتفی به. و من اراد التوسع فی ذلک والاطلاع علی کثره هذه الاخبار و تواترها و مبلغ مفادها فلیراجع الکافی والوافی باب العرش والکرسی من کتاب التوحید، و باب نکت من التنزیل فی الولایه [۵۷] و باب اخذ المیثاق بولایتهم من کتاب الحجه و ابواب طینه المومن والکافر و ما بعدها من کتاب الایمان والکفر، و ما ورد فی بدو حجر الاسود و عله استلامه من کتاب الحج و ما ورد فی عزل الرجل عن زوجته عند الجماع. و فی بدو خلق الانسان من کتاب النکاح، و راجع البحار الجزء الثالث من طبعته الجدیده باب الدین الحنیف والتعریف فی المیثاق، والجزء الخامس باب الطینه والمیثاق، والجزء السادس والعشرین باب تفضیل الائمه (علیهم‌السلام) علی الانبیاء واخذ میثاقهم، والجزء السابع والستین باب طینه المومن، و غیر ذلک من الابواب المطابقه او المناسبه لما ذکر من الکافی. و راجع ایضا تفسیر البرهان فی الایه المبارکه، و من کتب العامه تفسیر الطبری والخازن والدر المنثور، فقد حکی فیها عن ابن عباس و ابن مسعود و ناس من الصحابه و غیرهم تفسیر الایه بذلک لما رووه عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) من التصریح بهذا التفسیر، فعن ابن [صفحه ۳۶] عباس (رضی‌الله‌عنه) [۵۸] عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: اخذ الله المیثاق من ظهر آدم بنعمان یعنی عرفه، فاخرج من صلبه کل ذریه ذراها، فنثرهم بین یدیه کالذر، ثم کلمهم قبلا [۵۹] قال «الست بربکم قالوا بلی شهدنا» الی قوله تعالی «بما فعل المبطلون». هذا و اما ظاهر الایه المبارکه فقد یقال بانه اجنبی عن ذلک، لان مفادها اخذ ذریه بنی آدم من ظهور بنی آدم لا اخذ ذریه آدم من صلبه، وان معنی الذریه هو الاولاد، کما قال تعالی فی آخر هذه الایه «و کنا ذریه من بعدهم» و قال فی آیه اخری «کما انشاکم من ذریه قوم آخرین» و ما کان فی صلب آدم (علیه‌السلام) اول خلقه او فی طینته الاولیه لم یکن اولادا له و لذلک اختار جماعه [۶۰] ان معنی الایه اخراج اولاد بنی آدم من اصلاب آبائهم و خلقهم من نطفهم فی هذه الدنیا جیلا بعد جیل والتعبیر بلفظه «اذ اخذ» الظاهره فی الزمان الماضی لاجل ان کثیرا منهم قد مضی زمانهم حین نزول الایه، فیقاس علیهم من یاتی بعدهم، واشهادهم علی انفسهم اشاره الی ما جعل فیهم من قوه العقل و قدره الادراک، و جبلوا علیه فی الفطره من معرفه خالقهم و رازقهم، و نصب لهم من الدلائل و آثار الصنعه علی ان لهم [صفحه ۳۷] محدثا بحیث قد اضطروا جمیعا الی الاعتراف له تعالی بالربوبیه کما قال تعالی «قل من رب السماوات السبع و رب العرش العظیم سیقولون لله» و قال تعالی «و لئن سئلتهم من خلقهم لیقولن الله فانی یوفکون» و غیر ذلک من الایات الکثیره. ولا ریب ان ذلک من قسم الاشهاد علی النفس والاقرار علیها، وان لم تکن فی الخارج صوره سوال و جواب، فالایه بما انها وارده فی سوره الاعراف تلو آیات فی شان بنی اسرائیل و ما ذکرهم الله تعالی به من الحجج والمواثیق، ناظره الی اتمام الحجه علیهم بانهم المسئولون عن کفرهم و عصیانهم فی القیامه دون اسلافهم لما ثبت علیهم من الاقرار بعباده الله (عز و جل) المستلزمه لطاعته والایمان بالنبی (صلی الله علیه و آله و سلم). ولکن التحقیق ان یقال: ان حمل الاشهاد والقول فی الایه علی المعنی المذکور مجازا او استعاره و تخییلا بعید عن ظاهر الکلام هنا، و قیاسه علی قوله بعض العرب انه قال الجدار للوتد لم تشقنی فقال الوتد: اسال من یدقنی، غیر وجیه لان هذا کالشعر المنزه عنه کلام الله سبحانه، والتنظیر له بقوله تعالی «فقال لها و للارض ائتیا طوعا او کرها قالتا اتینا طائعین» فاسد لان الظاهر من الایات والنصوص ان لکل موجود من الحیوان والجماد ادراکا و شعورا و نطقا خاصا به زائدا علی ما فیه من الدلاله ذاتا علی حدوثه و مقهوریته، و لذا قال الله سبحانه «ولکن لا تفقهون تسبیحهم و قال (عز و جل) «طوعا او کرها» فان مقهوریتها الذاتیه بطبعها لا تکون الا طوعا مجازا، و اما صدر الایه فیجوز کما فی بعض التفاسیر حمله علی ان الله تعالی اخرج اولا ذریه آدم من ظهره، ثم اخرج من ذریته ذریتهم، و لیس معنی الذریه خاصا مما بعد الولاده فی الدنیا، لکن لم یذکر فی الایه اخراج ذریه آدم، ولم یتعرض فی النصوص للترتیب المذکور، کغالب القصص [صفحه ۳۸] القرآنیه حیث لا تعرض فیها لاکثر الخصوصیات [۶۱] و لعله لعدم مدخلیه ذکره هنا فی غرض الاحتجاج، فبهذا یحصل التوفیق بین الآیه والنصوص، و من المعلوم انه یجوز رفع الید فی الجمله عن ظاهر الایات اذا ورد تفسیرها عن المعصوم (علیه‌السلام) بنص صحیح کقوله تعالی «الرحمن علی العرش استوی». ثم انه بعد التنزل عن ذلک و دعوی فساد حمل الایه علی ما ذکر نقول: ان کثیرا من نصوص المقام لاتعرض فیها للایه، ولا تنافی بینهما، فیستفاد من الایه معناها الظاهر المذکور و من هذه النصوص عالم الذر علی النحو

الذی تقدم. و اما النصوص التی ذکر فیها تفسیر الایه بذلک کبعض ما مر، فالمراد تاویلها و بیان المعنی الباطن، فقد ثبت فی احادیث اهل البیت (علیهم‌السلام) ان للقرآن الکریم ظاهرا و باطنا و تنزیلا- و تاویلا وانه لایعلم تاویله غیر الله تعالی الا النبی والراسخون فی العلم من عترته (علیهم‌صلوات‌الله) فیمکن ان یکون المراد ان ما ذکره الله تعالی فی هذه الایه من اعتراف الناس بفطرتهم و طبعهم فی هذه الدنیا بالربوبیه لله سبحانه له سر معنوی تقصر عنه عقولهم، و هو ما سبق لهم فی الذر قبل خلقهم کما مر فی النصوص انه لولا ذلک لم یدر احد من خالقه ورازقه، و مثل هذا التاویل لآیات القرآن کثیر فی اخبار اهل البیت (علیهم‌السلام) و ربما یطعن علیها الغافل لزعمه ان المراد بها بیان المعنی الظاهر للایه مع کون ظاهرها امرا آخرا کتفسیر قوله تعالی عم یتسائلون بولایه علی (علیه‌السلام). واما الاشکالات العقلیه علی عالم الذر، فاجمال ما فیها من وجوه [صفحه ۳۹] الدفع اولا: انها لیست برهانا علی امتناع تلک النشاه، وانما هی شبهه فی مقابل الدلیل لایتیسر حلها حیث لایعلم رمز بطلانها من اجل ان العقول مانوسه بالعالم المادی و قاصره عن حقیقه ما سواه من العوالم الغیبیه، کاحوال الجنه والنار والبرزخ، فربما یکون المیت بین ایدینا او فی قبره معذبا بانواع النقمات او مرزوقا بالنعم، کما هو المستفاد من الایات والاخبار، ولا تدرک حواسنا الظاهره شیئا منها. و ثانیا: نقول فی دفع الاشکالات الثلاث المذکوره اول البحث ان الحجه تتم علی الناس فی هذا العالم بمعرفتهم طبعا لخالقهم اجمالا، و هی بسبب ما حدث لهم فی تلک النشاه، کما صرح به الامام الباقر و الصادق (علیهماالسلام) فی احادیث زراره و ابن مسکان المتقدمه و ان الذریه الماخوذه من ظهر آدم او من طینته الاصلیه کما تقدم کلاهما فی النصوص لیست من المواد والاجرام الارضیه التی تتحول الی النطفه، بل هی اجزاء لطیفه عالیه تمتزج بنحو خاص فی المواد الارضیه لیتکون منهما الانسان بامر خالقه، فان فی هذا العالم اسرارا غیبیه لایعلمها غیر الله سبحانه، فقد ثبت بالاکتشاف الجدید والالات الدقیقه ان فی قطره دم او نطفه من الانسان ذرات کثیره من الجراثیم، و مع ذلک یمکن ان یکون فیها اشیاء لم تصل الیها ید الاکتشاف، او لن تصل الیها ابدا، فاذا کان هذا شان الذرات الارضیه القابله للادراک بالحواس الظاهره، فکیف لایجوز وجود ذرات عالیه الطف من ذلک فی ظهر آدم اوفی طینته تکون اصلا او دخیلا- فی انسانیه الانسان، واما سائر الاشکالات الاخر فیظهر دفعها بنحو ذلک، کما اشار الیه الفخر الرازی فی تفسیره عند بحثه الطویل للایه. هذا محصل ما عندی من التحقیق فی عالم الذر، و اجماله انه ثابت بالنصوص الکثیره المعتبره، و لا دلیل عقلا علی استحالته، و لا ینافیه ظاهر [صفحه ۴۰] الایه الکریمه، وقد عبر عنه فی بعض الاخبار بالاظله کما مر، او بالظلال کما یاتی فی خبر الکافی، و عبر عنه ایضا فی بعضها بالاشباح، وقد یقال کما حکاه الطبرسی فی جامعه انه عالم الارواح، و لعله یظهر من الخبر المتقدم فی اول الباب عن علل الصدوق (علیه الرحمه) لکن المستفاد من النصوص المتقدمه فی الارواح خلافه، حیث صرح فیها بتقدم خلقها علی الابدان او علی الاجساد بالفی عام، و فی بعضها قبل ان یخلق آدم (علیه‌السلام) و علی کل فهذا امر آخر لسنا بصدد تحقیقه، بل قد یشکل ذلک لغموض الاخبار فیه، والله العالم. اذا تبین ذلک کله فاعلم انه قد ورد فی اخبار کثیره متضافره ان لرسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و علی و فاطمه و کذا الائمه الطاهرین من اولادها (علیهم‌السلام) فی تلک العوالم الروحانیه مقامات عالیه و کرامات سامیه و برکات عظیمه، و قربا معنویا من الله تعالی، مثل ان خلق ارواحهم من نور عظمه الله و کان ذلک قبل خلق سائر الاشیاء من الارض والسماء والماء والهواء والعرش والملائکه و غیر ذلک من المخلوقات، و ان الله تعالی لما خلق هذه الاشیاء اشهدهم خلقها و عرضها علیهم و اجری علیها طاعتهم، وانهم کانوا اشباح نور حول العرش فی اظلله خضراء بین یدی الله سبحانه یعبدونه و یسبحونه و یهللونه، و بتسبیحهم و تهلیلهم سبحت الملائکه و هللت، و انه حینما اخذ الله تعالی علی خلقه المیثاق لنفسه بالربوبیه کانوا اول من اقر بها بعد رسوله (صلی الله علیه و آله و سلم) فحملهم العلم والدین، ثم اخذ علی سائر خلقه المیثاق لهم بالطاعه والولایه، و ان آدم (علیه‌السلام) لما خلقه الله واسجد له الملائکه نظر الی ساق العرش فرای مکتوبا علیه اسماء محمد و علی و فاطمه والحسن والحسین و نعوتهم (علیهم‌السلام) فسال عنهم، فقال الله (عز و جل): من [صفحه ۴۱] ذریتک و هم خیر منک و من جمیع خلقی، و لولاهم ما خلقتک و لا خلقت الجنه والنار و لا السماء و الارض [۶۲] و ان الله تعالی امر الملائکه بالسجود لادم لان انوارهم فی صلبه، و غیر ذلک من انحاء القدس والعظمه

والجلال بفضل الله الكبير المتعال. هم النور نور الله جل جلاله هم التين والزيتون والشفع والوتر و اسمائهم مكتوبه فوق عرشه و مكنونه من قبل ان يخلق الذر و لولاهم لم يخلق الله آدما و لا كان زيد فى الانام و لا عمرو و لا سطحت ارض و لا رفعت سما و لا طلعت شمس و لا اشرق البدر سرى سرهم فى الكائنات و فضلهم و كل نبى فيه من سرهم سر [۶۳] . و قال الصدوق (رحمه‌الله) فى رساله الاعتقادات: يجب ان يعتقد ان الله تعالى لم يخلق خلقا افضل من محمد و اهل بيته (عليهم الصلاه والسلام) وانهم احب الخلق الى الله واكرمهم و اولهم اقرارا به لما اخذ الله ميثاق النبيين، و ان الله تعالى بعث نبيه محمدا (صلى الله عليه و آله و سلم) للانبياء فى الذر، و ان الله (عز و جل) اعطى ما اعطى كل نبى على قدر معرفته و معرفه نبينا و سبقه الى الاقرار به، و نعتقد ان الله تعالى خلق جميع الخلق له و لاهل بيته (عليهم‌السلام) و انه لولاهم لما خلق الله سبحانه السماء والارض و لا الجنه و النار و لا آدم و حواء و لا الملائكه و لا شيئا مما خلق. [صفحه ۴۲] اقول: وقد كان بنائى اولا على ترك النقل للنصوص فى ذلك هنا، لغموض مغزاها و صعوبه تحملها على الناس القاصرين، ثم بدا لى التعرض لنزر منها، فانها اكثر من ان تحيط بها هذه الرساله بل من الجدير ان توضع لها رساله على حده جامعه للتحقيق فى اسانيدها و متونها، والتفصيل لشرحها بقدر ما تدركه الافهام العاديه، و انى قد اردت حينا ان اتصدى لذلك، لكن لم يحصل التوفيق لا كماله، فمن حبس نفسه على نشر الحقائق و اراد ذلك ابتغاء مرضاه الله فليراجع بحار الانوار و سائر المصادر المذكوره هنا فى الابواب المشار اليها فى المتن او التعليقه للاخبار المتقدمه والتاليه، و يراجع غايه المرام للعالم المتبحر السيد هاشم البحرانى (رحمه الله تعالى) فى بابيه الاولين، فاقول و بالله التوفيق: الحديث الاول: روى الصدوق (عليه الرحمه) فى كتاب العلل [۶۴] باسناده عن معاذ بن جبل ان رسول‌الله (صلى الله عليه و آله و سلم) قال: ان الله (عز و جل) خلقنى و عليا و فاطمه والحسن والحسين (عليهم‌السلام) قبل ان يخلق الدنيا بسبعه آلاف عام قلت: فاين كنتم يا رسول الله؟ قال: قدام العرش نسبح الله و نحمده و نقدسه و نمجده، قلت: على اى مثال؟ قال: اشباح نور حتى اذا اراد الله تعالى ان يخلق صورنا صيرنا عمود نور، ثم قذفنا فى صلب آدم، ثم اخرجنا الى اصلاب الاباء و ارحام الامهات، و لا يصيبنا نجس الشرك ولا سفاح الكفر. الخبر. [صفحه ۴۳] الثانى: روى على بن محمد الخزاز القمى [۶۵] فى كتابه كفايه الاثر باب ما جاء من انس بن مالك باسناده عنه عن النبى (صلى الله عليه و آله و سلم) فى حديث، قال: خلقنى الله تعالى واهل بيتى من نور واحد قبل ان يخلق آدم بسبعه آلاف عام، ثم نقلنا الى صلب آدم، ثم نقلنا من صلبه فى اصلاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات، فقلت: يا رسول فاين كنتم و على اى مثال كنتم؟ قال: كنا اشباحا من نور تحت العرش نسبح الله و نمجده. الخبر و فيه النص على امامه اثنى عشر من اهل البيت باسمائهم. اقول: النصوص فى ان الله تعالى جعل انوار خلق النبى والائمه (عليهم صلوات الله) فى صلب آدم عند خلقه، ثم نقلها الى الاصلاب الشامخه والارحام المطهره كثيره فى ضمن نصوص المقام من ابواب بدو خلقهم، و فى باب تفضيلهم على الملائكه، و باب خلق آدم و امر الملائكه بالسجود له، كما ورد من طرق الخاصه والعامه [۶۶] تاويل قوله تعالى فى آخر سوره الشعراء «و تقلبك فى الساجدين» بتنقله (صلى الله عليه و آله و سلم) فى اصلاب الانبياء من نبى الى نبى حتى اخرجه الله تعالى من صلب ابيه، و معلوم ان هذه الانوار غير المواد العاليه النوريه الحادثه فى اصلاب آبائهم (عليهم‌السلام) عند خلقهم فى الدنيا حيث مر فى احاديث [صفحه ۴۴] خلق الزهراء (سلام‌الله‌عليها) انه كان من ثمار الجنه تناولها النبى (صلى الله عليه و آله و سلم) ليله المعراج، و ان خلق سائر الائمه (عليهم‌السلام) من قطره ماء تحت العرش تنزل على ما ياكله والده، و بالجمله فهذا من الغيوب التى تقصر العقول عن لمس ما دونه كما قال النبى (صلى الله عليه و آله و سلم) لجابر ان امرهم يجل عن ان يوصف، و احوالهم تدق عن ان تعلم، لانهم نجوم الله فى ارضه، الخبر وقد مر تمامه فى تذييل الباب الاول. الثالث: روى الصدوق فى معانى الاخبار [۶۷] باسناده عن المفضل بن عمر قال ابو عبدالله الصادق (عليه‌السلام): ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجساد بالفى عام، فجعل اعلاها و اشرفها ارواح محمد و على و فاطمه والحسن والحسين والائمه من بعدهم (صلوات الله عليهم) فعرضها على السماوات والارض والجبال، فغشيها نورهم، فقال الله تعالى للسماوات والارض والجبال: هولاء احبائى واوليائى و حججى على خلقى و ائمه بريتى ما خلقت خلقا هو احب الى منهم، و لمن تولاهم خلقت جنتى، و لمن خالفهم و عاداهم خلقت نارى

الی آخر الحدیث، و هو طویل ذکر فیه ان آدم رای منزلتهم فی الجنه فوجدها اشرف منازلها، و رای اسمائهم مکتوبه علی ساق العرش بنور من نور الجبار جل جلاله فسال الله (عز و جل) عنهم، فقال الله تعالی: لولاهم ما خلقتکما هولاء خزنه علمی و امنائی علی سری، و لما عصی آدم و اخرج من الجنه قالا: اللهم انا نسئلک بحق الاکمرمین علیک محمد و علی و فاطمه والحسن والحسین والائمه (علیهم‌السلام) الا تبت علینا و رحمتنا، فتاب الله علیهما انه هو التواب الرحیم. [صفحه ۴۵] الرابع: روی ایضا فی العلل و عیون الاخبار و کمال الدین [۶۸] باسناده عن الامام الرضا عن آبائه عن امیرالمؤمنین (علیهم‌السلام) قال رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم): ما خلق الله (عز و جل) خلقا افضل منی و لا اکرم علیه منی، فقلت: یا رسول‌الله فانت افضل او جبرئیل؟ فقال: ان الله تبارک و تعالی فضل انبیائه المرسلین علی ملائکته المقربین، و فضلنی علی جمیع النبیین والمرسلین، والفضل بعدی لک یا علی وللائمه من بعدک، ولولا نحن ما خلق الله آدم ولا حواء ولا الجنه ولا النار ولا السماء ولا الارض، فکیف لا نکون افضل من الملائکه وقد سبقناهم الی معرفه ربنا و تسبیحه و تهلیله و تقدیسه، لان اول ما خلق الله (عز و جل) خلق ارواحنا فانطقنا بتوحیده و تحمیده، ثم خلق الملائکه الی ان قال النبی (صلی الله علیه و آله و سلم): ثم ان الله تعالی خلق آدم (علیه‌السلام) فاودعنا صلبه وامر الملائکه بالسجود له تعظیما لنا و اکراما و کان سجودهم لله (عز و جل) عبودیه ولادم اکراما و طاعه لکوننا فی صلبه الحدیث و هو طویل. الخامس: و روی فی کتابه فضائل الشیعه [۶۹] عن ابی سعید الخدری (رضی‌الله‌عنه) قال: کنا جلوسا مع رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) اذ اقبل رجل، فقال: یا رسول‌الله اخبرنی عن قوله (عز و جل) «استکبرت ام کنت من العالین» فمن هو الذی اعلی من الملائکه؟ فقال (صلی الله علیه و آله و سلم): انا و علی و فاطمه والحسن والحسین کنا فی [صفحه ۴۶] سرادق العرش نسبح الله و تسبح الملائکه بتسبیحنا قبل ان یخلق الله (عز و جل) آدم بالفی عام، فلما خلق الله (عز و جل) آدم امر الملائکه ان یسجدوا له ولم یامرنا بالسجود فسجد الملائکه کلهم الا ابلیس فانه ابی ولم یسجد، فقال الله تبارک و تعالی «استکبرت ام کنت من العالین» عنی من هولاء الخمسه المکتوبه اسمائهم فی سرادق العرش، فنحن باب الله الذی یؤتی منه، بنا یهتدی المهتدی، فمن احبنا احبه الله و اسکنه جنته و من ابغضنا ابغضه الله و اسکنه ناره، و لا یحبنا الا من طاب مولده. و هذه الخبر رواه السید شرف الدین الحسینی الاسترابادی من علماء القرن العاشر فی کتاب تاویل الایات [۷۰] عن ابی‌جعفر محمد بن بابویه و هو الصدوق (رحمه‌الله) و رواه ایضا فی البحار الجزء ۲۶ باب فضل النبی و اهل بیته (علیهم‌السلام) علی الملائکه عن کتاب کنز جامع الفوائد و هو مختصر من تاویل الایات المذکور، کما صرح به فی اول البحار، الا انه ذکر فیهما: فلما خلق الله (عز و جل) آدم امر الملائکه ان یسجدوا له و لم یومروا بالسجود الا لاجلنا، فسجدت الملائکه الخ. ولا ینافی هذا الخبر ما مر فی خبری معاذ و انس من ان خلقهم کان قبل خلق الدنیا و آدم بسبعه آلالف عام، و فی خبر قبیصه الجعفی عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال: کنا اشباح نور حول العشر نسبح الله قبل ان یخلق آدم بخمسه عشر الف [صفحه ۴۷] عام، و فی غیره اکثر من ذلک او اقل [۷۱] ، فان هذا من احوال العوالم الغیبیه العلویه التی لا مدخل فیها للزمان والاعوام بالعد والحساب، والمراد طول الدهر، فیمکن فیها اختلاف التعابیر، والله العالم. السادس: روی الشیخ ابو عبدالله بن عیاش [۷۲] فی کتابه مقتضب الاثر فی النص علی الائمه الاثنی عشر باسناده عن سلمان (رضی‌الله‌عنه) عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) قال فی حدیث: یا سلمان خلقنی الله من صفوه نوره و دعانی فاطعته، و خلق من نوری نور علی فدعاه الی طاعته فاطاعه، و خلق من نوری و نور علی فاطمه فدعاها فاطاعته، و خلق منی و من علی و فاطمه الحسن والحسین فدعاهما فاطاعاه الی ان قال: ثم خلق منا و من نور الحسین تسعه ائمه فدعاهم فاطاعوه قبل ان یخلق الله (عز و جل) سماءا مبنیه او ارضا مدحیه او هواءا و ماءا و ملکا و بشرا، و کنا بعلمه انوارا نسبحه و نسمع له و نطیع الخبر. و رواه الطبری الامامی (رحمه الله) فی دلائل الامامه باب معرفه القائم (علیه‌السلام) والحسین بن حمدان الخصیبی [۷۳] فی کتابه الهدایه [صفحه ۴۸] الکبری بالاسناد عن سلمان (رضی‌الله‌عنه) و قوله (علیه‌السلام) کنا بعلمه ای بسبب علمه تعالی بمصالح الخلق و حاجتهم الی وساطه الحجه والرحمه والفضل جعلنا انوارا مسبحین. نظیر ما فی قوله تعالی فی سوره النساء «لکن الله یشهد بما انزل الیک انزله بعلمه» او کقوله تعالی «تجری باعیننا» «واصنع الفلک باعیننا» والله العالم. السابع: روی السید المذکور آنفا فی کتابه

تاویل الایات عن صاحب کتاب الواحده باسناده عن ابی‌حمزه الثمالی عن ابی‌جعفر الباقر (علیه‌السلام) قال امیرالمؤمنین (علیه‌السلام): ان الله تعالی احد واحد تفرد فی وحدانیته، ثم تکلم بکلمه فصارت نورا، ثم خلق من ذلک النور محمدا (صلی الله علیه و آله و سلم) و خلقنی و ذریتی، ثم تکلم بکلمه فصارت روحا فاسکنه الله فی ذلک النور، واسکنه فی ابداننا، فنحن روح الله و کلماته، و بنا احتجب عن خلقه، فما زلنا فی ظله خضراء حیث لاشمس و لا قمر ولالیل و لانهار و لاعین تطرف نعبده و نقدسه و نسبحه قبل ان یخلق خلقه و اخذ میثاق الانبیاء بالایمان والنصره لنا، و ذلک قوله (عز و جل): «واذ اخذ الله میثاق النبیین لما آتیتکم من کتاب و حکمه ثم جائکم رسول مصدق لما معکم لتومنن به «یعنی بمحمد (صلی الله علیه و آله و سلم) و لتنصرن وصیه الخبر. و رواه فی البحار الجزء ۱۵ الباب المذکور، والجزء ۲۶ باب تفضیلهم (علیهم‌السلام) علی الانبیاء عن کتاب کنز جامع الفوائد، وقد مر انه مختصر من تاویل الایات، و ذکر فی البحار فی الموضع الثانی ان قوله (علیه [صفحه ۴۹] السلام) بنا احتجب ای جعلنا حجابا بینه و بین خلقه، او احتجب معنا عن خلقه فجعلنا محجوبین عنهم. قلت: ولکن رواه الحسن بن سلیمان الحلی فی کتابه الموسوم فی طبعه بمختصر بصائر الدرجات عن کتاب الواحده بالسند المذکور فی تاویل الایات والموجود فیه مکان ما ذکر فبنا احتج علی خلقه [۷۴] و هذا اظهر. ولا یخفی ان ما ذکر فی الخبر من معنی الایه فانما هو من قبیل التاویل والمعنی الباطن نحو ما ذکرنا هنا فی آیه الذر، فقد مر آن ذلک ثابت فی اخبار اهل البیت (علیهم‌السلام) والنصوص الوارده عنهم فی تاویل الایه المذکوره بما ذکر او نحوه مستفیضه، فراجع تفسیر البرهان والبحار باب تفضیل الائمه علی الانبیاء (علیهم‌السلام) و علی غیرهم من الجزء ۲۶ فلا ینافی ذلک تفسیرها فی کتب الخاصه والعامه و اخبار اهل البیت (علیهم‌السلام) بمعناه الظاهر علی اختلاف بینهم فی ذلک ایضا کما فی مجمع البیان والله العالم. الثامن: روی الصدوق (رحمه‌الله) فی کمال الدین [۵۷] باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) ان الله تبارک و تعالی خلق اربعه عشر نورا قبل خلق الخلق باربعه عشر الف عام فهی ارواحنا، فقیل له: یا ابن رسول‌الله [صفحه ۵۰] و من الاربعه عشر؟ فقال: یا محمد و علی و فاطمه والحسن والحسین والائمه من ولد الحسین آخرهم القائم الذی یقوم بعد غیبته. و رواه فی البحار ایضا عن الحسن بن سلیمان الحلی عن کتابه المحتضر بالحاء المهمله والضاد المعجمه و هو غیر المختصر المتقدم ذکره آنفا، رواه عن کتاب منهج التحقیق باسناده عن ابی‌جعفر الباقر (علیه‌السلام) و فیه خلق اربعه عشر نورا من نور عظمته قبل خلق آدم باربعه عشر الف عام فهی ارواحنا الخ... وقد تقدم انه لاتنافی بین التحدید باربعه عشر فی هذا الخبر و بین ما فی غیره من الاقل او الاکثر، و ذکر فی البحار فی باب بدو خلقهم وجوها اخر لعدم التنافی، فراجع. التاسع: روی ایضا فی کمال الدین [۵۸] باسنادین عن الامام الصادق (علیه‌السلام) ان الله تبارک و تعالی علم آدم (علیه‌السلام) اسماء حجج الله کلها، ثم عرضهم و هم ارواح علی الملائکه، فقال: ابنئونی باسماء هولاء ان کنتم صادقین بانکم احق بالخلافه فی الارض لتسبیحکم و تقدیسکم من آدم قالوا سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم، قال الله تبارک و تعالی: یا آدم انبئهم باسمائهم فلما انباهم باسمائهم وقفوا علی عظیم منزلتهم عندالله تعالی، فعلموا انهم احق بان یکونوا خلفاء الله فی ارضه و حججه علی بریته، ثم غیبهم عن ابصارهم و استعبدهم بولایتهم و محبتهم و قال لهم: الم اقل لکم انی اعلم غیب السماوات والارض واعلم ما تبدون و ما کنتم تکتمون. [صفحه ۵۱] وورد فی التفسیر المنسوب الی امامنا العسکری (علیه‌السلام) [۵۹] ان الله تعالی قال: «و علم آدم الاسماء کلها» اسماء انبیاء الله و اسماء محمد و علی و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) والطیبین من آلهما و خیار شیعتهم و عتاه اعدائهم «ثم عرضهم» عرض محمدا و علیا والائمه «علی الملائکه» ای عرض اشباحهم و هم انوار فی الاظله الی آخره بنحو ما مر من حیث المعنی. و لاینافیهما ما ورد ایضا فی هذا التفسیر و غیره مکما فی البحار الجزء ۱۱ باب سجود الملائکه، من ان الله تعالی علم آدم اسماء کل شیء من الارضین والجبال والنبات و غیرها، فانه یجوز ان یعلمه [۶۰] اسماء جمیع الموجودات التی یحتاج آدم الی معرفتها فی التعیش والتکلم و تحصیل الفضل و الکمال، ثم یعرض الله سبحانه علی الملائکه لامتحانهم والرد علیهم خصوص بعض الاعیان التی لها اهمیه کبری فی معرفه اسمائها واحوالها من انوار حجج الله تعالی و ائمه الخلق، و لا دلیل علی وجوب رجوع ضمیر الجمع المذکر الی جمیع الاسماء کما قیل، او الی جمیع اعیانها کما فی تفاسیر العامه،

فان فی القرآن الکریم رموزا و اشارات لایعرفها الا من انزله الله تعالی فی بیوتهم و خوطبوا به کما قاله الامام الباقر (علیه‌السلام) فی حدیث [۶۱] لقتاده بن دعامه البصری المعروف عند العامه [صفحه ۵۲] بالفقه و تفسیر القرآن و یاتی هنا فی الحدیث الرابع عشر کلام آخر معه. العاشر: روی الشیخ الکینی (رحمه‌الله) فی الکافی [۶۲] باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال الله تعالی یا محمد انی خلقتک و علیا نورا یعنی روحا بلا بدن قبل ان اخلق سماواتی و ارضی وعرشی و بحری، فلم تزل تهللنی و تمجدنی، ثم جمعت روحیکما فجعلتهما واحده، فکانت تمجدنی و تقدسنی و تهللنی، ثم قسمتهما ثنتین و قسمت الثنتین ثنتین فصارت اربعه محمد واحد و علی واحد و الحسن والحسین ثنتان، ثم خلق الله تعالی فاطمه من نور ابتداها روحا بلا بدن، ثم مسحنا بیمینه فافضی نوره فینا. اقول: ذکر الاصحاب فی شرح هذا الحدیث وجوها اوضحها واقربها بسائر الاخبار ما ذکره المجلسی (علیه الرحمه) فی البحار والمرآه، و حاصله ان المراد بقوله «ثم جمعت روحیکما» یعنی جعل ماده بدنهما فی صلب آدم، و قوله «فکانت تمجدنی» یعنی بنفسها او بتوسط الطینات المقدسه، و قوله «ثم قسمتها ثنیتن» یعنی فی عبدالله و ابی‌طالب، و قوله «ثم قسمت الثنتین ثنتین» یعنی بعد انتقالهما فی علی و فاطمه، فقوله «ثم خلق الله فاطمه من نور ابتداها روحا بلا بدن» لیس للترتیب الذکری و انما هو راجع الی ما بعد خلق النور الاول او بعد الجمع و قبل قسمه الثنتین، و قوله «ثم مسحنا بیده» من کلام الامام الصادق (علیه‌السلام) و هو کنایه عن التفضل والرحمه باجراء نوره فی الائمه ایضا بالتوالد والتناسل، و فی بعض النسخ ثم مسحهها و فی نسخه فاضاء نوره فینا، والله العالم. الحادی عشر: روی فی الکافی ایضا [۶۳] باسناده عن جابر بن یزید [صفحه ۵۳] الجعفی قال ابوجعفر الباقر (علیه‌السلام): ان الله اول ما خلق خلق محمدا و عترته الهداه المهتدین، فکانوا اشباح نور بین یدی الله قلت: و ما الاشباح؟ قال: ظل النور ابدان نورانیه بلا ارواح، و کان مویدا بروح واحده و هی روح القدس فیه کان یعبد الله و عترته، و لذلک خلقهم حلماء علماء بروه اصفیاء یعبدون الله بالصلاه والصوم والسجود والتسبیح والتهلیل و یصلون الصلوات و یحجون و یصومون. اقول: تکرر فی احادیث المقام ذکر الاشباح کما تقدم بعضها، و هی جمع الشبح بالتحریک، ففی تهذیب اللغه و لسان العرب هو ما یبدو للانسان شخصه من الناس و غیرهم، یقال شبح لنا ای مثل. و فی الجمهره هو الشخص تراه من بعید، فکان المراد فی هذه الاخبار الهیاکل الظاهره، و لذا فسر فی هذا الخبر بابدان نورانیه، و لعل تفسیرها بظل النور من جهه اللطافه او التبعیه للاصل، واضافته اما بیانیه ای الظل الذی هو نور او معنویه ای الظل للنور الاول الذی خلقه الله (عز و جل) و خلق منه محمدا واهل بیته (علیهم‌السلام) کما فی الاحادیث المتقدمه، فقد ورد فی نصوص مستفیضه [۶۴] انهم مخلوقون من نور الله او من نور عظمته او من نور الانوار. قال الامام علی بن الحسین (علیهماالسلام): ان الله خلق محمدا و علیا و احد عشر من ولده من نور عظمته، فاقامهم اشباحا فی ضیاء نوره یعبدونه قبل خلق الخلق و یسبحون الله و یقدسونه، و هم الائمه من ولد رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) [۶۵] . [صفحه ۵۴] و قوله (علیه‌السلام) ابدان نورانیه توضیح لکل من اشباح نور و ظل النور، و قوله «بلا ارواح» یعنی الارواح المادیه المخلوقه فی اجساد البشر لا انها کانت صورا محضه، فقد صرح فی النصوص المتقدمه و غیرها بخلقهم ارواحا، ولیس المراد بالنور هنا ما نراه باعیننا فی العالم الجسمانی، وانما هو من العوالم الروحانیه التی لایمکن ادراک حقیقته لمن قصرت حواسه و معرفته علی الامور الدنیویه، و غایته التشبیه بما فی هذا العالم و الله العالم. و لایخفی ان عالم الاشباح فی کلام العلماء یراد به ذلک وقد یراد به عالم الذر و المیثاق و یقال لهما ایضا الاظله والظلال کما تقدم و یاتی فی الاخبار، قال الشاعر: یا اهل بیت رسول‌الله انکم لاشرف الخلق جدا غاب او آبا اعطاکم الله ما لم یعطه احدا حتی دعیتم لعظم الفضل اربابا اشباحکم کن فی بدو الظلال له دون البریه خزانا و حجابا وانتم الکلمات اللای لقنها جبریل آدم عند الذنب اذتابا و انتم قبله الدین التی جعلت للقاصدین الی الرحمن محرابا [۶۶] . [صفحه ۵۵] الثانی عشر: فی الکافی ایضا [۶۷] باسناده عن المفضل یعنی ابن عمر قلت للصادق (علیه‌السلام): کیف کنتم حیث کنتم فی الاظله؟ قال: کنا عند ربنا لیس عنده احد غیرنا فی ظله خضراء نسبحه و نقدسه و نهلله و نمجده و ما من ملک مقرب و لاذی روح غیرنا حتی بدا له فی خلق الاشیاء، فخلق ما شاء کیف شاء من الملائکه و غیرهم، ثم انهی علم ذلک الینا. اقول: الظاهر ان المراد بالاظله هنا عالم الاشباح المذکور فی الخبر السابق و غیره و قوله (علیه‌السلام) کنا عند ربنا ای

مقربین لدیه سبحانه کقوله تعالی «فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر» واحتمل المجلسی (رحمه‌الله) فی المرآت و البحار ان یکون قوله فی ظله خضراء کنایه عن معرفه الرب سبحانه ای کانوا مغمورین فی انوار معرفته و مشعوفین به و قوله «حتی بدا له» ای اراد و قوله «ثم انهی» ای اوصل وابلغ علم المخلوقات الینا، نظیر ما یاتی فی الخبر التالی، والله العالم. الثالث عشر: فی الکافی ایضا [۶۸] باسناده عن محمد بن سنان قال: کنت عند الامام ابی‌جعفر الثانی (علیه‌السلام) فاجریت اختلاف الشیعه، فقال: ان الله تعالی لم یزل متفردا بوحدانیه، ثم خلق محمدا و علیا و فاطمه [صفحه ۵۶] فمکثوا الف دهر ثم خلق جمیع الاشیاء فاشهدهم خلقها و اجری طاعتهم علیها و فوض امورها الیهم، فهم یحلون ما یشاوون و یحرمون ما یشاوون و لن یشاووا الا ان یشاء الله تبارک و تعالی، ثم قال (علیه‌السلام) یا محمد هذه الدیانه التی من تقدمها مرق و من تخلف عنها محق، و من لزمها لحق خذها الیک. اقول: قوله (علیه‌السلام) فاشهدهم خلقها ای خلقها بحضرتهم و علمهم، فکانوا مطلعین علی اسرار الخلق و کیفیته و اطواره و لاینافیه قوله تعالی «ما اشهدتهم خلق السماوات والارض و لاخلق انفسهم» لان ذلک راجع الی الشیاطین او المشرکین لقوله تعالی قبله «افتتخذونه و ذریته اولیاء من دونی وهم لکم عدو» فالمعنی کیف تطیعون الشیاطین و تولونهم ولم یعطهم لله تعالی اسرار خلقه، فیجوز ان یعطیها الله اولیائه و یشهدهم علیه، و لاجله یوجب علی سائر خلقه طاعتهم، کما قال الامام (علیه‌السلام) فی هذا الخبر: اجری طاعتهم علیها، بل قد تکون الایه ظاهره فی ذلک لان نفی اشهاد الخلق عن الشیاطین بعد المنع عن اتخاذهم اولیاء مشعر بتعلیله بذلک، و مقتضاه ثبوت الاشهاد فی اولیاء الله الذین امر بطاعتهم و ولایتهم بقوله تعالی «انما ولیکم الله و رسوله و الذین آمنوا الذین یقیمون الصلوه و یوتون الزکوه و هم راکعون». و قوله (علیه‌السلام) و فوض امورها الیهم یعنی فی احکام الدین لا فی التکوین من الخلق والرزق و غیرهما، لقوله (علیه‌السلام) بعده فهم یحلون ما یشاوون و یحرمون ما یشاوون، و یویده انه فی البحار فی فصل التفویض روی هذا الخبر بعینه عن کتاب ریاض الجنان لفضل الله بن محمود الفارسی و ذکر فیه: و فوض امر الاشیاء الیهم فی الحکم والتصرف [صفحه ۵۷] والارشاد والامر والنهی فی الخق لانهم الولاه، فلهم الامر والولایه والهدایه، فهم ابوابه و نوابه و حجابه، یحللون ما شاء و یحرمون ما شاء و لا یفعلون الا ما شاء عباد مکرمون لا یسبقونه بالقول و هم بامره یعلمون. و انه فی غیر واحد من الاخبار قد اطلق التفویض علی ذلک، مثل ما رواه عن ابی‌جعفر الباقر (علیه‌السلام) یقول: من احللنا له شیئا اصابه من اعمال الظالمین فهو له حلال، لان الائمه منا مفوض الیهم فما احلوا فهو حلال و ما حرموا فهو حرام. و حاصل الکلام فیه ان ان الائمه الطاهرین (علیهم‌السلام) منعوا شدیدا شیعتهم من القول بالتفویض فی حقهم فیما یرجع الی الخلق والرزق و نحوهما من افعال الله لعباده حتی انه جعلوا القائل به مشرکا، والنصوص فی ذلک کثیره صریحه اوردها فی البحار باب نفی الغلو فیهم، و ما الحق به من فصل بیان التفویض من الجزء ۲۵ وقد صرح بمعنعه و کفر القائل به علماء الشیعه، کشیخنا الصدوق فی عقائده و شخینا المفید (رحمهما الله تعالی) فی شرحهها، و لافرق فیه بین القول باستقلال الائمه (علیهم‌السلام) فی تلک الافعال وانها تصدر بقدرتهم و ارادتهم حقیقه و بین القول بان الله تعالی یفعلها عقیب ارادتهم، فان هذا و ان لم یکن مستحیلا عقلا، ولعل معجزات الانبیاء (علیهم‌السلام) احیانا کشق القمر کانت بهذا النحو، لکن النصوص المشار الیها نافیه لذلک ایضا. و اما فی امور الدین فقد صرحت نصوص کثیره بثبوته لهم و عقد لها فی الکافی و الوافی بابا خاصا بها الا ان مقتضی الجمع بینها و بین ماورد ایضا من الایات والنصوص الکثیره من اتباعهم لحکم الله تعالی و اتباع الائمه (علیهم‌السلام) لحکم الله و سنه نبیه (صلی الله علیه و آله و سلم) [صفحه ۵۸] و انهم لا یقولون شیئا بآرائهم [۶۹] ان الله تعالی قد فوض الی النبی تشریع ما لم ینزل فیه حکم من الله فقال تعالی «و ما آتاکم الرسول فخذوه و ما نهاکم عنه فانتهوا» و قال «و لایحرمون ما حرم الله و رسوله» و غیر ذلک من الایات الکریمه، مثل ما ورد منها فی وجوب طاعته مضافا الی طاعه الله، و ذلک کتحریم کل مسکر، و زیاده رکعتین فی الصلوات الرباعیه، و تشریع نوافل الصلاه والصیام، و اطعام الجد من الارث مع اب المیت و غیر ذلک. ففی الکافی باسناده الصحیح عن زراره انه سمع ابا جعفر و اباعبدالله (علیهماالسلام) یقولون: ان الله تبارک و تعالی فوض الی نبیه (صلی الله علیه و آله و سلم) امر خلقه لینظر کیف طاعتهم، ثم تلا هذه الایه «ما آتاکم الرسول فخذوه و ما نهاکم عنه فانتهوا» واما ما نزل فیه حکم من الله

فقد قال تعالی فیه «واتبع ما یوحی الیک من ربک» و قال تعالی: «قل ما یکون لی ان ابدله من تلقاء نفسی ان اتبع الا ما یوحی الی انی اخاف ان عصیت ربی عذاب یوم عظیم». و کذلک فوض الله سبحانه الی اوصیائه والائمه الطاهرین من اهل بیته (علیهم‌السلام) تطبیق ما شرعه الله و رسوله من الاحکام الدینیه الکلیه علی مواردها الخاصه بحسب ما یرونه من المصالح الوقتیه ان الفردیه، و لعله لذلک ربما وقع بینهم اختلاف فی بعض الموارد لتقیه و نحوها، مثل ما ورد عن الامام الرضا (علیه‌السلام) فی وقت العدول من حج التمتع الی الافراد انه کان موسی بن جعفر (علیهماالسلام) یقول صبح یوم الترویه و کان جعفر او ابوه (علیهماالسلام) یقول زوال یوم الترویه ثم اختار هو الزوال. [صفحه ۵۹] کما فوض الله الیهم ایضا بیان بعض الاحکام فی زمان، او لبعض المکلفین بحسب ما یرونه، نظیر ما فوض الله تعالی الی سلیمان بن داود (علیهماالسلام) بقوله «هذا عطاونا فامنن او امسک بغیر حساب» فان تعذیب الشیاطین فی القیود ولو کانوا کفره فسقه او اطلاقهم منها من الاحکام الشرعیه و راجع الی الله تعالی، لکن فوضها عطاء الی نبیه الکریم علی ما یراه بغیر حساب، ای من غیر ان یحاسب علیه فیما یفعله. هذا اجمال الکلام المناسب للمقام فی بحث التفویض و تفصیله فی محل آخر [۷۰] فلابد من تنزیل ما فی الخبر المزبور علی القسم الجائز الثابت لهم بسائر الاخبار، والله العالم. الرابع عشر: فی الکافی ایضا [۷۱] باسناده عن ابی‌حمزه الثمالی فی حدیث ان الامام اباجعفر الباقر (علیه‌السلام) قال لقتاده بن دعامه البصری فقیه البصره: ویحک یا قتاده ان الله (عز و جل) خلق خلقا من خلقه، فجعلهم حججا علی خلقه، فهم اوتاد فی ارضه قوام بامره نجباء فی علمه، اصطفاهم قبل خلقه اظله عن یمین عرشه، فسکت قتاده طویلا ثم قال: اصلحک الله والله لقد جلست بین یدی الفقهاء و قدام ابن عباس، فما اضطرب قلبی قدام واحد منهم ما اضطرب قدامک، قال له ابوجعفر (علیه‌السلام): ویحک اتدری این انت انت بین یدی بیوت اذن الله ان ترفع ویذکر فیها اسمه یسبح له فیها بالغدو والاصال رجال لا تلهیهم تجاره و لا بیع عن ذکر الله و اقام الصلاه و ایتاء الزکاه، فانت ثم و نحن اولئک، [صفحه ۶۰] فقال قتاده: صدقت والله ما هی بیوت حجاره و لاـطین. الحدیث. و فیه السوال عن اکل الجبن و حکمه (علیه‌السلام) بجوازه و عدم حرمته بما یجعف فیه من انفحه المیت، وقد اشرنا فی آخر الحدیث التاسع الی کلام آخر للامام الباقر (علیه‌السلام) لقتاده فی تفسیر القرآن، فلعله کان جزءا من هذا الحدیث رواه غیر ابی‌حمزه الثمالی، فصارا حدیثین فی الکافی. فهذه اربعه عشر حدیثا اخترتها للمقام بعدد المعصومین (علیهم‌السلام) و هی کما ذکرنا اولا جزء یسیر من سائرها بحیث لاریب فی جواز دعوی التواتر المعنوی لها، کما یعلم بمراجعه اجمالیه الی الابواب المشار الیها للاخبار المذکوره هنا، وقد اعتنی اصحابنا بشان هذه النصوص فاوردوها فیما صنفوه من کتب الفضائل و شروح الزیارات، لاسیما الزیاره الجامعه الکبیره التی یشهد سبکها فی النظم و المتانه بصدورها عن بیت الوحی والعصمه، وقد شرحها جماعه من العلماء [۷۲] و فیها کلمات تدل علی المقام منها: خلقکم الله انوارا، فجعلکم بعرشه محدقین حتی من علینا بکم، فجعلکم فی بیوت اذن الله ان ترفع و یذکر فیها اسمه، و جعل صلواتنا علیکم و ما خصنا به من ولایتکم طیبا لخلقنا و طهاره لانفسنا. الخ. [صفحه ۶۱] وقد مر ان الشیخ الصاوق (رحمه الله تعالی) جعل مضمون بعض النصوص من العقائد الواجبه، و روی بعضها باسانید اهل السنه عن جماعه من الصحابه کما تقدم. و روی فی کتابی العلل و معانی الاخبار [۷۳] عن احمد بن الحسین المروانی، قال: و ما لقیت انصب منه ای النصب بمعنی العداوه لامیرالمؤمنین (علیه‌السلام) باسناده عن ابی ذر (رضی‌الله‌عنه) عن رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) یقول: خلقت انا و علی بن ابی‌طالب من نور واحد نسبح الله یمنه العرش قبل ان یخلق آدم بالفی عام، فلما ان خلق الله آدم جعل ذلک النور فی صلبه، الی ان قال: فلم یزل ینقلنا الله (عز و جل) من اصلاب طاهره الی ارحام طاهره حتی انتهی بنا الی عبدالمطلب. الخبر. و نحوه فی البحار باب تاریخ ولاده امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) عن امالی شیخنا الطوسی (رحمه الله) باسناده عن انس بن مالک عن رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) فقد اورد الشیخان و غیرهما امثال هذا الخبر من طرق العامه تنبیها علی ان لایتوهم اختصاص روایه هذه الفضائل بالشیعه فتکون اثبت للحجه والزم علی المخالفین، مکما اوردوا فی غیر المقام لتایید مذهب الشیعه فی الاصول والفروع احادیث من طرق العامه لهذه العله. هذا ولکن ذکرنا فیما سبق اتن شیخنا المفید (رحمه الله تعالی) انکر عالم الارواح قبل الاجساد و عالم الذر والمیثاق بالمعنی المذکور سابقا، وانکر ایضا

عالم الاظله والاشباح، فقال فی اجوبه المسائل السرویه: ان الاخبار بذکر الاشباح تختلف الفاظها و تتباین معانیها، وقد بنت الغلاه [صفحه ۶۲] علیها اباطیل کثیره، و صنفوا کتبا لغوا فیها و هزووا فیما اثبتوا فی معانیها، و اضافوا ما حوته الکتب الی جماعه من شیوخ اهل الحق، و تخرصوا الباطل باضافتها الیهم، من جملتها کتاب سموه کتاب الاشباح والاظله و نسبوا تالیفه الی محمد بن سنان، ثم قال: والصحیح فی حدیث الاشباح الروایه التی جائت عن الثقاه بان آدم (علیه‌السلام) رای علی العرش اشباحا یلمع نورها، فسال الله (عز و جل) عنها فاوحی الله الیه انها اشباح رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و امیرالمؤمنین و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) و اعلمه انه لولا الاشباح التی یراها ما خلقه و لاخلق سماءا ولا ارضا، و الوجه فیما اظهره الله تعالی من الاشباح والصور لادم ان یدله علی تعظیمهم و تبجیلهم، و جعل ذلک اجلالا لهم و مقدمه لما یفرضه من طاعتهم، و دلیلا علی ان مصالح الدین والدنیا لاتتم الا بهم، ولم یکونوا فی تلک الحال صورا مجیبه و لا ارواحا ناطقه، لکنها کانت صورا علی مثل صورهم فی البشریه تدل علی ما یکونون علیه فی المستقبل من الهیئه و النور الی آخر کلامه و فیه ان آدم لما تاب سال الله تعالی بحقهم فقبلت توبته. و ظاهره ان تلک الاشباح انما کانت تصویرا محضا عنهم (علیهم‌السلام) لادم من دون ان یکون لها ماده اصیله او ارواح نوریه، وانما اظهر الله لادم (علیه‌السلام) تصاویرهم لیعلمه بخلقهم فیما بعد، کما انه کتب اسمائهم علی العرش لذلک، و هذا مخالف للنصوص الکثیره المتقدمه و غیرها مما دل علی خلق ارواحهم و انوارهم قبل خلق آدم، وانها کانت تسبح الله و تقدسه، وانه تعالی جعل انوارهم فی صلبه، ولیس هذا مباینا للشرع والعقل، وانما الذی او هم ترددا فیه او امتناعا منه ان اکثر رواه تلک النصوص مجهول، او مذکور فی کتب الرجال بقدح مثل الغلو والافراط والارتفاع، کمحمد بن سنان، والمفضل بن عمر، والحسین بن عبیدالله [صفحه ۶۳] السعدی واضرابهم، لکن المتاخرین من العلماء اجابوا عن ذلک بان سبب رمی هولاء بذلک روایتهم لتلک الفضائل و خوارق عادات الائمه و معجزاتهم (علیهم‌السلام). قال المجلسی الاول (رحمه الله) فی شرحه العربی علی کتاب الفقیه باب الطهاره فی حدیث رواه جابر بن یزید الجعفی فی ماء البئر، قال: الذی ظهر لنا من التتبع ان جابر بن یزید ثقه جلیل من اصحاب اسرار الائمه و خواصهم، والعامه تضعفه لهذا کما یظهر من مقدمه صحیح مسلم، و تبعهم بعض الخاصه لان احادیثه تدل علی جلاله الائمه (علیهم‌السلام) ولما لم یکنه القدح فیه لجلالته قدح فی رواته، و اذا تاملت احادیثه یظهر لک ان القدح لیس فیهم بل فیمن قدحه باعتبار عدم معرفه الائمه (علیهم‌السلام) کما ینبغی، والذی ظهر لنا من التتبع التام ان اکثر المجروحین سبب جرحهم علو حالهم، کما یظهر من الاخبار التی وردت عنهم (علیهم‌السلام): اعرفوا منازل الرجال علی قدر روایاتهم عنا والظاهر ان المراد بقدر الروایه الاخبار العالیه التی لاتصل الیها عقول اکثر الناس، و ورد عنهم متواترا ان حدیثنا صعب مستصعب لایحتمله الا ملک مقرب او نبی مرسل او عبد مومن امتحن الله قلبه للایمان الی آخر کلامه. و قال المجلسی الثانی فی البحار باب نفی الغلو من کتاب الامامه الجزء ۲۵: افرط بعض المتکلمین والمحدثین فی الغلو لقصورهم عن معرفه الائمه (علیهم‌السلام) و عجزهم عن ادراک غرائب احوالهم و عجائب شوونهم، فقدحوا فی کثیر من الرواه الثقاه لنقلهم بعض غرائب المعجزات. و قال المحقق المتتبع الوحید البهبهانی فی مقدمه التعلیقه علی منهج المقال: الظاهر ان کثیرا من القدماء سیما القمیین منهم ابن الغضائری کانوا یعتقدون للائمه (علیهم‌السلام) منزله خاصه من الرفعه والجلال، و مرتبه [صفحه ۶۴] معینه من العصمه والکمال بحسب اجتهادهم و رایهم و ما کانوا یجوزون التعدی عنها، و کانوا یعدون التعدی ارتفاعا و غلوا علی حسب معتقدهم، حتی انهم جعلوا مثل نفی السهو عنهم غلوا، بل ربما جعلوا مطلق التفویض الیهم او التفویض المختلف فیه او المبالغه فی معجزاتهم و نقل العجائب من خوارق العادات عنهم، او الاغراق فی شانهم و اجلالهم و تنزیههم عن کثیر من النقائص و اظهار کثیر قدره لهم و ذکر علمهم بمکنونات السماء والارض ارتفاعا و مورثا للتهمه به، ثم ذکر فی نفس التعلیقه فی ترجمه بعض المجروحین انه یمکن ان یکون سبب جرحهم روایتهم لخوارق الائمه و فضائلهم. و یشهد له ما حکاه الشیخ الکشی فی رجاله فی ترجمه علی بن حماد الازدی عن محمد بن مسعود قال: علی بن حماد متهم و هو الذی یروی کتاب الاظله، و کان مراده بکتاب الاظله هو الذی فیه بعض الاخبار المتقدمه کخبر المفضل المذکور فیه کیف کنتم حیث کنتم فی الاظله الخ فقد رواه علی بن حماد عنه، و ذکر الشیخ النجاشی فی

رجاله اسماء جماعه لهم کتاب الاظله منهم محمد بن سنان المذکور فی بعض هذه الاخبار و عبدالرحمن بن کثیر الهاشمی [۷۴] . [صفحه ۶۵] و من اراد الاطلاع علی بعض عقائد السلف و اختلافهم فی شوون الائمه (علیهم‌السلام) فلیراجع کتاب کشف القناع عن وجه حجیه الاجماع للمحقق المتتبع الشیخ اسد الله الکاظمی التستری (رحمه الله تعالی) فان فیه فوائد جمه من مذاهب قدماء الامامیه. والحاصل ان الغلو المحرم ما هو من قبیل نسبه الحلول والربوبیه والمعبودیه الیهم، او نسبه الافعال الخاصه بالله تعالی من الخلق والرزق والاحیاء والاماته والشفاء و قضاء الحاجات التی لیس امرها بید البشر، و کذا ما کان من العباده کالسجود لهم. واما الفضائل العجیبه و الکرامات المنیفه من الله تعالی کالامور المذکوره هنا، فهی اوصاف ممکنه و نسبتها الیهم والاعتقاد بها موقوفه علی دلیل معتبر یوجب الوثوق والطمانینه من نص صحیح یرویه الثقاه عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) او اخبار مستفیضه، فان هذه الفضائل لیست الا کسائر الامور الغیبیه التی یجب ان یعتقد بها المسلم لدلیل من ظاهر الکتاب والسنه المعتبره. نعم لاریب ان ما ذکرنا فی هذا الباب اسرار غامضه یصعب الایمان بها جدا، و هی من قبیل ما ورد عنهم (علیهم‌السلام) ان احادیثنا صعب مستصعب لایحتمله الا ملک مقرب او نبی مرسل او مومن امتحن الله قلبه للایمان. والنصوص بذلک عنهم کثیره، و عقد فی الکافی والوافی فی کتاب الحجه بابا خاصا بها، و فی البحار ایضا اورد کثیرا منها فی کتاب العلم الجزء ۲ باب ان حدیثهم صعب، وقد مر آنفا عن المجلسی الاول (رحمه الله) فی شرح الفقیه دعوی التواتر فیها لکثرتها. والمستفاد من مجموعها علی اختلاف الفاظها ان ما علیه اهل البیت (علیهم‌السلام) من الولایه والخلافه والمنازل العالیه والعلوم الموهوبه لهم من الله (عز و جل) مما یصعب علی عامه الناس ان یومنوا بها، ففی حدیث [صفحه ۶۶] الاربعمائه المروی فی خصال الصدوق و غیره عن امیرالمؤمنین (علیه‌السلام): خالطوا الناس بما یعرفون و دعوهم مما ینکورن، و لاتحملوهم علی انفسکم و علینا ان امرنا صعب مستصعب لا یحتمله الا ملک مقرب او نبی مرسل او عبد قد امتحن الله قلبه للایمان. و عنه (علیه‌السلام) فی نهج‌البلاغه الخطبه ۱۸۷: لا یقع اسم الهجره علی احد الا بمعرفه الحجه فی الارض، فمن عرفها و اقربها فهو مهاجر، ولا یقع اسم الاستضعاف علی من بلغته الحجه فسمعتها اذنه و وعاها قلبه، ان امرنا صعب مستصعب لایحمله الا عبد مومن امتحن الله قلبه للایمان، و لایعی حدیثنا الا صدور امینه و احلام رزینه. و فی الکافی باسناده عن ابی‌جعفر الباقر (علیه‌السلام) قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم): ان حدیث آل محمد صعب مستصعب لا یومن به الا ملک مقرب او نبی مرسل او عبد امتحن الله قلبه للایمان، فما ورد علیکم من حدیث آل محمد فلانت له قلوبکم و عرفتموه فاقبلوه و ما اشمازت منه قلوبکم وانکر تموه فردوه الی الله والی الرسول و الی العالم من آل محمد وانما الهالک ان یحدث احدکم بشیء منه لایحتمله فیقول: والله ما کان هذا، و الله ما کان هذا والانکار هو الکفر. الی غیر ذلک من النصوص بهذا المعنی. و اورد ابن ابی‌الحدید فی شرح خطبه النهج المذکوره کلاما آخر لامیرالمؤمنین (علیه‌السلام) ظاهره ایضا ما ذکرنا حیث قال فیه: الا ان الذریه افنان انا شجرتها و دوحه انا ساقها و انی من احمد (صلی الله علیه و آله و سلم) بمنزله الضوء من الضوء کنا اظلالا تحت العرش قبل خلق البشر و قبل خلق الطینه التی منها البشر اشباحا عالیه لا اجسام نامیه ان امرنا صعب مستصعب لا یعرف کنهه الا ثلاثه ملک مقرب او نبی مرسل او [صفحه ۶۷] عبد امتحن الله قلبه للایمان، فاذا انکشف لکم سر او وضح لکم امر فاقبلوه والا فاسکتوا تسلموا وردوا علمه الی الله (عز و جل). تتمیم: قد مر فی الاحادیث المتقدمه ان آدم (علیه‌السلام) توسل بالخمسه الطاهره (علیهم‌السلام) فسال الله تعالی بحقهم ان یتوب علیه، و هذا مما ورد فیه نصوص مستفیضه من طرق الخاصه والعامه، فقد رواها السید البحرانی (علیه الرحمه) فی تفسیر البرهان و اول غایه المرام، والمجلسی (رحمه الله) فی البحار باب ترک الاولی من الجزء ۱۱ و باب ان دعاء الانبیاء استجیب بالتوسل بهم من الجزء ۲۶، ففیها: ان آدم رآی اسمائهم مکتوبه علی ساق العرش، فقال: یا رب من هولاء؟ فقال الله (عز و جل): من ذریتک و هم خیر منک و من جمیع خلقی، و لولاهم ما خلقتک و لاخلقت الجنه والنار ولا السماء والارض فلما اقترف الخطیئه اوحی الله الیه ان یدعوه باسمائهم فسال الله تعالی بمحمد و علی و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) ان یتوب علیه فتاب الله علیه. وقد ورد فی جمله من هذه النصوص ان هذا هی الکلمات التی تلقاها من ربه، و فی بعضها ذکر للائمه بعد الحسین (علیهم‌السلام) ایضا. و روی السیوطی فی الدر المنثور عن

ابن عباس (رضی‌الله‌عنه) قال: سالت النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) عن الکلمات التی تلقاها آدم من ربه قال سال بحق محمد و علی و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) الا تبت علی فتاب علیه. و فیه عن علی (علیه‌السلام) فی حدیث عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) ان جبرئیل قال له قل: اللهم انی اسئلک بحق محمد و آل محمد الخ، و لا ینافیها ما فی النصوص ایضا ان الکلمات قوله لا ـ اله الا ـ انت سبحانک و بحمدک عملت سوءا و ظلمت نفسی فاغفرلی و ارحمنی و انت [صفحه ۶۸] خیر الغافرین. و نحو ذلک فان مقتضی الجمع انه کان جمیع ذلک. فنختم الکلام فی هذا الباب بابیات رواها ابن شهرآشوب فی مناقبه للامام الصادق (علیه‌السلام) فی باب معالی اموره: فی الاصل کنا نجوما یستضاء بنا و للبریه نحن الیوم برهان نحن البحور التی فیها لغائصکم در ثمین و یاقوت و مرجان مساکن القدس والفردوس نملکها و نحن للقدس و الفردوس خزان من شذ عنا فبرهوت مساکنه و من اتانا فجنات و رضوان و الحمد لله رب العالمین و نساله ان یتوت علینا و یجعلنا من الصالحین، و صلی الله علی محمد و آله الطیبین.

تحدیثها امها فی الرحم و کیفیه ولادتها

تحدیث الجنین من الرحم امر خارق للعاده و خلاف الطبیعه فی الخلقه البشریه، حیث جرت سنه الله تعالی فی هذا العالم علی انت یتولد الجنین بعد مضی زمان من تکونه، ثم یتغذی و یمنو و یتعلم الکلام تدریجا، لکن لیس مستحیلا من قدره الله الذی انطق الانسان الکامل ان ینطق الجنین ایضا علی خلاف العاده لکرامته او کرامه امه و ابیه، کما ثبت بالقرآن انه تعالی انطق الجمادات والحیوانات والاطفال الصغار فقال تعالی: «و شهد شاهد من اهلها» فقد ورد انه کان رضیعا انطقه الله بالشهاده لکرامه یوسف الصدیق (علیه‌السلام) و قال فی شان عیسی (علیه‌السلام): «و یکلم الناس [صفحه ۶۹] فی المهد وکهلا» و قال ایضا: «فناداها من تحتها» ای حدث امها حین التولد کما عن بعض المفسرین و قال: «یا جبال اوبی معه والطیر» و قال: «و قالوا لجلودهم لم شهدتم علینا قالوا انطقنا الله الذی انطق کل شیء» وثبت ایضا بالتاریخ ان الحصاه سبحت فی کف النبی (صلی الله علیه و آله) والجذع الیابس حنت له، فلامانع من قدره الله ان ینطق الزهراء (سلام‌الله‌علیها) جنینا فتحدث امها من الرحم تکریما لها حیث بذلت نفسها واموالها و شوونها الاجتماعیه فی سبیل الخدمه لدین الله و رسوله. ففی الخبر [۷۵] عن المفضل بن عمر، قال: قلت لابی عبدالله الصادق (علیه‌السلام) کیف کان ولاده فاطمه (علیهاالسلام)؟ فقال: نعم ان خدیجه (رضی‌الله‌عنها) لما تزوج بها رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) هجرتها نساء مکه، فکن لا یدخلن علیها و لایسلمن علیها و لا یترکن امراه تدخل علیه، فاستوحشت خدیجه لذلک و کان جزعها و غمها حذرا علیه (صلی الله علیه و آله) فلما حملت بفاطمه تحدثها من بطنها و تصبرها، و کانت تکتم ذلک من رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فدخل رسول‌الله یوما فسمع خدیجه تحدث فاطمه فقال: یا خدیجه من تحدثین؟ قالت: الجنین الذی فی بطنی یحدثنی و یونسنی، قال: یا خدیجه هذا جبرئیل یبشرنی انها انثی و انها النسله الطاهره المیمونه، و ان الله تبارک و تعالی [صفحه ۷۰] سیجعل نسلی منها، و سیجعل من نسلها ائمه و یجعلهم خلفائه فی ارضه بعد انقضاء وحیه. فلم تزل خدیجه علی ذلک الی ان حضرت ولادتها، فوجهت الی نساء قریش و بنی‌هاشم ان تعالین لتلین منی ما تلی النساء من النساء، فارسلن الیها انت عصیتنا و لم تقبلی قولنا و تزوجت محمدا یتیم ابی‌طالب فقیرا لامال له، فلسنا نجیء و لانلی من امرک شیئا، فاغتمت خدیجه لذلک، فبینا هی کذلک اذ دخل علیها اربع نسوه سمر طوال کانهن من نساء بنی‌هاشم، ففزعت منهن لما راتهن، فقالت احداهن: لا تحزنی یا خدیجه فانا رسل ربک الیک و نحن اخواتک انا ساره، و هذه آسیه بنت مزاحم و هی رفیقتک فی الجنه، و هذه مریم بنت عمران و هذه کلثم اخت موسی بن عمران، بعثنا الله الیک لنلی منک ما تلی النساء من النساء، فجلست واحده عن یمینها، و اخری عن یسارها، والثالثه بین یدیها، والرابعه من خلفها، فوضعت فاطمه طاهره مطهره، فلما سقطت الی الارض اشرق منها النور حتی دخل بیوتات مکه، و لم یبق فی شرق الارض و لاغربها الا اشرق فیه ذلک النور، و دخل عشر من الحور العین کل واحده منهن معها طست من الجنه و ابریق من الجنه، و فی الابریق ماء من الکوثر، فتناولتها المراه التی کانت بین یدیها فغسلتها بماء الکوثر واخرجت خرقتین بیضاوین اشد بیاضا من اللبن واطیب ریحا من المسک والعنبر فلفتها

بواحده وقنعتها بالثانیه. ثم استنطقتها فنطقت فاطمه (علیهاالسلام) بالشهادتین و قالت: اشهد ان لا اله الا الله، و ان ابی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و ان بعلی سید الاوصیاء و ولدی ساده الاسباط، ثم سلمت علیهن و سمت کل واحده منهن باسمها، واقبلن یضحکن الیها و تباشرت الحور العین، و بشر [صفحه ۷۱] اهل السماء بعضهم بعضا بولاده فاطمه، و حدث فی السماء نور زاهر لم تره الملائکه قبل ذلک، و قالت النسوه: خذیها یا خدیجه طاهره مطهره زکیه میمونه بورک فیها و فی نسلها، فتناولتها فرحه مستبشره و القمتها ثدیها فدر علیها، فکانت فاطمه تنمی فی الیوم کما ینفی الصبی فی الشهر، و تنمی فی الشهر کما ینمی الصبی فی السنه. قلت: و الله در العلامه الفقید آیه الله الغروی الاصفهانی الشهیر بکمپانی (رحمه الله) فی ارجوزته لمیلادها: جوهره القدس من الکنز الخفی بدت فابدت عالیات الاحرف وقد تجلی من سماء العظمه من عالم الاسماء اسمی کلمه ام الائمه العقول الغربل ام ابیها و هو عله العلل بدا بذلک الوجود الزهرا سر ظهور الحق فی المظاهر روح النبی فی عظیم المنزله و فی الکفاء کفو من لا- کفو له فی افق المجد هی الزهراء للشمس من زهرتها ضیاء بل هی نور عالم الانوار و مطلع الشموس والاقمار اشرقت العوالم العلویه بنور تلک الدره البهیه بشراک یا ابا العقول العشره بالبضعه الطاهره المطهره ام الکتاب و ابنه التنزیل ربه بیت العلم بالتاویل من بقدومها تشرفت منی و من بها تدرک غایه المنی هی البتول الطهر و الحوراء کمریم الطهر و لا- سواء لانها سیده النساء و مریم الکبری بلا- خفاء و مرکز الخمسه اصحاب العبا و محور السبع علوا و ابا [صفحه ۷۲]

تاریخ ولادتها

المشهور عند العامه ان ولادتها کانت قبل المبعث بخمس سنین و فی بعض [۷۶] روایاتهم انها کانت علی راس احدی و اربعین من مولد النبی (صلی الله علیه و آله) و یوافقه ما رواه الطبرسی فی اعلام الوری عن الامام الباقر (علیه‌السلام) ان عمرها کان ثلاث و عشرین سنه. لکن المعروف بین الامامیه انها ولدت بعد المبعث بخمس سنین، کما فی اکثر اخبارهم. ففی الکافی [۷۷] باسناده عن ابی‌جعفر (علیه‌السلام) قال: ولدت فاطمه بنت محمد (صلی الله علیه و آله) بعد مبعث رسول‌الله بخمس سنین، و توفیت ولها ثمانیه عشر سنه و خمسه و سبعون یوما. و فی دلائل الامامه [۷۸] للطبری الامامی باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال: ولدت فاطمه فی جمادی الاخره الیوم العشرین منها سنه خمس و اربعین من مولد النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) وقد مر فی الباب الاول نصوص من الخاصه والعامه بان علوقها کان فی الاسراء و هو بعد البعثه. و لعل منشا [صفحه ۷۳] التوهم للقولین الاولین ما ورد کما فی الباب السابق و یاتی فی الباب السادس ان رشدها و نموها کان علی خلاف الطبیعه فی سائر الناس، فکانوا یقیسونها بغیرها و یظنون فیها زیاده العمر. واما یوم ولادتها، فقد مر فی خبر دلائل الامامه انه العشرون من جمادی الاخره، و حکاه فی البحار عن مصباح الفعمی و مصباح الشیخ الطوسی، و حکاه ابن طاووس فی اقبال الاعمال عن الشیخ المفید فی حدائق الریاض، و حکی عنه ایضا انه یوم شریف یتجدد فی سرور المؤمنین، و یستحب صیامه والتطوع فیه بالخیرات، ثم ذکر ابن طاووس امورا لتعظیم هذا الیوم و ما یلیق به من الاجتهاد لله تعالی بطاعته و شکره و تعظیم الرسول (صلی الله علیه و آله و سلم) و بر المؤمنین و زیاره الزهراء (سلام‌الله‌علیها) و اورد لها زیاره طویله تتضمن فضائلها والصلاه علیها.

اسماوها

من حقوق الولد ان یسمیه الوالد باسم حسن و یکنیه بکنیه حسنی یدلان علی عزه و یحفظان لکرامته، و ینسبانه الی الصفات الکریمه والمکارم الجمیله، وقد ورد الامر بذلک فی الاثار الشرعیه و اخبار اهل البیت (علیهم‌السلام) [۷۹] . فعن الامام الکاظم (علیه‌السلام) قال: اول ما یبر الرجل ولده ان یسمیه باسم حسن، فلیحسن احدکم اسم ولده. و عن الامام الباقر (علیه [صفحه ۷۴] السلام) قال: انا لنکنی اولادنا فی صغرهم مخافه النبزان یلحق بهم [۸۰] ، وقد حکی الله تعالی فی القرآن عن امراه عمران الموهب لها اشرف الاولاد

فی وقتها قالت: «و انی سمیتها مریم» ففی تفسیر الکشاف و غیره ان مریم فی لغتها بمعنی العابده، فکانها سمتها بذلک لیحکی هذا الاسم فیها عن احب الاعمال الی الله تعالی و هو العباده تفائلا بان تلزمها و تزاولها فیما بعد، و من المعلوم ان نبینا (صلی الله علیه و آله) لما بشر بهذا المولود الکریم و اخبر من الله تعالی بفضائلها و منزلتها فی بدو خلقها و طهاره نسلها لا یتعدی عن هذا الامر المعروف، فطبعا کان من همه (علیه‌السلام) ان یسمیها بما یناسبها من الاسماء الحسنی الحاکیه عما فیها من الفضائل و البرکات، لکن لما کان هذا المولد تحفه جلیله من تحف الله لاکرم انبیائه، و کان الله تعالی اعلم بوجه التسمیه و بما اودع فی هذه التحفه من الاسرار اراد الله سبحانه ان یسمیها هو لنبیه من طریق الوحی، فالهمه ان یسمیها فاطمه. فقد روی فی الکافی [۸۱] باسناده عن ابی‌جعفر الباقر (علیه‌السلام) [صفحه ۷۵] لما ولدت فاطمه اوحی الله الی ملک، فانطق به لسان محمد (صلی الله علیه و آله) فسماها فاطمه، ثم قال- یعنی الله تعالی-: انی قد فطمتک بالعلم و فطمتک عن الطمث. ثم قال ابوجعفر (علیه‌السلام): والله لقد فطمها الله بالعلم و عن الطمث فی المیثاق. و رواه الصدوق (علیه الرحمه) فی کتاب العلل [۸۲] . و روی فیه ایضا باسناده عن محمد بن مسلم الثقفی، قال: سمعت ابا جعفر (علیه‌السلام) یقول: لفاطمه وفقه علی باب جهنم، فاذا کان یوم القیامه کتب بین عینی کل رجل مومن او کافر، فیومر بمحب قد کثرت ذنوبه الی النار، فتقرا فاطمه بین عینیه محبا، فتقول: الهی و سیدی سمیتنی فاطمه و فطمت بی من تولانی و تولی ذریتی من النار الخبر. فالمستفاد من الخبرین ان تسمیتها بفاطمه کانت من الله تعالی، کما ان المستفاد من الاول ان الله تعالی سماها بذلک لانه قد فطمها بالعلم و عن المطث، یعنی فضلها عن سائر النساء و میزها عنهن بما آتاها من العلوم الالهیه التی حرم عنها غیرها، و کذا فصلها عن عروض الطمث لها، و ذلک لان معنی الفطم فی اللغه علی ما ذکره اهلها عباره عن مطلق القطع والفصل سواء کان من الرضاع او غیره، کما یظهر من موارد استعماله، و اطلاقه علی قطع الطفل عن الرضا ع لاجل الغلبه لا لاختصاصه به فی [صفحه ۷۶] اصل اللغه. و قال فی البحار فی البحار معنی فطمها بالعلم ارضعها العلم حتی استغنت و فطمت او فطمها عن الجهل بالعلم او جعل فطامها من اللبن مقرونا بالعلم. و علی کل تقدیر تصدیق هذا الحدیث من القرآن قوله تعالی: «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجل اهل البیت و یطهرکم تطهیرا» فان الرجس هو القذاره، و هی شامله للظاهره البدینه و هی الطمث العارض للنساء فی اوقات کثیره، فیمنعهن عن العباده لله والتبتل الیه و للمعنویه الروحیه و هی الشک والجهل، کما ورد فی بعض الاخبار تفسیر الرجس بالشک، و فاطمه (سلام‌الله‌علیها) داخله فی اهل البیت قطعا دون غیرها من النساء، و یاتی انشاء الله تعالی تفصیل الکلام فی الایه. ثم ان الامام الباقر (علیه‌السلام) بعد ما ذکر فی الحدیث وجه التسمیه المذکوره ابان عن حقیقته بقوله: والله لقد فطمها الله بالعلم و عن الطمث فی المیثاق. یعنی ان حکمه تعالی و قضائه بطهارتها الظاهریه والمعنویه کان فی عالم المیثاق قبل ولادتها فی هذا العالم، وقد مر فی السابق تحقیق الکلام فی عالم الذر والمیثاق. و هنا وجوه اخر لهذه التسمیه منها: ان الله تعالی فطمها و فطم من احبها من النار، فقد ورد ذلک باسانید مستفیضه من طرق الخاصه والعامه، فرواه فی البحار باب اسمائها عن الصدوق فی کتابه العیون باسانیده الثلاثه عن الامام الرضا (علیه‌السلام) عن آبائه عن النبی (صلی الله علیه و آله) و باسناد آخر عن ابن عباس عنه (صلی الله علیه و آله و سلم) و عن کتابه العلل باسنادین آخرین احدهما عن الامام الصادق (علیه‌السلام) و ثانیهما عن الامام الباقر (علیه‌السلام) و هو الحدیث المتقدم صدره آنفا عن محمد بن مسلم الثقفی، و رواه ایضا عن امالی الطوسی باسنادین احدهما عن الامام الهادی، و ثانیهما عن الامام الرضا (علیهماالسلام) عن آبائهما عن [صفحه ۷۷] رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و لفظه فی الثانی: سمیت فاطمه لان الله فطمها و ذریتها من النار من لقی الله منهم بالتوحید والایمان بما جئت به. و رواه ایضا عن العلل و معانی الاخبار باسناد عامی عن ابی‌هریره، قال: انما سمیت فاطمه لان الله (عز و جل) فطم من احبها من النار. و نحوه عن مناقب ابن شهر آشوب عن ابی‌هریره عن علی (علیه‌السلام) و عن المناقب ایضا عن شیرویه فی الفردوس عن جابر الانصاری قال النبی: (صلی الله علیه و آله) انما سمیت ابنتی فاطمه لان الله فطمها و فطم محبیها من النار. و رواه الخوارزمی فی مقتله فی فصل فضائل فاطمه (علیهاالسلام) باسناده عن الامام الرضا عن آبائه عن النبی (صلی الله علیهم اجمعین) و یاتی قریبا مثله عن کنز العمال عن ابن عباس عنه (صلی الله علیه و آله و سلم) و لفظه: انما سماها الله فاطمه... فظهر انه لا مجال

للتشکیک فی صحه الخبر لاستفاضه طرقه، فانها مورثه للاطمینان به و انه لما کانت هذه التسمیه بالهام من الله تعالی الی رسوله: «و ما ینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی» فلامحاله لم تکن لمحض العلامه للمسماه والتمییز بینها و بین غیرها من الاشخاص فی الاسم فقط کتسمیتنا، وانما کانت لحکمه الهیه و سر معنوی. و ما ورد فی هذه الاخبار من قوله «و فطم من احبها من النار» فقد ورد نظیره فی روایات کثیره مثل قول النبی (صلی الله علیه و آله): من احبها فقد احبنی [۸۳] و قوله (صلی الله علیه و آله): الا و من مات علی حب آل محمد مات شهیدا، الا و من مات علی حب آل محمد مات مغفورا له. الی آخر الخبر، و غیر ذلک مما ورد من الایات والنصوص فی فرض حبهم [صفحه ۷۸] و ثوابه من الله تعالی و تسالم ذلک بین الامه، حتی قال فرزدق الشاعر: من معشر حبهم دین و بغضهم کفر و قربهم منجی و معتصم و قال امام الشافعیه: یا اهل بیت رسول‌الله حبکم فرض من الله فی القرآن انزله والوجه فی ذلک انهم لما کانوا حجج الله علی عباده و سفرائه فی امره و نهیه و لهم المنزله العلیا من الله تعالی فی الدنیا والاخره، فلا محاله کان محبهم لهذه الجهه محب الله و مبغضهم مبغض الله، و محبه فی الجنه و مبغضه فی النار والمرء مع من احب: «و من یتول الله و رسوله والذین آمنوا فان حزب الله هم الغالبون» ولا ینافی ذلک لزوم حمله علی من اتی بسائر الفرائض و اجتنب الکبائر، فقد ورد مثل ذلک فی شان سائر الفرائض ایضا، کقوله (علیه‌السلام): الصوم جنه من النار. ولا یقال: انه علی هذا لزم ان یکون اسمها مفطومه، فان الفطم بمعنی القطع و هو متعد یقال فطمت المراه ولدها، فانه کما اجیب عنه قد تجیء صیغه الفاعل بمعنی المفعول، کالعامر والکاتم والدافق، قال فی القاموس: افطم السخله حان ان تفطم، فاذا فطمت فهی فاطم و مفطومه و فطیمه. اقول: ولعل وجهه ان صیغه الفاعل کصیغه باب الافعال قد یلاحظ فیها مجرد النسبه الی الشیء والدخول فیه دون ملاحظه صدور المصدر عنه او تعدیه علی انه یمکن ان تکون الملاحظه فی خصوص التسمیه نفس وجود الماده دون اجراء الصفه، سیما اذا کان وجه التسمیه متعددا یکون بعضها بمعنی صیغه الفاعل کما فی المقام، فقد ورد عن الامام ابی الحسن (علیه‌السلام) انه قال فی حدیث [۸۴] : ان الله تبارک و تعالی علم ما کان قبل کونه، [صفحه ۷۹] فعلم ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یتزوج فی الاحیاء وانهم یطمعون فی وراثه هذا الامر من قبله، فلما ولدت فاطمه سماها الله تعالی فاطمه لما اخرج منها و جعل فی ولدها ففطمهم عما طمعوا، فبهذا سمیت فاطمه لانها فطمت طمعهم، و معنی فمطت قطعت. هذا کلمه فی وجه تسمیتها بفاطمه الذی هو اسمها المعروف ولها اسماء اخر حاکیه عن فضلها و کرامتها، ففی الخبر عن الامام الصادق (علیه‌السلام) [۸۵] قال: لفاطمه تسعه اسماء عندالله (عز و جل): فاطمه، والصدیقه، والمبارکه، والطاهره، والزکیه، والراضیه، والمرضیه، والمحدثه، والزهراء، ثم قال (علیه‌السلام): اتدری ای شیء تفسیر فاطمه، قال الراوی: لا، اخبرنی یا سیدی قال: فطمت من الشر. و قال ابن شهر آشوب فی المناقب: انه صح فی الاخبار لفاطمه عشرون اسما کل اسم یدل علی فضیله ذکرها ابن بابویه فی کتاب مولد فاطمه، و ذکر فی المناقب ایضا هذه الاسماء عن ابی‌جعفر القمی یعنی ابن بابویه المذکور، و نحن نقتصر هنا علی ذکر بعضها حذرا من التطویل. [صفحه ۸۰] فمنها: الزهراء، ففی العلل و معانی الاخبار باسناده عن الصادق (علیه‌السلام) قال: سمیت الزهراء لانها کانت اذا قامت فی محرابها زهر نورها لاهل السماء کما یزهر نور الکواکب لاهل الارض. و فی العلل ایضا عنه (علیه‌السلام) قال: لان الله (عز و جل) خلقها من نور عظمته فلما اشرقت اضاءت السماوات والارض بنورها و غشیت ابصار الملائکه الحدیث. وقد یظهر معنی هذا الخبر مما تقدم فی الباب الاول والثانی. و منها: البتول، و هو من البتل بمعنی القطع، سمیت به لانقطاعها عن عادات النساء، فروی فی المعانی [۸۶] والعلل عن علی (علیه‌السلام) ان النبی (صلی الله علیه و آله) سئل ما البتول فانا سمعناک یا رسول‌الله تقول: ان مریم بتول و فاطمه بتول. فقال: البتول التی لم تر حمره قط ای لم تحض، فان الحیض مکروه فی بنات الانبیاء. اقول: هذه الفضیله العظیمه ثابته للزهراء (سلام‌الله‌علیها) بنصوص کثیره من طرق الخاصه والعامه، منها هذا الخبر والخبر السابق فی تفسیر فاطمه. و ما رواه فی البحار عن مصباح الانوار عن ابی‌جعفر (علیه‌السلام) عن آبائه انما سمیت فاطمه بنت محمد (صلی الله علیه و آله) الطاهره لطهارتها من کل دنس و طهارتها من کل رفث و ما رات قط یوما حمره ولا نفاسا. و روی شیخنا الطوسی (رحمه الله) فی التهذیب باب الزیادات فی [صفحه ۸۱] النکاح و فی امالیه ج ۱ ص ۴۲ طبعه النجف باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال:

حرم الله (عز و جل) علی علی (علیه‌السلام) النساء ما دامت فاطمه حیه، فقال له الراوی: کیف؟ قال: لانها طاهره لاتحیض [۸۷] . و روی فی الکافی باب مولد الزهراء من کتاب الحجه باسناده صحیحا عن موسی بن جعفر (علیهماالسلام) قال: ان فاطمه صدیقه شهیده، و ان بنات الانبیاء لایطمثن. و فی دلائل الامامه للطبری الامامی (رحمه‌الله) باسناده عن علی (علیه‌السلام) عن رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: ان فاطمه خلقت حوریه فی صوره انسیه و ان بنات الانبیاء لایحضن. والمستفاد من ظاهر هذین الخبرین والخبر الاول ان هذه الفضیله ثابته ایضا لغیرها من بنات الانبیاء (علیهم‌السلام) فی الجمله و ان لم یکن فی الخلقه حوریه. و روی الصدوق (علیه الرحمه) فی کتابه الفقیه باب غسل الحیض من طهارته عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) مرسلا قال: ان فاطمه لیست کاحد منکن لانها لاتری دما فی حیض و لانفاس کالحوریه. و فی البحار باب ولادتها عن کشف الغمه عن کتاب مولد فاطمه لابن بابویه یعنی الصدوق یرفعه الی اسماء بنت عمیس قالت: کنت شهدت فاطمه وقد ولدت بعض ولدها فلم ار لها دما، فقال النبی (صلی الله علیه و آله و سلم): ان فاطمه خلقت حوریه فی صوره انسیه. و نحوه فی دلائل الامامه باسناده عن زینب بنت علی (علیه‌السلام) قالت: حدثتنی اسماء بنت عمیس الخ [۸۸] . [صفحه ۸۲] و فی البحار ایضا باب مناقبها عن امالی الصادوق باسناده عن انس بن مالک عن امه ام سلیم قالت: ما رات فاطمه دما فی حیض ولا نفاس. و رواه الشیخ الطبرسی (رحمه الله) فی کتابه اعلام الوری باب احوال فاطمه قال: وقد روته العامه عن انس. و روی الخوارزمی فی مقتله والهیثمی فی مجمعه بالاسناد عن عائشه عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) فی حدیث تقدم فی الباب الاول قال: یا حمیراء ان فاطمه لیست کنساء الادمیین، ولا تعتل کما یعتللن. و فی کنز العمال الجزء ۱۲ فی فضائل فاطمه (علیهاالسلام) عن ابن عباس قال النبی (صلی الله علیه و آله و سلم): ابنتی فاطمه حوراء آدمیه لم تحض و لم تطمث، وانما سماها الله فاطمه لان الله تعالی فطمها و محبیها من النار. هذا ما عثرت علیه من النصوص الداله علی ثبوت هذه الکرامه المعنویه لها من الله تعالی، و هی اکثر من عشره احادیث مصرحه بذلک، و تصدیق ذلک من کتاب الله قوله تعالی فی شان مریم «ان الله اصطفاک و طهرک واصطفاک علی نساء العالمین» وقد ثبت بالنصوص القاطعه عند الامامیه ان فاطمه الزهراء (سلام‌الله‌علیها) افضل و اکرم عندالله تعالی من مریم بنت عمران، کما یاتی توضیحه فی آخر الباب الثامن. نعم یمکن ان یتوهم ان الحیض فی النساء من لوازم الخلقه البشریه، [صفحه ۸۳] فخلو المراه عنه نقص فیه، والزهراء (سلام‌الله‌علیها) منزهه عن نواقص الخلقه، لکن الجواب ان الحیض بنفسه قذاره ظاهره، کما قال الله تعالی «قل هو اذی» ای قذاره یتاذی منه، و لذا فضل نساء الجنه بقوله تعالی «و لهم فیها ازواج مطهره» ای من الحیض والاحداث، وانما عد فقده عیبا لدلالته فی الغالب علی وجود عیب فی الرحم موجب لنقص فی الولاده او فی الولد، فاذا تفضل الله علی احد من ولیاته بالولاده الکامله بدون هذه القذاره کان ذلک لها فضیله عالیه و کرامه ظاهره و تطهیرا زائدا فی قوله تعالی للزهراء (سلام‌الله‌علیها) «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا». و من اسمائها: المحدثه، کما ورد فی الخبر المتقدم هنا الذی ذکر فیه تسعه من اسمائها، و هو اما بکسر الدال المشدده، و معناها انها حدثت امها فی الرحم کما ذکر فی الباب السابق، او بفتح الدال و معناها تحدیث الملک لها، کما ورد ذلک فی عده اخبار، فروی الصدوق فی العلل [۸۹] باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال: انما سمیت فاطمه محدثه لان الملائکه کانت تهبط من السماء فتنادیها کما تنادی مریم، فتقول: یا فاطمه «ان الله اصطفاک و طهرک و اصطفاک علی نساء العالمین» یا فاطمه «اقنتی لربک و اسجدی و ارکعی مع الراکعین» فتحدثهم فیحدثونها الخبر. و روی الکلینی فی الکافی [۹۰] باسناده عن حماد بن عثمان عنه (علیه [صفحه ۸۴] السلام) قال: تظهر الزنادقه فی سنه ثمان و عشرین و ماه، و ذلک انی نظرت فی مصحف فاطمه، قال حماد: و ما مصحف فاطمه؟ قال: ان الله تعالی لما قبض نبیه (صلی الله علیه و آله) دخل علی فاطمه من وفاته من الحزن ما لایعلمه الا الله (عز و جل) فارسل الله الیها ملکا یسلی غمها و یحدثها، فشکت ذلک الی امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) فقال لها: اذا احسست بذلک و سمعت الصوت فقولی فاعلمته بذلک فجعل امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) یکتب کلما سمع حتی اثبت من ذلک مصحفا، اما انه لیس فیه شیء من الحلال والحرام ولکن فیه علم ما یکون. و نحوه عده اخبار رواها فی الکافی والبصائر، و یویده ما ورد [۹۱] عن النبی (صلی الله علیه و آله) انه یکون فی هذه الامه

کلما کان فی الامم السالفه حذو النعل بالنعل، وقد [صفحه ۸۵] صرح فی مواضع من القرآن بتحدیث الملک لمریم و روجه ابراهیم (علیه‌السلام) و من المعلوم انه اذا کان مثله واقعا فی الاسلام، فلابد ان یکون لبضعه نبیه التی هی عدیله مریم بالنصوص المتواتره بل افضل منها عند الامامیه، کما یاتی البحث فیه انشاءالله فی آخر الباب الثامن. و اما کناها (علیهاالسلام) فمنها: ام اسماء ذکره الخوارزمی فی مقتله، ولعله لتقدد اسمائها الحسنی الحاکیه عن صفاتها العلیا و مناقبها العظمی. و منها: ام الائمه، و هی کنیتها المعروفه، فان الائمه الطاهرین من آل الرسول کانوا من نسلها، لکن بملاحظه ما تقدم و یاتی من فضائلها و مقاماتها یعلم ان امومتها لهم لیست بمحض الولاده فقط کولاده غیرها لهم من المومنات الصالحات، کفاطمه بنت اسد ام امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) بل کانت و شیجه بمقام شامخ معنوی مسانخ لمقام الامام فی الطینه والکرامه، فهی ام لهم بما لهم من الفضائل العظیمه والدرجات الرفیعه الالهیه، و لهذا ینبغی ان تعد هذه الکنیه خاصه بها کلقب سیده النساء. و منها: ام ابیها، کما فی مناقب ابن شهر آشوب، و رواه ابوالفرج فی مقاتل الطالبیین [۹۲] باسناده عن الامام الصادق عن ابیه (علیهماالسلام) و ذکره فی الاستیعاب و اسد الغابه والاصابه، و هذه الکنیه تدل علی اختصاص شدید لها بابیها (صلوات‌الله‌علیهما) نحو اختصاص الام بولدها من الشفقه الکثیره والحب الوافر، فانها ربما کانت تخبز قرصا بمشقه فتوثر به اباها علی نفسها و اولادها، وقد کان (صلی الله علیه و آله و سلم) لم یطعم طعاما منذ ثلاثه ایام، کما رواه فی البحار باب مکارم [صفحه ۸۶] اخلاقه من مجلد تاریخه ج ۱۶ من الطبعه الجدیده و باب مناقبها ج ۴۳ و مقتل الخوارزمی فی فصل فضائلها، و انها فی صغرها کانت کامها المکرمه تدفع عنه اذی المشرکین، کما روی فی ذخائر العقبی باب برها بابیها عن ابن مسعود انه (صلی الله علیه و آله و سلم) کان یصلی فاخذ رجل من قریش شیئا من جزور میت فالقاه علیه و هو ساجد حتی جائت الزهراء (علیهاالسلام) فاخذته و نحته عن ظهره، و یاتی فی باب منزلتها عند النبی انه (صلی الله علیه و آله و سلم) رجع من سفر فلما خرج من المسجد الی بیت فاطمه تلقته عند باب البیت تلثم فاه و عینیه و تبکی، فقال لها: ما یبکیک؟ فقالت: اراک شعثا نصبا قد اخلو لقت ثیابک، فقال (صلی الله علیه و آله و سلم): ان الله (عز و جل) بعث اباک لامر لا یبقی علی ظهر الارض بیت الا ادخل الله به عزا او ذلا، الی غیر ذلک مما ورد عنها فی حیاته، فبعدما توفی بابی هو و امی دخلها حزن شدید و غم مکمد من فراقه، فکانت تبکی علیه لیلا و نهارا لا ترقا دمعتها و لاتهدا زفرتها حتی انه تاذی اهل المدینه من کثره بکائها، فسالوها اما ان تبکی لیلا او نهارا، فکانت تخرج بالنهار الی مقابر الشهداء و ترثی اباها بابیات مقرحه منها: ان حزنی علیک حزن جدید و فوادی والله صب عتید کل یوم یزید فیه شجونی و اکتیابی علیک لیس یبید هذا و یمکن ان یکون لهذه التکینه وجه آخر اعلی من الاول و هو ان بقاء نسله الشریف کان بها، فان الرجل یحفظ فی ولده، فمن کان له نسل صالح فهو حی باق، والرسول (صلی الله علیه و آله) لم یبق له نسل من غیر فاطمه، کما هو المعلوم من تاریخه و صرح به اهل التراجم والاثار. قال ابن الاثیر فی اسد الغابه فی ترجمه فاطمه: انقطع نسل رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) الا منها، فان الذکور من اولاده ماتوا صغارا، و اما [صفحه ۸۷] البنات فان رقیه (رضی‌الله‌عنها) ولدت عبدالله بن عثمان [۹۳] فتوفی صغیرا، و اما ام کلثوم فلم تلد له، و اما زینب، فولدت علیا [۹۴] و مات صغیرا، و ولدت ایضا امامه [۹۵] بنت ابی العاص بن الربیع، فتزوجها علی [صفحه ۸۸] (علیه‌السلام) تزوجها المغیره بن نوفل، و قال الزبیر [۹۶] : انقرض عقب زینب انتهی. و قال فی ترجمه امامه تزوجها علی بن ابی‌طالب بعد موت فاطمه وقد اوصته فاطمه بذلک، فلما جرح علی (علیه‌السلام) خاف ان یتزوجها معاویه فامر المغیره بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب ان یتروجها بعده، فلما توفی و قضت العده تزوجها لمغیره، فولدت له یحیی و به کان یکنی، فهلکت عند المغیره، و قیل: انها لم تلد لعلی [۹۷] و لا للمغیره، ولیس لزینب بنت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و لا لرقیه و لا لام کلثوم (رضی‌الله‌عنهن) عقب انما العقب لفاطمه انتهی. و نحوه فی تهذیب [صفحه ۸۹] الاسماء للنووی [۹۸] فی ترجمه امامه. و قال ابن حجر فی الاصابه فی ترجمه فاطمه: انقطع نسل رسول الله (صلی الله علیه و آله سلم) الا من فاطمه. و قال ابن شهر آشوب فی المناقب فی ذکر اولاده: و لاعقب للنبی (صلی الله علیه و آله) الا من ولد فاطمه. و قال محب الدین الطبری [۹۹] فی ذخائر العقبی مثل ذلک، ثم عقبه بقوله و اعظم بها مفخره. هذا مضافا الی ما تقدم من قول النبی (صلی الله علیه و آله): و ان الله سیجعل نسلی منها. و فی

نهج‌البلاغه ان امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) رای ابنه الحسین (علیه‌السلام) یتسرع الی الحرب فی صفین فقال: املکوا عنی هذا الغلام لایهدنی فانی انفس بهذین یعنی الحسن والحسین (علیهماالسلام) علی الموت لئلا ینقطع بهما نسل رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و فی کتاب الغیبه للشیخ الطوسی (علیه الرحمه) انه سال بعض المتکلمین- و هو المعروف بترک الهروی- الحسین بن روح (رحمه الله) کم بنات رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فقال: اربع، فقال: ایتهن افضل؟ فقال: فاطمه، قال: و لم صارت افضل و کانت اصغرهن سنا و اقلهن صحبه لرسول‌الله (صلی الله علیه و آله) قال: لخصلتین خصها الله تعالی بهما انها ورثت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و نسل رسول‌الله منها، و لم [صفحه ۹۰] یخصها الله بذلک إلا بفضل اخلاص عرفه من نیتها، قال الهروی: فما رایت احدا تکلم و اجاب فی هذا الباب باحسن و لا اوجز من جوابه. وهنا وجه ثالث لتکنیتها بام ابیها، و هو ان بقاء شریعه النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و سننه عن اهواء الظالمین المتسلطین من بنی‌امیه و العباسیین انما کان بمجاهدات اولاد فاطمه و تضحیاتهم، کما یظهر بمراجعه تواریخهم لاسیما شبلاها الکریمان، فهذا الحسن بن علی (علیهماالسلام) قد هضم نفسه و کظم غیظه عن معاویه، فصالحه بشروط نافعه للاسلام والمسلمین، ثم بحمله و سودده تجرع منه الغصص العظیمه لیحمله علی الایفاء بشروطه فی الجمله. و هذا الحسین بن علی (علیهماالسلام) لم یبایع معاویه [۱۰۰] بابائه و حشمته لئلا- یلتزم له بالسکوت عما یفعله و یریده من الجرائم والفجایع و قتل الصالحین امثال حجر بن عدی، ثم عارض بعده یزید اللعین بنفسه واهلیه واصحابه، فبذلوا دمائهم فی سبیل الله، و نعم ما قال الشاعر الشریف السید جعفر الحلی (رحمه‌الله) فی قصیده غراء مطبوعه فی کتاب ریاض المدح والرثاء. [صفحه ۹۱] یوم بحامیه الاسلام قد نهضت له حمیه دین الله اذ ترکا رای بان سبیل الغی متبع والرشد لم تدر قوم ایه سلکا والناس عادت الیهم جاهلیتم کان من شرع الاسلام قد افکا وقد تحکم بالاسلام طاغیه یمسی و یصبح بالفحشاء منهمکا لم ادر این رجال المسلمین مضوا و کیف صار یزید بینهم ملکا العاصر الخمر من لوم بعنصره و من خساسه طبع یعصر الودکا قد اصبح الدین منه یشتکی سقما و ما الی احد غیر الحسین شکا فما رای السبط للدین الحنیف شفا الا اذا دمه فی کربلا سفکا و ما سمعنا علیلا لاعلاج له الا بنفس مداویه اذا هلکا بقتله فاح للاسلام نشر هدی فکلما ذکرته المسلمون ذکا الخ تذنیب للکلام: المستفاد من آثار اهل البیت (علیهم‌السلام) استحباب تسمیه البنت بفاطمه و اکرام المسماه بها، ففی الحدیث [۱۰۱] عن ابی الحسن (علیه‌السلام) قال لایدخل الفقر بیتا فیه اسم محمد، او احمد، او علی، او الحسن، او الحسین، او جعفر، او طالب، او عبدالله، او فاطمه من النساء. و عن السکونی [۱۰۲] قال: دخلت علی ابی‌عبدالله (علیه‌السلام) و انا مغموم مکروب، فقال لی: یا سکونی مما غمک؟ فقلت: ولدت لی ابنه، فقال: یا سکونی الارض تقلها و علی الله رزقها، تعیش فی غیر اجلک، و تاکل من غیر رزقک، قال سکونی: فسری [۱۰۳] عنی، فقال لی: ماسمیتها؟ قلت: فاطمه، قال: آه آه ثم وضع یده علی جبهته، فقال: قال رسول‌الله [صفحه ۹۲] (صلی الله علیه و آله): حق الولد علی والده اذا کان ذکرا ان یستفره [۱۰۴] امه و یستحسن اسمه و یعلمه کتاب الله و یطهره [۱۰۵] و یعلمه السباحه، و ان کانت انثی ان یستفره امها و یستحسن اسمها و یعلمها سوره النور، و لایعلمها سوره یوسف و لاینزلها الغرف، و یعجل سراحها الی بیت زوجها. اما اذا سمیتها فاطمه، فلاتسبها و لاتلعنها و لاتضربها.

النمو والکفاله والتربیه

قال الله تعالی فی شان مریم: «فتقبلها ربها بقبول حسن وانبتها نباتا حسنا و کفلها زکریا کلما دخل علیها زکریا المحراب وجد عندها رزقا» [۱۰۶] فهذه کلها من کرامات الله العظیمه لمریم، و بهذه الکرامات فضلها علی نساء العالمین. فقوله: «وانبتها نباتا حسنا» یدل علی انها کانت تنمو و تشب بعنایه خاصه الهیه احسن مما قدره الله تعالی لغیرها فی الطبیعه البشریه نظیر ما ورد [۱۰۷] فی شأن ابراهیم الخلیل (علیه‌السلام) ان الله تعالی جعله یشب فی الیوم کما یشب غیره فی الجمعه، و یشب فی الجمعه کما یشب غیره [صفحه ۹۳] فی الشهر، و یشب فی الشهر کما یشب غیره فی السنه. و ورد [۱۰۸] فی شان نبینا (صلی الله علیه و آله) ایضا کذلک، فهذه الکرامه الالهیه

تمثلت فی الاسلام لبضعه نبیه، فقدم تقدم فی باب کیفیه ولادتها انها کانت تنمی فی الیوم کما ینمی الصبی فی الشهر و تنمی فی الشهر، کما ینمی الصبی فی السنه. و فی خبر آخر [۱۰۹] : لم تزل فاطمه تشب فی الیوم کالجمعه، و فی الجمعه کالشهر، و فی الشهر کالسنه. و لایخفی ان التقدیر المذکور فی الخبرین تقریبی، فلایقدح الاختلاف المترائی منهما فی مقداره. و اما قوله تعالی: «و کفلها زکریا» فمعناه ان الله تعالی صیر زکریا النبی (علیه‌السلام) کفیلا لها، و ذلک بعدما اختلفوا بینهم فی کفالتها فاقرعوا لها کما قال الله تعالی: «و ما کنت لدیهم اذ یلقون اقلامهم ایهم یکفل مریم» فاخرج الله القرعه لزکریا النبی (علیه‌السلام) کرامه لمریم، فان کفاله الصبی اذا کانت لعبد صالح مخلص، فهی تفضل من الله تعالی للصبی، وقد کانت کفاله الزهراء «سلام‌الله‌علیها» خاصه باشرف انبیاء الله وافضلهم حینما کان ینزل علیه الوحی من الله تعالی، فکان یربیها برفق و رافه و رحمه الی ما یرضاه و یریده من التبتل الیه و مکارم الاخلاق و محاسن الاداب، و یزید علی ذلک انها ولدت من خدیجه التی هی افضل النساء فی زمانها و اطهرهن و اکرمهن عندالله، فطبعا کانت تهتم بشوون بنتها من التربیه لها و تادیبها بالمحاسن النسائیه من حسن التبعل و تدبیر البیت [صفحه ۹۴] و تربیه الاولاد، و لذلک روی [۱۱۰] عن ام سلمه انها قالت: تزوجنی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) بعدما دخل المدینه، و فوض امر ابنته الی فکنت اودبها و کانت والله اادب منی و اعرف بالاشیاء کلها. واما قوله تعالی «کلما دخل علیها زکریا المحراب وجد عندها رزقا قال یا مریم انی لک هذا قالت هو من عندالله ان الله یرزق من یشاء بغیر حساب» فقد ثبت مثله لفاطمه الزهراء (سلام‌الله‌علیها) کما ورد مستفیضا فی اخبار العامه والخاصه و کان ذلک لها مکررا. فروی الزمخشری فی کشافه عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) انه جاع فی زمن قحط فاهدت له فاطمه (رضی‌الله‌عنها) رغیفین و بضعه لحم آثرته بها، فرجع بها الیها و قال: هلمی یا بنیه، فکشفت عن الطبق فاذا هو مملوه خبزا و لحما، فبهتت و علمت انها نزلت من عندالله، فقال لها: انی لک هذا فقالت: هو من عندالله ان الله یرزق من یشاء بغیر حساب، فقال (علیه‌الصلاه والسلام) الحمد لله الذی جعلک شبیهه سیده نساء بنی‌اسرائیل، ثم جمع رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) علیا والحسن والحسین و جمیع اهل بیته، فاکلوا حتی شبعوا و بقی الطعام کما هو، فاوسعت فاطمه علی جیرانها. و هذا الخبر رواه الخوارزمی ایضا فی مقتله باسناده عن جابر بن عبدالله بزیاده فی اوله، و رواه ابن شهرآشوب عن تفسیر الثعلبی عن جابر باختصاره، و روی العیاشی فی تفسیره عند الایه عن الامام الباقر (علیه‌السلام) [صفحه ۹۵] قال: ان فاطمه ضمنت لعلی (علیه‌السلام) عمل البیت والعجین والخبز و قم البیت، و ضمن لها علی ما کان خلف الباب من نقل الحطب والطعام، فقال لها یوما: هل عندک شیء؟ قالت: لا ما کان عندنا ثلاثه ایام شیء نقریک به، قال: افلا اخبرتنی قالت: کان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) نهانی ان اسالک شیئا، فخرج (علیه‌السلام) فاستقرض دینارا فلقی مقدادا فقال له: ما اخرجک فی هذه الساعه؟ قال المقداد: الجوع، فقال (علیه‌السلام): فهو اخرجنی وقد استقرضت دینارا و اوثرک به، فاقبل فوجد رسول‌الله (صلی اله علیه و آله و سلم) جالسا و فاطمه تصلی و بینهما شیء مغطی، فلما فرغت احضرت ذلک الشیء فاذا جفنه من خبز و لحم، قال: یا فاطمه انی لک هذا؟ قالت: هو من عندالله ان الله یرزق من یشاء بغیر حساب، فقال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) الا احدثک بمثلک و مثلها؟ قال: بلی، قال: مثل زکریا الحدیث. وقد روی هذا الخبر فی ذخائر العقبی و فی البحار باب مناقبها عن تفسیر فرات و کشف الغمه عن ابی‌سعید الخدری مرسلا، و عن امالی الطوسی عنه باسناده، و فی کل منها تفصیل زائد. و روی الخوارزمی فی مقتله حدیثا طویلا باسناده عن ابن عباس فی قضیه اعرابی، و فی آخره: ان فاطمه صلت و دعت بقولها الهی انزل علینا مائده کما انزلتها علی بنی‌اسرائیل، قال ابن عباس: فهوالله ما استتمت الدعوه الا و هی تری جفنه من ورائها یفوح قتارها فاتت بها الی النبی و علی والحسنین (علیهم‌السلام) فقال لها علی: انی لک هذا؟ فقال له النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) کل یا اباالحسن و لاتسال الحمدلله الذی لم یمتنی حتی رزقنی ولدا مثلها مثل مریم بنت عمران کلما دخل علیها زکریا المحراب وجد عندها رزقا الایه. و روی فی البحار باب مناقبها عن الکافی باسناده عن الامام الباقر (علیه‌السلام) انه قال النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) [صفحه ۹۶] لفاطمه: اخرجی تلک الصفحه فاخرجت صفحه فیها ثرید و عراق یفور، فاکل هو و علی و فاطمه والحسنان ثلاثه عشر یوما الحدیث، و ذکر فی آخره انه اعطت فاطمه (علیهاالسلام) شیئا من

الصحفه ام ایمن فنفدت. و قال ابن شهرآشوب فی مناقبه فصل حلیتها و تواریخها: ان للزهراء (سلام‌الله‌علیها) من هذا الباب ما لا ینکره مسلم من حدیث المقداد و خبر الطائر والرمان والعنب والتفاح والسفر جل و غیرها، و ذلک مما یقطع علی انها کانت تاکل ما لم یکن لغیرها من جمیع الخلق بعد هبوط آدم و حوا (علیهماالسلام) ثم ذکر حدیث فی ذلک یشبه آخر ما مر من حدیث المقداد، والحمد لله رب العالمین.

منزلتها عند النبی و حبه لها

اشاره

من الاخلاق الکریمه والکمالات الانسانیه ان یحب الانسان اولاده و احفاده ذکورا واناثا صغارا و کبارا، و هذا وان کان امرا فطریا جبلت علیه غریزه الانسان بل غرائز الحیوان، لکن ندب الشارع ایضا عباده الیه، وحثهم علیه لیزدادوا بذلک حبا لاولادهم و لایندفعوا عنه باهوائهم. ففی الحدیث [۱۱۱] عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال: ان الله تعالی لیرحم العبد لشده حبه لولده. و قال ایضا: قال رسول‌الله (صلی الله علیه [صفحه ۹۷] و آله و سلم): احبوا الصبیان و ارحموهم، واذا وعدتموهم شیئا ففوا لهم فانهم لایرون الا انکم ترزقونهم. و قال ایضا: قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): من قبل ولده کتب الله له حسنه، و من فرحه فرحه الله یوم القیامه، الی غیر ذلک من النصوص الکثیره. اضف الی ذلک ان الولد من نعم الله علی عبده و مواهبه لدیه بنص قوله تعالی: «یهب لمن یشاء اناثا و یهب لمن یشاء الذکور» و لازم شکره ان یحبهم لله تعالی، و لذلک کان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) یحب کثیرا اولاده و احفاده الذکور والاناث، فکان یضمهم و یقبلهم و یحزن لمصابهم و یبکی لموتهم، کما ورد انه لما مات ابنه ابراهیم و هو ابن جاریته القبطیه، و کان له من العمر ثمانیه عشر شهرا حزن علیه شدیدا و هملت عیناه بالدموع و قال: تدمع العین و یحزن القلب و لانقول ما یسخط الرب و انا بک یا ابراهیم لمحزونون. لکن من المعلوم ان شانه (صلی الله علیه و آله) مع الزهراء و اولادهم کان اعظم من ذلک و اجل بحیث قد زاد عن الوصف والبیان بل یتعجب منه الانسان، کما دلت علی ذلک نصوص کثیره خارجه عن الاحصاء فی هذه الرساله. فمنها: قوله (صلی الله علیه و آله): فاطمه بضعه منی فمن آذاها فقد آذانی، او فاطمه بضعه منی فمن اغضبها فقد اغضبنی، او فاطمه بضعه منی من سرها فقد سرنی و من سائها فقد سائنی. و نحو ذلک من التعبیرات [۱۱۲] المختلفه المتقاربه فی المعنی، و فی بعضها: فاطمه شجنه منی او مضغه منی، [صفحه ۹۸] فقد ثبت ذلک عنه (صلی الله علیه و آله) باسانید مستفیضه من طرق الشیعه و السنه، کما یاتی تفصیله فی هذا الباب فی الفائده الثانیه. و روی الصدوق (علیه الرحمه) فی الامالی [۱۱۳] باسناده عن ابن عباس عن النبی (صلی الله علیه و آله) قال فی حدیث، واما ابنتی فاطمه فانها سیده نساء العالمین من الاولین والاخرین، و هی بضعه منی، و هی نور عینی و ثمره فوادی، و هی روحی التی بین جنبی، و هی الحوراء الانسیه. و روی ابن الصباغ المالکی فی الفصول المهمه [۱۱۴] انه خرج النبی (صلی الله علیه و آله) و هو آخذ بید فاطمه، فقال: من عرف هذه فقد عرفها و من لم یعرفها فهی فاطمه بنت محمد (صلی الله علیه و آله و سلم) و هی بضعه منی، و هی قلبی و روحی التی بین جنبی، فمن آذاها فقد آذانی، و من آذانی فقد آذی الله. و فی الخبر [۱۱۵] ان النبی (صلی الله علیه و آله) کان لا ینام حتی یقبل عرض وجه فاطمه و یضع وجهه بین ثدییها و یدعو لها. و کان (صلی الله علیه و آله) [۱۱۶] اذا دخلت علیه فاطمه رب بها و قبل یدیها واجلسها فی [صفحه ۹۹] مجلسه، فاذا دخل علیها قامت الیه فرحبت به و قبلت یدیه. و اذا اراد سفرا [۱۱۷] کان آخر من یسلم علیه فاطمه، فیکون وجهه الی سفره من بیتها و اذا رجع بدا بها. و روی [۱۱۸] ایضا انه اذا رجع من غزاه او سفر اتی المسجد فصلی فیه [صفحه ۱۰۰] رکعتین ثم ثنی بفاطمه (رضی‌الله‌عنها) ثم یاتی ازواجه، فلما رجع من سفر و خرج من المسجد تلقته فاطمه عند باب البیت تلثم فاه و عینیه و تبکی فقال لها: یا بنیه ما یبکیک؟ فقالت: یا رسول‌الله اراک شعثا نصبا قد اخلولقت ثیابک، فقال: لاتبکی فان الله (عز و جل) بعث اباک لامر لایبقی علی ظهر الارض بیت

مدر و لاشعر الا ادخل الله به عزا او ذلا حتی یبلغ حیث بلغ اللیل. و روی الصدوق [۱۱۹] (علیه الرحمه) باسناده عن ابن عباس ان النبی (صلی الله علیه و آله) کان جالسا ذات یوم و عنده علی و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) فقال: اللهم انک تعلم ان هولاء اهل بیتی و اکرم الناس علی، فاحبب من احبهم وابغض من ابغضهم ووال من والاهم و عاد من عاداهم و اعن من اعانهم واجعلهم مطهرین من کل رجس معصومین من کل ذنب وایدهم بروح القدس، الی ان قال: ثم التفت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) الی علی فقال: ان فاطمه بضعه منی و هی نور عینی و ثمره فوادی یسوئنی ما سائها و یسرنی ما سرها، و انها اول من یلحقنی من اهل بیتی فاحسن الیها بعدی، و اما الحسن والحسین فهما ابنای و ریحانتای و هما سیدا شباب اهل الجنه، فلیکرما علیک کسمعک و بصرک، ثم رفع (صلی الله علیه و آله) یده الی السماء، فقال: اللهم انی اشهدک انی محب لمن احبهم و مبغض لمن ابغضهم و سلم لمن سالمهم و حرب لمن حاربهم و عدو لمن عاداهم و ولی لمن والاهم. [صفحه ۱۰۱] و روی ایضا [۱۲۰] باسناده عنه انه قال: قال النبی (صلی الله علیه و آله): ان علیا وصیی و خلیفتی و زوجته فاطمه سیده نساء العالمین ابنتی والحسن والحسین سیدا شباب اهل الجنه ولدای، من والاهم فقد والانی، و من عاداهم فقد عادانی، و من ناواهم فقد ناوانی، و من جفاهم فقد جفانی، و من برهم فقد برنی، وصل الله من وصلهم، و قطع الله من قطعهم، و نصر الله من اعانهم، و خذل الله من خذلهم، اللهم من کان له من انبیائک و رسلک ثقل و اهل بیت فعلی و فاطمه والحسن والحسین اهل بیتی وثقلی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا. الی غیر ذلک من النصوص الکثیره، و هی مبثوثه فی ابواب احوالهم و فضائلهم من کتب الخاصه والعامه [۱۲۱] لا سیما بحار الانوار فی باب مناقب اهل الکساء من الجزء ۳۷ و باب مناقب الزهراء و سیرها و مکارمها و تزویجها من الجزء ۴۳ فمن راجعها وجدها فوق حد التواتر المعنوی، و انه لامجال للارتیاب فیها. و مما ورد فی هذا الباب قول النبی (صلی الله علیه و آله) لعلی و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام): انا سلم لمن سالمکم و حرب لمن حاربکم، فقد ورد ذلک عنه (صلی الله علیه و آله) بعده اسانید من طرق الخاصه والعامه عن جماعه من الصحابه منهم علی (علیه‌السلام) کما رواه [صفحه ۱۰۲] الصدوق (علیه الرحمه) فی معانی الاخبار [۱۲۲] باسناده عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جده (علیهم‌السلام) فی حدیث، و رواه الشیخ الطوسی (علیه الرحمه) فی الامالی [۱۲۳] باسناده عن عبدالله بن یحیی الحضرمی عن علی (علیه‌السلام) فی حدیث آخر. و منهم: عبدالله بن عباس، کما فی الحدیث المتقدم آنفا. و منهم: زید بن ارقم، کما رواه فی البحار فی مناقب اصحاب الکساء عن جماعه عنه، و رواه الترمذی فی جامعه باب فضل فاطمه، والحاکم فی المستدرک ج ۳ ص ۱۴۹ و ابن ماجه فی مقدمه سننه فی فضل الحسن والحسین (علیهماالسلام) لکن اللفظ المذکور فی اکثر ذلک انا سلم لمن سالمتم و حرب لمن حاربتم و معناهما واحد. و منهم: ابو هریره کما فی مسند ابن حنبل ج ۲ ص ۴۴۲ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۴۹. و منهم: ابو سعید الخدری (رضی‌الله‌عنه) رواه السیوطی فی الدر المنثور فی تفسیر آیه التطهیر، فیما یاتی انشاء الله تعالی عند البحث عن تفسیرها حیث قال فی آخره انا حرب لمن حاربتم انا سلم لمن سالمتم. و منهم: جابر بن عبدالله النصاری، کما فی کتاب الاختصاص المنسوب الی الشیخ المفید (رحمه‌الله‌تعالی) فیما رواه باسناده عن ابی‌جعفر الباقر (علیه‌السلام) عن جابر فی حدیث فضل سلمان و ابی‌ذر والمقداد و عمار، و رواه فی البحار عن الاختصاص فی الباب المتقدم ذکره. [صفحه ۱۰۳] و منهم: ام سلمه (رضی‌الله‌عنها) کما فی ذخائر العقبی فی ضمن حدیث الکساء، و نحوه فی الصواعق فی ذیل آیه التطهیر من الباب الحادی عشر، فیستفاد من ذلک کله انه لا ریب فی صحه الحدیث واستفاضته، وانما العجب العجاب ممن یری هذا الحدیث من اهل السنه و معذلک یعتقد بعداله من حارب علیا (علیه‌السلام) من الصحابه، کطلحه والزبیر و معاویه و ابن العاص، مع ان مقتضی التدبر فی الحدیث ان یعد محاربته کفرا، لانها بمقتضاه فی حکم محاربه الرسول (صلی الله علیه و آله) و هی کفر صریح بلا اشکال، وقد ادی شیخنا المفید فی کتاب الافصاح حق المقام والتفصیل باقامه الدلیل والرد علی شبه المخالفین. ثم لا یخفی ان هذا النحو من الحب الغزیر والاکرام الکثیر والصله المفرطه الخارجه عن اقتضاء الطبیعه البشریه لیس منشاها محض الولاده والقرابه الظاهریه، اذ لیس هذا موجبا لهذا الحد من العلاقه فی متعارف الناس، و لانه کانت للنبی (صلی الله علیه و آله) بنات اخری لم یظهر منه لواحده منهن ما ظهر منه لفاطمه، فلا محاله کان منشاها

السنخیه الخاصه فی خصائص الخلقه الروحیه والجسمیه، و فی الکمالات والفضائل المعنویه والاخلاقیه، کما تقدم فی الباب الاول انه (صلی الله علیه و آله) کان یکثر تقبیلها حتی بعد تزویجها، و هذا امر خارج عن متعارف الناس، فلما انکرت علیه عائشه قال: لما اسری بی الی السماء اکلت من ثمار الجنه فخلق الله منها فاطمه، فکلما اشتقت الی رائحه الجنه شممتها، کما تقدم فی الباب الثانی ایضا کراماتها فی الارواح: «ذلک فضل الله یوتیه من یشاء والله واسع علیم.»

تذییل: فیه فوائد مهمه

الفائدة ۰۱

الاولی: ان الحب الغزیر اذا خرج عن حد العاده المتعارفه کان فی [صفحه ۱۰۴] غالب الناس موجبا للتعدی عن محض الحق والصفح عن المواساه و صرف الهوی نحو المحبوب، فان من عشق شیئا اعشی بصره و امرض قلبه الا من عصمه الله بمنه و فضله، لکن ما ذکر من حب النبی (صلی الله علیه و آله) لابنته و اولادها لما کان لله و من الله تعالی کان موجبا لصرفهم الی الله و قطعهم عن ملاذ الدنیا و تحمل المشاق و توجیههم الی مواساه الفقراء بالبر والاحسان و ان لم یکن علی الوجوب و الالزام، فقد ورد [۱۲۴] ان النبی (صلی الله علیه و آله) خرج مره فی سفر، فصنعت فاطمه (سلام‌الله‌علیها) مستکین [۱۲۵] من ورق و قلاده و قرطین و سترا علی باب البیت لقدوم ابیها و زوجها، فلما قدم رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) دخل علیها فخرج وقد عرف الغضب فی وجهه، فظنت فاطمه انه انما فعل ذلک رسول الله (صلی الله علیه و آله) لما رای من المستکین والقلاده والقرطین والستر، فنزعتها و بعثت الی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) لیجعلها فی سبیل الله، فلما اتاه قال: فعلت فداها ابوها ثلاث مرات لیست الدنیا من محمد و لا من آل محمد، و لو کانت الدنیا تعدل عندالله من الخیر جناح بعوضه ما سقی منها [صفحه ۱۰۵] کافرا شربه ماء. و فی خبر آخر [۱۲۶] ان النبی (صلی الله علیه و آله) دخل علی ابنته فاطمه، فرای فی عنقها قلاده، فاعرض عنها فقطعتها و رمت بها، فقال لها رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): ان منی یا فاطمه، ثم جاء سائل فناولته القلاده. و روی الصدوق (علیه الرحمه) فی کتابه العیون باسانیده الثلاثه عن الامام الرضا (علیه‌السلام) عن علی بن الحسین (علیهماالسلام) عن اسماء بنت عمیس قالت: کنت عند فاطمه (علیهاالسلام) فدخل علیها رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و فی عنقها قلاده من ذهب کان اشتراها لها علی بن ابی‌طالب من فیء فقال لها رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): یا فاطمه لا یقول الناس ان فاطمه بنت محمد تلبس لبس الجبابره، فقطعتها و باعتها و اشترت بها رقبه فاعتقتها، فسر بذلک رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و نحوه فی مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۵۲ و ۱۵۳ باسناده عن ثوبان و قال فی کلا الموضعین: صحیح علی شرط الشیخین و لم یخرجاه. و ورد ایضا [۱۲۷] فی عده اخبار ان فاطمه (علیهاالسلام) کانت [صفحه ۱۰۶] تستقی [۱۲۸] بالقربه فی بیت زوجها حتی اثر فی صدرها و تطحن بالرحی حتی مجلت [۱۲۹] یداها، و تکسح البیت و توقد النار حتی اغبرت و دکنت ثیابها، فاصابها من ذلک شدید، وقد اتی النبی (صلی الله علیه و آله) رقیق و خدم من الاساری، فارادت فاطمه ان تسال اباها جاریه تستعین بها لشوونها فاستحیت، فجائها النبی (صلی الله علیه و آله) فذکر علی (علیه‌السلام) حاجتها، فقال النبی (صلی الله علیه و آله): اعلمکما ما هو خیر لکما من الخادم اذا اخذتما منامکما فکبرا [۱۳۰] اربعا و ثلاثین تکبیره و سبحا ثلاثا و ثلاثین تسبیحه واحمدا ثلاثا و ثلاثین تحمیده، فقالت فاطمه: رضیت عن الله و رسوله. [صفحه ۱۰۷] و روی ابن شهرآشوب فی مناقبه انه لما ذکرت حالها لرسول‌الله (صلی الله علیه و آله) بکی و قال: یا فاطمه والذی بعثنی بالحق ان فی المسجد اربعمائه رجل ما لهم طعام و لاثیاب، و لولا خشیتی خصله لا عطیتک ما سالت یا فاطمه انی لا ارید ان ینفک اجرک الی الجاریه و انی اخاف ان یخصمک علی بن ابی‌طالب یوم القیامه بین یدی الله (عز و جل) اذا طلب حقه منک، ثم علمها صلاه التسبیح فقال امیرالمؤمنین: مضیت تریدین من رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) الدنیا، فاعطانا الله ثواب الاخره. و روی ایضا فی المناقب عن تفسیر الثعلبی عن جعفر بن محمد (علیهماالسلام) و عن تفسیر القشیری

عن حابر الانصاری انه رای النبی (صلی الله علیه و آله) فاطمه و علیها کساء من اجله [۱۳۱] الابل و هی تطحن بیدیها و ترضع ولدها، فدمعت عینا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فقال: یا بتناه تعجلی مراره الدنیا بحلاوه الاخره، فقالت: یا رسول‌الله الحمد لله علی نعمائه و الشکر لله علی آلائه، فانزل الله: «و لسوف یعطیک ربک فترضی» و نحوه فی شواهد التنزیل للحاکم الحسکانی عند هذه الایه باسناده عن جعفر بن محمد عن ابیه (علیهماالسلام) عن جابر، و فی الدر المنثور للسیوطی عن جماعه عنه. اقول: لقد کان فی وسع النبی (صلی الله علیه و آله) شرعا و عرفا و اخلاقا ان یعطی ابنته الکریمه واحدا من تلک الرقیق والخدم اذ کانوا اساری من غنائم الفتح الاسلامی، وقد جعل الله تعالی خمسها حقا خالصا لرسوله و ذوی قرباه، علی ان مثل ذلک کان من نوائبه و هو اولی بالمومنین [صفحه ۱۰۸] من انفسهم فکیف باموالهم، فکان من حقه شرعا و عرفان ان یخفف بشیء منها عن کریمته بعض ما کانت فیه من ضیق العیش و مراره الدنیا، و کذا کان فی وسعه ان یاخذ لاولادها مرضعه من اهل المدینه، او ممن حولها باجره، او بلا اجره حیث ان الناس کانوا یتفاخرون بخدمه اهل بیت نبیهم اذ کانوا اعز الیهم من اولادهم، کما فعلوا ذلک فی حق ولده الاخر ابراهیم، فان امه القبطیه کانت قلیله اللبن فاخذوه منها لارضاعه کما ذکره المترجمون [۱۳۲] فی احواله، لکن اراد بابی هو و امی ان تکون بضعه الطاهره مثالا کاملا لشخصه العظیم فی الزهد عن الدنیا و تحمل مشاقها و رفض ملاذها، بل فی کل ما یمکن ان تکون هی بشخصها الخاص مثالا له من الاخلاص لله تعالی والتبتل الیه بالعباده، کما یقتضیه قوله (صلی الله علیه و آله) لها فی بعض الاخبار المتقدمه انت منی، فانه لیس المراد بذلک تولدها منه لوضوحه وانتفاء الحکمه فی بیانه، فلا محاله کان المراد به ما ذکرنا مضافا الی کونه الظاهر من سیاق هذا الخبر. و اما ما هو المعروف من انه کانت لفاطمه خادمه اسمها فضه قد وهبها النبی (صلی الله علیه و آله) لها، فهذا انما کان اخیرا بعد ما کثر اولادها و زادت کلفتها علی ما قبل، و کثرت الفتوح والمغانم، و سلط الله رسوله علی من شاء من خیبر و بنی قریظه و بنی النضیر و غیرهم، و استرسلت الدنیا للمسلمین، فارتفع الفقر والعناء عن اهل الصفه و ضعفاء المدینه، اذ کان الرسول (صلی الله علیه و آله) یعطیهم من تلک الاموال، [صفحه ۱۰۹] فصاروا فی سعه و فضل من الله، فمن سعه الله و فضله علی المسلمین فی ذاک الوقت وسع النبی (صلی الله علیه و آله) ایضا علی ابنته، کما ورد [۱۳۳] عنه انه قال: ان المومن یاخذ بادب الله تعالی اذا وسع الله علیه اتسع واذا امسک عنه امسک. کما انه (صلی الله علیه و آله) قد نحلها ایضا فدکا فی ذاک الوقت عوضا عما کان علیه من مهر امها خدیجه، علی ما رواه الشیخ الجلیل قطب الدین الراوندی فی کتابه الخرائج [۱۳۴] و ذلک لانه کان من اخلاقه الکریمه مکافاه کل من احسن الیه او اسدی الیه معروفا و لو بعد حین، و هذا الخلق منه کان معروفا فی سیرته، و کان (صلی الله علیه و آله) مقیدا بذلک مهتما به حتی انه ربما کان [۱۳۵] یذکر لصاحبه انه مکافاه و جزاء، و ربما کانت مکافاته اجل من حق صاحبه بکثیر، مثل ما صنعه [۱۳۶] لحسان بن ثابت حیث انه کان بینه و بین صفوان بن المعطل منازعه فی ضرب فسال النبی (صلی الله علیه و آله) حسانا ان یهب له حقه علی صفوان ففعل، فعوضه (صلی الله علیه و آله) منه ان وهب له حائطا من نخل و اخت [صفحه ۱۱۰] جاریته القبطیه التی اهدتها الیه ملک مصر و اسمها سیرین و کانت فارهه عدیمه النظیر، و غیر ذلک [۱۳۷] مما هو مذکور کثیرا فی احواله و تراجم اصحابه. و ممن احسن الیه و کانت له حقوق عنده خدیجه (رضی‌الله‌عنها) حیث انها واسته بنفسها و مالها، فلما تزوج بها النبی (صلی الله علیه و آله) و کان مهرها عند العرب جلیلا فی ذاک الوقت جعلت [۱۳۸] هی مهرها علیه فی مالها اکراما له و رغبه فیه، ثم بذلت له سائر اموالها لاجل الاسلام، فکان النبی (صلی الله علیه و آله) یکافیء صنایعها بعد وفاتها بما قدر علیه، فکان یذکرها کثیرا بالاستغفار لها و حسن الثناء علیها، و یکرم صدائقها اذا دخلن علیه، و یهدی الیهن الطعام، و وهب لابنتها العزیزه فدکا عوضا عما اکرمته من جعل مهرها فی مالها، وقد کان فدک ملکا خالصا له اذ سلطه الله علیه و لم یوجف علیه بخیل و لا رکاب فامتثل بهذه النحله قول الله تعالی: «و آت ذا القربی حقه» کما ورد فی اخبار الخاصه والعامه تفسیر الایه بذلک. [۱۳۹] .

الفائدة ۰۲

الفائده الثانیه: حدیث فاطمه بضعه منی... من الاحادیث المشهوره المستفیضه، و هو مروی عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) باسانید کثیره من طرق الشعیه والسنه، و قد رواه جماعه من الصحابه منهم علی بن ابی [صفحه ۱۱۱] طالب (علیه‌السلام) کما رواه علی بن عیسی الاربلی فی کشف الغمه [۱۴۰] قال: کنا عند رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فقال: ای شیء خیر للنساء؟ فعیینا بذلک کلنا حتی تفرقنا، فرجعت الی فاطمه فاخبرتها الذی قال لنا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) ولیس احد منا علمه و لا عرفه فقالت: ولکنی اعرفه خیر للنساء ان لا یرین الرجال، و لایراهن الرجال الی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فقلت: یا رسول‌الله سالتنا ای شیء خیر للنساء و خیر لهن ان لایرین الرجال و لایراهن الرجال قال: من اخبرک فلم تعلمه وانت عندی؟ قلت: فاطمه، فاعجب ذلک رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و قال: ان فاطمه بضعه منی. و نحوه عن ابی نعیم فی حلیته عن سعید بن المسیب عن علی (علیه‌السلام) و عن کنز العمال عن الحسن البصری عنه (علیه‌السلام) کما فی کتاب فضائل الخمسه، و رواه الخوارزمی فی مقتله باسناده عن سعید بن المسیب الا انه اختصر الحدیث، و فی آخره انما فاطمه بضعه منی و نحوه فی مجمع الزوائد ج ۹. و روی فی البحار [۱۴۱] عن نوادر الراوندی باسناده عن الامام موسی بن جعفر عن آبائه عن علی (علیهم‌السلام) قال: استاذن اعمی علی فاطمه فحجبته فقال لها رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): لم حجبتیه و هو لایراک؟ فقالت: ان لم یکن یرانی فانی اراه و هو یشم الریح، فقال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): اشهد انک بضعه منی. [صفحه ۱۱۲] و فیه ایضا بهذا الاسناد قال سئل رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) اصحابه عن المراه ما هی؟ قالوا عوره، قال: فمتی تکون ادنی من ربها؟ فلم یدروا، فلما سمعت فاطمه (علیهاالسلام) ذلک قالت: ادنی ما تکون من ربها ان تلزم قعر بیتها، فقال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): ان فاطمه بضعه منی و رواهما ابن المغازلی الشافعی من مناقبه بهذا الاسناد. و فی کشف الغمه و مناقب الخوارزمی [۱۴۲] عنه (علیه‌السلام) قال فی حدیث تزوجه بفاطمه: ثم صاح بی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یا علی فقلت: لبیک یا رسول الله، فقال: ادخل بیتک والطف بزوجتک و ارفق بها، فان فاطمه بضعه من یولمنی ما یولمها و یسرنی ما یسرها، قال علی (علیه‌السلام): فوالله ما اغضبتها و لا اکرهتها علی امر حتی قبضها الله (عز و جل) و لااغضبتنی و لاعصت لی امرا، ولقد کنت انظر الیها فتنکشف عنی الهموم والاحزان... وقد تقدم فی حدیث القلاده انه قال النبی (صلی الله علیه و آله) لفاطمه: انت منی، فان هذا ایضا فی معنی البضعه و هو مروی عن علی (علیه‌السلام) کما مر فی ذیله. و منهم: انس بن مالک، حکاه فی فضائل الخمسه عن ابی‌نعیم فی حلیته فی حدیث مثل الحدیث المتقدم آنفا عنه عن سعید بن المسیب. و منهم: ابن عباس کما تقدم فی اوائل هذا الباب فی حدیثین عن امالی الصدوق باسناده عنه، و روی الصدوق (علیه‌الرحمه) ایضا فی معانی الاخبار [۱۴۳] باب معنی الشجنه باسناده عن ابن عباس عن النبی (صلی الله [صفحه ۱۱۳] علیه و آله) انه قال: ان فاطمه شجنه منی یوذینی ما آذاها و یسرنی ما یسرها، و ان الله تعالی لغضب فاطمه و یرضی لرضاها. والشجنه مثلثه الشین هو الغصن المشتبک او العروق المشتبکه، کما فی لسان العرب، و یظهر من موارد استعمالها فی اللغه ان الاتصال والالتفاف ماخوذ فی مادتها، کما صرح بذلک ابن فارس فی معجم مقائیس اللغه. و منهم: سعد بن ابی وقاص، کما فی البحار فی باب مناقبها عن مجالس المفید و امالی الطوسی بالاسناد، و عن مناقب ابن شهرآشوب مرسلا عنه، و لفظه سمعت النبی (صلی الله علیه و آله) یقول: فاطمه بضعه منی من سرها فقد سرنی و من سائها فقد سائنی، فاطمه اعز البریه علی. و منهم: جابر بن عبدالله الانصاری، کما فی مناقب ابن شهرآشوب فی باب حب النبی (صلی الله علیه و آله) ایاها، والبحار فی الجزء ۳۶ باب نصوص الرسول علی الائمه (علیهم‌السلام) عن کتاب کفایه الاثر للعالم الجلیل علی بن محمد الخزاز باسناده عنه فی حدیث عند وفاه النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و یاتی له حدیث آخر عن جابر فی بحث آیه التطهیر. و روی الاربلی فی کشف الغمه عن جابر قال: دخلت فاطمه (علیهاالسلام) علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و هو فی سکرات الموت، فانکبت علیه تبکی، ففتح عینه وافاق، ثم قال (صلی الله علیه و آله): یا بنی انت المظلومه بعدی، وانت المستضعفه بعدی، فمن آذاک فقد آذانی، و من غاظک فقد غاظنی، و من سرک فقد سرنی، و من برک فقد برنی، و من جفاک فقد جفانی، و من وصلک فقد وصلنی، و من قطعک فقد قطعنی، و من انصفک فقد انصفنی، و من ظلمک فقد ظلمنی لانک منی و

انا منک، و انت بضعه منی و روحی التی بین جنبی... و منهم: ابو ذر الغفاری (رضی‌الله‌عنه) کما فی البحار عن کفایه [صفحه ۱۱۴] الاثر مسندا فی الجزء ۳۶ الحدیث ۱۱۰ من الباب المذکور، و هو ایضا کحدیث جابر ذکره النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) عند وفاته، و قد ورد فیهما امور لابد للمسلم من معرفتها. و منهم: عمرو بن حزم الانصاری [۱۴۴] ، فروی الشیخ الطوسی (علیه الرحمه) فی تلخیص الشافی انه لما رد عمر بن عبدالعزیز فدکا علی ولد فاطمه (رضی الله عنها) عاتبه جماعه علی فعله، فقال لهم: انکم جهلتم و علمت و نسیتم و ذکرت، ان ابابکر [۱۴۵] بن محمد بن عمرو بن حزم حدثنی عن ابیه عن جده ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) قال: فاطمه بضعه منی یسخطنی ما اسخطها و یرضینی ما ارضاها الی آخر ما قال. و روی ابن حجر فی الصواعق انه دخل عبدالله بن الحسن المثنی بن الحسن السبط (علیه‌السلام) علی عمر بن عبدالعزیز و هو حدیث السن و له و فره، فرفع عمر مجلسه واقبل علیه فلامه قومه، فقال: ان الثقه حدثنی حتی کانی اسمعه من فی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): انما فاطمه بضعه منی یسرنی ما سرها، وانا اعلم ان فاطمه (علیهاالسلام) لو کانت حیه لسرها ما فعلت بابنها. [صفحه ۱۱۵] و روی ابن شهر آشوب فی المناقب ان سهل بن عبدالله جاء الی عمر بن عبدالعزیز، فقال: ان قومک یقولون انک توثر علیهم ولد فاطمه، فقال عمر: سمعت الثقه من الصحابه ان النبی (صلی الله علیه و آله) قال: فاطمه بضعه منی یرضینی ما ارضاها و یسخطنی ما اسخطها، فوالله انی لحقیق ان اطلب رضا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و لایخفی ان مراده بالثقه من الصحابه فی هذا الخبر غیر عمرو بن حزم المذکور فی الخبر الاول، فانه مات سنه خمسین او اقل ولم یدرکه عمر بن عبدالعزیز. و روی الشیخ الثقه الجلیل عبدالله بن جعفر الحمیری فی کتابه قرب الاسناد عن ابی‌جعفر الباقر (علیه‌السلام) قال: لما ولی عمر بن عبدالعزیز اعطانا عطایا عظیمه، فدخل علیه اخوه و قال له: ان بنی امیه لا ترضی عنک بان تفضل بنی فاطمه علیهم، فقال: افضلهم لانی سمعت حتی لا ابالی ان اسمع او لا اسمع ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) کان یقول: ان فاطمه شجنه منی یسرنی ما اسرها و یسوئنی ما سائها، فانا ابتغی سرور رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) واتقی مسائته. قوله حتی لاابالی یعنی سمعت ذلک کثیرا بحیث لا احتاج ان اسمع بعد ذلک و لا ابالی ان لااسمع، کما فی البحار باب احوال اصحاب الامام الباقر (علیه‌السلام) من مجلد تاریخه الجزء ۴۶ و مر معنی الشجنه آنفا. و منهم: ابوبکر و عمر بن الخطاب حین دخلا علی فاطمه فی مرضها باذن علی (علیه‌السلام) لعیادتها والاعتذار منها، کما روی الصدوق (علیه الرحمه) فی کتاب العلل [۱۴۶] عن الامام الصادق (علیه‌السلام) فی حدیث [صفحه ۱۱۶] طویل یاتی صدره قریبا انه بعد ما دخلا علیها و کانت عندها جماعه النساء قالت لهما: انشدکما بالله اتذکران ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) استخرجکما فی جوف اللیل لشیء کان من امر علی (علیه‌السلام) فقالا: اللهم نعم. فقالت: انشدکما بالله هل سمعتما النبی (صلی الله علیه و آله) یقول: فاطمه بضعه منی و انا منها من آذاها فقد آذانی، و من آذانی فقد آذی الله، و من آذاها بعد موتی فکان کمن آذاها فی حیاتی. قالا: اللهم نعم. فقالت: الحمد لله الی آخر ما قالت فی ایذائهما لها و عدم رضاها عنهما و نحوه فی کتاب سلیم بن قیس الکوفی فی اواخره. و روی ابن قتیبه فی کتابه الامامه والسیاسه [۱۴۷] انها قالت لهما: نشدتکم الله الم تسمعا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یقول: رضا فاطمه من رضای، و سخط فاطمه من سخطی، فمن احب فاطمه ابنتی فقد احبنی، و من ارضی فاطمه فقد ارضانی، و من اسخط فاطمه فقد اسخطنی، قال نعم سمعناه من رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) قالت: فانی اشهد الله و ملائکته انکما اسخطتمانی و ما ارضیتمانی، الی آخر ما جری لابی‌بکر من فزعه الشدید من قولها و بکائه و استقاله بیعته. و منهم: المسور بن مخرمه القرشی الزهری، و حدیثه فی ذلک هو المشهور بین العامه فی کتبهم، و قد رواه اصحاب الاصول الستة [۱۴۸] [صفحه ۱۱۷] و غیرهم عنه بطرق متعدده کما نشیر الیها. و منهم: عبدالله بن الزبیر کما فی جامع الترمذی و مستدرک الحاکم. [۱۴۹] . هذا ما وقفت علیه من اسماء من روی الحدیث المذکور من الصحابه، و لعله یقف المتتبع علی روایه غیرهم ایضا، فیثبت بذلک قطعا صحه الحدیث واستفاضته، بل لایبعد دعوی تواتره کما یثبت به ایضا انه قاله النبی (صلی الله علیه و آله) مکررا فی وقائع مختلفه. و ینبغی الکلام هنا فیما تضمنه حدیث المسور فی بعض طرقه [۱۵۰] و حدیث عبدالله بن الزبیر من خطبه علی (علیه‌السلام) لبنت ابی‌جهل اللعین علی فاطمه (علیهاالسلام) فی حیاه رسول الله (صلی الله علیه و آله). فنقول: روی

البخاری فی باب ذکر اصهار النبی (صلی الله علیه و آله) و مسلم فی باب فضائل فاطمه (علیهاسلام‌الله) باسنادهما عن المسور [صفحه ۱۱۸] قال: ان علیا خطب بنت ابی جهل، فسمعت بذلک فاطمه فاتت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) فقالت: یزعم قومک انک لاتغضب لبناتک، و هذا علی ناکح بنت ابی‌جهل، فقام رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فسمعته حین تشهد [۱۵۱] یقول: اما بعد انکحت اباالعاص بن الربیع فحدثنی و صدقنی و ان فاطمه بضعه منی و انی اکره ان یسوئها، والله لاتجتمع بنت رسول‌الله و بنت عدو الله عند رجل واحد، فترک علی (علیه‌السلام) الخطبه. و فی نقل آخر [۱۵۲] عنه انه قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): ان فاطمه منی وانی اتخوف ان تفتن فی دینها، قال: ثم ذکر صهرا له من بنی عبد شمس (یعنی اباالعاص) فاثنی علیه فی مصاهرته ایاه فاحسن [۱۵۳] قال: حدثنی فصدقنی ووعدنی فاوفی لی، وانی لست احرم حلالا و لا احل حراما ولکن و الله لا تجتمع بنت رسول‌الله و بنت عدوا الله مکانا واحدا. واما حدیث عبدالله بن الزبیر فهو مختصر من هذا الحدیث. و هذه القضیه منکره و مکذوبه عند اهل العلم من الامامیه، وقد ورد [صفحه ۱۱۹] تکذیبها صریحا فی اخبار ائمتهم، ففی امالی الصدوق (علیه‌الرحمه) [۱۵۴] باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال فی حدیث یا علقمه: ان رضا الناس لایملک، والسنتهم لا تضبط، و کیف تسلمون مما لم یسلم منه انبیاء الله و رسله و حجج الله، الم ینسبوا یوسف (علیه‌السلام) الی انه هم بالزنا الی ان قال: الم ینسبوا سید الاوصیاء الی انه اراد ان یتزوج ابنه ابی‌جهل علی فاطمه (علیهاالسلام) و ان رسول‌الله شکاه علی المنبر الی المسلمین فقال: ان علیا یرید ان یتزوج ابنه عدو الله علی ابنه نبی الله الا ان فاطمه بضعه منی، فمن آذاها فقد آذانی، و من سرها فقد سرنی، و من غاظها فقد غاظنی. و روی الصدوق ایضا فی کتاب العلل [۱۵۵] عن الصادق (علیه‌السلام) قال فی حدیث: جاء شقی من الاشقیاء الی فاطمه بنت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فقال لها: اما علمت ان علیا قد خطب بنت ابی‌جهل فقالت: حقا ما تقول؟ فقال: حقا ما اقول ثلاث مرات، فدخلها من الغیره ما لا تمسک نفسها، و ذلک ان الله تعالی کتب علی النساء غیره الی ان قال: ثم تحولت فاطمه الی حجره ابیها، فجاء علی فدخل حجرته فلم یر فاطمه، فاشتد لذلک غمه و عظم علیه ولم یعلم القصه ما هی، فاستحیی ان یدعوها من منزل ابیها، فخرج الی المسجد یصلی فیه ما شاء الله، ثم جمع شیئا من کثیب المسجد واتکی علیه، فلما رای النبی (صلی الله علیه و آله) ما بفاطمه [صفحه ۱۲۰] من الحزن دخل المسجد، فلم یزل یصلی و کلما صلی رکعتین دعا الله ان یذهب ما بفاطمه من الحزن، فلما رای انه لا یهنئها النوم قال لها: قوم با بنیه فانتهی الی علی (علیه‌السلام) و هو نائم، فقال: قم یا ابا تراب ادع لی ابابکر من داره و عمر من مجلسه و طلحه، فاستخرجهما واجتمعوا عند رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فقال: یا علی اما علمت ان فاطمه بضعه منی و انا منها، فمن آذاها فقد آذانی، و من آذاها بعد موتی کان کمن آذاها فی حیاتی قال علی: بلی یا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) قال: فما دعاک الی ما صنعت، فقال علی: والذی بعثک بالحق ما کان مما بلغها شیء ولا حدثت بها نفسی، فقال النبی (صلی الله علیه و آله): صدقت و صدقت ففرحت فاطمه. الخبر و هو طویل اخذنا موضع الحاجه و تقدم آنفا شطر منه و لعل احضار من ذکر لتشدید الانکار علیهم فی هذا الافک. و قال المحقق الشریف السید المرتضی (رحمه الله) و هو من اجل علماء الامامیه فی رسالته القیمه المعروفه بتنزیه الانبیاء فی فصل عصمه علی (علیه‌السلام) بعد نقل الخبر المذکور عن العامه: ان هذا خبر باطل موضوع غیر معروف، وانما ذکره الکرابیسی [۱۵۶] للطعن به علی امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) معارضا به لبعض ما یذکره شیعته من الاخبار فی اعدائه، و هذا الرجل مشهور بالعداوه لاهل البیت (علیهم‌السلام) والمناصبه لهم والازراء علی فضائلهم و مآثرهم. علی ان هذا الخبر قد تضمن ان النبی (صلی الله علیه و آله) قد ذم هذا [صفحه ۱۲۱] الفعل و خطب بانکاره علی المنبر، و معلوم انه لو کان امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) فعل ذلک لما کان فعل محظورا فی الشریعه، لان نکاح الاربع حلال علی لسان النبی (صلی الله علیه و آله) والمباح لاینکره الرسول و لایصرح بذمه و یتاذیه به، وقد رفعه الله تعالی عن هذه المنزله و اعلاه عن کل منقصه، مع انه لو کان نافرا بقلبه من ذلک الفعل لم‌یکن ینکره بلسانه و لم یعلن به علی المنبر علی رووس الاشهاد، و ان بلغ من ایلامه کل مبلغ، لان ما وصفه الله تعالی به من الاختصاص بالحلم والکظم و جمیل الاخلاق و کریم الاداب ینافی ذلک و یحیل من نسبته الیه، علی ان اکثر ما یفعله سائر الناس فی مثل هذا الامر اذا ثقل علیه ان یعاتب سرا و یتکلم فی

العدول عنه خفیا علی وجه جمیل وقول لطیف، و هذا المامون العباسی الذی لاقیاس بینه و بین الرسول (صلی الله علیه و آله) قد انکح بنته ابا جعفر الجواد (علیه‌السلام) فلما ذهب بها ابو جعفر الی المدینه ورد کتابها الی المامون بانه قد تزوج او تسری علیها، فقال المامون: انا ما انکحناه لنحظر علیه ما اباحه الله تعالی، والمامون اولی بالامتعاض [۱۵۷] من غیره بنته، فوالله ان الطعن علی النبی (صلی الله علیه و آله) بما تضمنه هذا الخبر الخبیث اعظم من الطعن به علی امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) علی انه لاخلاف بین اهل النقل ان الله [۱۵۸] تعالی هو الذی اختار امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) لنکاح سیده النساء (صلوات الله و سلامه علیها) و ان النبی (صلی الله علیه و آله) رد عنها جله اصحابه وقد خطبوها و قال (صلی الله علیه و آله): لم ازوج فاطمه علیا حتی زوجها الله تعالی ایاه فی سمائه، و نحن نعلم ان الله [صفحه ۱۲۲] سبحانه لایختار لها من بین الخلائق من یغیرها و یوذیها، فهذا من ادل دلیل علی کذب هذا الخبر. علی ان الشیء یحمل علی نظائره، وقد علم کل من سمع الخبار انه لم یعهد من امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) خلاف علی الرسول (صلی الله علیه و آله) و لاـ کان قط ما یکرهه فی اختلاف الاحوال و تقلب الازمان و طول الصحبه، و لاعاتبه علی شیء من افعاله مع ان احدا من اصحابه لم یخل من عتاب علی هفوه و نکیر علی زله، فکیف خرق بهذا الفعل عادته و فارق سجیته و سنته لولا تخرص الاعداء و تعدیهم، علی ان اعدائه (علیه‌السلام) فی زمانه من بنی‌امیه وشیعتهم لم یجعلوا ذلک فرصه منتهزه للطعن علیه و عنوانا لما یتخرصونه من العیوب والقروف، فهذا دلیل آخر علی ان الخبر باطل موضوع. انتهی کلام السید (قدس سره) باختصار یسیر و توضیح قلیل، و هو متین جدا و حقیق بالتصدیق، وقد تبعه الشیخ الطوسی (علیه‌الرحمه) فی کل ما ذکر، فذکره بتمامه فی کتاب تلخیص الشافی. و حکی ابن ابی‌الحدید فی شرح نهج‌البلاغه [۱۵۹] عند قوله (علیه‌السلام) سیظهر علیکم رجل رحب البلعوم... عن شیخه ابی‌جعفر الاسکافی ان معاویه وضع قوما من الصحابه وقوما من التابعین علی روایه اخبار قبیحه فی علی (علیه‌السلام) تقتضی الطعن فیه والبرائه منه، و جعل لهم علی ذلک جعلاـ یرغب فی مثله، فاختلقوا ما ارضاه منهم ابوهریره و عمرو بن العاص و المغیره بن شعبه، الی ان قال: و اما ابو هریره فروی [صفحه ۱۲۳] الحدیث الذی معناه ان علیا خطب ابنه ابی‌جهل فی حیاه الرسول (صلی الله علیه و آله) فاسخطه فخطب علی المنبر و قال لا تجتمع ابنه ولی الله و ابنته عدو الله ان فاطمه بضعه منی یوذینی ما یوذیها، فان کان علی یرید ابنه ابی‌جهل فلیفارق ابنتی و لیفعل ما یرید او کلاما هذا معناه، والحدیث مشهور من روایه الکرابیسی. انتهی کلام الاسکافی و ذیله ابن ابی‌الحدید بکلامه. اقول: اما روایه الحدیث عن ابی‌هریره، فلم نعثر علیها ولعلها کانت فی کتاب الکرابیسی، و اما کلام هولاء الاعلام اعنی المرتضی والشیخ الطوسی و ابی‌جعفر الاسکافی فظاهرها انهم لم یعثروا علی روایه الحدیث عن المسور و عبدالله بن الزبیر فی صحاح الجمهور و مسانیدهم، او لعلهم عثروا علیها لکن لم یعتنوا بها وقاسوها علی روایه الکرابیسی فی القدح والرد، و علی کل حال ففیما حققه الشریف المرتضی فی الکلام المتقدم کفایه لبطلان الحدیث و فساده من المسور و ابن الزبیر و من غیرهما ایضا لو کان لغیرهما حدیث فی هذا المعنی [۱۶۰] . و نزید علی ما ذکره الشریف (رضی‌الله‌عنه) ان علیا (علیه‌السلام) کان نفس الرسول (صلی الله علیه و آله) بنص القرآن فی آیه التباهل [۱۶۱] کما نص علیه المفسرون، وقد آخی الرسول [۱۶۲] (صلی الله علیه و آله) بینه و بین نفسه مرتین و قال له غیر مره: انت معنی بمنزله هارون من موسی، و غیر ذلک مما کان بینهما من الاختصاص الشدید والتواصل العجیب، فلا یکاد معذلک [صفحه ۱۲۴] ان یفعل امرا منافیا لاحترام النبی (صلی الله علیه و آله) و بضعته لاسیما وقد علم ان النبی (صلی الله علیه و آله) لم یتزوج علی خدیجه فی حیاتها احتراما لها، فهل کان جاهلا بان تزوج امراه موجب لانقباض زوجته بالطبع البشری و مناف لاحترامها و هو امر طبیعی یعلمه کل احد بعد ما یری الغیره والمخالفات بین الضرائر حتی ازواج النبی (صلی الله علیه و آله) علی ان فاطمه الزهراء (سلام‌الله‌علیها) و ان کانت معصومه منزهه عن الغیره الموذیه لضرتها و لو کانت بنت ابی‌جهل، لکن بنت ابی‌جهل لم تکن کذلک بالنسبه الیها، فلا محاله تکون سببا لایذائها بعدما تری من الاکرام الکثیر لها من ابیها و زوجها، اضف الی ذلک ما ورد عن امیرالمؤمنین علی (علیه‌السلام) کما مر فی اول هذه الفائده فی حدیث تزوجها انه قال: فو الله ما اغضبتها و لا اکرهتها علی امر حتی قبضها الله، و لا اغضبتنی و لا عصت لی امرا. وان تعجب فعجب ما فی حدیث المسور بالصوره المذکوره من ان النبی

(صلی الله علیه و آله) اثنی فی کلامه علی ابی‌العاص بن الربیع فی مصاهرته له، واحسن فی الثناء علیه و قال: انه حدثنی فصدقنی و وعدنی فوفی لی، فان ظاهره التعریض بعلی بن ابی‌طالب (علیه‌السلام) و تفضیل ابی‌العاص علیه، و فیه ما لایخفی من الزور والجزاف المنزه عما دونهما الرسول (صلی الله علیه و آله) الیس علی (علیه‌السلام) اول من آمن به، و ضحی بنفسه فی سبیله، و صدقه فی جمیع اقواله [۱۶۳] و وفی له بکل ما لدیه [صفحه ۱۲۵] ام هل یجوز بنظر العقل ان یفضل الرسول (صلی الله علیه و آله و سلم) اباالعاص علیه او یقایسه به و یجعله فی عدله مع سوابقه فی الایمان والهجره والجهاد لمحض ان اباالعاص حدثه فصدقه حینا و وعده فی ابنته زینب بعد وقعه بدر ان یرسلها الیه فوفی به مع انه لم یسلم الا قبیل فتح مکه، و کان فی بدر مع الاعداء والمشرکین فاسره المسلمون، ثم اطلقوه بدون الفداء بشفاعه النبی (صلی الله علیه و آله) فرجع الی مکه مع المشرکین، کما هو مذکور فی التراجم والتاریخ [۱۶۴]. اضف الی ذلک ان الراوی للخبر عن المسور بتلک الصوره المبتذله فی جمیع ما رایته فی صحاحهم [۱۶۵] و مسانیدهم امام العتره الطاهره زین العابدین و سیدالساجدین علی بن الحسین (علیهماالسلام) و هذا الامام اعرف بسیره جده مع جدته من المسور، فقد کان جمیع اهل الیت لاسیما ائمتهم (علیهم‌السلام) انما عرفوا علیا مفادیا للنبی (صلی الله علیه و آله) و بضعته الطاهره حق الفداء، و مراعیا لحرمتهما و رضاهما کمال الرعایه، کما یعلم ذلک کل من الم بشیء من اخبارهم التی اصدروها فی شان [صفحه ۱۲۶] علی (علیه‌السلام) من اختصاصه الشدید بالنبی (صلی الله علیه و آله) فکیف یروون فی حقه ما لا یلیق بشانه ویحط من کرامته و قدره. علی ان المسور کان صبیا صغیرا فی زمان الحدیث، فقد ولد بمکه بعد الهجره بسنتین، واسلم ابوه مخرمه بن نوفل القرشی عام الفتح، و کان من المولفه قلوبهم، ثم قدم بالمسور فی ذاک العالم الی المدینه و له ست سنین کما نص بذلک اهل التراجم [۱۶۶] و ذکر ابن حجر فی الاصابه والتهذیب ان اهل التاریخ مطبقون علی ذلک و قضیه الخطبه المزعومه علی ما قیل کانت بعدالفتح و اسلام بنی‌هاشم فکان للمسور حین ذاک ست او سبع سنین، کما صرح بذلک ایضا ابن حجر، فمثل هذا الرجل لایکون بحسب العاده والمتعارف حافظا و ضابطا لتلحدیث عن النبی (صلی اله علیه و آله و سلم) و ما فی بعض طرق الحدیث من قوله «وانا یومئذ محتلم» مخالف لهذا الاتفاق، و لذا احتمل ابن حجر فی التهذیب و حکاه عن بعض فی الاصابه ان یکون المراد به العقل و ضبط الحدیث من الحلم بالکسر لا ـ بالضم. قلت: معنی الاحتلام عرفا هو البلوغ، فیکون هذا بنفسه موهنا آخر للخبر. والراوی له بتلک الصوره عن علی بن الحسین (علیهماالسلام) فی جمیع ما راینا من طرقه محمد بن شهاب الزهری [۱۶۷] و قد ذکر ابن ابی‌الحدید [۱۶۸] انه کان من النحرفین عن علی بن ابی‌طالب (علیه‌السلام) و انه کان ینال منه، وعده الششیخ الطوسی فی رجاله من اصحاب علی بن [صفحه ۱۲۷] الحسین (علیهماالسلام) و قال: عدو، و ذکره محمد بن جریر الطبری فی کتابه المسترشد فی الامامه عند ذکره لرواه العامه و قال: انه کان مع هشام بن عبدالملک یلعن (نعوذ بالله) و علی بن ابی‌طالب (صلوات الله علیه) و قال ابن قتیبه فی المعارف فی فصل التابعین: انه لم یزل مع عبدالله بن مروان، ثم مع هشام بن عبدالملک، و کان یزید بن عبدالملک استقضاه، و ذکر ایضا ان ابا جده عبدالله بن شهاب شهد مع المشرکین بدرا و احدا، و کان من الذین تعاقدوا یوم احد لئن راوا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) لیقتلنه او لیقتلن دونه، و کان ابوه مسلم بن عبیدالله مع ابن الزبیر. قلت: فعلی هذا یکون معاداته لعلی (علیه‌السلام) من الشنشه الاخزمیه، فیمکن ان یکون بلاء الخبر فی اصله او فی نسبته الی روایه علی بن الحسین (علیهماالسلام) من المسور بهذه الصوره المبتذله الفاسده من هذا الرجل. علی انه قد روی الخبر ایضا عن المسور فی کتب الجمهور [۱۶۹] بصوره اخری و هی انه قال: سمعت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یقول و هو علی المنبر: ان بنی‌هشام بن المغیره (یعنی اخوه ابی‌جهل) استاذنونی ان ینکحوا ابنتهم علی بن ابی‌طالب، فلا آذن ثم لا آذن ثم لاآذن الا ـ ان یرید ابن ابی‌طالب ان یطلق ابنتی و ینکح ابنتهم، فانما ابنتی بضعه منی یریبنی ما رابها و یوذینی ما آذاها. و هذا علی تقدیر صحته لایقدح فی علی (علیه‌السلام) اصلا، اذ لا ـ ذکر فیه لخطبته لها، فلعله کان استدعاءا من بنی‌هشام لیحصلوا لانفسهم فخرا بمصاهره علی (علیه‌السلام) او بمکافئه ابنتهم [صفحه ۱۲۸] لبنت النبی (صلی الله علیه و آله) او لیحطوا بزعمهم من الاختصاص الشدید و المحبه الکثیره الذی کان بین النبی و صهره، او لغیر ذلک من الاغراض الفاسده، لکن لما لم یکن لهم سبیل الی انفاذه اذ لم

یکن علی (علیه‌السلام) یقبل ذلک منهم ابتداءا استاذنوا النبی (صلی الله علیه و آله) بزعم انه یاذن فیه لحبه لعلی، لکن لما کان (صلی الله علیه و آله) یعلم باغراضهم و یعلم بعدم رضاء علی (علیه‌السلام) به لم یاذن فیه الا علی شرط لایمکن حصوله ابدا و هو تطلیق ابنته. واما حدیث عبدالله بن الزبیر ففیه ایضا مضافا الی ما تقدم من ادله اختلاقه ان ابن الزبیر کان من اشد اعداء علی (علیه‌السلام) فی حیاته و بعد شهادته. قال ابن ابی‌الحدید [۱۷۰] : کان عبدالله بن الزبیر یبغض علیا و ینال من عرضه، و روی انه قال لعبدالله بن عباس: انی لاکتم بغضکم اهل هذا البیت اربعین سنه، وانه خطب یوما فنال من علی، فبلغ ذلک ابنه محمد بن لحنفیه، فجاء الیه و هو یخطب فوضع له کرسی فقطع علیه خطبته، و قال: یا معشر العرب شاهت الوجوه اینتقص علی و انتم حضور، ان علیا کان ید الله علی اعدائه، و صاعقه من امره ارسله علی الکافرین، فقتلهم بکفرهم فشنووه وابغضوه و اضمروا له السیف والحسد و ابن عمه (صلی الله علیه و آله) حی، فلما نقله الله الی جواره اظهرت له رجال احقادها و شفت اضغانها، فمنهم من ابتزه حقه، و منهم من ائتمر به لیقتله و منهم من شتمه و قذفه بالاباطیل. و حسبک من ابن الزبیر قول [۱۷۱] علی (علیه‌السلام): ما زال الزبیر منا [صفحه ۱۲۹] اهل البیت حتی نشا ابنه المشوم عبدالله، و غیر ذلک مما ورد فی شانه [۱۷۲] . علی انه ایضا کان صبیا فی زمان الحدیث ولم یکن سنه قابلا لتحمله، فقد ذکر فی الاستیعاب فی ترجمه المسور انه کان اکبر من المسور باربعه اشهر. فحاصل الکلام ان حدیث خطبه علی (علیه‌السلام) لبنت ابی‌جهل (علیه اللعنه) علی فاطمه الزهراء (سلام‌الله‌علیها) مجعول مختلق قد رفعته السن النصب والعداء بعد شهاده علی (علیه‌السلام) فهی اما لا اصل لها اصلا، وانما کانت سعایه من مبغضیه و حاسدیه لیفرقوا [۱۷۳] [صفحه ۱۳۰] بزعمهم بینه و بین الرسول (صلی الله علیه و آله) کما تقدم التصریح بذلک فی حدیث العلل، او کان اصلها استدعاءا من بنی‌هشام للعله التی ذکرناها فی الحدیث الاخر للمسور، ولکن لما کان الغالب فی التزویج خطبه الرجل للمراه دون اقرباء المراه للجرل توهم بعض انه کان سبب استیذان بنی‌هشام خطبه علی (علیه‌السلام) لها، فتقوله الجاهلون ثم رفعه المبغضون باضافه اشیاء اخر علیه حتی ادی ذلک الی شنائه بعض الناصبین، و قدحهم فی علی (علیه‌السلام) کما صدر ذلک عن مروان [۱۷۴] بن ابی حفصه، حیث انشد قصیده فی مدح هارون الرشید و ذکر فیها اولاد فاطمه، فذمهم و بالغ فی قدح امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و ذکر منه هذه القضیه حیث قال کما فی شرح ابن ابی‌الحدید الجزء ۱ ص ۳۵۹ طبعه مصر: علی ابوکم کان افضل منکم اباه ذوو الشوری و کانوا ذوی الفضل و ساء رسول‌الله اذ ساء بنته بخطبته بنت اللعین ابی‌جهل فذم رسول‌الله صهر ابیکم علی منبر بالنطق ذی الصادع الفصل و لسیدنا المغفور له آیه الله السید مهدی بحر العلوم (تغمده الله برحمته) قصیده فی مدح امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و ذم ناصبیه تناهز [صفحه ۱۳۱] ثلاثمائه بیت انشدها لمعارضه هذه القصیده الخبیثه علی قافیتها والجواب عن اسطورتها فقال فی ذلک: و زوجه المختار بضعته و ما لها غیره فی الناس من کفو عدل فاکرم بزوجین الاله ارتضاهما [۱۷۵] . جلیلین جلا عن شبیه و عن مثل لذلک ما هم الوصی بخطبه حیاه البتول الطهر فاقده المثل بذا اخبر المختار والصدق قوله [۱۷۶] . ابو حسن ذاک المصدق فی النقل فاضحی بریئا والرسول مبرء وقد ابطلت دعواکم ریه الحبل [۱۷۷] بذلک فاعلم جهل قوم تحدثوا بخطبته بنت اللعین ابی‌جهل نعم رغبت مخزوم فیه و حاولت بذلک فضلا لواجیبت الی الفضل [۱۷۸] . فلما ابی الطهر الوصی ولم یجب رمته بما رامت و مالت الی العذل و ساعدها الرجسان فیه و حاولا اثاره بغضاء من الحقد فی الأهل الی آخر القصیده و هی مذکوره [۱۷۹] فی ترجمه السید المغفور له فی مقدمه کتابه الفوائد الرجالیه، و هو مطبوع فی النجف الاشرف. ولا یخفی ما فی شعره هذا من لطف البیان والاستدلال لنفی القضیه ببعض ما تقدم، لکن لم نعلم مراده من الرجسین المساعدین، فلعله یقال ان [صفحه ۱۳۲] مراده عبدالله بن الزبیر والمسور بن مخرمه، و ذلک لروایه الحدیث عنهما کما تقدم، و تقدم فی شان ابن الزبیر ما ظهر منه مقدار معاداته لعلی (علیه‌السلام) کما انه ورد فی شان المسور ایضا فی اثناء الکتب والاخبار ما یظهر منه انحرافه عنه (علیه‌السلام) ففی الاستیعاب فی ترجمته انه کان فی الشوری مع خاله عبدالرحمن بن عوف مقبلا و مدبرا، و ذکر فیه و فی غیره انه بعد قتل عثمان انتقل الی مکه و سکن بها، فکانه لم یکن مع علی (علیه‌السلام) فی حروبه، بل فی روایه [۱۸۰] انه بعد ما بویع علی (علیه‌السلام) بالخلافه بعد عثمان ثم خالفه جماعه کان المسور مع الذین خالفوه کالزبیر وابنه و مروان، و ذکر فی الاصابه و

غیرهـا انه بمکه کان مع ابن الزبیر، فلما کان الحصار الاول اصابه حجر من المنجیق فمات به، و عن تاریـخ بغـداد [۱۸۱] انه کان اخیرا لایـذکر معاویه الا اسـتغفر له. لکن قـد یعارض ذلک بانه ذکرفی اسد الغابه انه کان فی الشوری مع خاله عبدالرحمن، و کان هواه مع علی (علیه‌السـلام) و ذکره الشـیخ الطوسـی فی رجـاله فی اصـحاب علی (علیه‌السـلام) و قـال: کان [۱۸۲] رسـوله الی معـاویه، و روی [۱۸۳] انه لما اراد الامام الحسـین بن علی (علیهماالسـلام) [صفحه ۱۳۳] التوجه من مکه الی العراق، کتب المسور الیه ایـاک ان تغـتر بکتب اهل العراق و یقول لک ابن الزبیر الحق بهم فانهم ناصـروک... فلما قرا الامام کتابه اثنی علی عواطفه و قال لرسوله: اسـتخیر الله فی ذلک، فلعله ان صح جمیع ذلک کان الرجل متلونا ضعیفا شان اکثر العامه، والله العالم.

الفائدة ۰۳

الفائده الثالثه: البضـعه بالفتح وقد تکسـر بمعنی القطعه من الشیء الا ان الاکثر استعمالها فی اللحم، یقال بضع اللحم ای قطع منه قطعه، و نحوها الحـذیه والحـذوه بالحاء المهمله المسـکوره والذال المعجمه، فانها ایضا بمعنی القطعه من اللحم، کما فی لسان العرب قال: و منه الحدیث انما فاطمه حذیه منی یقبضـنی ما یقبضـها. و نحوهما المضـغه بضم المیم فی قوله (صلی الله علیه و آله) فاطمه مضغه منی فمن آذاهـا فقـد آذانی، او یقبضـنی ما قبضـها و یبسـطنی ما بسـطها او نحو ذلک. فحاصل معنی الحـدیث فی هـذه العبارات ان فاطمه کجزء من بـدن النبی (صـلی الله علیه و آله) فی الحرمه والکمـال. اما فی الحرمه، فلما رتب علیه ان من آذاها فقـد آذانی، و من سـرها فقـد سـرنی. واما فی الکمال، فلما تقـدم انه لما سـمع النبی (صـلی الله علیه و آله) قولها القویم فی احتجابها عن الاعمی و فیما هو خیر للمراه قال: ان فاطمه بضـعه منی، و مقتضـی الحـدیث حرمه ایـذائها فی کل امر من الامور، لان ظاهره العموم، و هـذا لایتم الا بالحکم بعصـمتها، لانه اذا حرم ایـذائها فی امر یعلم منه ان الحق فی هـذا الامر فی جانبها، والا لم یحرم ایـذاء احد فی غیر حقه، مثلا لو ادعت لنفسـها فـدکا عن ابیهـا ارثـا لو نحله، او ادعت علمـا بشـیء من احکـام الله تعـالی، فردت عن قولها و دعواها فتاذت به وسـخطت کان مقتضـی عموم الحـدیث حرمه ردها عن ذلک، فحینئـذ اما ان یکون الحق فی جانبها و انها لاتکـذب و لاتخطا فیه، او انه یحرم ردها و ان کـانت کاذبه او مخطئه، [صـفحه ۱۳۴] و لاـریب فی بطلاـن الثـانی عقلاـ و شـرعا، لان احکام الله تعالی علی جمیع الامه علی حد سواء، فتعین الاـول، و هـذا هو العصـمه، و سیاتی الکلاـم انشـاء الله تعـالی فی ذلـک فی فصـل عصـمتها بمزیـد البیان. والمسـتفاد من الحـدیث ایضـا حرمه ایـذائها فی الاـمور التی تباح لسائر الناس بالنسـبه الی غیرها، و ذلک مثل ان یصاحب الانسان مومنا و کان ذلک سببا لتاذی مومن آخر لاجل هنات و هفوات کانت بینهما فی مال او عرض، فان مثل مباح شرعا سیما اذا کان ترکه سببا لتاذی المومن الاول، لکن مقتضـی عموم الحدیث انه اذا کان سـببا لتاذی الزهراء (سـلام‌الله‌علیها) فهو حرام لکونه سـببا لتاذی النبی (صلی الله علیه و آله) و لـذا یصـح ان یقال ان مقتضاه حرمه تزویج امراه اخری علیها لعلی (علیه‌السـلام) سواء کانت بنت ابی‌جهل او غیرها، و سواء قلنا بصـحه ما فی حـدیث المسور من قضـیه الخطبه المزعومه و منع الرسول (صـلی الله علیه و آله) ام لاحیث قـد صـدر الحدیث عن النبی (صـلی الله علیه و آله) لعلی (علیه‌السـلام) مرارا منها عند تزویجها منه کما تقدم، و لاجل ذلک قد ورد فی اخبارنا [۱۸۴] ان الله تعالی حرم علی علی (علیه‌السـلام) النسـاء مـا دامت فـاطمه حیه، والغرض من ذلـک هو التقـدیر والمثـال، والاـ فشـان علی (علیه‌السـلام) فی مراعـاته لحرمه الرسول و بضـعته کـان ارفع من ان یسوئهمـا [صـفحه ۱۳۵] و یکـدر خاطرهمـا بـذلک سواء حرم علیه ام لا. واسـتدل بالحدیث ایضا علی افضلیته الزهراء (سلام‌الله‌علیها) علی غیرها من سیدات النساء، وهن مریم بنت عمران و آسیه بنت مزاحم و خدیجه (رضـی الله تعالی عنهن) فان نبینا (صـلی الله علیه و آله) کان افضل من جمیع الناس، فطبعا کانت بضـعته ایضا مثله فی الفضل وافضـل من غیرها، و تمام الکلام فی ذلک یاتی انشاء الله تعالی عند البحث عن تفضیلها من السنه.

الفائده ۰۴

الفائده الرابعه: روی العامه [۱۸۵] فی احادیثهم عن عمرو بن العاص و انس بن مالک انه قیل لرسول‌الله (صلی الله علیه و آله): ای الناس احب الیک؟ قال: عائشه: قیل: من الرجال؟ قال: ابوها. ولا ینبغی الریب فی ان هذا موضوع فی ایام بنی‌امیه من اشیاعهم و دجاجیلهم لیعارضوا به ما ثبت عنه (صلی الله علیه و آله) فی فضل علی و فاطمه علی ما اقتضته سیاستهم و دعایتهم ضد اهل البیت (علیهم‌السلام) فقد کثر فی دولتهم وضع هذا النحو من الحدیث فی الفضائل المزعومه کما اخبر النبی (صلی الله علیه و آله) بکثره الکذابه علیه فی حیاته و بعد وفاته [۱۸۶] . [صفحه ۱۳۶] و قال الامام امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) [۱۸۷] فی جواب من ساله عما فی ایدی الناس من الاخبار المختلفه: ان فی ایدی الناس حقا و باطلا و صدقا و کذبا، الی ان قال: ولقد کذب علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) علی عهده حتی قام خطیبا، فقال: من کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار، وانما اتاک بالحدیث اربعه رجال لیس لهم خامس: رجل منافق مظهر للایمان متصنع بالاسلام و لایتاثم و لایتحرج یکذب علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) متعمدا، فلو علم الناس انه منافق کاذب لم یقبلوا منه و لم یصدقوا قوله، ولکنهم قالوا صاحب رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) رآه و سمع منه ولقف عنه فیاخذون بقوله، وقد اخبرک الله عن المنافقین بما اخبرک و وصفهم بما وصفهم به لک، ثم بقوا بعده فتقربوا الی ائمه الضلاله والدعاه الی النار بالزور والبهتان، فولوهم الاعمال و جعلوهم حکاما علی رقاب الناس و اکلوا بهم الدنیا، وانما الناس مع الملوک والدنیا الا من عصم الله... و ذکر ابن ابی‌الحدید فی شرحه لهذا الکلام امورا [صفحه ۱۳۷] کثیره فی اسباب وضع الحدیث فی فضائل الصحابه فی ایام معاویه فمما ذکر فیه ان معاویه کتب الی عماله فی الافاق: ان انظروا من قبلکم من شیعه عثمان و اهل ولایته الذین یروون فضائله فقربوهم و اکرموهم و اکتبوا لی بکل ما یروون، ثم کتب الیهم: ان الحدیث فی عثمان قد کثر فادعوا الناس الی الروایه فی فضائل الصحابه والخلفاء الاولین، و لا ترکوا خبرا یرویه احد من المسلمین فی ابی تراب الا واتونی بمناقض له فی الصحابه، فرویت فی فضائل الصحابه اخبار کثیره مفتعله... و تقدم فی هذا الباب عند البحث عن حدیث المسور کلام اخر لابن ابی‌الحدید عن شیخه الاسکافی فی ان معاویه وضع قوما من الصحابه وقوما من التابعین علی روایه اخبار قبیحه فی علی (علیه‌السلام) و جعل لهم علیه جعلا یرغب فیه فاختلقوا ما ارضاه منهم ابو هریره و عمروبن العاص والمغیره بن شعبه. و مما یدل علی بطلان الحدیث المذکور مضافا الی ما تقدم فی هذا الباب و غیره من النصوص المتواتره فی فضل علی و فاطمه و شده اختصاصهما بالنبی (صلی الله علیه و آله) حبا و کرامه وجوه. احدها: ما ورد من التصریح فی اخبار مستفیضه عن جمع من الصحابه حتی عن عائشه بان احب الناس الی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) علی و فاطمه فقد رواه الترمذی فی جامعه باب فضل فاطمه والحاکم فی مستدرکه باب مناقبها من الجزء الثالث و ابن عبدالبر فی استیعابه فی ترجمتها باسانیدهم عن عائشه [۱۸۸] و بریده الاسلمی. [صفحه ۱۳۸] و روی المحب الطبری فی ذخائر العقبی عن اسامه بن زید انه قالوا: یا رسول الله من احب الیک؟ قال: فاطمه. و نحوها فی البحار عن امالی الطوسی و مناقب ابن شهر آشوب، و روی الحاکم ایضا باسناده عن عمر بن الخطاب انه دخل علی فاطمه فقال: و الله ما رایت احدا احب الی رسوله الله (صلی الله علیه و آله) منک الخبر. قال الحاکم: هذا حدیث صحیح الاسناد علی شرط الشیخین و لم یخرجاه. الثانی: ان الراوی للحدیث المذکور انما هو عمرو بن العاص وانس بن مالک، و حال الاول فی معاداته الشدیده لامیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و اقامه الحروب الدامیه علیه بصفین و سبه علی المنابر مشهوره متواتره لا یجهلها احد و لاینکرها الا مکابر. وقد ورد فی کتاب [۱۸۹] سلیم بن قیس الکوفی انه وضع هذا الحدیث [صفحه ۱۳۹] لمعاویه بالشام حیث قال: بعثنی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) علی جیشه [۱۹۰] فیهم ابوبکر و عمر، فظننت انه انما بعثنی لکرامتی علیه فلما قدمت قلت: یا رسول‌الله ای الناس احب الیک، فقال: عائشه، قلت: من الرجال؟ قال: ابوها، ایها الناس و هذا علی یطعن علی ابی‌بکر و عمر و عثمان، فبلغ ذلک علیا (علیه‌السلام) فقام و قال: العجب لطغام اهل الشام حیث یقبلون قول عمرو و یصدقونه وقد بلغ من حدیثه و کذبه و قله و رعه ان یکذب علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) الی ان قال: والله ما اراد بقوله فی عائشه و ابیها الا رضا معاویه ولقد استرضاه بسخط الله تعالی. اقول: واعجب من هذا بکثیر ان البخاری و مسلم و من حذا حذوهما من رواه العامه الذین یزعمون لانفسهم بث العلم و نشر صحاح السنن یخرجون فی صحاحهم

احادیث عن عمرو بن العاص بعد ما اشتهر عنه فی الافاق من الرذائل والاحداث فی صفین و بعدها من قتل المسلمین و تامیر معاویه و محاربه الامام الحق الذی جعله الله تعالی نفس رسوله لمباهله اهل الکتاب و جعله الرسول (صلی الله علیه و آله) اخاه و بمنزله هارون من موسی. [صفحه ۱۴۰] و حسبنا فی شان عمرو انه کان امام الفئه الباغیه بنص قول النبی [۱۹۱] (صلی الله علیه و آله و سلم) لعمار تقتلک الفئه الباغیه. و قال امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) کما فی الخطبه ۸۲ من النهج: عجبا لابن النابغه یزعم لاهل الشام ان فی دعابه و انی رجل تلعابه، لقد قال باطلا و نطق آثما، اما و شر القول الکذب انه لیقول فیکذب و یعد فیخلف الی آخر ما ذکر من معایبه. و اما انس بن مالک، فهو ایضا ضعیف عند الامامیه، لما ورد [۱۹۲] . [صفحه ۱۴۱] مستفیضا من کتمانه الشهاده لامیرالمؤمنین (علیه‌السلام) بقول النبی (صلی الله علیه و آله) فی غدیر خم من کنت مولاه فعلی مولاه، و ذلک بعدما جمع امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) الناس فی رحبه الکوفه، و قال: انشد الله رجلا سمع رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یقول یوم غدیر خم ما قال الا قام و شهد، فقام له جمع من الصحابه [۱۹۳] و شهدوا بانهم سمعوا ذلک منه [صفحه ۱۴۲] فقال (علیه‌السلام) لانس: ما یمنعک ان تشهد وقد سمعت ما سمعوا: فقال: یا امیرالمؤمنین کبرت و نسیت، فقال (علیه‌السلام): اللهم ان کان کاذبا فاضربه ببیاض لا تواریه العمامه، فاصابه البرص حتی روی بین عینیه. و روی شیخنا الصدوق (علیه الرحمه) فی کتاب الخصال عن الامام الصادق (علیه‌السلام): قال: ثلاثه یکذبون علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) ابوهریره و انس بن مالک و امراه. و حکی ابن ابی‌الحدید فی شرح الخطبه ۵۷ ج ۱ ص ۳۶۰ طبعه مصر عن شیخه الاسکافی عن ابی یوسف قال: قلت لابی حنیفه: الخبر یجیء عن رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یخالف قیاسنا ما تصنع به؟ قال: اذا جائت به الرواه الثقاه عملنا به و ترکنا الرای فقلت: ما تقول فی روایه ابی‌بکر و عمر؟ فقال: ناهیک بهما، فقلت: علی و عثمان قال کذلک فلما رآنی اعد الصحابه قال: والصحابه کلهم عدول ما عدا رجالا ثم عد منهم اباهریره و انس بن مالک. قلت: و ربما یشهد له اکثار انس للحدیث عن رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) کما صرح باکثاره فی الاصابه و اسد الغابه و غیرهما اذ من المعلوم ان تحمل الحدیث بحقه والتحفظ علیه بتمامه لایجتمع غالبا مع اکثاره، و لذا ورد النهی عنه عن النبی (صلی الله علیه و آله) کما فی اخبار اهل السنه [۱۹۴] . [صفحه ۱۴۳] علی ان الراوی للحدیث المذکور عن انس حمید الطویل، والراوی له عن حمید هو المعتمر بن سلیمان، و کلاهما بصری والبصریون متهمون بالانحراف عن علی (علیه‌السلام) کما حکاه ابن ابی‌الحدید فی شرح تلک الخطبه عن شیخه الاسکافی والثقفی صاحب الغارات، و ذلک لما کان فی نفوسهم من احقاد یوم الجمل و کانت فیهم اماره اعدائه زیاد بن ابیه و ابنه عبیدالله [۱۹۵] و سمره بن جندب علیهم لعائن الله، فکانوا یسعون فیهم بالنصب و معاداته و هذا طبعا یوثر فی نفوسهم، لان الناس علی دین ملوکهم غالبا الا من عصم الله کما مر قریبا عن امیرالمؤمنین (علیه‌السلام). اضف الی ذلک ما قیل کما فی تهذیب التهذیب: ان المعتمر بن سلیمان کان سیء الحفظ و حمید الطویل کان مدلسا یاخذ الحدیث عن ثابت البنانی و یسنده الی انس بن مالک، فلعله انما اخذ الحدیث المذکور عن ابی‌عثمان النهدی [۱۹۶] ثم اسنده الی انس، و ذلک لان ابا عثمان هو الذی روی هذا الحدیث عن عمرو بن العاص، کما تجده فی صحیح البخاری و مسلم واحد طریقی الترمذی. وقد کان هذا الرجل معاصرا لانس بن مالک و ساکنا معه فی البصره مده طویله حیث ان انسا کان کذلک، فیمکن ان یکون حمید الطویل و هو ایضا کان فی البصره انما [صفحه ۱۴۴] سمع هذا الحدیث من ابی‌عثمان و اسنده الی انس تدلیسا، والتدلیس فی اصطلاح اهل الرجال ان یسمع الحدیث من احد و یسنده الی غیره مسامحه، و هو من آفات الحدیث قد ابتلی به احادیث الخاصه والعامه کثیرا، فعلی هذا یکون المرجع فی هذا الحدیث عمرو بن العاص الذی قد عرفت حاله و حال حدیثه المذکور. الثالث: ان الحدیث اذا کان مخالفا للکتاب والسنن القطعیه فهو زخرف باطل، و قد امر النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) [۱۹۷] بعرض الحدیث علیهما و طرد ما خالفهما، وقد انزل الله تعالی فی ذم عائشه و صاحبتها حفصه قوله: «ان تتوبا الی الله فقد صغت قلوبکما» [۱۹۸] ای زاغت [۱۹۹] عن [صفحه ۱۴۵] الحق والصواب من طاعه الرسول (صلی الله علیه و آله) و حسن معاشرته بالمحافظه علی سره و ترک ایذائه، ثم قال لهما: «وان تظاهرا علیه» ای تتعاونا علی ایذائه والبقاء علی فعل ما یسوئه: «فان الله هو مولاه و جبرئیل و صالح المومنین والملائکه بعد ذلک ظهیر» یعنی:

لایضره کید کما ولا سوء معاشرتکما له، لان مولاه هو الله یتولی اموره، ثم بعد ذلک یظاهره جبریل و صالح المومنین و بعد ذلک یظاهره الملائکه. و علی کل فقد امرهما بالتوبه لزیغ قلوبهما عن الحق ولیس ذلک الا لعصیانهما و تفریطهما فیما هو الواجب علیهما من حق النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) والا لم تستحقا هذا التکلیف والعتاب والتهدید الاتی. والمستفاد من کلمات المفسرین من العامه ان عصیانهما له انما کان بما اشار الیه فی اول السوره، و هو ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) حرم علی نفسه ما احل الله له و هو العسل، او ماریه القبطیه علی اختلاف فی ذلک بین اخبارهم فی سبب نزولها، فالقی النبی (صلی الله علیه و آله) ذلک سرا مع سر آخر الی حفصه فافشته حفصه لعائشه، فاظهرتا السرور بما فعله النبی (صلی الله علیه و آله) من التحریم المذکور، لان هواهما کان فی ذلک [صفحه ۱۴۶] والحال انه کان الواجب علی حفصه ان لاتفشی سر النبی (صلی الله علیه و آله) و کان الواجب علیهما ایضا ان لاتظهرا السرور بتحریمه، بل تحبان ما احبه و تکرهان ما کرهه، کما هو مقتضی حسن المعاشره معه، و لم یکن تحریمه لشیء من العسل او ماریه لکراهته لهما فی نفسه بل کان لمرضاه الزوجین حیث کانتا مصرتین لهذا التحریم، فبذلک قد صغت قلوبهما و وجب علیهما التوبه الی الله تعالی و ان لا تتظاهرا علیه بترک التوبه والبقاء علی شانهما. لکن الظاهر من لحن الایه بهذا النحو من العتاب ثم التعریض بهما للطلاق فی الایه الاخری ثم ضرب المثل لهما بامراتی نوح و لوط (علیهماالسلام) و انهما لم یغنیا عنهما من الله شیئا ان الخطب کان اعظم و ایذائهما له اکثر، و یودیه الخبر الطویل المروی فی صحیح البخاری فی کتاب التفسیر سوره التحریم و تفسیر الخازن عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب حیث ان مفاده انهما قد تظاهرتا. وقد ورد ایضا فی اخبار کثیره ان عائشه کانت تغضب النبی (صلی الله علیه و آله) و توذیه بغیرتها علی ازواجه المومنات سیما علی سیدتهن خدیجه الکبری التی توفیت من قبل، فکان النبی (صلی الله علیه و آله) یذکرها کثیرا بخیر و یثنی علیها کثیرا، و یطلب لها الرحمه من الله تعالی، و یکرم صدائقها لما تحملت فی الاسلام من الایمان بالله و رسوله والبلاء العظیم بنفسها و مالها. فعن عائشه قالت [۲۰۰] : ما غرت علی امراه لرسول‌الله (صلی الله علیه و آله) کما غرت علی خدیجه لکثره ذکره ایاها و ما رایتها قط. و فی خبر. [صفحه ۱۴۷] آخر [۲۰۱] قالت: و کان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) اذا ذبح الشاه یقول: ارسلوا بها الی اصدقاء خدیجه قالت: فاغضبته یوما و قلت خدیجه فقال (صلی الله علیه و آله): انی قد رزقت حبها. و روی ایضا عنها قالت [۲۰۲] : ذکر رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یوما خدیجه فاطنب فی الثناء علیها، فادرکنی ما یدرک النساء من الغیره فقلت: لقد اعقبک الله من عجوز من عجائز قریش حمراء الشدقین، فتیغر وجه رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) تغیرا لم اره تغیر عند شیء قط الا عند نزول الوحی او عند المخیله حتی یعلم رحمه او عذاب. و مثل ذلک ما ورد انها کانت تکسر بمحضر النبی (صلی الله علیه و آله) اوانی ازواجه اذا اتت واحده منهن بطعام الیه، فقد فعلت ذلک مره باناء ام سلمه، کما فی سنن النسائی باب الغیره من کتاب عشره النساء ج ۷ و اخری باناء حفصه کما فی المسند ج ۶ ص ۱۱۱ و ثالثه باناء صفیه کما فیه ص ۲۷۷ و فی سنن النسائی ایضا، وقد ذکر فی المسند انها قالت: فنظر الی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فعرفت الغضب فی وجهه فقلت: اعوذ برسول‌الله ان یلعننی الیوم الخبر. الی غیر ذلک من افعالها غیر لمرضیه، و سوء ادبها و معاشرتها مع النبی (صلی الله علیه و آله) کرفع صوتها علیه، و مخاصمتها له الی ابیها ابی‌بکر، و مد رجلیها قدامه فی قبلته حینما یصلی، واحتیالها مع حفصه فی اعتزاله عن زوجته اسماء بنت النعمان قبل ان یدخل بها، و احتیالهما لیمتنع [صفحه ۱۴۸] عن شرب العسل عند زوجته ام سلمه او زینب بقوله کذبا اجد من فیک ریح مغافیر. و من اراد تفصیل ذلک و غیرها والاشاره الی مدارکها فلیراجع کتاب احادیث عائشه للسید العسکری، و کتاب السبعه من السلف للسید الفیروزآبادی، و کتاب المراجعات فی المراجعه ۷۶ و ما بعدها، و کتاب النص والاجتهاد فی طبعته الثانیه للسید المحقق المتتبع شرف الدین، و غیر ذلک من کتب الامامیه، فقد ذکروا فی ذلک اخبارا کثیره من کتب اهل السنه، و ما ورد فیه من اخبار الامامیه اکثر و اصرح. و من اشنع ما ثبت فی ذلک عن عائشه غیرتها و فریتها علی جاریه النبی (صلی الله علیه و آله) المومنه ماریه القبطیه حیث اعطاها الله تعالی جمالا رائقا و وهب لها من النبی (صلی الله علیه و آله) غلاما زکیا، فلم تملک عنها عائشه نفسها حتی اتهمتها مع المنافقین فی ولدها بما یجب ان یکرم عنه النبی (صلی الله علیه و آله) و تنزه عنه ساحته. و حاصل

القضیه انه لما کتب النبی (صلی الله علیه و آله) الی المقوقس ملک الاسکندریه یدعوه الی الاسلام وارسل کتابه مع حاطب بن ابی‌بلتعه اکرم المقوقس کتابه و رسوله، ثم اهدی الیه مع حاطب هذه الجاریه و اختها سیرین و اشیاء اخر، و بعث مع ماریه عبدا اسود اسمه مابور کان اخا ماریه [۲۰۳] او ابن عمها و کان شیخنا مجبوبا لیخدمها و بعث معهم جماعه من اهل بلده لمحافظتهم الی الحجاز، فعرض حاطب الاسلام علی ماریه فاسلمت [صفحه ۱۴۹] هی واختها، فلمّا وصلوا الی المدینه قبل النبی (صلی اللّه علیه و آله) تلک الهدایا، فهوهب سیرین لحسّان بن ثابت، واتّخذ ماریه لنفسه جاریه، و کان (صلی اللّه علیه و آله) یکرمها و یقسم لها کازواجه و ضرب علیها الحجاب. قالت عائشه کما فی ترجمه ماریه من الاصابه: ما غرت علی امراه الا دون ما غرت علی ماریه وذلک انها کانت جمیله جعده، فاعجب بها رسول‌الله (صلی اللّه علیه و آله) و کان انزلها اول ما قدم بها فی بیت لحارثه بن النعمان فکانت جارتنا، فکان عامه اللیل والنهار عندها حتی یعنی او عناها فجزعت فحولها الی العالیه و کان یختلف الیها هناک، فکان ذلک اشد علینا انتهی کلام عائشه بلفظه علی ما فی الاصابه. فلما ولدت لرسول‌الله (صلی الله علیه و آله) ابنه الکریم ابراهیم، و کان اشبه الناس به، و کان (صلی الله علیه و آله) یحبه کثیرا اشتدت غیره عائشه علیها اذ لم یکن لها ولد منه، ثم المنافقون من اعدائه فرصه للافتراء علیه فقال اهل الافلک والزور منهم: انه لحاجته الی الولد و رغبته فیه ادعی ولد غیره یعنی ان ابراهیم ولد لمابور (نعوذ بالله من الرذاله) فرفع ذلک الی النبی (صلی الله علیه و آله) و کان ابراهیم یغذی بلبن الضان اذ کانت امه قلیله اللبن. قالت عائشه کما فی مستدرک الحاکم ج ۴ ص ۳۹: دخل النبی (صلی الله علیه و آله) علی ابنه ابراهیم ذات یوم فقال: کیف ترین؟ فقلت: من غذی بلبن الضان یحسن لحمه قال: ولا الشبه قالت: فحملنی ما یحمل النساء من الغیره ان قلت ما رایت شبها ارادت بذلک تایید افک الآفکین لقولها فحملنی ما یحمل النساء من الغیره فلما طالت علیه الالسنه و قوی الافتراء قال (صلی الله علیه و آله) لعلی (علیه‌السلام): اذهب الی مابور واقتله فقال علی (علیه‌السلام): اکون کالسکه المحماه او الشاهد یری ما لا یری الغائب، فقال النبی (صلی الله علیه و آله): بل الشاهد یری ما لا یری [صفحه ۱۵۰] الغائب، فجاء علی (علیه‌السلام) فوجده مجبوبا ممسوحا، فرجع الی النبی (صلی الله علیه و آله) فاخبره، فقال (صلی الله علیه و آله): الحمدلله الذی صرف عنا السوء. و ان اردت تفصیل القضیه فراجع طبقات ابن سعد والاصابه والاستیعاب واسد الغابه فی ترجمه ابراهیم وامه ماریه ومابور و حاطب بن ابی بلتعه، و مستدرک الحاکم والبحار باب عدد اولاد النبی (صلی الله علیه و آله) من المجلد السادس من الطبعه القدیمه و هو فی الجزء ۲۲ من الطبعه الجدیده و غیر ذلک. و حاصل البحث انه بعد ملاحظه ما ذکرنا فی شان ام‌المومنین عائشه والتامل فیه ورعایه الانصاف هل یمکن ان یعترف القلب حقیقه بان تکون عائشه محبوبه للنبی (صلی الله علیه و آله) اصلا فضلا عن ان تکون احب النساء الیه؟ کلا والله العظیم. اضف الی ذلک ان النبی (صلی الله علیه و آله) اخبرها منذرا بانها تخرج بعده من بیتها علی جمل ادبب، فتهتک سترها و حرمته فتحارب علیا اخاه و وصیه ویقتل دونها الوف من المسلمین، فکیف تکون مع ذلک احب الیه وقد جعل (صلی الله علیه و آله) حرب علی حربه، کما تقدم عن النصوص الصحیحه حتی بالنسبه الی بضعته المرضیه التی انزل الله تعالی فی شانها ما انزل من آیات نذکر بعضها فی التالی و نوه النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) بفضائلها المتکثره و خصائصها المتظافره. ام کیف یکون ابوها ابوبکر احب الرجال الیه حتی بالنسبه الی علی (علیه‌السلام) مع ان علیا کان بمنزله نفس النبی (صلی الله علیه و آله) کما فی آیه المباهله و جعله النبی (صلی الله علیه و آله) اخاه مرتین [۲۰۴] و بمنزله [صفحه ۱۵۱] هارون من موسی، وانه (صلی الله علیه و آله) فی یوم خیبر اعطی رایته ابابکر فتقدم بها ولکن رجع خائبا، ثم دفعها الی عمر فرجع کذلک، ثم قال (صلی الله علیه و آله) کما فی الاستیعاب [۲۰۵] و غیره: لاعطین الرایه غدا رجلا یحب الله و رسوله و یحبه الله و رسوله لیس بفرار یفتح الله علی یدیه فدعا بعلی (علیه‌السلام) و هو ارمد، فتفل فی عینیه واعطاه الرایه ففتح الله علیه، فان الظاهر من هذا الکلام فی ذاک المقام هو التعریض بصاحبیه وانهما [صفحه ۱۵۲] لیسا بهذه الصفات. هذا وقد شط بنا القلم وطال الکلام فی هذا الباب حتی صار بحمد الله کرساله مستقله، وذلک لسعه جوانبه واستدعاء کل جانب منه الی التحقیق لئلا یشذ منه شیء دخیل فیه، و تعرضنا ایضا فی اثنائها لمطالب اخر مفیده فی البحث او لمحض الاستطراد، سیما فی هذه الفائده الاخیره التی بحثنا فیها عن شیء

من احوال ام‌المومنین عائشه، حیث ان اخواننا اهل السنه قد بالغوا فی رفع شانها بمالا- تقول به عائشه لنفسها، حتی ان ابن حزم الاندلسی ذکر فی کتابه الفصل عند التکلم فی وجوه الفضل بین الصحابه من جزئه الرابع ان افضل الامه بعد نبیها (صلی الله علیه و آله) عائشه معتمدا فیه علی وجوه بارده منها الحدیثان المذکوران فی فضلها عن انس و عمرو بن العاص، و ذکر نحوه ایضا فی رسالته فی المفاضله بین الصحابه. و هذا الرجل کان من اهل النظر والاستدالال کما یظهر من کتابه المحلی فی الفقه، فربما یفتی فیه بما یراه حقا وان کان مخالفا لجمیع سلفه، کتحریم القیاس فی احکام الشرع، لکن کان لهایضا نوادر و آراء سخیفه مبنیه علی اعوجاج السلیقه. و ذکر ابن خلکان فی وفیاته ان جده کان من موالی یزید بن ابی سفیان، فینبغی ان یقال له ما کتبه امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) الی معاویه، کما فی نهج‌البلاغه فی المکتوب ۲۸: و زعمت ان افضل الناس فی الاسلام فلان و فلان، فذکرت امرا ان تم اعتزلک کلمه، وان نقص لم یلحقک ثلمته، و ما انت والفاضل والمفضول والسائس والمسوس، و ما للطلقاء وابناء الطلقاء، والتمییز بین المهاجرین الاولین و ترتیب درجاتهم و تعریف طبقاتهم الی آخره. وان شئت العثور علی بعض نوادره و ما قیل فی شانه فراجع الفصول المهمه لشرف الدین فی الفصل العاشر منه، و کتاب [صفحه ۱۵۳] الغدیر [۲۰۶] لشیخنا الامینی (رحمهما الله) فی الجزء الاول والثالث، والحمد لله رب العالمین.

فی فضلها و سیادتها علی النساء

ان الله تعالی خص بعض عباده المومنین بفضائل عظیمه من العلم والحکمه والطهاره والرساله والعصمه والاخلاص، و غیر ذلک من البرکات والکمالات المعنویه، ففضلهم بها علی سائر خلقه، و جعلهم ائمه یهدون بامره، کما قال تعالی: «ان الله اصطفی آدم و نوحا وآل ابراهیم وآل عمران علی العالمین ذریه بعضها من بعض والله سمیع علیم» وقال (عز و جل): «یختص برحمته من یشاء والله ذوا الفضل العظیم» و غیر ذلک من الایات الکثیره الوارده فی شوون الانبیاء و تفضیلهم و وجوب طاعتهم و ولایتهم. وقد خص الله تعالی من جماعه النساء مریم بنت عمران بالتفضیل والتکریم ما کاد یلحقها بمقام الانبیاء، فقال عز من قائل «واذ قالت الملائکه یا مریم ان الله اصطفاک و طهرک واصطفاک علی نساء العالمین» فذکر فی هذه الایه من کراماتها تکلیم الملائکه لها واصطفائها مرتین [۲۰۷] و تطهیرها من الفواحش الظاهریه والارجاس الروحیه من الشک فی الله والشرک والکفر و رذائل الاخلاق، و یحتمل کون المراد اعم منها و من دنس الطمث [صفحه ۱۵۴] العارض لطبیعه النساء، کما ورد فی بعض الاخبار انها بتول لم تر حمره قط [۲۰۸] . و من کراماتها فی القرآن ان الله تعالی تقبلها بقبول حسن ای لخدمه الکنیسه اجابه لدعاء امها ولم تکن الانثی لائقه لهذا المقام، وانه تعالی انبتها نابتا حسنا ای کان نموها احسن من غیرها فی الطبیعه البشریه و کفلها زکریا ای صبر زکریان النبی (علیه‌السلام) کفیلا لها حیث انها او تمت من ابیها، فتشاح فی کفالتها احبار بنی‌اسرائیل اذ کانت بنت امامهم و صاحب قربانهم فاقرعوا لها، کما قال الله تعالی «و ما کنت لدیهم اذ یلقون اقلامهم ایهم یکفل مریم و ما کنت لدیهم اذ یختصمون [۲۰۹] فاخرج الله القرعه لزکریا (علیه‌السلام) و هو زوج خالتها او اختها علی اختلاف الاخبار، والخاله او الاخت الکبری بمنزله الام، وقد ورد فی الاخبار ان مریم او تمت من الام ایضا. ثم ذکر الله سبحانه من کراماتها العالیه انه رزقها من عنده بغیر الاسباب العادیه «کلما دخل علیها زکریا المحراب وجد عندها رزقا قال یا مریم انی لک هذا قالت هو من عندالله» [۲۱۰] فروی انه کانت عندها فاکهه الشتاء فی الصیف و بالعکس، و انه کلمتها الملائکه مره اخری و قالت «یا [صفحه ۱۵۵] مریم ان الله یبشرک بکلمه منه اسمه المسیح عیسی بن مریم وجیها فی الدنیا والآخره و من المقربین و یکلم الناس فی المهد و کهلا و من الصالحین» ثم ارسل الله الیها روحه «فتمثل لها بشرا سویا» فانکرته واستعاذت منه بالله العظیم، فقال لها الروح الامین «انما انا رسول ربک لاهب لک غلاما زکیا» بقدره الله و ارادته من غیر زوج لیکون آیه للناس و رحمه، ثم لما اجائها المخاض ای وجع وضع الحمل الی جذع نخله للراحه واستوحشت من الوحده و خافت تهمه قومها ناداها ولدها المبارک لانسها و طیب نفسها من رحمها او من وجه الارض، و قیل: ناداها الملک حیث کان محافظا لها فی مکان اسفل من موضعها «ان لاتحزنی قد

جعل ربک تحتک سریا» ای جدولا من عذب ماء [۲۱۱] «و هزی الیک بجذع النخله تساقط علیک رطبا جنیا» ای طریا کالمجنی بالید فی الطراوه والسلامه بخلاف ما یسقط منها بنفسه او بهز الریح فانه معیب غالبا او یابس، و روی ان الله تعالی اظهر لها فی تلک الحال جدول الماء واحیی لها جذع النخله الیابسه واثمرها الرطب دفعه فی غیر اوانه، کما انبت شجره من یقطین علی یونس النبی (علیه‌السلام) و اخرج ماء زمزم بمکه لاسماعیل (علیه‌السلام). و بالجمله قد جعل الله تعالی هذه المراه المکرمه من آیاته البینه و دلائله القیمه علی قدرته و توحیده، کما قال (عز و جل) «و جعلناها و ابنها آیه للعالمین» فبذلک فضلها علی سائر الناس و جعلها سیده النساء. ثم جعل الله سبحانه فی امه الاسلام بضعه سید انبیائه (صلوات الله [صفحه ۱۵۶] علیه و علی آله) عدیله مریم فی التفضیل والسیاده بل افضل منها [۲۱۲] فقد خصها من نساء المومنین بفضائل عظیمه وانزل فی شوونها العالیه آیات کریمه، ووردت عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) فی صحاح الخاصه والعامه سنن قویمه یقصر عن احصائها هذا المختصر، فانها نذکر فی هذا الباب یسیرا منها، کما ان جمیع ما مر من النصوص فی الابواب السابقه سیما الباب الثانی مصرحه بذلک. فمما نزل فیها من الایات القرآنیه قوله تعالی [۲۱۳] «فمن حاجک فیه من بعد ما جائک من العلم فقل تعالوا ندع انبائنا و ابنائکم و نسائنا و نسائکم وانفسنا وانفسکم ثم نبتهل فنجعل لعنه الله علی الکاذبین» و مجمل القضیه [۲۱۴] ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) کتب فی السنه العاشره من [صفحه ۱۵۷] الهجره الی اسقف نجران واهلها یدعوهم الی الاسلام و عباده الله و توحیده، وان ابوا فالجزیه، والا فالحرب العوان [۲۱۵] و کان اهل نجران نصاری متعبدین متصعبین فی دیانتهم. وقد روی اللکینی (رحمه الله) فی الکافی باب ارواح الکفار من کتاب الجنائز عنه (صلی الله علیه و آله و سلم) ان شر النصاری نصاری نجران. و روی السیوطی فی الدر المنثور فی تفسیر الایه عنه (صلی الله علیه و آله و سلم) یقول: لیت بنی و بین اهل نجران حجابا، فلا اراهم و لایرونی من شده ما کانوا یمارونه. فلما قرا الاسقف کتابه فزع شدیدا و دعا اهل مشورته واعلمهم به، فکانت بینهم الموامرات فی ذلک و المقاولات حوله و ما یلزمهم من الاعمال تجاهه، حتی اجتمع رایهم علی ان یاتوا النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) فی [صفحه ۱۵۸] المدینه فیناظروه و یحاجوه فی دینهم و دینه، فرکب منهم اربعون فارسا من اعیانهم، و قیل: ستون و فی بعض الاخبار سبعون، و فیهم اربعه عشر من زعماء القوم و فی الاربعه عشر ثلاثه یوول الیهم الامور فی نجران و هم السید واسمه الایهم و هو ثمالهم [۲۱۶] و صاحب رحلهم، والعاقب و هو امیرهم و صاحب مشورتهم الذی لایصدرون الا عن امره و رایه واسمه عبدالمسیح، وابو حارثه ابوالحارث بن علقمه واسمه حصین کما فی خبر الاقبال، و هو اسقفهم الاول [۲۱۷] و حبرهم وامامهم و صاحب مدارسهم و کنائسهم، و کان قد شرف فیهم و درس کتبهم حتی حسن علمه فی دینهم، و کانت ملوک الروم شرفوه و مولوه و بنوا له الکنائس لعلمه و اجتهاده فوفدوا علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و علیهم ثیاب الحبرات واردیه الحریر متختمین بالذهب، و قال من رآهم من الصحابه: ما راینا وفدا من وفود العرب الذین قدموا المدینه تلک الایام اجمل من هولاء، فاعرض عنهم النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) حتی غیروا ما علیهم من الثیاب والخواتیم. ثم جرت بینهم کلمات و مناظرات و کانت عمده مناظراتهم فی شان عیسی المسیح (سلام الله علیه) فمما قال ابوحارثه الاسقف: ما تقول فی المسیح؟ فقال النبی (صلی الله علیه و آله و سلم): هو عبدالله و رسوله، فقالوا: ان کان عبدا فمن ابوه و لایکون بشر من غیر اب؟ فانزل الله [صفحه ۱۵۹] سبحانه «ان عیسی عندالله کمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له کن فیکون» فلما اصروا علی جهلهم و لجاجهم وانزل الله تعالی فیهم «فمن حاجک فیه» الخ قال النبی (صلی الله علیه و آله و سلم): ان الله تعالی امرنی بمباهلتکم علی ان نجعل اللعنه علی الکاذب، فرضوا به و قالوا: انصفت، فتواعدوا لها غدا. فلما رجعوا الی منازلهم قال الاسقف و غیره من روسائهم: ان باهلنا بقومه واصحابه باهلناه فانه لیس بنبی، وان باهلنا باهله خاصه فاحذروا مباهلته فانه صادق، فلما اصبحوا غدا النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) محتضنا للحسین آخذا بید الحسن و فاطمه تمشی خلفه و علی خلفها، و فی روایه اخری آخذا بید علی والحسنان بین یدیه و فاطمه تتبعه، و فی ثالثه کان بیمینه علی و بیساره الحسن والحسین و من ورائهم فاطمه [۲۱۸] و هو یقول لهم: اذا انا دعوت فامنوا، فقال اسقف نجران: یا معشر النصاری انی لاری وجوها لو سالوا الله ان یزیل جبلا من مکانه لازاله، فلاتباهلوهم فتهلکوا و لایبقی علی وجه الارض

نصرانی الی یوم القیامه، ففزعوا و ارسلوا الی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) ان یقیلهم و یعفیهم عن المباهله [۲۱۹] و یرضی [صفحه ۱۶۰] عنها بالمصالحه علی حکمه فی اموالهم بما یرید، فاقالهم و صالحهم علی الجزیه فی کل سنه، و کتب لهم بها کتابا [۲۲۰] و قال (صلی الله علیه و آله و سلم) کما فی کشاف الزمخشری و تفسیر الرازی والسیره الحلبیه: والذی نفسی بیده ان الهلاک قد تدلی علی اهل نجران و لولاعنوا لمسخوا قرده و خنازیر ولاضطرم علیهم الوادی نارا و لاستاصل الله نجران واهله حتی الطیر علی رووس الشجر، و لما حال الحول علی النصاری کلهم حتی یهلکوا اقول لیتهم قد فعلوا لیامن المسلمون من فتنهم ولکن لله الامر. و روی ایضا کما فی البحار فیما حکاه عن کتاب الاقبال و سعد السعود والاختصاص انه قال (صلی الله علیه و آله و سلم) للسید والعاقب: اما انکم لو باهلتمونی بمن تحت الکساء لاضرم الله علیکم الوادی نارا تاجج، ثم لساقها الله (عز و جل) فی اسرع من طرف العین الی من ورائکم فحرقتهم تاججا. والمراد بمن تحت الکساء علی و فاطمه و الحسنان (علیهم‌السلام) حیث ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) امر بقصد شجرتین فکنس ما بینهما، ثم امر بکساء اسود فنشر علیهما و ادخلهم تحته، کما ورد [صفحه ۱۶۱] ذلک فی صدر هذا الخبر [۲۲۱] . وقد اشار الامام موسی بن جعفر (علیهماالسلام) الیه فی مناظرته لهارون، فقال کما رواه الصدوق فی کتابه العیون فی الحدیث التاسع من الباب السابع: ولم یدع احد من انه ادخل النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) تحت الکساء عند المباهله للنصاری الا علیا وفاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) فکان تاویل قوله تعالی «ابنائنا» الحسن والحسین (علیهماالسلام) «ونسائنا» فاطمه «وانفسنا» علی بن ابی طالب. و یاتی فی شرح آیه التطهیر ان قضیه الکساء متعدده، و هذه منحازه عما کان فی بیت امسلمه و غیره عند نزول تلک الایه، والله العالم. و روی فی مجمع البیان فی تفسیر الایه، و فی الاصابه فی ترجمه السید النجرانی من حرف السین، ان السید والعاقب لم یلثا الا یسیرا حتی رجعا الی النبی (صلی الله علیه و آله) فی المدینه واسلما، فانزلهما النبی (صلی الله علیه و آله) فی دار ابی ایوب الانصاری، کما ورد فی عده اخبار ان ابا حارثه الاسقف ایضا کان عارفا بالنبی (صلی الله علیه و آله) و مقرا به لقومه قبل قدومه المدینه و بعده، لکن لم یسلم حرصا علی موقعه و ریاسته التی حازها من قبل ملوک الروم، وقد صرح بذلک لاخیه کرز بن علقمه و قال له: انه النبی الذی کنا ننتظره، فاضمر اخوه علی ذلک حتی اذا قدم المدینه اسلم کما ذکره صاحب مجمع البیان فی کتابه اعلام الوری. فظهرت بذلک کله بحمدالله اعلام النبوه اعلام النبوه و دلائلها لکل احد من المومن والکافر الی یوم القیامه، لان آیه المباهله فی القرآن باقیه الیها ببیان [صفحه ۱۶۲] واضح و حجه بالغه، کما ظهر بها ایضا فضل اهل بیته الاطیبین (علیهم‌السلام) فضلا لایواسیه فضل و مکرمه لم یثبت مثلها لاحد غیر المقربین والمرسلین، حیث قد صاروا برهانا قاطعا لتوحید الله و رسالته نبیه (صلی الله علیه و آله) و کانت آثار القدس والجلال الالهی والقرب من الله تعالی مشهوده من ظواهر احوالهم لخصومهم الذین هم من اهل الکتاب و ذوی المعرفه بشوون الانبیاء (علیهم‌السلام) و ذلک لما ورد فی الاخبار من قول الاسقف لاصحابه: انی لاری وجوها لو سالوا الله ان یزیل جبلا من مکانه لازاله بها، کما نص بذلک فی تفسیر الثعلبی والزمخشری والرازی والخازن والبیضاوی و غیرها من کتب التفسیر والسیر. و قال الزمخشری فی آخر القصه: و فیه دلیل لاشیء اقوی منه علی فضل اصحاب الکساء. اضف الی ذلک قول النبی (صلی الله علیه و آله) لهم: اذا انا دعوت فامنوا، فانه (صلی الله علیه و آله) علی جلالته وثقته بنفسه فی القرب من الله تعالی واستجابه دعواته یری تامینهم لدعائه متمما لغرضه فی الاستجابه فقرن انفسهم بنفسه قربا و کرامه عندالله عز و جل. وایضا مقتضی قوله تعالی: «و نسائنا» انه (صلی الله علیه و آله) کان مامورا بدعوه عده من نسائه واقلهن ثلاث، کما هو مفاد صیغه الجمع فی العرف واللغه، لکن لم یدع منهن احدا من ازواجه المومنات و قراباته المهاجرات، کعمته المکرمه صفیه و بنات اعمامه و عماته وامامه بنت کریمته زینب من ابی‌العاص بن الربیع، و کانت ایام المباهله مبلغ [۲۲۲] النساء، و کان (صلی الله علیه و آله) یحبها کثیرا و یکرمها کما فی ترجمتها من الاستیعاب [صفحه ۱۶۳] والاصابه، فلم یخرج منهن احدا الا بضعته الطاهره فاطمه الزهراء (سلام‌الله‌علیها) فهذا دلیل علی انه لم یکن عنده لهذه المهمه غیرها من النساء، کما لم یکن عنده من الانفس والابناء غیر علی و ولدیه (علیهم‌السلام) وقد تواترت النصوص من طرق الشیعه والسنه علی انه (صلی الله علیه و آله) لم یخرج لها غیرهم. فقد مر آنفا عن الامام

موسی بن جعفر (علیهماالسلام) انه قال لهارون: لم یدع احد انه ادخل فیها الا ایاهم. و روی مسلم فی صحیح والترمذی فی جامعه باب فضائل علی (علیه‌السلام) و مناقبه باسنادهما عن سعد بن ابی‌وقاص ان معاویه بن ابی‌سفیان امره فقال له: ما منعک ان تسب اباتراب؟ فقال له سعد: اما ما ذکرت ثلاثا قالهن له رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) فلن اسبه لان تکون لی واحده منهن احب الی من حمر النعم الی ان قال: و لما نزلت هذه الایه «فقل تعالوا ندع ابنائنا وابنائکم» الخ دعا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) علیا و فاطمه و حسنا و حسینا فقال: اللهم هولاء اهلی. و رواه ابن حنبل فی مسنده ج ۱ ص ۱۸۵ والحاکم النیشابوری فی مستدرکه ج ۳ ص ۱۵۰ والحاکم الحسکانی فی شواهد التنزیل عند آیه المباهله، و شیخنا الطوسی فی امالیه ج ۱ ص ۳۱۳ طبعه النجف باسنادهم عن سعد بن ابی‌وقاص، لکن بدون ذکرهم لقصه معاویه معه و امره ایاه یعنی بالسب. و قال الحاکم النیسابوری فی کتابه معرفه علوم الحدیث ص ۵۰ طبعه بیروت: قد توارت الاخبار فی التفاسیر عن عبدالله بن عباس و غیره ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) اخذ یوم المباهله بید علی والحسن والحسین و جعلوا فاطمه ورائهم، ثم قال: هولاء ابنائنا وانفسنا و نسائنا فهلموا انفسهکم وابنائکم و نسائکم ثم نبتهل. [صفحه ۱۶۴] وقال الجصاص [۲۲۳] فی احکام القرآن: نقل رواه السیر و نقله الاثر لم یختلفوا فیه ان النبی (صلی الله علیه و آله) اخذ بید الحسن والحسین و علی و فاطمه (رضی‌الله‌عنهم) ثم دعا النصاری الذین حاجوه الی المباهله فاحجموا عنها، و قال بعضهم لبعض: ان باهلتموه اضطرم علیکم الوادی نارا ولم یبق نصرانی و لانصرانیه الی یوم القیامه. وقال شیخنا الطبرسی فی مجمع البیان: اجمع المفسرون علی ان المراد بابنائنا الحسن والحسین و بنسائنا فاطمه لانه لم یحضر المباهله غیرها من النساء، ثم قال: لا احد یدعی دخول غیر علی و زوجته و ولدیه فیها. و قال الفخر الرازی فی تفسیر الایه بعد ایراد القصه مفصلا: و روی انه (صلی الله علیه و آله) لما خرج فی المرط الاسود جاء الحسن فادخله، ثم جاء الحسین فادخله، ثم فاطمه: ثم علی (رضی‌الله‌عنهم) ثم قال (صلی الله علیه و آله): «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا» ثم قال الرازی: واعلم ان هذه الروایه کالمتفق علی صحتها بین اهل التفسیر والحدیث. و نحوه فی تفسیر النیسابوری بعد ما نسب فیه الروایه الی عائشه، و سیاتی البحث فیها فی ذکر آیه التطهیر انشاء الله تعالی. و بالجمله النصوص و کلمات اعلام الفریقین فی اختصاص هذه الفضیله العظیمه بهولاء الخمسه (علیهم‌السلام) کثیره لایکاد ینکره الا مکابر، وقد احتج بها امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) بصوره المناشده فی سائر فضائله تاره علی ابی‌بکر لا حقیته منه بالخلافه، و اخری علی اصحاب [صفحه ۱۶۵] الشوری لاولویته منهم بالبیعه، و ثالثه علی جماعه المهاجرین والانصار ایام خلافه عثمان لافضلیته علی جمیع الصحابه، ففی کل هذه المواقف کانوا یصدقونه فی اختصاص الایه به و باهله و ولدیه (علیهم‌السلام) [۲۲۴] . و احتج بها الامام الحسن (علیه‌السلام) یوم وادع معاویه فی خطبته المشهوره علی رووس الاشهاد والجم الغفیر فقال فی جمله فضائلهم و خصائصهم: اخرج رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) للمباهله من الانفس معه ابی، و من البنین ایای و اخی، و من النساء امی من الناس جمیعا، فنحن اهله و لحمه و دمه و نفسه [۲۲۵] . و مثله الامام الحسین (علیه‌السلام) فی مشهد منی قبل موت معاویه بسنه او سنتین، و کان ذلک بعد ما حذر معاویه الناس شدیدا عن ذکر فضیله لعلی (علیه‌السلام) و امرهم بوضع الفضائل المزعومه للخلفاء و نشرها بین عوام الناس، فجمع الامام (علیه‌السلام) هناک بنی‌هاشم و کثیرا ممن حج من الصحابه والتابعین المعروفین بالصلاح فقام فیهم خطیبا، واجهر بفضائل کثیره لامیرالمومنین (علیه‌السلام) من جملتها ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) لم یات لمباهله النصاری الا به و بصاحبته و ابنیه [صفحه ۱۶۶] فعرفه الحاضرون و قالوا: اللهم نعم [۲۲۶] . ثم انه بعد ملاحظه هذه النصوص والکلمات و غیرها مما لم نذکر سیما ما ورد فی کتب اهل السنه [۲۲۷] من الاخبار و کلمات الاعلام یجزم کل معتدل منصف باختلاق ما رواه الحلبی فی سیرته مرسلا، و تبعه الدحلانی ان عمر بن الخطاب قال للنبی (صلی الله علیه و آله و سلم): لولا عنتهم یا رسول‌الله بید من کنت تاخذ قال: آخذ بید علی و فاطمه والحسن والحسین و عائشه و حفصه. و ما رواه ابن عساکر کما فی تفسیر الالوسی عن جعفر بن محمد بن ابیه (رضی‌الله‌عنهم) انه لما نزلت الایه جاء بابی‌بکر وولده و بعمر وولده و بعثمان وولده و بعلی وولده، وقد اعترف الالوسی علی تعصبه بان المشهور المعول علیه لدی المحدثین هو الاول، و ان هذا خلاف ما رواه الجمهور. وافظع

من ذلک ما حکاه صاحب المنار فی تفسیره عن استاده انه قال: الروایات متفقه علی ان النبی (صلی الله علیه و آله) اختار للمباهله علیا و فاطمه و ولدیهما: و یحملوان کلمه «نسائنا» علی فاطمه، و کلمه «انفسنا» علی علی فقط، و مصادر هذه الروایات الشیعه و مقصدهم منهم معروف، وقد اجتهدوا فی ترویجها ما استطاعوا حتی راجت علی کثیر من اهل السنه، ولکن واضعیها لم یحسنوا تطبیقها علی الایه، فان کلمه [صفحه ۱۶۷] «نسائنا» لایقولها العربی و یرید بها بنته لاسیما اذا کانت له ازواج، و لا یفهم هذا من لغتهم و ابعد من ذلک ان یراد بانفسنا علی (علیه الرضوان) ثم ان وفد نجران الذین قالوا: ان الایه نزلت فیهم لم یکن معهم نسائهم و اولادهم و کل ما یفهم من الایه امر النبی (صلی الله علیه و آله) ان یدعو المحاجین و المجادلین فی عیسی من اهل الکتاب الی الاجتماع رجالا و نساءا واطفالا و یجمع هو المومنین رجالا و نساءا واطفالا، و یبتهلون الی الله تعالی بان یلعن الکاذب فیما یقول عن عیسی الی آخر کلامه. هذا کلامه المنقول بعین لفظه، و کانه انکر اصلا خروجه (صلی الله علیه و آله) واقدامه واقدام النصاری للمباهله، وانما طلب منهم ذلک فلم یقبلوه و لو قبلوه کان اللازم خروج المومنین رجالا و نساءا لها، وان الروایات الوارده فی خروجه (صلی الله علیه و آله) باهل بیته کلها موضوعه من جهه الشیعه لترویج مذهبهم واهل السنه اخذوها منهم وادرجوها فی کتبهم من غیر علم. و هذا مما لاینبغی ان یتفوه به من له ادنی بصیره واطلاع، اذ کیف یمکن ان یکون ما اخرجه مسلم فی صحیحه، والترمذی فی جامعه، و ابن حنبل فی مسنده، والحاکم النیسابوری فی مستدرکه، والامام الطبری فی تفسیره الجامع، والواحدی فی اسباب النزول، و غیرهم من قدماء اهل الحدیث والتفسیر باسانیدهم الکثیره عن سعد بن ابی‌وقاص [۲۲۸] و عبدالله بن عباس و جابر بن عبدالله الانصاری کلها ماخوذه من اخبار الشیعه و موضوعه من قبلهم بنحو لم یعلم به اهل السنه، وقد سمعت [صفحه ۱۶۸] ما عن الحاکم النیسابوری فی کتاب معرفه علوم الحدیث، والجصاص فی احکام القرآن، و هما من اعلام السنه من دعوی تواتر الاخبار عن ابن عباس و غیره و عدم اختلاف نقلتها فیه. واما قوله «ان کلمه نسائنا لایقولها العربی و یرید بها بنته لاسیما اذا کان له ازواج» فهو حق لو کان المراد هنا استعمال لفظه النساء فی البنت الواحده علی نحو تکون مدلولها المطابقی و لو محازا، لکنه لیس کذلک و انما هو فی هذا المقام من باب الاتیان بالمصداق الممکن، کما یقال لاحد: انفق اموالک فی سبیل الله، ولم یکن عنده مما یصلح للانفاق الا ثوب او درهم واحد، و نظیره فی القرآن کثیر منها قوله تعالی: «الذین قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لکم» فان القائل المذکور کان واحدا، و یشهد لذلک ان المفسرین من اعلام الادب والعربیه کالزمخشری والبیضاوی لم یستشکلوا فی الایه بذلک ولم یحتمل احد منهم کونه مخلا ببلاغتها القرآنیه. واما قوله «انه وفد نجران لم تکن معهم نساء و اولاد» فیرده اولا انه تخرص علی الغیب، حیث لم تکن القضیه بحقها و تفصیلها محفوظه فی التواریخ، مع انها کانت مهمه فی الغایه، ولم یکن حمل النساء والاولاد فی الاسفار خارجا عن عاده العرب، بل یقال کما فی تفسیر الکشاف فی شرح الایه: انهم کانوا یسوقون النساء معهم فی الحروب لتمنعهم من الهرب، وقد ذکر الطبرسی (رحمه الله تعالی) فی کتاب الاعلام الوری انه فی المباهله غدا العاقب والسید بابنین علی احدهما درتان کانهما بیضتا حمام. و ذکر الیعقوبی فی تاریخه انهما غدیا بابنین لهما علیهما الدر والحلی. و فی خبر الاقبال لابن طاووس (رحمه‌الله) انهما خرجا بولدیهما صبغه المحسن و عبدالمنعم و ساره و مریم ای فکانت ساره و مریم نسائهما. و ثانیا: ان عدم وجود النساء والاولاد معهم لا یوجب ریبا فی [صفحه ۱۶۹] القضیه، لجواز ان یکون الامر بدعائهم لتفخیم شان المباهله والمبالغه فی اتمام الحجه علیهم، کما فی قوله تعالی فی المعارضه للقرآن الکریم «وادعوا من استطعتم من دون الله ان کنتم صادقین» و مقتضی ذلک فی المقام هو الترخیص لهم فی الاقدام علی مباهله کامله لیستعینوا باعزتهم فی الابتهال الی الله (عز و جل) وقد کان فی وسعهم ان یستمهلوا النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) لذلک الی حین قریب، فاذ لم یفعلوه لمزمهم ان یحضروا لها بانفسهم، لان الاصل فی المباهله اجتماع الخصمین للدعاء علی الکاذب، ولیس حضور الاهل والاولاد شرطا فی صحتها، کما قلنا آنفا ان ظاهر الایه ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) ایضا کان مامورا بدعوه عده من نسائه وانفسه، لکن لم یکن عنده لهذه المهمه غیر علی و فاطمه (علیهماالسلام). بقی الکلام فیما ذکره بعض مفسری العامه، کالزمخشری فی الکشاف علی ما یظهر من لحن کلامه من ان المراد من انفسنا نفس النبی (صلی الله علیه و آله) علی

رغم ما رووه جمیعا من ان علیا (علیه‌السلام) کان معه فی المباهله. و هذا باطل من وجوه: الاول ان الانسان لا یدعو نفسه للخروج و لایقال عرفا لمن خرج الی شیء انه دعا نفسه للخروج الیه، و قیاسه علی قوله تعالی: «فطوعت له نفسه قتل اخیه» مع الفارق کما لایخفی، اذ المراد بالنفس فی هذه الایه هو الهوی والمیل النفسانی، و هذا قد یدعو الشخص الی الفساد کما قال تعالی «ان النفس لاماره بالسوء» واما فی تلک الایه فارماد ذاته و عینه. و ثانیا: انه لو کانت هذه الکلمه محذوفه و کانت الایه: «ندع ابنائها و ابنائکم و نسائنا و نسائکم ثم نبتهل» لم یکن معناها ان یرسل ابنیه و فاطمه [صفحه ۱۷۰] دون ان یخرج بنفسه معهم فبناءاً علی ما ذکر یلزم ان یکون ذکر کلمه أنفسنا بلافائده لکونه معلوما. و ثالثا: انه علی ما ذکر فمقتضی ترتیب البیان ان یذکره قبل ابنائنا و نسائنا لانهم کانوا بتبعه فی الدعوه و کان (صلی الله علیه و آله) هو الاصل فیها، و اهتمام الانسان بحفظ اهله و اولاده مقدما علی نفسه لایقتضی تقدیمهم بالذکر فی مقام یکون الاحتجاج بهم علی الخصم بتبع الاحتجاج بنفسه کان یقول دعوت اهلی و اولادی و نفسی الی اثبات حقی. و رابعا: انه علی هذا التقدیر لم یکن وجه لاخراجه (صلی الله علیه و آله) معه علیا اذ کان خارجا عما امره الله تعالی، وقد تقدم فی خبر الحاکم ان النبی (صلی الله علیه و آله) بعدما خرج معهم للمباهله قال لخصومه: هولاء ابنائنا وانفسنا و نسائنا، فهلموا انفسکم و ابنائکم و نسائکم، فالمراد بانفسنا فی الایه لیس الا من کان بمنزله نفسه الشریفه، وقد ثبت بالنصوص الکثیره المتقدمه و غیرها المقبوله عند الجمیع انه لم یکن معه من الانفس الا علی (علیه‌السلام). فهو فی آیه التباهل نفس المصطفی لیس غیره ایاها [۲۲۹] . و لذلک روی شیخنا المفید (علیه الرحمه) کما فی الفصول المختاره [۲۳۰] انه قال المامون العباسی للرضا (علیه‌السلام): اخبرنی باکبر فضیله لامیرالمومنین (علیه‌السلام) یدل علیها القرآن، فقال (علیه‌السلام): فضیلته فی المباهله قال الله تعالی: «فمن حاجک...» الایه فدعی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) الحسن والحسین فکانا ابنیه، و دعا فاطمه فکانت فی هذا الموضع نسائه، و دعا امیرالمؤمنین فکان نفسه بحکم الله (عز و جل) وقد [صفحه ۱۷۱] ثبت انه لیس احد من خلق الله سبحانه اجل من رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) وافضل، فوجب ان لا یکون احد افضل من نفس رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) بحکم الله (عز و جل) الی آخر کلامه لدفع الشبهه عن کون المراد بانفسنا شخص الرسول (صلی الله علیه و آله) علی نحو ما تقدم آنفا. و روی شیخنا الصدوق (علیه الرحمه) فی عیون الاخبار باسناده عن الامام الرضا (علیه‌السلام) انه فی مجلس المامون احتج علی جماعه من علماء عراق و خراسان لفضل العتره الطاهره بآیات من القرآن منها هذه الایه و قال: فبرز النبی (صلی الله علیه و آله) علیا والحسن والحسین و فاطمه (صلوات الله علیهم) و قرن انفسهم بنفسه، فهل تدرون ما معنی قوله وانفسنا؟ قالوا: عنی به نفسه فقال الرضا (علیه‌السلام): لقد غلطتم انما عنی بها علی بن ابی طالب، و مما یدل علی ذلک قول النبی (صلی الله علیه و آله) لینتهن بنو ولیعه [۲۳۱] او لابعثن الیهم رجلا کنفسی یعنی علی بن ابی طالب، ثم قال: فهذه خصوصیه لایتقدمهم فیها احد، و فضل لایلحقهم فیه بشر، و شرف لایسبقهم الیه خلق اذ جعل نفس علی کنفسه. اقول: قضیه بنی ولیعه مذکوره فی شرح ابن ابی‌الحدید عند کلامه (علیه‌السلام) فی ذم الاشعث بن قیس ج ۱ ص ۹۷ طبعه مصر ففیه: لما قدمت کنده حجاجا قبل الهجره عرض رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) نفسه علیهم کما کان یعرض نفسه علی احیاء العرب، فدفعه بنو ولیعه من بنی عمرو بن معاویه و لم یقبلوه، فلما هاجر (صلی الله علیه و آله) و تمهدت دعوته و جائته وفود العرب جائه وفد کنده فیهم الاشعث بن قیس و بنو ولیعه فاسلموا، فاطعم رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) بنی ولیعه طعمه من [صفحه ۱۷۲] صدقات حضرموت، و کان قد استعمل علی حضرموت زیاد بن لبید البیاضی الانصاری، فدفعها زیاد الیهم فابوا اخذها و قالوا: لاظهر [۲۳۲] لنا فابعث بها الی بلادنا علی ظهر من عندک، فابی زیاد و حدث بینهم شر کاد ان یکون حربا، فرجع منهم قوم الی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و کتب زیاد الیه یشکوهم، و فی هذه الواقعه کان الخبر المشهور عن رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) لبنی ولیعه: لتنتهن او لابعثن علیکم رجلا عدیل نفسی یقتل مقاتلتکم و یسبی ذراریکم، قال عمر بن الخطاب: فما تمنیت الاماره الا یومئذ و جعلت انصب له صدری رجاء ان یقول هو هذا، فاخذ بید علی و قال: هو هذا الی آخر القصه من رده بنی ولیعه و اول امرهم الی السبی والقتل. و روی شیخنا الصدوق (علیه الرحمه) فی کتاب الخصال فی احتجاج امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) یوم الشوری من

ابواب الاربعین باسناده عن ابی الطفیل عامر بن واثله انه قال فی فضائله: نشدتکم بالله هل فیکم احد قال له رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) لینتهن بنو ولیعه او لابعثن الیهم رجلا کنفسی طاعته کطاعتی و معصیته کمعصیتی یغشاهم بالسیف غیری قالوا اللهم لا. و نحوه فی مناقب الخوارزمی باب فضائل شتی باسناده عن عامر بن واثله، و فی امالی الطوسی عن ابی ذر الغفاری (رضی‌الله‌عنه) ج ۲ ص ۱۶۰ طبعه النجف، و لفظه فیهما: لتنتهن او لابعثن الیکم الخ بصیغه الخطاب. وقد ورد ایضا عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) نحو هذا الکلام لعلی (علیه‌السلام) فی قضیه وفد ثقیف، فروی الخوارزمی فی مناقبه باب [صفحه ۱۷۳] انه اقرب الناس الی رسول‌الله باسناده عن المطلب بن عبدالله بن حنطب [۲۳۳] انه قال (صلی الله علیه و آله) لوفد ثقیف حین جاووه: لتسلمن او لیبعثن الله رجلا منی او قال مثل نفسی، فلیضربن اعناقکم بالسیف و لیسبین ذراریکم و لیاخذن اموالکم، قال عمر بن الخطاب: فوالله ما تمنیت الاماره الا یومئذ، و جعلت انصب صدری له رجاء ان یقول هو هذا، قال: فالتفت الی علی بن ابی طالب فاخذ بیده و قال: هو هذا هو هذا. و نحوه فی الاستیعاب فی ترجمه علی (علیه‌السلام) عن المطلب بن عبدالله، و فی السیره الحلبیه ج ۳ باب غزوه خیبر مرسلا [۲۳۴] و لفظه فیهما: لتسلمن او لابعثن رجلا الخ. و روی الحاکم فی مستدرکه ج ۲ ص ۱۲۰ کتاب الجهاد باسناده عن المطلب بن عبدالله عن مصعب بن عبدالرحمن بن عوف عن ابیه ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) بعد ما رجع عن حصر الطائف قال: ایها الناس انی لکم فرط و انی اوصیکم بعترتی خیرا و موعدکم الحوض، والذی نفسی بیده لتقیمن الصلاه و لتوتن الزکاه او لابعثن علیکم رجلا منی او کنفسی، فلیضربن اعناق مقاتلیکم و لیسبین ذراریکم، فرای الناس انه یعنی ابابکر ان عمر، فاخذ بید علی (علیه‌السلام): فقال: هذا، قال الحاکم: هذا حدیث صحیح الاسناد. و نحوه فی امالی الطوسی ج ۲ ص ۱۱۸ و زاد علیه انه قال [صفحه ۱۷۴] المطلب بن عبدالله قلت لمصعب: فما حمل اباک علی ما صنع (یعنی فی الشوری حیث صرف بیعته الی عثمان) قال: انا والله اعجب من ذلک. و روی ایضا فی الامالی فی الصفحه المذکوره باسناده عن جعفر بن محمد (علیهماالسلام) عن جابر بن عبدالله الانصاری (رضی‌الله‌عنه) ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) قال لوفد الطائف: اما والذی نفسی بیده لیقیمن الصلاه ولیوتن الزکاه او لابعثن الیهم رجلا هو منی کنفسی، فلیضربن اعناق مقاتلیهم و لیسبین ذراریهم هو هذا واخذ بید علی (علیه‌السلام) الحدیث. و نحوه فی الصفحه ۱۹۲ من الجزء المذکور باسناده عن ابی ذر (رضی‌الله‌عنه) و زاد فیه انه قال ابوبکر و عمر: ما راینا کالیوم فی الفضل قط [۲۳۵] . ثم اقول: واما ما ورد عنه (صلی الله علیه و آله و سلم) من ان علیا منی وانا منه، فکثیر لایحصی من اخبار الخاصه والعامه، فمنها فی غزوه احد حینما کان یقاتل و یدافع وحده و ابلی فی ذلک بلاءا عظیما، فقال جبرئیل: یا محمد اتری هذه المواساه من علی، فقال (صلی الله علیه و آله و سلم): انه منی وانا منه، فقال جبرئیل (علیه‌السلام) وانا منکما. کما فی خصال الصدوق، وامالی الطوسی، و مناقب الخوارزمی فی حدیث المناشده [۲۳۶] یوم [صفحه ۱۷۵] الشوری، و اورده الطبری فی تاریخ والجزری فی کامله فی قضیه وقعه احد و رواه الحافظ الگنجی فی کفایته باسناده عن ابی رافع الصحابی. و منها: فی حدیث عمرانی بن حصین الذی رواه اعلام المحدثین کالترمذی فی جامعه باب مناقب علی (علیه‌السلام) والنسائی فی خصائصه، وابن حنبل فی مسنده، والحکام فی المستدرک و غیرهم باسنادهم عنه و فی الفاظه فیها زیاده و اختلاف یسیر. و حاصله انه: قال بعث رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) سریه واستعمل علیهم علیا، فمضی (علیه‌السلام) فی السریه واصاب الغنیمه، فاصطفی لنفسه من خمسها جاریه، فتعاقد اربعه منهم علی شکایته، فلما قدموا المدینه قام احدهم فقال: یا رسول‌الله الم تر ان علیا صنع کذا فاعرض عنه و کذا الثانی والثالث، ثم قام الرابع فقال مثل ما قالوا، فاقبل رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) علیهم والغضب یبصر فی وجهه و قال: ما تریدون من علی ان علیا منی وانا منه، و هو ولی کل مومن بعدی. و مثله حدیث بریده الاسلمی الا ان فیه ان خالدا بن الولید کتب معه الی رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) قال بریده: فلما اتیت بالکتاب و قرا علیه رایت الغضب فی وجهه، فقلت: یا رسول‌الله هذا مکان العائذ، فقال (صلی الله علیه و آله و سلم): لا تقع فی علی فانه منی وانا منه و هو ولیکم بعدی قاله مرتین من قوله فانه منی کما فی مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۶. وقد ابان سیدنا المحقق الشریف فی کتابه المراجعات عن شان الحدیثین و مصادرهما الکثیره، و طرقهما المستفیضه المعتبره والفاظهما المتقاربه، و حکی عن

الطبرانی تفصیلا فی الحدیث الثانی، فجاء فی آخره ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) خرج مغضبا و قال: ما بال اقوام ینتقصون علیا من ابغض علیا فقد ابغضنی، و من فارق علیا فقد فارقنی ان علیا منی و انا [صفحه ۱۷۶] منه، خلق من طینتی و انا خلقت من طینه ابراهیم وانا افضل من ابراهیم ذریه بعضها من بعض، الحدیث. و رواه ابن حجر فی صواعقه فی المقصد الثانی من آیه الموده عن الطبرانی. و روی الخوارزمی فی مقتله و مناقبه باب ان علیا (علیه‌السلام) اقرب الناس الی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) باسناده عن الامام الباقر عن ابیه عن جده (علیهم‌السلام) قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم): کنت انا و علی نورا بین یدی الله (عز و جل) من قبل ان یخلق آدم [۲۳۷] باربعه عشر الف عام، فلما خلق الله تعالی ابی آدم سلک ذلک النور فی صلبه، فلم یزل الله تعالی ینقله من صلب الی صلب حتی اقره فی صلب عبدالمطلب، فقسمه قسمین قسما فی صلب عبدالله و قسما فی صلب ابی طالب، فعلی منی وانا منه لحمه لحمی و دمه دمی. الحدیث. و باسناده فی المناقب ان عائشه قالت: من خیر الناس بعدک یا رسول الله؟ قال: علی بن ابی طالب هو نفسی وانا نفسه. و بالجمله النصوص فی ذلک کثیره جدا بالغه حد التواتر، و هی باسرها شاهده علی تاویل قوله تعالی وانفسنا، و لیس المقام موضوعا لسردها، فمن اراد التوسع فیها فلیراجع بحار الانوار ج ۳۵ باب نزول سوره البرائه و ج ۳۷ باب مناقب اصحاب الکساء و ج ۳۸ باب جوامع الاخبار الداله علی امامه علی (علیه‌السلام) و باب انه اخص بالرسول و احبهم الیه، و غیر ذلک من الابواب المناسبه، کما یاتی بعضها فی اواخر هذه الرساله، و لایفوتن باحثا ما اودعه سیدنا المحقق شرف الدین فی کتابه ابو هریره فی البحث عن حدیث تامیر ابی‌بکر علی الحج، فان فیه من [صفحه ۱۷۷] التحقیق ما یزیح العله و یجلی الحقیقه عن مقام امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و اولویته بالرسول (صلی الله علیه و آله و سلم) حیا و میتا واحقیته بخلافته و الحمد لله. تتمیم: قال الرازی فی تفسیره فی آیه المباهله: انه کان فی الری رجل یقال له محمود بن الحسن الحمصی [۲۳۸] و کان معلم الاثنی عشریه و کان یزعم ان علیا (رضی‌الله‌عنه) افضل من جمیع الانبیاء سوی محمد (صلی الله علیهم) واستدل [۲۳۹] بقوله تعالی: «وانفسنا» اذ المراد به غیر شخص النبی (صلی الله علیه و آله) و لیس هو الا علی (علیه‌السلام) فدلت الایه علی ان نفس علی نفس محمد، و معناه ان نفسه بمنزله نفسه، و مقتضی ذلک مساواتهما فی جمیع الوجوه، و خرج عن هذا العموم النبوه و افضلیه النبی من علی (علیهم‌السلام) للاجماع فیبقی فیه غیرهما، وقد ثبت بالاجماع ان نبینا (صلی الله علیه و آله) افضل من جمیع الانبیاء، فوجب ان یکون علی کذلک، ثم ایده بما رواه الموافق والمخالف [۲۴۰] عن النبی (صلی الله علیه و آله) قال: من اراد ان یری آدم فی علمه و نوحا فی طاعته و ابراهیم فی خلته [صفحه ۱۷۸] و موسی فی هیبته و عیسی فی صفوته، فلینظر الی علی بن ابی‌طالب (علیه‌السلام) حیث دل علی انه اجتمع فیه ما کان متفرقا فیهم. ثم قال الرازی: واما سائر الشیعه، فقد کانوا یستدلون بالایه علی ان علیا افضل من الصحابه، واجاب عن الحمصی بان الاجماع منعقد ایضا علی ان النبی افضل ممن لیس بنبی، فیخص به ظاهر الایه کما خص بافضلیه نبیا (صلی الله علیه و آله) منه بالاجماع انتهی کلامه ملخصا [۲۴۱] فراجعه بتمامه، وانعم النظر فیه تجده ان الرازی مع اشتهاره فی التشکیک قد اعترف فی لحن کلامه بتمامیه الاستدلال بالایه لافضلیه علی (علیه‌السلام) علی جمیع الصحابه بل وبتمامیه الاستدلال بها لافضلیته علی سائر الانبیاء لولا ما ادعاه من الاجماع علی افضلیه کل نبی علی غیره، لکن هذا الاجماع المدعی غیر ثابت عند الامامیه و دل علی خلافه النصوص الوارده عن المعصومین «علیهم‌السلام» کما ذکره المجلسی (علیه الرحمه) فی البحار فی ذیل البحث عن الایه الجزء ۳۵ و غیره، ثم ان فی المقام مطالب اخر اجملنا عن ذکرها لخوف الاطناب. و من الایات فی تفضیل الزهراء (سلام‌الله‌علیها) قوله تعالی فی سوره الاحزاب «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا» فانها نزلت فی رسول‌الله و علی و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) خاصه بحکم النصوص المتواتره من طرق الشیعه والسنه، فقد رواه جمع من الصحابه منهم ام‌المومنین ام‌سلمه (رضی‌الله‌عنها) حیث کان نزول الایه فی بیتها فروی عنها جماعه. [صفحه ۱۷۹] منهم ۱- الامام السجاد علی بن الحسین (علیهماالسلام) کما فی امالی شیخنا الطوسی ج ۱ ص ۳۷۸ طبعه النجف، و رواه عنه فی البحار ج ۳۵ باب آیه التطهیر. ۲- حکیم بن سعد کما فی تفسیر الطبری عند الایه، و رواه الحاکم الحسکانی فی شواهد التنزیل عند ذکر نزولها فی اهل البیت لکن باختصار و کذا

ابن المغازلی فی مناقبه عند ذکر الایه باسناده. ۳- عبدالله بن ربیعه مولی ام سلمه، کما فی شواهد التنزیل، و رواه فی امالی الطوسی باسناده عن عبدالله بن مغیره مولی امسلمه، کما فی طبعه النجف ج ۱ ص ۲۶۹ او عبدالله بن معین، کما فی نسخه قدیمه من الامالی مصححه، و کذا عنه فی البحار الباب المذکور آنفا، و علی کل فالظاهر اتحاد الرجلین و کون احدهما مصحفا او منسوبا الی الجد، و ذلک لاتحاد رواتهما و متن الخبر، و یحتمل التعدد فان المستفاد من التراجم و اسانید اخبار امسلمه و غیرها انه کان لها (رضی‌الله‌عنها) جماعه من الموالی وان لم یکن بعضهم معروفا. ۴- عبدالله بن وهب بن زمعه [۲۴۲] کما فی الطبری و شواهد التنزیل. ۵- عطا بن یسار کما فی شواهد التنزیل و اسد الغابه فی ترجمه ام [صفحه ۱۸۰] سلمه، و مستدرک الحاکم ص ۱۴۶ من جزئه الثالث، و قال الحاکم بعد ایراده: صحیح علی شرط البخاری و لم یخرجه، واقره الذهبی فی تلخیصه و نحوه فی جزئه الثانی ص ۴۱۶ و رواه الخوارزمی فی مناقبه. ۶- شهر بن حوشب، کما فی الطبری و مسند ابن حنبل فی عده موارد من احادیث امسلمه، و جامع الترمذی باب فضل فاطمه (علیهاالسلام) من مناقبه، قال: حدیث حسن صحیح، و هو احسن شیء روی فی هذا الباب، و رواه فی شواهد التنزیل باسایند کثیره عن اکثر عن عشره رجال یروونه عن شهر عن امسلمه بالتفصیل، و ذکر بعدها انه رواه عنه جماعه سوی هولاء. ۷- ابوسعید الخدری (رضی‌الله‌عنه) کما فی الطبری و شواهد التنزیل والدر المنثور للسیوطی، لکن یاتی هذا فیما نرویه عنه بنفسه. ۸- ابوعبدالله الجدلی، کما فی البحار عن تفسیر فرات الکوفی، و عن یحیی بن الحسن بن بطریق صاحب کتابی العمده والمستدرک فی الفضائل، والجدلی کان من اصحاب امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و صاحب رایه المختار علی شرطته. ۹- ابو لیلی الکندی، کما فی شواهد التنزیل، و مسند ابن حنبل ج ۶ ص ۲۹۲ فی آخر حدیث عطاء بن ابی‌رباح عمن سمع ام سلمه. و رواه فی البحار عن ابن طاووس فی کتابه سعد السعود. ۱۰- ابوهریره کما فی الطبری و شواهد التنزیل. ۱۱- عطیه الطفاوی عن ابیه، کما فی مسند ابن حنبل ج ۶ ص ۲۹۶ و ۳۰۴ و هذا لیس فیه ذکر لنزول الایه الا انه مشتمل علی حدیث الکساء فی الجمله و نحوه فی تفسیر الحبری [۲۴۳] عند سوره الاحزاب. [صفحه ۱۸۱] ۱۲- عمره بنت افعی الهمدانیه، کما فی شواهد التنزیل [۲۴۴] وامالی الصدوق فی مجلسه الثانی والسبعین، و فی البحار عن تفسیر فرات. هذا ما عثرت علیه من اسماء من روی الحدیث عن امسلمه من الصحابه والتابعین، و یاتی فی احادیث امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) انه لما ذکر الحدیث فی جماعه المهاجرین والانصار قالوا کلهم: نشهد ان امسلمه حدثتنا بذلک، فرحم الله امالمومنین و جزاها عن نبیه واهل بیته خیرا حیث اهتمت بنشر هذه الفضیله المهمه لهم اخلاصا لله تعالی و موده فیهم، کما اهتمت بنشر فضائل امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) بعد ما وقعت الفتنه واختلف الناس فیه [۲۴۵] . و محصل ما روی عنها فی المقام ان الایه نزلت فی بیتها علی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) فدعا علیا و فاطمه و ابنیهما فجللهم بکساء و قرا علیهم الآیه، و دعا لهم بقوله اللهم هولاء اهل بیتی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، فقالت امسلمه: وانا معکم او قالت: انا من اهل بیتک یا رسول الله، فقال لها: انک الی خیر. و فی بعض هذه الاخبار- کما فی مسند احمد و غیره- انها رفعت الکساء لتدخله طلبا لفضل الآیه، فجذبه [صفحه ۱۸۲] النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) من یدها. و فی خبر الامام السجاد (علیه‌السلام) عنها قالت: جئت لادخل معهم، فقال: کونی مکانک انک الی خیر انت من ازواج نبی الله. و نحوه فی غیره، و قد ود فی بعض هذه النصوص انه (صلی الله علیه و آله و سلم) قال لها بعد سوالها ان تکون منهم انک علی خیر، و مقتضی الجمع بینهما انه قال لها کلتا الکلمتین فاختصره الرواه، و یودیه ما یاتی فی حدیث الامام الحسن (علیه‌السلام) من انه قال لها: یرحمک الله انت علی خیر و الی خیر و ما ارضانی عنک و لکنها خاصه لی ولهم. و عل کل ففی جمله مما روی عنها فی ذلک زیادات علی ما ذکر، و بینها اختلاف کثیر فی خصوصیات القضیه، و لذلک استظهر محب الدین الطبری فی ذخائر العقبی والسید ابن طاووس فی طرائفه انه وقعت القضیه فی بیتها مکررا، و ذلک لان فی بعضها ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) کان فی بیتها فامرها باحضار اولئک الاربعه، و فی جمله اخری انه کان فی بیتها فجائته فاطمه فامر فاطمه باحضار زوجها و ولدیها، کما ان فی کیفیه تجلیلهم یظهر من کثیر من النصوص ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) اخذ الکساء بکله فالقاه علیهم و جللهم و نفسه به. مثل ما فی مسند احمد و شواهد التنزیل انه قالت ام سلمه: فاجتذب من تحتی کساءا خیبریا کان بساطا لنا علی

المنامه فلفه علیهم جمیعا، فاخذ بشماله طرفی الکساء والوی بیده الیمنی الی ربه (عز و جل) و قال: اللهم اهل بیتی اذهب عنهم الرجس الخ. و غیر ذلک مما تضمن التعبیر باخذ الکساء او انتزاعه، او تضمن التعبیر بالقائه علیهم، او اثارته، او ادارته، و نحوها من الکلمات والعبارات الداله علی رفعه (صلی الله علیه و آله و سلم) لاصل الکساء علی رووسهم و تغطیتهم به مع نفسه، و ان امسلمه [صفحه ۱۸۳] رفعت طرفه بعد نزول الآیه لتدخل معهم، و مع ذلک ورد فی النصوص ایضا انه (صلی الله علیه و آله و سلم) اجلسهم علی الکساء واخذ باطرافه الاربعه بشماله فضمه فوق رووسهم و اوما بیمناه الی ربه فقال: اللهم هولاء اهل البیت اذهب عنهم الرجس الخ، کما صرح بذلک فی حدیث ابی‌هریره عن امسلمه. و فی مسند احمد و غیره عن عطاء بن ابی‌رباح [۲۴۶] عمن سمعها قالت: دخلوا علی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) فجلسوا و هو علی منامه له تحته کساء خیبری وانا اصلی فی الحجره، فانزل الله تعالی «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس» الآیه، فاخذ فضل الکساء فغشاهم به، ثم اخرج یده فالوی بها الی السماء: ثم قال: اللهم هولاء اهل بیتی و خاصتی (حامتی) فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، فادخلت راسی البیت فقلت: وانا معکم یا رسول‌الله قال: انک الی خیر، ثم ذکر فی المسند ص ۲۹۲ من جزئه السادس انه روی مثل ذلک عن امسلمه ابو لیلی و حوشب. قلت: الصواب شهر بن حوشب، و ابو لیلی هو الکندی کما فی شواهد التنزیل، حیث روی الحدیث عنهما بواسطه احمد بن حنبل و غیره، واختلفت النصوص ایضا فی هیئه اجتماعهم و فی کون الکساء فدکیا او خیبریا، و غیر ذلک من وجوه الاختلاف التی یطول الکلام بنقلها. و یمکن ان یظهر لمن راجعها فی المصادر المذکوه انه کانت القضیه فی بیت امسلمه اکثر من مرتین، و لا بعد فیه اذ کانت القضیه مهمه جدا، والله العالم. و لایخفی ان قوله (صلی الله علیه و آله و سلم) لام سلمه (رضی الله [صفحه ۱۸۴] عنها) انک الی خیر او علی خیر رد لها عن قولها: «انا معکم» وردع عن سوالها ان تکون منهم علی وجه المجامله والاکرام دون المجابهه بالانکار کما کان ذلک من خلقه الکریم فی رد السائلین و لیس معناه نعم انک من اهلی بالنسبه الی حکم الآیه، لمنافاته لظهور النصوص الکثیره فی حصرها علی الاربعه، و انه مر آنفا علی الامام الحسن (علیه‌السلام) انه (صلی الله علیه و آله و سلم) قال لها: ما ارضانی عنک ولکنها خاصه لی ولهم، و انه فی بعض النصوص [۲۴۷] قال لها: انک الی خیر انت من ازواج نبی الله، فان ظاهره حصر منزلتها فی زوجیته، فاراد (صلی الله علیه و آله و سلم) تکریمها واقناعها بذلک عما سالته، حیث ان زوجیتها له فضل عظیم، والا فکونها من ازواجه معلوم لها و لغیرها، بل قد ورد فی بعضها [۲۴۸] انه لم یقل لها انک من اهل البیت وانه لو قال لها ذلک کان احب الیها مما تطلع علیه الشمس و فیما یاتی عن امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) ایضا تصریح بحصر الآیه فیهم. و روی ابوعطیه الطفاوی، کما فی مسند احمد فیما اشرنا الیه اولا عن امسلمه قالت: بینما رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) فی بیتی اذ قالت الخادم: ان علیا و فاطمه بالسده، فقال لی: قومی عن اهل بیتی، فتنحیت فی ناحیه البیت قریبا، فدخل علی و فاطمه و معهما الحسن والحسین (علیهم‌السلام) فاخذهما و قبلهما و وضعهما فی حجره، واعتنق علیا و فاطمه ثم اغدف علیهما بردہ له و قال: اللهم الیک لا الی النار انا و اهل بیتی، فقلت: یا رسول الله وانا، فقال: وانت. و هذا ایضا ظاهر کالصریح فی حصر اهل بیته فیهم، ولا ینافیه ما فی [صفحه ۱۸۵] آخره کما لا یخفی. و هذا وان لم تکن آیه التطهیر مذکوره فیه لکن المستفاد منه عموم الحصر للآیه، لما یاتی فی آخر البحث من ان المراد بالبیت فیها و فی حدیث الثقلین بیت النبوه لا السکنی. و الاغداف بالغین المعجمه والفاء قال ابن الاثیر فی نهایته: فی الحدیث انه (علیه‌السلام) اغدف علی علی و فاطمه سترا ای ارسله واسبله. والبرده نوع من کساء جامع. و فی الموضع الآخر من المسند فی هذا الحدیث فاغدف علیهم خمیصه سوداء. والخمیصه ثوب مربع من خز او صوف معلم، فهی ایضا نوع من الکساء، کما انه ورد التعبیر عنه ایضا فی بعض الاخبار بالعباء فانه ایضا نوع منه الا انه یمکن ان ذلک من تعدد القضیه. و روی الکلینی (رحمه الله) فی الکافی باب ما نص الله و رسوله علی الائمه (علیهم‌السلام) من کتاب الحجه، والعیاشی فی تفسیره عند قوله تعالی فی سوره النساء اطیعوا الله و رسوله و اولی الامر منکم والامام الصادق (علیه‌السلام) انه قال النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) بعد ما نزلت الآیه وادخلهم فی الکساء: اللهم ان لکل نبی اهلا وثقلا و هولاء اهل بیتی و ثقلی، فقالت امسلمه: الست من اهلک؟ فقال (صلی الله علیه و آله و سلم): انک الی خیر، ولکن هولاء اهلی و ثقلی

[۲۴۹] . فاتضح بحمدالله ان [صفحه ۱۸۶] ما فی مسند احمد و شواهد التنزیل باسنادهما عن عبدالحمید بن بهرام عن شهر بن حوشب عن امسلمه من انه (صلی الله علیه و آله و سلم) قال لها بلی و ادخلها فی الکساء بعد ما قضی دعائه لهم شاذ لا یعبا به، وقد تفرد عبدالحمید بذلک، و سائر ما روی عن شهر فی هذه القضیه و هی کثیره رواها عنه جماعه عن الرواه کما تقدم خالیه عنه، وقد ذکر الالوسی فی تفسیره ان اخبار ادخاله (صلی الله علیه و آله و سلم) علیا و فاطمه و ابنیهما (رضی‌الله‌عنهم) تحت الکساء و قوله اللهم هولاء اهل بیتی و عدم ادخاله امسلمه اکثر من ان یحصی. و ممن روی من الصحابه حدیث الکساء و تلاوه الآیه واثله بن الاسقع [۲۵۰] فقد اخرج عنه المحدثون انه شهدها فی بیت فاطمه، ففی مسند ابن حنبل ج ۴ ص ۱۰۷ باسناده عن شداد [۲۵۱] قال: دخلت علی واثله بن الاسقع و عنده قوم فذکروا [۲۵۲] علیا (علیه‌السلام) فلما قاموا قال لی: الا اخبرک بما رایت من رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) قلت: بلی، قال: اتیت [صفحه ۱۸۷] فاطمه اسالها عن علی قالت: توجه الی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فجلست انتظره حتی جاء رسول‌الله و معه علی والحسن والحسین (علیهم‌السلام) آخذ کل منهما بیده حتی دخل فادنی علیا و فاطمه فاجلسهما بین یدیه، واجلس حسنا و حسینا کل واحد منهما علی فخذه، ثم لف علیهم ثوبه او قال کساه، ثم تلی هذه الایه: «انما یرید الله لیذهب...» و قال: اللهم هولاء اهل بیتی و اهل بیتی احق. و نحوه فی تفسیر الطبری و فیه التصریح بقوله سالت عن علی فی منزله، و مستدرک الحاکم ج ۲ ص ۴۱۶ عند تفسیر سوره الاحزاب و ج ۳ باب مناقب اهل البیت (علیهم‌السلام) ص ۱۴۷ و شواهد التنزیل بعده اسانید، و عن تفسیر الثعلبی و غیره، لکن فی بعضها زاد علی ما ذکر ان واثله قال: یا رسول‌الله وانا من اهلک فقال: وانت من اهلی او نحو هذا الکلام، فقال واثله: انها لمن ارجی ما ارتجی. اقول: الزیاده غیر معتبره عندنا، کما یتضح مما ذکرناه آنفا فی حدیث امسلمه، و علی تقدیر صحتها یمکن ان یکون المراد منها انه منهم فی بعض شوون المعیشه، او بعض مراتب الاحترام، لانه کان من خدام النبی (صلی الله علیه و آله) لا دخوله معهم فی حکم الآیه، والا لم یکن للف الثوب علیهم حکمه، و لا لقوله (صلی الله علیه و آله): اللهم هولاء اهل بیتی معنی، و لعله (صلی الله علیه و آله) قال لواثله کلمه خیر لیرده بها عما ساله علی وجه جمیل، مثل ما قاله لام سلمه فظن واثله من کلمته ما سالته او ظنه بعض الرواه من کلام واثله، اذ النقل بالمعنی کان شایعا فی الاخبار و کان موجبا لتمویهات کثیره. و علی کل فصریح هذه الأخبار ان هذه القضیه وقعت فی بیت فاطمه، فهی غیر ما وقع فی بیت امسلمه. [صفحه ۱۸۸] نعم فی روایه اخری [۲۵۳] عن واثله قال: رایتنی ذات یوم وقد جئت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و هو فی بیت امسلمه، فجاء الحسن فاجلسه علی فخذه الیمنی و قبله، و جاء الحسین فاخذه واجلسه علی فخذه الیسری و قبله، و جائت فاطمه فاجلسها بین یدیه، ثم دعا علیا فجاء، ثم اغدف علیهم کساء خیبریا کانی انظر الیه، ثم قال: «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس...» الآیه. و هذا اما محمول علی ان واثله شهد القضیه فی بیت امسلمه ایضا، کما استظهره ابن طاووس فی الطرائف، فلعله لاجل خدمته کان یتردد فی بیوت النبی (صلی الله علیه و آله) فشهدها مکررا، او یحمل علی اشتباه بعض الرواه و کان الصواب فی بیت فاطمه، لان وقوعها فی بیت امسلمه معروف، فانصرف ذهن الروای الیها، والله العالم. و ممن شهد القضیه و رواها عائشه، کما روی الثعلبی [۲۵۴] فی تفسیره کشف البیان باسناده عن رجل من بنی الحارث بن تیم الله یقال له مجمع [۲۵۵] قال: دخلت مع امی علی عائشه فسالتها امی عن خروجها یوم الجمل، فقالت: کان قدرا من الله ثم سالتها عن علی (علیه‌السلام) فقالت: [صفحه ۱۸۹] تسالنی عن احب الناس الی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و زوج احب الناس الیه، لقد رایت علیا و فاطمه و حسنا و حسینا جمع رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) بثوب علیهم، ثم قال: اللهم هولاء اهل بیتی و حامتی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا. و نحوه فی شواهد التنزیل فی عده روایات [۲۵۶] و مفادها ایضا اختصاص اهل بیته (علیهم‌السلام) بهولاء و اختصاص دعائه بهم. و روی مسلم فی صحیحه باب فضائل الحسن والحسین (علیهماالسلام) باسناد آخر عن عائشه ان النبی (صلی الله علیه و آله) خرج غداه و علیه مرط [۲۵۷] مرحل من شعر اسود، فجاء الحسن فادخله، ثم جاء الحسین فدخل معه، ثم جائت فاطمه فادخلها، ثم جاء علی فادخله، ثم قال: «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس...» الآیه. و نحوه فی مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۴۷ و تفسیر الطبری و شواهد التنزیل. و ذکر الحافظ الگنجی فی کفایه الطالب ان هذا حدیث متفق علی صحته، و

اورده الزمخشری فی الکشاف، والرازی فی تفسیره عند آیه المباهله لتمیم قصتها، کما مر عن الرازی مع قوله بانه کالمتفق علی صحته بین اهل التفسیر والحدیث، فمقتضاه ان عائشه شهدت ذلک عند خروج النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) الی المباهله، فهی قضیه اخری غیر ما کان فی بیت امسلمه [صفحه ۱۹۰] و فاطمه، و یویده ما یاتی فی روایه سعد بن ابی وقاص. و ممن رواها من الصحابه جابر بن عبدالله الانصاری، ففی شواهد التنزیل باسناده عنه ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) دعا علیا و ابناه و فاطمه، فالبسهم من ثوبه ثم قال: اللهم هولاء اهلی. و فیه ایضا باسناد آخر عنه قال: نزلت هذه الآیه علی النبی (صلی الله علیه و آله) و لیس فی البیت الا فاطمه والحسن والحسین و علی (علیهم‌السلام): «انما یرید الله...» فقال النبی (صلی الله علیه و آله و سلم): اللهم هولاء اهلی. و روی علی بن محمد الخزار القمی، و هو من علماء الامامیه فی اوائل القرن الخامس فی کتابه کفایه الاثر [۲۵۸] باسناده عن جابر قال: کنت عند النبی (صلی الله علیه و آله) فی بیت امسلمه فانزل الله هذه الآیه: «انما یرید الله...» فدعا بالحسن والحسین و فاطمه فاجلسهم بین یدیه و دعا علیا فاجلسه خلف ظهره و قال: اللهم هولاء اهل بیتی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا. و قالت امسلمه: وانا معهم یا رسول الله، قال: انت علی خیر، فقلت: یا رسول‌الله لقد اکرم الله هذه العتره الطاهره والذریه المبارکه بذهاب الرجس عنهم، قال: لانهم عترتی من لحمی و دمی فاخی سید الاوصیاء، وابنی خیر الاسباط، و ابنتی سیده النسوان و منا المهدی الخیر. و منهم: عمر بن ابی‌سلمه ابن امسلمه، ففی جامع الترمذی [۲۵۹] . [صفحه ۱۹۱] باسناده عنه قال: نزلت هذه الآیه علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): «انما یرید الله...» فی بیت امسلمه، فدعا (صلی الله علیه و آله) فاطمه و حسنا و حسینا، فجللهم بکساء و علی خلف ظهره فجلله بکساء، ثم قال: اللهم هولاء اهل بیتی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، قالت امسلمه: وانا معهم یا رسول‌الله، قال: انت علی مکانک وانت الی خیر. و رواه فی ذخائر العقبی عن الترمذی و فی کفایه الطالب عن الطبرانی. و رواه ایضا فی تفسیر الطبری باسناده عن عمر بن ابی‌سلمه و لفظه: فدعا حسنا و حسینا و فاطمه فاجلسهم بین یدیه و دعا علیا فاجلسه خلفه فتجلل هو و هم بالکساء، ثم قال: هولاء اهل بیتی... و نحوه فی شواهد التنزیل باسناده عن عمر بن ابی‌سلمه بطریقین الا انه اورده فی احادیث امسلمه، و ذکر ان عمر قد رواه عنها، لکن الظاهر من متن الخبر فی جمیع ما ذکر انه قد رواه من نفسه، فیمکن انه کان فی بیت امه و شهد القضیه. و منهم: عبدالله بن جعفر بن ابی‌طالب (رضی‌الله‌عنه) کما فی مستدرک الحاکم [۲۶۰] باسناده عنه قال: لما نظر رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) الی الرحمه [۲۶۱] هابطه قال: ادعوا لی ادعوا لی فقالت صفیه من یا رسول‌الله؟ قال: اهل بیتی علیا و فاطمه و الحسن والحسین، فجیىء بهم فالقی علیهم کسائه، ثم رفع یدیه ثم قال: اللهم هولاء آلی فصل علی محمد وآل محمد، وانزل الله (عز و جل): «انما یرید الله...» الآیه. و فی تفسیر الثعلبی و شواهد التنزیل باسنادهما عنه لما نظر رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) الی الرحمه هابط من السماء قال: من یدعو؟ [صفحه ۱۹۲] مرتین. قالت زینب: انا یا رسول‌الله، فقال ادعی لی علیا و فاطمه والحسن والحسین، قال ابن جعفر: فجعل حسنا عن یمینه و حسینا عن یساره و علیا و فاطمه و جاهه، ثم غشاهم کساءا خیبریا، ثم قال: اللهم لکل نبی اهل و هولاء اهلی، فانزل الله تعالی «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس» الآیه فقالت زینب: الا ادخل معکم؟ فقال (صلی الله علیه و آله و سلم): مکانک فانک الی خیر انشاء الله. اقول: زینب هذه اما بنت ام سلمه ان کانت القضیه فی بیتها کما روی عنها فی ذخائر العقبی [۲۶۲] حدیثا آخر یشبه حدیث الکساء، او بنت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) او بنت جحش زوج النبی (صلی الله علیه و آله و سلم). و منهم: عبدالله بن عباس، کما فی مسند ابن حنبل [۲۶۳] و مستدرک [صفحه ۱۹۳] الحاکم و غیرهما باسنادهم عنه فی حدیث طویل ذکر فیه عشر فضائل لعلی (علیه‌السلام) [۲۶۴] فقال: واخذ رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) ثوبه، فوضعه علی علی و فاطمه و حسن و حسین فقال: «انما یرید الله...» الآیه. وقد تقدم فی اول الباب السابق خبر ان آخر ان عن ابن عباس فی هذا المعنی، و یاتی ایضا خبر آخر عنه فی مرور النبی (صلی الله علیه و آله) علی بیتهم و قرائه الآیه علیهم. و منهم: سعد بن ابی وقاص، فروی الشیخ الطوسی فی امالیه ج ۲ ص ۲۱۲ باسناده عن ابن عباس قال: کنت عند معاویه وقد نزل بذی طوی، فجائه سعد بن ابی وقاص فسلم علیه، فقال معاویه: یا اهل الشام هذا سعد و هو صدیق لعلی، فطاطا القوم رووسهم فسبوا علیا، فبکی سعد، فقال معاویه: ما الذی ابکاک؟ قال: ولم لاابکی لرجل

من اصحاب رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یسب عندک و لا استطیع ان اغیر، وقد کان فی علی خصال لان تکون فی واحده منهن احب الی من الدنیا و ما فیها، الی ان قال: والخامسه نزلت هذه الآیه: «انما یرید الله...» فدعا النبی (صلی الله علیه و آله) علیا و حسنا و حسینا و فاطمه. فقال: اللهم هولاء اهلی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا. و روی فی خصائص الانسائی و شواهد التنزیل باسنادهما عن عامر بن سعد [۲۶۵] قال: مر معاویه بسعد فقال: ما یمنعک ان تسب ابا تراب، فقال: اما ماذکرت ثلاثا قالهن له رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فلا اسبه، لان [صفحه ۱۹۴] تکوین لی واحده منها احب الی من حمر النعم، الی ان قال: و لما نزلت هذه الایه: «انما یرید الله...» دعا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) علیا و فاطمه و حسنا و حسینا و قال: هولاء اهلی. و روی الحاکم فی مستدرکه ج ۳ ص ۱۰۸ و ۱۴۷ والطبری فی جامعه عند آیه التطهیر باسنادهما عن سعد انه نزل علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) الوحی، فادخل علیا و فاطمه و ابنیها تحت ثوبه، ثم قال: رب هولاء اهلی و اهل بیتی. و فی شواهد التنزیل باسناده عنه انه قال لمعاویه بالمدینه: لقد شهدت من رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فی علی ثلاثا لان تکون لی واحده منها احب الی من حمر النعم، شهدته وقد اخذ یدی ابنیه الحسن والحسین و فاطمه وقد جار [۲۶۶] الی الله تعالی و هو یقول: اللهم هولاء اهل بیتی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، و هذا صریح فی ان سعدا شهد ذلک بنفسه، و لعله کان عند خروج النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) للمباهله، لما مر آنفا فی حدیث عائشه. هذا وقد تقدم فی آیه المباهله عن صحیح مسلم و جامع الترمذی ان سعدا قال لمعاویه فی سبب امتناعه عن سب امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) انه لما نزل قوله تعالی «فقل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم» الخ. دعا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) علیا و فاطمه و حسنا و حسینا و قال: اللهم هولاء اهلی. و مقتضی الجمع بین ذلک و ما ذکر هنا انه قال له نزول کلتا الآیتین، و ان قول النبی (صلی الله علیه و آله) کان بعد کلتیهما، فاختصره الرواه فذکر بعضهم آیه التطهیر و آخر آیه المباهله، واقتصر ثالث علی ذکر نزول [صفحه ۱۹۵] الوحی، کما مر عن مستدرک الحاکم و جامع الطبری. و یحتمل ان قضیه معاویه مع سعد کانت مرتین، فاکتفی سعد فی کل مره بذکر احدی الآیتین، و علی کل یدل ما تقدم منه فی آیه المباهله علی حصر اهله (صلی الله علیه و آله و سلم) بهولاء الاربعه، فیکون لا محاله تفسیرا لایه التطهیر ایضا، و دلیلا علی اختصاصها بهم (علیهم‌السلام). و منهم: ابوسعید الخدری (رضی‌الله‌عنه) ففی شواهد التنزیل باسانید عن عطیه العوفی عنه فی قول الله (عز و جل): «انما یرید الله...» الآیه قال: جمع رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) علیا و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) ثم ادار علیهم الکساء، فقال: هولاء اهل بیتی اللهم اذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، و نحوه فی تاریخ بغداد [۲۶۷] . و فی الدر المنثور للسیوطی قال: اخرج ابن مردویه والخطیب عن ابی سعید قال: کان یوم ام‌سلمه فنزول جبرئیل علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) بهذه الآیه «انما یرید الله...» فدعا بحسن و حسین و فاطمه و علی، فضمهم الیه و نشر علیهم الثوب والحجاب علی ام‌سلمه مضروب، ثم قال: اللهم هولاء اهل بیتی، اللهم اذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، قالت ام‌سلمه: و انا معهم یا نبی الله، قال: انت علی مکانک و انک علی خیر. و یاتی عن ابی سعید خبران آخران فی اختصاص الآیه بهم عند ذکر تمام النصوص. و ممن روی من الصحابه قضیه حدیث الکساء اصحابه الذین نزلت فیهم الآیه المبارکه، فقد روی بصوره مفصله مبسوطه عن فاطمه الزهراء (سلام‌الله‌علیها) و هو بتلک الصوره معروف عند الشیعه الامامیه، یتبرکون بذکره فی محافلهم و یتوسلون به الی الله تعالی فی حوائجهم و شدائدهم، [صفحه ۱۹۶] و نظمه جمع من الشعراء بالعربیه والفارسیه [۲۶۸] و قد رواه الشیخ الجلیل المتتبع فخر الدین الطریحی صاحب مجمع البحرین فی کتابه المنتخب مرسلا، و اورده الفقیه البارع السید شهاب الدین النجفی المرعشی نزیل مدینه قم (تغمده الله برضوانه) فی آخر تعالیقه علی الجزء الثانی من احقاق الحق مسندا الی جابر بن عبدالله الانصاری عن الزهراء (سلام‌الله‌علیها) وقد نقل ذلک عن کتاب عوالم العلوم [۲۶۹] بواسطه العالمین الجلیلین الشیخ محمد تقی البافقی الیزدی، والشیخ محمد الصدوقی الیزدی [۲۷۰] (رحمهما الله تعالی) [صفحه ۱۹۷] فی رسالتهما الیه، ولکنه ذکر فی رساله الصدوقی ان الحدیث و اسناده مکتوب فی هامش الکتاب. اقول: و لما کانت العظمه والاهتمام لاصل القضیه، و هو نزول آیه التطهیر للخمسه المذکورین (علیهم‌السلام) وقد بان ذلک جلیا بالصحاح الصریحه والنصوص المستفیضه من طریق العتره الطاهره و غیرهم بحیث

لامجال فیه لارتیاب احد غیر مکابر، اجملنا عن نقل السند المشار الیه لهذا الخبر والبحث حوله لثبوت مهمته بدون ذلک و سائر ما تضمنه تلک الصوره من الفضائل العظیمه لهولاء الخمسه عند الله تعالی و برکات ذکر حدیثهم هذا فی مجالس شیعتهم قد ثبت ایضا فی سائر الاخبار الوارده عنهم (علیهم‌السلام) وقد مر بعضها فی الباب الثانی من هذه الرساله، کما ان اشتهار متنه فی کتب الادعیه والزیارات و غیرها من المولفات [۲۷۱] اغنانا عن نقله بطوله فی هذا المختصر. و ورد عن الامام امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) ایضا روایه اصل الحدیث و احتجاجه به علی الصحابه فی شتی مواقف، فلم ینکر علیه احد منهم، فتاره احتج به فی سائر خصائصه و فضائله علی ابی‌بکر لافضلیته و اولویته منه بالخلافه، کما رواه شیخنا الصدوق (علیه‌الرحمه) فی کتابه الخصال [۲۷۲] فقال له: انشدک بالله الی و لاهلی و ولدی آیه التطهیر من [صفحه ۱۹۸] الرجس ام لک و لاهل بیتک قال ابوبکر بل لک و لاهل بیتک، قال (علیه‌السلام): فانشدک بالله انا صاحب دعوه رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و اهلی وولدی یوم الکساء اللهم هولاء اهلی الیک لا الی النار ام انت، قال: بل انت واهلک و ولدک. واخری احتج به علی ابی‌بکر ایضا بمحضر المهاجرین والانصار فی امر فدک، حیث انتزعها ابوبکر من ید الصدیقه (سلام‌الله‌علیها) و لم یقبل منها دعواها النحله فقال له امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) فی جمله کلامه اخبرنی عن قول الله (عز و جل) «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس» الخ فیمن نزلت فینا ام فی غیرنا، قال: بل فیکم، فقال (علیه‌السلام): فلو ان شاهدین شهدا علی فاطمه بفاحشه ما کنت صانعا، قال: اقیم علیها الحد کما اقیم علی سائر المسلمین، قال (علیه‌السلام): کنت اذا عندالله من الکافرین لانک رددت شهاده الله لها بالطهاره و قبلت شهاده الناس علیها کما رددت حکم الله و رسوله ان جعل لها فدکا و قبضته الخ [۲۷۳] . و ثالثه یوم الشوری علی اصحابها لاحقیته منهم بالبیعه، فقد روی الصدوق (رحمه الله) فی خصاله [۲۷۴] باسناده عن عامر بن واثله، قال: کنت فی البیت یوم الشوری، فسمعت علیا (علیه‌السلام) و هو یقول فذکر دعوی الاحقیقه والاولویه بامر الخلافه بعد رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) والاحتجاج علیهم بکثیر من خصائصه المعلومه، من جملتها انه [صفحه ۱۹۹] قال: نشدتکم بالله هل فیکم احد انزل الله فیه آیه التطهیر: «انما یرید الله لیذهب» الخ. فاخذ رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) کساءا خیبریا فضمنی فیه و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) ثم قال: یا رب هولاء اهل بیتی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، قالوا: اللهم لا. و روی الحافظ الحنفی ابو المویدالخوارزمی فی مناقبه فی الفصل التاسع عشر منه باسناد آخر عن ابی‌الطفیل عامر بن واثله، قال: کنت مع علی (علیه‌السلام) فی البیت [۲۷۵] یوم الشوری و سمعته یقول لهم: لاحتجن علیکم بما لا یستطیع عربیکم و لاعجیمکم تغییر ذلک، الی ان قال: فانشدکم بالله هل فیکم احد انزل الله فیه آیه التطهیر، حیث قال: «انما یرید الله» الخ. غیری قالوا: اللهم لا. و روی شیخنا الطوسی (رحمه‌الله) فی امالیه ج ۲ ص ۱۵۹ طبعه النف حدیث المناشده فی ذاک الیوم طویلا بالاسناد یرفعه الی ابی ذر (رضی‌الله‌عنه) فمما ذکر فیه انه قال (علیه‌السلام): فهل فیکم احد انزل الله فیه آیه التطهیر حیث یقول الله تعالی: «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس» الخ. غیری و زوجتی وابنی قالوا: لا، ثم قال (علیه‌السلام) بعد عده اخری من فضائله: فهل فیکم احد طرح علیه رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) ثوبه وانا تحت الثوب و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) و قال: اللهم انا واهل بیتی الیک لا الی النار غیری، قالوا: لا. و نحوه فی احتجاج الطبرسی عن الامام الباقر (علیه‌السلام) الا ان لفظه فی [صفحه ۲۰۰] الجمله الاولی قال: نشدتکم بالله هل فیکم احد اذهب الله عنه الرجس و طهره تطهیرا غیری؟ قالوا: لا. واعلم ان اصل حدیث المناشده من الامام (علیه‌السلام) فی ذاک الیوم و احتجاجه لحقه ببعض فضائله الموجبه لاختصاصه بالخلافه عن غیره من اهم الاثار و اثبتها فی واقعه الشوری. وقد رواه من غیر المذکورین ابو رافع مولی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و ابو الاسود الدولی، کما فی امالی الطوسی [۲۷۶] (رحمه‌الله) وقد حکی فیه عن ابی الاسود انه قال: کنت علی باب البیت الذی فیه جماعه الشوری انا و نفر معی حاجتهم ان یسمعوا الحوار الذی یجری بین الجماعه. و ذکر ابن ابی‌الحدید فی شرح قوله (علیه‌السلام) فی الخطبه ۷۲ من النهج «لقد علمتم انی احق بها من غیری» ان منا شدته لهم بخصائصه التی بان بها منهم و من غیرهم فی الجمله مستفیضه فی الروایات، ولکن اختلف النقل فی تعدیدها قله و کثره وزیاده و نقیصه، فراجع المصادر المذکوره او البحار باب الشوری من المجلد المتقدم ذکره آنفا

فی التعلیقه. و من المعلوم ان هذا الاختلاف اما لاختلاف الحاضرین فی مقدار ما حفظوه، او اختلاف الرواه عنهم فی ضبطها او نقلها، و لذا اختلفت الروایات فی مقدار ما نقل عن ابی‌الطفیل، و علی کل فما ورد فی لسان المیزان لابن حجر فی ترجمه الحارث بن محمد ج ۲ ص ۱۵۶ من انکار اصل حدیث المناشده فی ذاک الیوم ناش من قله المراجعه والتتبع فی الحدیث، او حسن الظن الشدید باسلافهم، اعاذنا الله تعالی من العصبیه. و من المواقف التی احتج فیه امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) بآیه التطهیر ایام خلافه عثمان، وقد اجتمع کثیر من المهاجرین والانصار فی المسجد فتذاکروا فضلهم، فقال (علیه‌السلام) فی جمله من فضائله: ایها الناس [صفحه ۲۰۱] اتعلمون ان الله (عز و جل) انزل فی کتابه «انما یرید الله» الایه. فجمعنی و فاطمه و ابنی حسنا و حسینا، ثم القی علینا کساءا فدکیا [۲۷۷] و قال: اللهم هولاء اهل بیتی و لحمتی یولمنی ما یولمهم و یجرحنی ما یجرحهم فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، فقالت امسلمه: و انا یا رسول‌الله، فقالت: انت الی خیر انما انزلت فی وفی اخی و ابنتی فاطمه و ابنی و تسعه من ولد الحسین خاصه ولیس معنا احد غیرنا. رواه الطبرسی (رحمه‌الله) فی الحتجاجه مرسلا عن سلیم بن قیس الهلالی، والصدوق فی کمال الدین بالاسناد عنه، و اورده فی البحار باب احتجاجه (علیه‌السلام) علی المهاجرین والانصار من المجلد المذکور. و من تلک المواقف ایام صفین، وقد ارسل معاویه بن ابی‌سفیان ابا هریره و ابا الدرداء بکتاب الی الامام (علیه‌السلام) فقال لهما کلاما طویلا لیبلغاه معاویه، و کان عنده جمع من اصحابه، فمما قال (علیه‌السلام): ایها الناس اتعلمون ان الله انزل فی کتابه، الی آخر ما فی الخبر المتقدم باختلاف یسیر فی بعض الفاظه [۲۷۸] ، وقد ورد فی کلیهما بعد ذلک ان الجماعه الحاضرین قالوا کلهم: تشهد ان امسلمه حدثتنا بذلک، فسالنا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) فحدثنا به کما حدثتنا به امسلمه. و روی الثقفی فی کتاب الغارات [۲۷۹] ان علیا (علیه‌السلام) کتب الی [صفحه ۲۰۲] معاویه و نقل الکتاب بطوله وقد ذکر فیه: و نحن اهل البیت الذین اذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا. و روی السید ابن طاووس (رحمه الله تعالی) فی کتاب الیقین الباب الثانی والعشرین بعد الماه بالاسناد انه قال ابن عباس: کتب الی امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) بعض شیعته من الشام ان معاویه و عمرو بن العاص و اضرابهما اجتمعوا فذکروه و عابوه، قال: فدخلت علیه بالکوفه لیلا فقال (علیه‌السلام) کلاما من جملته: والذی فلق الحبه و برا النسمه لقد قرنت برسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) حیث یقول (عز و جل): «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت». و روی الصدوق (رحمه‌الله) فی الخصال ابواب السبعین بالاسناد عن مکحول انه قال امیرالمؤمنین (علیه‌السلام): لقد علم المستحفظون من اصحاب النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) انه لیس فیهم رجل له منقبه الا وقد شرکته فیها و فضلته، ولی سبعون منقبه لم یشرکنی فیها احد منهم، الی ان قال: واما السبعون فان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) نام و نومنی و زوجتی فاطمه و ابنی الحسن والحسین والقی علینا عبائه قطوانیه، فانزل الله تبارک و تعالی فینا «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس» الآیه، و قال جبرئیل (علیه‌السلام): انا منکم یا محمد فکان سادسنا جبرئیل، هذا ما عثرنا علیه من کلام علی (علیه‌السلام) فی تاویل آیه التطهیر. و اما الامام الحسن (علیه‌السلام) فقد خطب خطبه طویله جلیله یوم اجتمع بمعاویه للاصطلاح و کان یوما مشهودا عظیما بکثره الناس و الموقعیه الساسیه، فقال بعد الحمد والشهاده: انا اهل بیت اکرمنا الله بالاسلام واخترانا و اصطفانا و اجتبانا فاذهب عنا الرجس و طهرنا تطهیرا، والرجس هو الشک فلا نشک فی الله الحق و دینه ابدا، و طهرنا من کل افن وعیبه [صفحه ۲۰۳] مخلصین الی آدم نعمه منه، ثم قال بعد عده کلمات فی تفضیل امیرالمؤمنین و اهل البیت (علیهم‌السلام): وقد قال الله تعالی «انما یرید الله» الخ. فلما نزلت آیه التطهیر جمعنا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) انا واخی وامی وابی، فجللنا و نفسه فی کساء لام سلمه خیبری، و ذلک فی حجرتها و یومها، فقال: اللهم هولاء اهل بیتی و هولاء اهلی و عترتی، فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، فقالت ام سلمه (رضی‌الله‌عنها): ادخل معهم یا رسول‌الله، فقال (صلی الله علیه و آله و سلم) لها: یرحمک الله انت علی خیر و الی خیر و ما ارضانی عنک، ولکنها خاصه لی و لهم، ثم مکث رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) بعد ذلک بقیه عمره حتی قبضه الله تعالی الیه، یاتینا کل یوم عند طلوع الفجر فیقول: الصلاه یرحمکم الله انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا، رواه شیخنا الطوسی (رحمه‌الله) فی امالیه ج ۲ ص ۱۷۷ طبعه النجف باسناده عن جعفر بن

محمد عن آبائه (علیهم‌السلام) و نحوه فی شواهد التنزیل بدون ذکر الخطبه. و خطب (علیه‌السلام) بالکوفه بعد شهاده ابیه، و هی ایضا خطبه مهمه فی موقع عظیم، فقال بعد الحمد والثناء علی الله تعالی و ذکر امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و مدحه بما کان له من العظمه، ایها الناس من عرفنی فقد عرفنی و من لم یعرفنی فانا الحسن، الی ان قال: انا ابن البشیر، انا ابن النذیر، وانا ابن الداعی الی الله، وانا من اهل البیت الذی اذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا. رواه الشیخ الطوسی فی الامالی ج ۱ ص ۲۷۶ بالاسناد عن ابی [صفحه ۲۰۴] الطفیل والحاکم النیشابوری فی مستدرکه باسناده عن الامام السجاد (علیه‌السلام) [۲۸۰] و رواه شیخنا المفید (رحمه‌الله) فی ارشاده عن ابی مخنف باسناده عن ابی‌اسحاق السبیعی و غیره، و رواه فی البحار باب خطب الامام الحسن (علیه‌السلام) من الجزء ۴۳ عن ابی الفرج الاصفهانی فی مقاتل الطالبین. و خطب ایضا لاهل الکوفه کما فی شواهد التنزیل عند آیه التطهیر باسناده عن ابی جمیله، قال: خرج الحسن (علیه‌السلام) یصلی بالناس و هو بالکوفه [۲۸۱] فطعن فی فخذه بخنجر فمرض شهرین، ثم خرج فحمد الله، ثم قال: یا اهل العراق اتقوا الله فینا فانا امرائکم و ضیفانکم و اهل البیت الذین سمی الله فی کتابه «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس» الخ. و رواه ایضا باسناده عن هلال بن یساف قال: سمعت الحسن بن علی (علیهماالسلام) و هو یخطب و یقول: یا اهل الکوفه اتقوا الله فینا فاذا امرائکم و انا ضیفانکم و نحن اهل البیت الذین قال الله تعالی «انما یرید الله» الخ. قال یعنی هلال: فما رایت یوما قط اکثر باکیا من یومئذ، ولیس فی هذا ذکر للطعن بالخنجر. و حکی ابن ابی‌الحدید فی شرح النهج ج ۴ ص ۱۰ طبعه مصر عن المدائنی ان عمرو بن العاص لقی الامام الحسن (علیه‌السلام) فی الطواف فقال له: یا حسن زعمت ان الدین لا یقوم الا بک و بابیک، فقد رایت الله [صفحه ۲۰۵] اقامه بمعاویه، فجعله راسیا بعد میله الی آخر هذیانه، فاجابه الامام (علیه‌السلام) بما هو اهله، و ذکر فی آخر کلامه: ایاک عنی فانک رجس و نحن اهل بیت الطهاره اذهب الله عنا الرجس و طهرنا تطهیرا، فافحم عمرو وانصرف کئیبا. وقد ورد نحو هذا الکلام عن الامام الحسین (علیه‌السلام) لمروان بن الحکم فی المدینه بعد موت معاویه، فروی الخوارزمی فی مقتله فی فصله التاسع انه اشار مروان للامام ان یبایع یزید بن معاویه فاسترجع (علیه‌السلام) و قال: علی الاسلام السلام اذا بلیت الامه براع مثل یزید، ثم جری بینهما الکلام الی ان غضب مروان و قال: لا تفارقنی حتی تبایع صاغرا فانکم آل ابی تراب قد ملئتم شحناء و اشربتم بغض آل ابی سفیان، و حقیق علیهم ان یبغضوکم، فقال الحسین (علیه‌السلام): الیک عنی فانک رجس وانی من اهل بیت الطهاره قد انزل الله تعالی فینا «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا» فنکس مروان راسه و لم ینطق. اقول: ثم احتذت حذوه واقتفت اثره واتمت حجته شقیقته الکبری و شریکته فی المصائب العظمی اخته المکرمه، و ذلک بعد شهادته حینما ادخلها الطغاه من الاعداء مع اهلها من الصبیان والنساء علی اللعین عبیدالله بن زیاد فی قصر الاماره بالکوفه، والقصر غاص باهله من اعیان العرب، فدخلت (سلام‌الله‌علیها) متنکره فی ارذل الثیاب لئلا تعرف، لکن جلال النبوه و بهاء الامامه و مهابه العظمه والعفاف قد غضیها بحیث امتازت عمن حولها من مجللات النساء فی کیفیه الورود والانحیاز الی مکانها حتی استلفت نظره ابن زیاد فی سلطانه الغاشم و فتحه الغرور، فسال عنها فلم یحبه احد، فاعاد السوال ثانیه بل و ثالثه، کما فی عده مصادر الحدیث، [صفحه ۲۰۶] فقالت حینذاک بعض امائها و نقل قولها بعض الحاضرین من الرحال: انها زینب بنت امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) فاراد اللعین ان یشمت بها بکلام یرضاه الناس لتبریر شناعته، فقال: الحمدلله الذی فضحکم و قتلکم واکذب احدوثتکم، فاجابتها سلیله النبوه بحجه بالغه و کلام حق الهی فی رحابه الصدر و اطمینان القلب مع ما کان فیه من الاشجان المحرقه، فقالت: الحمدلله الذی اکرمنا بنبیه محمد (صلی الله علیه و آله و سلم) و طهرنا من الرجس تطهیرا، انما یفتضح الفاسق و یکذب الفاجر و هو غیرنا، فعرضت بهذا الکلام الی فضیحه ابن زیاد و فسقه و کذبه و فجوره، فلما ان رای اللعین ان تدلیسه لم یفده و لم یوثر شیئا بل انقلب علیه اعاد الحوار بصوره احری، و قال: کیف رایت صنع الله باخیک و اهل بیتک، فافحمته عقیله بنی‌هاشم بحجه اخری ابلغ من الاول و قالت: ما رایت الا جمیلا، هولاء قوم کتب الله علیهم القتل فبرزوا الی مضاجعهم الی آخر القضیه، و هی معروفه فی کتب المقتل والتاریخ کارشاد المفید و تاریخ الطبری و مقتل الخوارزمی، و فی لفظ الاخیر طهرنا بکتابه تطهیرا، و لله در العلامه المجید السید محمد جمال الدین الهاشمی (تغمده الله تعالی

برضوانه) فی قصیده عالیه کما فی الجزء الاول من دیوانه المطبوع جدیدا: فتسائل ابن زیاد عنها شامتا بکرائم فیها الکرامه تفخر و رمی لزینب نظره امویه کانت عن الحقد الدفین تعبر متسائلا عنها و رب مسائل هو بالجواب من المعرف اخبر و مضی یخاطبها و یشمت و هی فی حال لها حتی العدی تتاثر و هناک ادت للجهاد رساله علویه فیها الحقائق تظهر فضحت امیه و هی فی جبروتها فاذا بها من کل خزی اقذر و اذا یزید و حمه و جیوشه اضحوکه منها العقیده تسخر [صفحه ۲۰۷] هذا ما تیسر لی استقصاوه من روایه الصحابه لحدیث الکساء و نزول آیه التطهیر فی هولاء الخمسه، وقد کان البناء فی نقل الاخبار علی الاختصار دون الاطاله والاکثار، و لذا اقتصرت فی کثیر منها سیما فی اخبار امسلمه علی مجرد الاشاره، فعلی مرید التفصیل و مزید التحقیق مراجعه المطولات [۲۸۲] او المصادر المذکوره فی الاثناء. وقد وضح مما اوردناه ان النصوص الوارده فی ذلک لکثرتها و استفاضه طرقها فی کل طبقه تکون من المتواترات المعنویه المفیده للقطع والیقین بها، وان مفادها تخصیص الایه بهولاء المعصومین و تفضیلهم بها علی جمیع المسلمین لما صرح بذلک فی بعضها، و لوضوح ان الحکمه فی حصر النبی (صلی الله علیه و آله) ایاهم مع نفسه الشریفه فی کسائه و لفه علیهم و قرائه الایه علیهم و دعائه لهم بقوله: اللهم هولاء اهل بیتی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، و منع زوجته امسلمه (رضی‌الله‌عنها) علی جلالتها و کرامتها عنده عن الدخول معهم بل ردها عن کونها منهم بعد التماسها لیست الا ذلک. مضافا الی ما رواه الطبری فی تفسیره والسیوطی فی الدر المنثور عن ابی سعید الخدری عن النبی (صلی الله علیه و آله) قال: نزلت هذه الایه فی خمسه فی وفی علی و فاطمه والحسن والحسین. و رواه ابن حجر فی الصواعق عن احمد بن حنبل عن ابی سعید موقوفا، و عن الطبرانی عنه مرفوعا کما روی عنه بالوجهین فی غیرهما من المصادر. و یوید ذلک ما ورد ان النبی (صلی الله علیه و آله) کان بعد نزول الآیه [صفحه ۲۰۸] یاتیهم فی اوقات الصلاه و یقوله لهم: الصلاه رحمکم الله «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس...» الی ان قبضه الله تعالی، کما تقدم فی حدیث الامام الحسن (علیه‌السلام) و نحوه فی امالی الطوسی ج ۱ ص ۸۸ عن علی (علیه‌السلام) حیث قال کان یاتینا کل غداه فیقول الصلواه الخ. و عن انس بن مالک [۲۸۳] انه (صلی الله علیه و آله) کان یمر ببیت فاطمه سته اشهر اذا خرج الی صلوه الفجر فیقول: الصلاه یا اهل البیت: «انما یرید الله...». و فی تفسیر الطبری: سته اشهر کلما خرج الی الصلوه. و عن ابی الحمراء [۲۸۴] الصحابی قال: خدمت النبی (صلی الله علیه و آله) نحوا من تسعه اشهر، فما مر یوم یخرج الی الصلاه الا جاء الی باب علی و فاطمه، فاخذ بعضادتی الباب ثم یقول: السلام علیکم و رحمه الله و برکاته، الصلاه رحمکم الله «انما یرید الله...». و نحوه عن ابن عباس فیما رواه السیوطی فی الدر المنثور عنه، و فیه التصریح بانا شهدنا رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) تسعه اشهر یفعل ذلک کل یوم خمس مرات عند وقت کل صلاه. و فی الدر المنثور ایضا عن ابی سعید الخدری (رضی الله عنه) قال: لما دخل علی (علیه‌السلام) بفاطمه جاء النبی (صلی الله علیه و آله) اربعین [صفحه ۲۰۹] صباحا الی بابها یقول: السلام علیکم اهل البیت و رحمه الله و برکاته. الصلوه رحمکم الله انما یرید الله الایه و نحوه فی مناقب الخوارزمی و شواهد التنزیل و فیهما ایضا عن ابی سعید لما نزل قوله تعالی و امر اهلک بالصلوه کان (صلی الله علیه و آله و سلم) یاتی باب فاطمه و علی تسعه اشهر فیقول الصلوه یرحمکم الله انما یرید الله الایه و رواه الحافظ الگنجی فی کفایه الطالب الباب الماه و فیه ثمانیه اشهر و قال رواه محدث الشام فی مناقب علی (علیه‌السلام) بطرق شتی. قلت لعل الاختلاف بین هذه الاخبار فی مده مروره (صلی الله علیه و آله) لاجل اختلافهم فیما شهدوه، والمستفاد مما تقدم عن امیرالمؤمنین والامام الحسن (علیهماالسلام) انه کان من یوم نزول الایه الی ان قبضه الله تعالی، فلعله کان ذلک نحو تسعه اشهر، کما فی اخبار ابن عباس و ابی‌الحمراء و ابی‌سعید الخدری. و علی کل حال یدل ذلک علی اهتمام النبی (صلی الله علیه و آله) ببلاغه المبین فی تخصیص الایه یعترته المذکورین حتی لایطمع احد من ازواجه و اقربائه فی المشارکه لهم فی فضلها، کما ان تکریره لقضیه الکساء حیث کانت مره فی بیت فاطمه، واخری فی بیت امسلمه، و ثالثه فی غیرهما کما تقدم، کان ایضا لهذه المهمه و لذا لم تدع احد من ازواجه دخولها فی هذه الایه مع کونها فی سیاق الایات الوارده فی شوونهن، فلو لم یکن اختصاصها باولئک الخمسه معلوما مسلما لکن لام المومنین عائشه حیث ادعت لنفسها فضائل عظیمه مثل ان الوحی ینزل علی النبی (صلی الله علیه و آله) فی لحافها دون سائر ازواجه، و انها

کانت تسابق النبی (صلی الله علیه و آله) فتسبقه و نحو ذلک ایضا من فضائلها هذه الایه [صفحه ۲۱۰] لکنها ذکرتها فی فضائل هولاء الخمسه مع ما کان فی نفسها منهم من الهنات والهفوات وقد تقدم حدیثها فی ذلک فی محله. الا انه قد ابتدع بعض التابعین من المنحرفین عن اهل البیت (علیهم‌السلام) فخصوا الایه بنساء النبی (صلی الله علیه و آله) منهم عکرمه مولی ابن عباس، کما فی الطبری والدر المنثور و غیرهما، و حکی عنه انه کان ینادی بذلک فی الاسواق، و مقاتل بن سلیمان کما فی تفسیری الثعلبی والخازن، و عروه بن الزبیر کما فی الدر المنثور، بل حکی عنه ان الآیه نزلت فی بیت خالته عائشه علی خلاف جمیع النصوص المتقدمه، وقد کان هذا الرجل من المنحرفین عن امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) کما فی شرح ابن ابی‌الحدید عند قوله (علیه‌السلام) سیظهر علیکم رجل رحب البلعوم، و کان عکرمه من الخوارج. وقد اورد المحقق المتتبع شرف الدین (قدس سره) فی رسالته الکلمه الغراء فی شانه و شان مقاتل کلمات عن اهل التراحم داله علی خبثهما و معاداتهما لاهل البیت (علیهم‌السلام) و حکی فی الدر المنثور انه حکی عکرمه هذا الرای عن ابن عباس ایضا، و هذه نسبه باطله لما تقدم عن ابن عباس فی عده اخبار من التصریح بخلاف ذلک، وقد ورد عن غیر واحد منهم علی بن عبدالله بن عباس ان عکرمه کان یکذب علی ابن عباس. و علی کل حال فهذا الرای فاسد جدا، لمنافاته للنصوص الصحیحه الکثیره، و عدم اختصاص لفظه «اهل البیت» فی اللغه بالنساء و عدم نص خارجی آخر یدل علی هذا الاختصاص و منافاته لضمیر المذکر فی عنکم و یطهرکم. نعم هنا رای آخر ذکره بعض مفسری العامه کالزمخشری والرازی، حیث اعرضوا عن مفاد النصوص المتقدمه و نظروا الی نفس الآیه من جهه [صفحه ۲۱۱] السیاق واللغه، فذکروا انها عامه لنسائه و سائر اقربائه الاقربین. و تفصیل ذلک و توضیحه: ان نظم الایات یقتضی ارتباط هذه الجمله بما قبلها و بعدها من قوله تعالی: «و قرن فی بیوتکن و قوله تعالی: «و اذکرن ما یتلی فی بیوتکن» کما فی سائر الایات التی تکون من هذا القبیل مما ورد فی القصص او الاحکام، مضافا الی ظهور لفظه «انما» فی التعلیل لما قبلها، واهل البیت فی اللغه و عرف العرب شامل المزوجه، کما قال الله تعالی فی خطاب الملائکه لزوجه ابراهیم الخلیل (علیه‌السلام): «قالوا اتعجبین من امر الله رحمه الله و برکاته علیکم اهل البیت». و تذکیر ضمیر الجمع فی عنکم و یطهرکم للتغلیب اما باعتبار دخول النبی (صلی الله علیه و آله) کما فی آیه ابراهیم، او لکون المراد باهل البیت جمیع اقربائه من اولاده کالحسن والحسین (علیهماالسلام) و اعمامه و بنی اعمامه، کما ورد انه لما استشهد ابن عمه عبیده بن الحارث یوم بدر قال له: انت اول شهید من اهل بیتی. و هذا الاحتمال اولی وارجح فالایه ظاهره الشمول لازواجه واقربائه الاقربین، لکن لاتدل علی تفضیل مطلق لهم زائدا علی ما فی غیرها من الآیات الوارده فی شان نسائه، وانما تدل علی فضیله تعلیقیه، کقوله تعالی فی آیه التیمم: «ما یرید الله لیجعل علیکم من حرج ولکن یرید لیطهرکم» حیث ان معناه ان ایجاب الوضوء علیکم للصلاه عند وجدان الماء و تیمم الصعید عند فقده لیس لمحض ان یکلفکم بما یشق علیکم بل لمصلحه ان یطهرکم بالماء والصعید المدخل فی الصلاه التی هی اعظم القربات لله تعالی، فالمراد انکم ان تحملتم ذلک و تکلفتم له جعل الله لکم الطهاره بهما واتم علیکم نعمته للقرب بالعباده. فمعنی هذه الآیه ایضا ان تکلیف نساء النبی (صلی الله علیه و آله) بامور زائده عن تکلیف سائر النساء من الاعراض عن زینه الدنیا والقرار فی [صفحه ۲۱۲] بیوتهن و ان یذکرن ما یتلی فیها من آیات الله والحکمه و غیر ذلک مما ذکره الله فی هذه الآیات و غیرها، کتحریم التزوج علیهن بعد الرسول (صلی الله علیه و آله) لیس تکلیفا مجردا لمحض انهن صرن ازواج النبی واردن الله و رسوله، بل لاجل ان ما نهین عنه رجس لهن، او انه یمکن ان یستتبع ارجاسا فی حقهن، فاراد الله بذلک و بامرهن بکثره التقوی والاحسان و اقامه الصلاه وایتاء الزکاه و تلاوه الآیات ان یذهب عنهن تلک الارجاس و یطهرهن منها. ولما کانت التکالیف العامه کلها من النهی عن المحرمات والامر بالعبادات فی سائر الناس ایضا کذلک، اذ جمیع المحرمات من الفواحش والمنکرات ارجاس والعبادات کلها تطهر من الشرک والوساوس، کما قال الله تعالی: «ان الصلاه تنهی عن الفحشاء والمنکر» و قال فی الیهود او المنافقین: «اولئک الذین لم یرد الله ان یطهر قلوبهم» یعنی ان المومنین قد اراد الله تطهیر قلوبهم بایمانهم، فلا محاله کان المراد بهذه الایه تطهیر نساء النبی (صلی الله علیه و آله) اکثر من سائر النساء لاجل احترامه (صلی الله علیه و آله) کما یدل علی ذلک قول «تطهیرا» فانه مفعول مطلق جیء به للمبالغه، و ظاهره و ان کان مفعولا لیطهرکم، لکن

لما كان التطهير عباره عن اذهاب الرجس او اعم منه كان فى المعنى مفعولا لكليهما. و بالجمله فالمراد بالآيه ان من تكلف منهن و اتت بما كلفها الله تعالى فى هذه الآيات، فلا محاله تحصل لها الطهاره الكامله التى وعدها الله زائدا على تطهير سائر النساء، فهذه الايه مثل قوله تعالى: «يا نساء النبى لستن كاحد من النساء ان اتقيتن» و قوله تعالى: «و من يقنت منكم لله و رسوله و تعمل صالحا نوتها اجرها مرتين» وهذا ليس فيه تفضيل مطلق، وانما هو تفضيل معلق على الاتيان بما كلفه الله تعالى. [صفحه ۲۱۳] واظن ان هذا المعنى للآيه واضح، لكنه مغاير لما هو المستفاد من النصوص المذكوره من اراده الله تعالى تكوينا لتظهير اولئك الخمسه و اذهاب الرجس عنهم مطلقا، والا لم يكن وجه لحصر النبى (صلى الله عليه و آله و سلم) نفسه الشريفه و اياهم فى كسائه و قرائه الآيه عليهم و دعائه لهم بالخصوص على وجه ظاهر فى الاختصاص و حرص ام سلمه على الدخول معهم و منعها عنه و غير ذلك مما مر. هذا مضافا الى ان صريح تلك النصوص ان نزول هذه الايه كان منحازا عن نزول سائر الايات التى قبلها و بعدها، وانها بالخصوص نزلت فى بيت امسلمه مع كون ما قبلها نزلت قبل ذلك لمشاجره وقعت بين النبى (صلى الله عليه و آله) و بين ازواجه فهجرهن شهرا، فلابد ان يكون لهذه الجمله من قوله: «انما يريد الله- الى قوله- تطهيرا» خصوصيه عما قبلها و بعدها. فالذى اراه انه لما نزلت هذه الجمله بين النبى (صلى الله عليه و آله) بسننه المقدسه لاصحابه كرارا ان المراد باهل البيت المذكور فيها نفسه و هولاء الاربعه، و ان المراد منها طهارتهم بعنايه الله تعالى من الفواحش الظاهريه والمعنويه من الشك والشرك و غيرهما من الارجاص، وانه تعالى فضلهم بذلك على سائر الناس على نحو قوله تعالى: «ان الله اصطفى آدم و نوحا و آل ابراهيم و آل عمران على العالمين» و غيره من الايات الوارده فى شوون الانبياء و تفضيلهم بها على سائر الخلق تكوينا بالهدايه والاخلاص والاصلاح، فبذلك رشحهم لخلافته الكبرى و زعامه الناس فى امور الدنيا والدين، لكن امر النبى (صلى الله عليه و آله) بوضع الايه فى سياق آيات النساء ليستفاد منها بسننه هذا المعنى الخاص، و بسياقها المعنى الاول الشامل للنساء، وانما فعل ذلك لما راى من المصالح النبويه فى جمع الايات الالهيه [صفحه ۲۱۴] و ترتيبها، حيث انه اعرف بمغزاها و مواقعها. و من مصالح ذلك انه ابقى للآيه بمعناها الخاص لاهل البيت، واحفظ لها عن تناول ايدى الظالمين من بنى‌اميه و اشياعهم، و ذلك لانه كان النبى (صلى الله عليه و آله) يعلم بتسلطهم على ج ميع شوون الاسلام والمسلمين، فيلعبون بالدين و كتابه الكريم، و يفتنون الناس عنهما لما اخبره الله تعالى عنهم بقوله: «و ما جعلنا الرويا التى اريناك الا فتنه للناس والشجره الملعونه فى القرآن» فانه لو امر بوضعها فى موضع خاص باهل بيته بحيث يستفاد منها بوجه ظاهر تفضيلهم على سائر الناس على حد كثير لجهدوا بكل قواهم فى تحريفها و اسقاطها من الكتاب، كما جهدوا فى معاداه وصيه و اخيه اميرالمؤمنين (عليه‌السلام) فحملوا الناس كرها على البرائه منه و سبه على منابر المسلمين فى شرق ارض الاسلام و غربها، و اسقاطه فى اعين العامه عن رتبته التى رتبه الله عليها، و كما جهدوا فى قتال عترته و سوق الناس الى قتلهم مع ما علم كل احد من البرو الفاجر بما ذكره النبى (صلى الله عليه و آله) فى الامر بموالاتهم و مودتهم والتشديد فى ايذائهم، ولم يكن هذا بايسر من تحريف الكتاب، فكان وضع هذه الايه فى هذا الموضع محققا و مصداقا لقومه تعالى: «انا نحن نزلنا الذكر و انا له لحافظون» حيث ان حفظه و ان كان من الله تعالى لكن باسبابه العاديه، كما ان حفظ النبى (صلى الله عليه و آله) من اليهود والمنافقين والكفار قبل مبعثه و بعده كان من الله تعالى لامحاله، لكن باسباب ظاهريه من تحذره (صلى الله عليه و آله) و جهاده، و كذلك حفظ الاسلام بعده من معرات المنافقين كان ايضا من الله تعالى لكن بصبر اميرالمؤمنين و مصالحه الحسن و جهاد الحسين (عليهم‌السلام) و فى الحديث ابى الله ان يجرى الاشياء الا باسباب [۲۸۵] . [صفحه ۲۱۵] فعلى ما ذكرنا يجوز ان يكون المراد بالايه كلا المعنيين و لا ضير فيه الا استعمال اللفظ الواحد فيهما و جوازه محل خلاف معروف فى علم الاصول، والحق عندنا جوازه خصوصا فى هذا المقام، اذ ليس اراده كلا المعنيين فى استعمال واحد. على انه يمكن ان يكون المعنى الاول العام صوريا، وليس بمراد من اللفظ حقيقه، حيث ان اصل هذا المعنى فى نفسه حق مستفاد من سائر الايات المتقدمه الوارده فى شان نساء النبى (صلى الله عليه و آله) فلو تخيل الناس ارادته من هذه الايه لم يقدح فى شىء. و يويد ذلك ما رواه العياشى فى تفسيره فى مقدمته عن زراره بن اعين عن الامام الباقر (عليه‌السلام) قال: ليس شىء ابعد من عقول الرجال من تفسير

القرآن ان الایه ینزل اولها فی شیء و اوسطها فی شیء و آخرها فی شیء، ثم قال: «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا» من میلاد الجاهلیه یعنی ان هذه الایه من هذا القبیل، و قوله «من میلاد الجاهلیه» تفسیر للتطهیر و بیان لبعض مصادیقه، و یاتی التفصیل فی ذلک قریبا. هذا کله علی القول بان ترتیب الایات و وضع کل ما نزل منها فی مواضعها الموجوده بایدینا کان بامر الرسول (صلی الله علیه و آله) لکتاب الوحی، کما هو المعروف بین العامه، و یدل علیه ما رووه [۲۸۶] فی ذلک، [صفحه ۲۱۶] مضافا الی انه الموافق لحکمته (صلی الله علیه و آله) فی المحافظه علی وحی الله، و هذا هو المختار عندی واما بناءا علی القول بان هذا الترتیب الموجود کان ممن ولی من الصحابه لجمع القرآن بعد الرسول (صلی الله علیه و آله [صفحه ۲۱۷] و سلم) فالامر اوضح واسهل. و مثل هذه الایه فیما ذکر قوله تعالی: «الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا» فانه بمقتضی النصوص المستفیضه نزل یوم الغدیر فی ولایه امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) ولکن وضع بین تحریم المیته علی الناس و تحلیلها للمضطر، و کذا آیه الموده الاتی ذکرها هنا و آیات الابرار فی سوره هل اتی، فان مقتضی النصوص انها مدنیه نزلت فی علی و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) ولکن وضعت فی الایات المکیه لحکم نبویه مثل ما ذکرناه آنفا کما روی ذلک فی احتجاج الطبرسی فی حدیث احتجاج امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) علی زندیق فی آی متشابهه من القرآن بالنسبه الی قوله تعالی انما ولیکم الله و رسوله والذین آمنوا الخ. بقی الکلام فی امرین: الاول ذکرنا ان المراد بالایه بمقتضی النصوص المتقدمه انما هو اراده الله تعالی تکوینا لاذهاب الرجس عنهم و تطهیرهم تفضلا منه تعالی علیهم، و تفضیلا لهم علی العالمین، و ذلک فضل الله یوتیه من یشاء والله ذو الفضل العظیم، فعلی هذا نقول: اراده الله تعالی علی هذا الوجه واقعه لامحاله کما تقدم فی عده روایات ان الله تعالی اذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، و لا ینافیه ما تقدم من ان النبی (صلی الله علیه و آله) دعا لهم بقوله: اللهم ان هولاء اهل بیتی فاذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا، لاحتمال انه کان هذا الدعاء قبل نزول الایه، فانزلها الله تعالی اجابه له کما هو الظاهر من بعض النصوص، و ذکره السید المرتضی (رضی‌الله‌عنه) فی کتاب الشافی [۲۸۷] و الشیخ الطوسی (رحمه‌الله) فی تلخیصه. [صفحه ۲۱۸] علی ان دعائه علی تقدیر کونه بعد نزول الایه یمکن ان یکون شکرا لله تعالی، حیث انه کاشف عن رغبته و شوقه الی الموعود او کان دعائه شرطا عند الله تعالی لوقوع ارادته علیهم بعد ذلک فی المواقع التی یعرض لهم الخطاء فیعصمهم بدعائه، وقد کان مثل ذلک فی قضیه بدر حیث ان الله تعالی وعد المسلمین نصره علی لسان النبی (صلی الله علیه و آله) فقال: «و اذ یعدکم الله احدی الطائفتین انها لکم» و قال: «و یرید الله ان یحق الحق بکلماته و یقطع دابر الکافرین» واخبر (صلی الله علیه و آله) اصحابه بمصارع المشرکین قبل ورودهم ببدر، و اراه الله المشرکین فی منامه قلیلا- لیخبر به اصحابه فیجترووا علی القتال، و مع ذلک لما عباهم للقتال فزع الی ربه یناشده ما وعده من النصر، کما فی سیره ابن هشام، و زاد علیه فی مغازی الواقدی انه قال له عبدالله بن رواحه: ان الله اجل واعظم من ان تنشده، فقال: یا ابن رواحه الا انشد الله وعده؟ ان الله لا یخلف المیعاد. و روی فی تفسیر مجمع البیان عند قوله تعالی: «اذ تستغیثون ربکم» فی سوره الانفال انه (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: اللهم انجز لی ما وعدتنی، فهذا یدل علی رمز خاص فی دعائه، فتکون آیه التطهیر ایضا کذلک، کدعاء ملائکه الله المقربین للمومنین بقولهم فی سوره المومن «ربنا وادخلهم جنات عدن التی وعدتهم». الخ. والتعبیر فی الایه لهذه الاراده بصیغه المضارع دون الماضی لاجل الاستمرار و شمول اذهاب الرجس عنهم لما یتفق لهم فی التالی من مواقع الزلل والعصیان، و ذلک لان المراد [صفحه ۲۱۹] بالرجس مطلق الاقذار المعنویه من الشک فی المعارف والوساوس الشیطانیه والفواحش الظاهریه و ما حرمه الله تعالی من الذنوب، کما صرح به فی النصوص الامامیه، و ذکره المفسرون من غیرهم، فقد تقدم فی حدیث الامام الحسن (علیه‌السلام) انه قال: والرجس هو الشک، فلانشک فی الله الحق و دینه ابدا، و طهرنا من کل افن و عیبه مخلصین الی آدم نعمه منه. و روی الکلینی (رحمه‌الله) فی الکافی باسناده الصحیح عن الامام الصادق (علیه‌السلام) فی حدیث تقدم صدره فی احادیث ام‌سلمه (رضی‌الله‌عنها) انه ذکر نزول الایه بالنحو المتقدم، ثم قال: والرجس هو الشک والله لانشک فی ربنا ابدا. و مثله فی تفسیر العیاشی عن الامام الباقر (علیه‌السلام) و لفظه لانشک فی دیننا ابدا. و فی الکافی ایضا فی باب المصافحه من

کتاب الایمان والکفر فی حدیث صحیح عن ابی‌جعفر الباقر (علیه‌السلام) قال: و انا لانوصف و کیف یوصف قوم رفع الله عنهم الرجس و هوالشک. ولعله انما ذکر فیها الشک فقط لانه اصل کل عیب و عصیان و طهاره القلب منه مستلزمه لکل طاعه و عباده لله سبحانه، وقد توصل صاحبه الی درجه العصمه، فانه ینظر حینئذ بنور الله تعالی و هو الیقین الحاصل فی قلبه و لذا قال الامام (علیه‌السلام): انا لانوصف. و روی فی البحار باب معنی آل محمد (علیهم‌السلام) من الجزء ۲۵ من الطبعه الجدیده عن کتاب کنز الفوائد عن جعفر بن محمد عن علی (علیهم‌السلام) قال: ان الله فضلنا اهل البیت و کیف لایکون کذلک والله (عز و جل) یقول فی کتابه: «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا» فقد طهرنا من الفواحش ما ظهر منها و ما بطن، فنجن علی منهاج الحق. و قال الطبری فی تفسیر الایه من کتابه جامع البیان: یقول الله تعالی [صفحه ۲۲۰] انما یرید الله لیذهب عنکم السوء والفحشاء یا اهل بیت محمد (صلی الله علیه و آله و سلم) و یطهرکم من الدنس الذی الذی یکون فی اهل معاصی الله تطهیرا. و فی تفسیر الرازی قال: لیذهب عنکم الرجس ای یزیل عنکم الذنوب و یطهرکم تطهیرا ای یلبسکم خلق الکرامه. الی غیر ذلک من کلماتهم [۲۸۸] و مر قریبا فی خبر العیاشی تطهیرهم من میلاد الجاهلیه. و لهذا کله تدل الایه علی عصمه هولاء الخمسه الطاهرین، و سیاتی انشاء الله تعالی مزید الکلام فی ذلک فی بحث عصمه الزهراء (سلام‌الله‌علیها). الامر الثانی: المستفاد من احادیث الامامیه الماثوره عن ائمتهم (علیهم‌السلام) ان الایه شامله للائمه الاثنا عشر، فعن الامام السجاد (علیه‌السلام) کما فی تفسیر الطبری و غیره قال بالشام بعد مقتل ابیه لرجل شامی: اما قرات فی الاحزاب: «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت...» قال الشامی: ولانتم هم، قال: نعم. و روی الکلینی فی الکافی [۲۸۹] باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال فی قوله تعالی: «انما یرید الله...» الآیه یعنی الأئمه و ولایتهم من دخل فیها دخل فی بیت النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و روی فی البحار ج ۳۶ ص ۳۳۶ عن کفایه الاثر باسناده عن الحسین بن علی عن ابیه (علیهم‌السلام) قال: دخلت علی رسول الله (صلی الله علیه و آله) فی بیت ام‌سلمه وقد نزلت علیه: «انما یرید الله لیذهب...» الایه فقال: یا علی هذه الآیه نزلت فیک و فی سبطی و الائمه من ولدک. و تقدم ایضا فی احادیث [صفحه ۲۲۱] امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) ما دل علیه و غیر ذلک [۲۹۰] . و ظاهرها ان معنی الایه عام لهم و ان کان مورد نزولها فی الخمسه، کما ان غالب الایات القرآنیه نزلت فی شخص خاص و معناها عام لغیره، و یمکن ان یکون معناها خاصا بهولاء الخمسه و حکمها شاملا للبقیه منهم علی نحو الجری والتاویل، کالایات النازله فی بنی اسرائیل الشامل حکمها لهذه الامه کما یظهر ذلک من بعض ما رواه فی تفسیر البرهان والله العالم. و علی کل تقدیر لیس المراد بالبیت فی الایه بیت السکنی المصنوع بالطین واللبن والا لدخلت فی ازواجه، و لا بیت النسب عموما والا دخل فیه اعمامه و ابنائهم، و کلاهما مخالف لصریح النصوص المذکوره الان و فی السابق، بل المراد بیت الوحی والرساله والمعارف الالهیه، کما ورد فی بعض الاخبار علی ما رواه فی البحار فی باب آیه التطهیر [۲۹۱] ان النبی (صلی [صفحه ۲۲۲] الله علیه و آله) قال لهم: السلام علیکم یا اهل بیت النبوه و معدن الرساله و مختلف الملائکه الصلاه رحمکم الله: «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا» کما ان قول النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) انی تارک فیکم الثقلین کتاب الله و عترتی اهل بیتی ایضا لا یراد بهم الا هولاء المذکورین، و لذا لم یدع احد من ازواجه و اقربائه دخلوه فی هذا الحدیث، و الحمد لله علی ما هدانا ووفقنا لاکمال البحث فی آیتی المباهله والتطهیر. و من الایات النازله فی تفضیل الزهراء «سلام‌الله‌علیها» قوله تعالی فی سوره الشوری: «قل لااسئلکم علیه اجرا الا الموده فی القربی و من یقترف حسنه نزد له فیها حسنا ان الله غفور شکور» فقد استفاضت النصوص عن ائمه اهل البیت (علیهم‌السلام) ان المراد بالقربی قربی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و هم علی و فاطمه والحسن والحسین (علیهم‌السلام) خاصه. و عن جماعه من اهل السنه، کاحمد والطبرانی والحاکم والثعلبی والزمخشری، و اضرابهم من المحدثین والمفسیرین باسنادهم عن ابن عباس انه قال: لما نزلت الایه قالوا: یا رسول‌الله من قرابتک هولاء الذین [صفحه ۲۲۳] وجبت علینا مودتهم؟ قال: علی و فاطمه و ابناهما. وقد ورد ایضا فی عده احادیث من طرق الشیعه والسنه ان الانصار جاوا الی النبی (صلی الله علیه و آله) فقالوا هذه اموالنا خذها لنوائبک فنزلت الایه، فعلی هذا کان معنی الایه لا اسئلکم علی

تبلیغ الرساله والوحی الالـهی الیکم اجرا الاـ ان تودوا قرابتی، فکـانت مودتهم بمنزله اجره علی جهوده و مشاقه التی تزول عنها الجبال فی التبلیغ، و من ذلک یظهر اهمیه هذا الاجر و فرض ادائه علی الناس، کما صرح به فی النصوص، و ورد فی الزیاره الجامعه الکبیره و لکم الموده الواجبه و الـدرجات الرفیعه... هـذا اجمال الکلام فی الایه ولما طال الکلام فی الایتین المتقدمتین احببت الاکتفاء فی هذه الایه بهذا الاجمال، فمن اراد التفصـیل فلیراجع الکشاف و مجمع البیان و تفسیر البرهان والبحار ج ۲۳ باب ان مودتهم اجر الرساله، و لا یفوتن باحثا ما اورده شرف الدین (قدس سره) فی رسالته القیمه الکلمه الغراء فی تفضیل الزهراء (سلام‌الله‌علیها) حیث اوضح المرام بنصوص معتبره و کلمـات الاعلاـم، ورد مـا ذکره المخالفون فی معنی الایه و دفع شـبهاتهم ببیان متقن و تحقیق محکم، فجزاه الله عن اهـل بیت نبیه خیر جزاء الناصـحین فقـد اسـتفدنا منه فی رسالتنـا کثیرا. تـذییل: یظهر لکـل من نظر وامعن فی هـذه الایات الثلاث و ما ذکرنـاه و ذکره غیرنـا فی تبیانهـا ان لهولاـء الخمسه الاـطیبین ارتبـاط معنوی خـاص بینهم فی المزایـا الاـلهیه والخصـائص الربـانیه، لا یشارکهم فیها احـد من العالمین، فهـذا مویـد لما تقـدم فی هذه الرساله من اختصاصـهم بفضائل فی اصل الطینه و عالم الارواح والذر والمیثاق والحمـدلله، هـذا کله فی نصوص الکتاب و کفی بها حجه و فصـلا للخطاب. [صـفحه ۲۲۴] واما نصوص السـنه علی تفضیل الزهراء (سـلام‌الله‌علیها) فهی کثیره معروفه فی الصـحاح و کتب الفضائل. والاطناب فی سـردها خارج عما قصدناه من الاختصار سـیما یعـد ما تقـدم من محکمات الکتاب، فنکتفی بالاشاره الی بعضـها. فعن النبی (صـلی الله علیه و آله و سـلم) قال: افضل نساء اهل الجنه اربع: خـدیجه بنت خویلـد، و فاطمه بنت محمد (صـلی الله علیه و آله) و آسـیه بنت مراحم امراه فرعون، و مریم بنت عمران. رواه ابن حنبل فی المسند ج ۱ ص ۲۹۳ باسـناده عن ابن عباس و نحوه فی الاستیعاب فی ترجمه خـدیجه و فاطمه، و کـذا فی خصال الصدوق (علیه الرحمه) فی ابواب الاربعه باسـناده عن ابن عباس، و فی خبر آخر قال (صلی الله علیه و آله و سلم): خیر نساء العالمین اربع: مریم بنت عمران، و ابنه، مراحم امراه فرعون، و خـدیجه بنت خویلد، و فاطمه بنت محمد (صـلی الله علیه و آله و سـلم) رواه فی الاستیعاب فی ترجمه خدیجه باسـناده تاره عن ابی‌هریره، و اخری عن انس یعنی ابن مالک، و رواه فی ترجمه فاطمه ایضا باسناده عن ابی‌هریره. و فی خبر ثالث قال (صـلی الله علیه و آله و سـلم): حسبک من نساء العالمین مریم و خدیجه و فاطمه و آسیه، رواه الترمذی فی جامعه باب فضل خدیجه و صـححه، و رواه فی ذخائر العقبی عن احمد یعنی ابن حنبل و لعله من مناقبه. و رواه المحقق شـرف الدین (رحمه الله) فی الکلمه الغراء عن جمع من المحـدثین عن انس و جـابر قال: و لایسـعنا اسـتقصاء من اخرجه بطرقهم المختلفه الیهما. و فی رابع قال (صـلی الله علیه و آله و سـلم): اربع نسوه سیدات نساء [صفحه ۲۲۵] عالمهن: مریم، و آسـیه، و خدیجه، و فاطمه، وافضلهن عالما فاطمه، رواه فی ذخائر العقبی عن الحافظ الثفی الاصفهانی [۲۹۲] عن ابن عباس (رضی‌الله‌عنه). و فی خامس قال (صلی الله علیه و آله و سـلم): کمل من الرجال کثیر و لم یکمل من النساء الا مریم و آسیه و خدیجه و فاطمه، کما فی تفسیر الطبری عند قوله تعالی: «و اذ قالت الملائکه یا مریم» الایه باسـناده عن ابی موسـی الاشـعری. و فی سادس قال (صـلی الله علیه و آله و سلم): ان الله تعالی اختار من النساء اربعا مریم و آسـیه و خـدیجه و فاطمه، رواه شـیخنا الصدوق ایضا فی خصاله فی باب آخر من ابواب الاربعه باسـناده عن الامام موسی بن جعفر (علیهماالسلام) عنه (صلی الله علیه و آله و سلم) فی حدیث و رواه فی البحار باب مناقب فاطمه عن الخصال، ثم روی فیه عنه ایضا ان فیما اوصـی به النبی (صـلی الله علیه و آله و سلم) الی علی (علیه‌السلام) ان الله (عز و جل) اشرف علی الدنیا فاختارنی منهـا علی رجـال العـالمین، ثم اطلع الثـانیه فاختـارک علی رجـال العالمین بعـدی، ثم اطلع الثالثه فاختار الائمه من ولـدک علی رجال العالمین بعـدک، ثم اطلع الرابعه فاختار فاطمه علی نساء العالمین و روی الخوارزمی فی مقتله نحو ذلک لفاطمه وامها. وقد ورد ایضـا عن جماعه من الصـحابه ان النبی (صـلی الله علیه و آله) قال: فاطمه سیده نساء العالمین، او نساء اهل الجنه، او نساء امتی. فعن [صفحه ۲۲۶] عمران بن الحصـین انه (صـلی الله علیه و آله) عاد فاطمه و هی مریضه، فقال لها: کیف تجـدینک یا بنیه؟ قالت: انی لوجعه و انه لیزیدنی انی مالی طعام آکله. قال: یا بنیه اما ترضـین انک سـیده نساء العالمین، قالت: یا ابت فاین مریم بنت عمران؟ قال: تلک سـیده نسـاء عالهمهـا، وانت سـیده نسـاء عالمـک، واما والله لقـد زوجتک سـیدا فی الـدنیا والاخره. اخرجه فی الاستیعاب، و رواه فی ذخائر

العقبی عن الحافظ الدمشقی بزیاده فی کیفیه دخوله و تسترها عن عمران بملائه و عبائه، و نحوه فی مقتل الخوارزمی، والموجود فی نسخته انه قال (صلی الله علیه و آله و سلم): تلک سیده نساء عالمها وانت سیده نساء العالمین. و عن حذیفه بن الیمان قال: تبعت النبی (صلی الله علیه و آله) بعد صلاه العشاء، فعرض له عارض فناجاه، ثم ذهب فاتبعته ثم قال: ما رایت العارض الذی عرض لی قبیل؟ قلت: بلی. قال: فهو ملک من الملائکه لم یهبط الی الارض قبل هذه اللیله، فاستاذن ربه ان یسلم علی و یبشرنی ان الحسن والحسین سیدا شباب اهل الجنه وان فاطمه سیده نساء اهل الجنه. رواه ابن حنبل فی المسند ج ۵ ص ۳۹۱ من احادیث حذیفه، و نحوه فی الصواعق عن الترمذی والنسائی وابن حبان. و عن ابی‌هریره قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله): ان ملکا من السماء لم یکن زارنی فاستاذن ربی فی زیارتی، فبشرنی ان فاطمه سیده نساء امتی، وان حسنا و حسینا سیدا شباب اهل الجنه. رواه فی فضائل الخمسه عن خصائص النسائی و غیره. و عن علی (علیه‌السلام) ان النبی (صلی الله علیه و آله) قال لفاطمه: الا ترضین ان تکونی سیده نساء اهل الجنه و ابنیک سیدا شباب اهل الجنه. [صفحه ۲۲۷] رواه فی فضائل الخمسه عن کنزل العمال. و عن عائشه قالت: کنا ازواج النبی (صلی الله علیه و آله) عنده جمیعا له نغادر منا واحده، فاقبلت فاطمه تمشی ما تخفی مشیتها من مشیه رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فلما رآها رحب بها، ثم اجلسها عن یمینه او عن شماله ثم سارها، فبکت بکاءا شدیدا، فلما رای حزنها سارها الثانیه اذا هی تضحک، قالت عائشه: فلما قام رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) سالتها عما سارک قالت: ما کنت لافشی علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) سره، فلما توفی قلت لها: عزمت علیکم لما اخبرتنی، قالت: اما الان فنعم اما حین سارنی فی الامر الاول فانه اخبرنی ان جبرئیل کان یعارضه بالقرآن کل سنه مره، وانه قد عارضنی به هذا العام مرتین، ولا اری الاجل الا قد اقترب فاتقی الله واصبری فانی نعم السلف لک فبکیت، فلما رای جزعی سارنی الثانیه قال: یا فاطمه الا ترضین ان تکونی سیده نساء المومنین، او سیده نساء هذه الامه. و هذا الحدیث قد رواه المحدثون امثال البحاری و مسلم والترمذی فی صحاحهم، و ابن حنبل فی مسنده، و ابن حجر فی اصابته و غیرهم، والفاظه فیها مختلفه، و روی نحوه فی ذخائر العقبی عن امسلمه و فاطمه ایضا. قال فی ذخائر العقبی: قد تضمن حدیث مسلم عن عائشه ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) اخبرها اولا بشیئین اخبرها بموته و بانها اول اهله لحوقا به فبکت، ثم اخبرها بانها سیده نساء المومنین فضحکت. و تضمن حدیث الدولابی عن امسلمه انه (صلی الله علیه و آله) اسرا الیها اولا بموته فبکت، و ثانیا بلحوقها به وانها سیده نساء اهل الجنه فضحکت. و تضمن حدیث الترمذی و ابی‌حاتم [صفحه ۲۲۸] عن عائشه انه اسر الیها اولا بموته فبکت، و ثانیا بانها اول لاحق به فضحکت. فیحمل ذلک علی صدوره فی مجالس متعدده توفیقا بین الاحادیث الی آخر کلامه. اقول: حدیث الدولابی المذکور عن امسلمه رواه الترمذی ایضا فی باب فضل ازواج النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) من جامعه، وقد تضمن انه کان ذلک عام الفتح، وانه دعاها لذلک و بعض احادیث عائشه مصرح بانه کان فی وجعه الذی توفی فیه (صلی الله علیه و آله و سلم) کما فی جامع الترمذی باب ما جاء فی فضل فاطمه، فما ذکر من الحمل علی تعدد القضیه صحیح فی الجمله فی غیر حدیثی عائشه المذکورین. واما فیهما، فالظاهر ان الاختلاف المذکور فیهما فی سبب بکائها و ضحکها کان من قبل الرواه لعدم ضبطهم له صحیحا. والذی یناسب ذاک المقام و شان الزهراء (سلام‌الله‌علیها) هو ما رواه الدولابی عنها نفسها من انه (صلی الله علیه و آله و سلم) اخبرها اولا بموته فبکت جزعا لفراقه، ثم اخبرها تسلیه و تبشیرا لها بانها اول اهله لحوقا به وانها سیده نساء اهل الجنه فضحکت بذلک لما دخل علیها من السرور بسرعه لحوقها به و قله مکثها فی الدنیا بعده. کما ورد ذلک لها فی قضیه اخری تشبه تلک القضیه رواها فی البحار باب وفاته (صلی الله علیه و آله و سلم) من الجزء ۲۲ عن کتاب کفایه الاثر [۲۹۳] بالاسناد الی عمار قال: لما حضر رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) الوفاه دعا بعلی (علیه‌السلام) فساره طویلا، ثم قال: یا علی انت وصیی و وارثی، قد اعطاک الله علمی و فهمی، فاذا مت ظهرت لک [صفحه ۲۲۹] ضغائن فی صدور قوم و غصبت علی حقک، فبکت فاطمه والحسنان (علیهم‌السلام) فقال لفاطمه: یا سیده النسوان مم بکائک؟ قال: یا ابه اخشی الضیعه بعدک، قال: ابشری یا فاطمه فانک اول من یلحقنی من اهل بیتی لاتبکی و لاتحزنی فانک سیده نساء اهل الجنه، واباک سید الانبیاء، و ابن عمک خیر الاوصیاء، وابناک سیدا شباب اهل الجنه، و من

صلب الحسین یخرج الله الائمه التسعه مطهرون معصومون و منهم مهدی هذه الامه. و روی ابن الاثیر الجزری فی تاریخه الکامل ج ۲ ص ۳۲۳ انه لما اشتد برسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم) وجعه و نزل به الموت جعل یاخذ الماء بیده و یجعله علی وجهه و یقول: و اکرباه، فتقول فاطمه (علیهاالسلام): واکربی لکربک... فلما رای (صلی الله علیه و آله و سلم) شده جزعها استدناها و سارها فبکت ثم سارها الثانیه فضحکت، فلما توفی (صلی الله علیه و آله و سلم) سالتها عائشه عن ذلک، فقالت: اخبرنی انه میت فبکیت، ثم اخبرنی انی اول اهله لحوقا به فضحکت. و روی عنها انها قالت: ثم سارنی الثانیه و اخبرنی انی سیده نساء اهل الجنه فضحکت. و هذا ایضا مویدا لما ذکرناه فانه مقتضی الجمع بین الروایتین هنا بعد وضوح عدم ای تناف بینهما. و علی کل تقدیر فالمستفاد من مجموع هذه النصوص وامثالها الکثیره تفضیل الزهراء (سلام‌الله‌علیها) علی جمیع نساء المومنین من الاولین والاخرین حتی علی اقرانها الثلاث المذکورات، ولکن وقع الکلام بین العامه فی افضلیتها علی مریم بنت عمران. و منشا توهم الخلاف فی ذلک امران: احدهما قوله تعالی فی شان مریم «واصطفاک علی نساء العالمین» بزعم عمومه لجمیع العالمین والثانی [صفحه ۲۳۰] وجود بعض الاخبار الظاهره فی ذلک، مثل ما رواه فی الاستیعاب والاصابه عن ابی‌سعید الخدری قال النبی (صلی الله علیه و آله و سلم): فاطمه سیده نساء اهل الجنه الا ما کان من مریم بنت عمران. ورواه فی الصواعق عن الحاکم، و ما رواه فی الاستیعاب ایضا کما فی ذخائر العقبی عن ابن عباس قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) افضل نساء العالمین بعد مریم فاطمه و خدیجه و آسیه. ولکن یدفع الاستدلال بالایه ما صرح به فی النصوص المتقدم بعضها من ان المراد بها عالم زمانها. واما الخبران، فیعارضهما النصوص الامامیه عن ائمه التعتره الطاهره (علیهم‌السلام) و هی اکثر عددا واصح سندا واصرح دلاله واتفقت علیها کلمتهم. فقد روی الصدوق (علیه‌الرحمه) فی معانی الاخبار باب معنی ان فاطمه سیده نساء العالمین باسناده عن المفضل بن عمر، قال: قالت لابی عبدالله (علیه‌السلام): قول رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فی فاطمه انها سیده نساء العالمین اهی سیده نساء عالمها، فقال: ذاک لمریم کانت سیده نساء عالمها، و فاطمه سیده نساء العالمین من الاولین والاخرین. و روی فی امالیه [۲۹۴] باسناده عن ابن عباس عن النبی (صلی الله علیه و آله) انه قیل: یا رسول‌الله اهی سیده نساء عالمها؟ فقال: ذاک لمریم بنت عمران، فاما ابنتی فاطمه فهی سیده نساء العالمین من الاولین والاخرین. و فی کتاب العلل [۲۹۵] باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال: انما سمیت فاطمه محدثه لان الملائکه تهبط من السماء فتنادیها کما تنادی [صفحه ۲۳۱] مریم، فتقول: یا فاطمه «ان الله اصطفاک وطهرک واصطفاک علی نساء العالمین» یا فاطمه «اقنتی لربک واسجدی وارکعی مع الراکعین فتحدثهم و یحدثونها، فقالت لهم ذات لیله: الیست المفضله علی نساء العالمین مریم، فقالوا: ان مریم کانت سیده نساء عالمها وان الله جعلک سیده نساء عالمک و عالمها و سیده نساء الاولین والاخرین. علی انه قد تقدم فی الباب الاول والثانی من النصوص الوارده فی منزلتها عندالله تعالی فی بدو خلقها و فی الذر والمیثاق و عالم الارواح ما یزیل الریب عن ذلک، و کذا ما تقدم فی الباب السابع من قول النبی (صلی الله علیه و آله): ان فاطمه بضعه منی، و هی روحی التی بین جنبی و ثمره فوادی. اذ لاریب فی ان النبی (صلی الله علیه و آله) افضل الاولین والاخرین، والمسلم لایعدل ببضعه نبیه احدا من العالمین، وقد وافق الامامیه فی ذلک جمع من محققی العامه، کالتقی السبکی، والجلال السیوطی، والبدر الزرکشی، والتقی المقریزی، کما حکاه عنهم العلامه شرف الدین فی الکلمه الغراء، و حکاه ایضا عن غیرهم فی کتابه النص والاجتهاد فی تعلیقه علی الاجتهاد فی نحله الزهراء (سلام‌الله‌علیها) ثم قال: و هذا هو الذی صرح به احمد زینی دحلان مفتی الشافعیه، و نقله عن عده من اعلامهم فی سیرته النبویه. [صفحه ۲۳۲]

فی عصمتها

العصمه توفیق و لطف من الله تعالی للعبد یقتضی ابتعاده عن الخلاف فی امر الدین عمدا و خطا قولا و عملا، وقد اجمعت الامامیه علی اشتراطها فی امام المسلمین و من یقوم مقام النبی (صلی الله علیه و آله) فی ولایه امورهم، و استدلوا له فی کتب الکلام بوجوه

کثیره واجمعوا ایضا علی وجودها فی ائمه اهل البیت (علیهم‌السلام) لنصوص منها حدیث الثقلین المتفق علیه بین الفریقین، و هو قول النبی (صلی الله علیه و آله و سلم): انی تارک فیکم الثقلین ما ان تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی ابدا کتاب الله و عترتی اهل بیتی لن یفترقا حتی یردا علی الحوض. فقد جعلهم بهذا النص الشریف اعدال الکتاب فی امن المتمسک بهم من الضلال، و هذا لایصدق الا بعصمتهم، وقد زید علی ذلک فی بعض طرقه [۲۹۶] فلا تقدموهم فتهلکوا، و لاتقصروا عنهم فتهلکوا، و لا تعلموهم فانهم اعلم منکم. کما اجمعوا ایضا علی ان بضعه النبی (صلی الله علیه و آله) فاطمه الزهراء (سلام‌الله‌علیها) من سائر النساء کالائمه الاثنی عشر فی العصمه. قال شیخنا المفید (رحمه الله تعالی) و هو من اجل فقهاء الامامیه فیما حکاه السید المرتضی فی الفصول المختاره: قد ثبت عصمه فاطمه باجماع الائمه علی ذلک فتیا مطلقه، و اجماعهم علی انه لو شهد علیها شهود بما یوجب اقامه الحد من الفعل المنافی للعصمه لکان الشهود مبطلین فی [صفحه ۲۳۳] شهادتهم، ووجب علی الامه تکذیبهم و علی السلطان عقوبتهم، فان الله قد دل علی ذلک بقوله «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا» و لاخلاف بین نقله الاثار ان فاطمه (علیهاالسلام) کانت من اهل هذه الآیه. وقد بینا فیما سلف ان ذهاب الرجس عن اهل البیت الذین عنوا بالخطاب یوجب عصمتهم، و لاجماع الامه ایضا علی قول النبی (صلی الله علیه و آله): من آذی فاطمه فقد آذانی، و من آذانی فقد اذی الله. فولا ان فاطمه کانت معصومه من الخطاء مبرآه من الزلل لجاز منها وقوع ما یجب اذاها به بالادب والعقوبه، و لو وقع ذلک لوجب اذاها و لو جاز وجوب اذاها لجاز اذی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) والاذی لله (عز و جل) فلما بطل ذلک دل علی انها کانت معصومه حسب ما ذکرناه انتهی کلامه و تبعه السید المرتضی (رحمه الله) فی الاستدلال بالایه والروایه فی کتاب الشافی [۲۹۷] والشیخ الطوسی فی تلخیصه، وقد اقتفوا فی استدلالهم بالایه ما ورد عن امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) فی احتجاجه علی ابی‌بکر فی امر فدک، وقد تقدم حدیثه فی ذلک فی آیه التطهیر، و تقدم ایضا فی اواخر البحث عن معنی الایه ما یوضح ان المراد بالرجس مطلق الذنوب والاقذار المعنویه، کما هو ظاهر اللفظ، و ذکره غیر واحد من المفسیرین، فبناءا علی ما مر من ان المراد بالآیه بقرینه النصوص المستفیضه اراده الله تکوینا لاذهاب الرجس عنهم تفضلا علیهم و تفضیلا لهم علی العالمین تتم دلالتها علی عصمتهم، و هکذا تتم دلاله حدیث من آذاها فقد آذانی علی ذاک بالتوجیه الذی تقدم عن الشیخ المفید، وقد ذکرنا فی الفائده [صفحه ۲۳۴] الثالثه من الباب السابع مزید توضیح لذلک فلا نطیل بالاعاده. واستدل اصحابنا ایضا لعصمتها بقول النبی (صلی الله علیه و آله و سلم): ان الله لیغضب لغضب فاطمه و یرضی لرضاها. و فی لفظ آخر قال لها: ان الله لیغضب لغضبک و یرضی لرضاک. و هذا من الاحادیث المشهوره فی فضائلها، قد رواه جماعه من اصحابنا و غیرهم باسانید کثیره، فقد رواه شیخنا الصدوق (علیه الرحمه) فی کتابه العیون [۲۹۸] بثلاثه اسانید عن الامام الرضا (علیه‌السلام) عن آبائه عن النبی (صلی الله علیه و آله) و فی امالیه [۲۹۹] باسناد آخر عن الامام الصادق عن آبائه (علیهم‌السلام) عنه (صلی الله علیه و آله) و فی معانی الاخبار [۳۰۰] باسناده عن ابن عباس عنه (صلی الله علیه و آله و سلم) و رواه شیخنا المفید (علیه‌الرحمه) فی مجالسه [۳۰۱] باسناده عن الامام الباقر (علیه‌السلام) عن آبائه عنه (صلی الله علیه و آله) و رواه ابن شهر آشوب فی مناقبه عن الامام الصادق والباقر و امیرالمؤمنین و ابن عباس (رضی‌الله‌عنهم) عن رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) بالارسال. و حسبنا من اهل السنه ما اخرجه الحاکم فی مستدرکه ج ۳ ص ۱۵۴ باب مناقب فاطمه، و صححه علی شرط الشیخین، واخرجه الطبرانی فی معجمه الکبیر [۳۰۲] و اورده المحب الطبری فی الذخائر و ابن الاثیر فی اسد [صفحه ۲۳۵] الغابه فی ترجمه فاطمه والعسقلانی فی الاصابه والتهذیب والهیتمی فی الصواعق فی المقصد الثالث من آیه الموده، والخوارزمی فی مقتله فی فصله الخامس، کلهم علی وجه التسلیم من دون ای مناقشه فی سنده، او انکار فی متنه، کما حکی کذلک عن غیرهم من الحفاظ کابن النجار و ابی‌یعلی و ابن المثنی فی معاجمهم، و ابی‌نعیم فی فضائل الصحابه. لکن ذکر الذهبی فی تلخیص المستدرک ان فی سنده الحسین بن زید، و هو منکر الحدیث لایحل ان یحتج به، و حکی فی میزانه فی ترجمه الحسین عن بعضهم ان فیه ضعفا، و عن آخر ان حدیثه یعرف و ینکر، ثم اورد من حدیثه هذا الخبر. و یرده اولا ان الرجل من خیار اهل البیت واهل العلم منهم و هو ابن زید الشهید بن الامام السجاد (علیه‌السلام) و

کان له من العمر بعد قتل ابیه اربع سنین فتبناه الامام الصادق (علیه‌السلام) و رباه فی حجره، و کان یلقب ذا الدمعه لکثره بکائه و کان ورعا، کما حکاه المامقانی (علیه‌الرحمه) فی رجاله، ووثقه الدار قطنی کما فی تهذیب التهذیب فی ترجمته، و صاحب مجمع الزوائد مع کونه کثیر التضعیف فی اسانید ما یورده فی المجمع قد حسن هذا الخبر حیث نقله عن الطبرانی مع کون الرجل فی سنده، والحاکم النیشابوری قد صححه فی مستدرکه علی شرط الشیخین، وانما استنکره الذهبی لکون بناء العامه غالبا علی قدح التشیع فی نفسه، و تضعیف کل من یسمی شیعه، و انکار ما ورد فی خصائص اهل البیت و فضائلهم العظیمه، حیث لم یعرفوا اهل البیت الا کغیرهم، کما یظهر منهم فی تضعیفاتهم وانکارهم للاخبار. و لذا تری الذهبی فی تلخیصه اکتفی فی الطعن علی الخبر بان الحسین منکر الحدیث. و ذکر ایضا فی میزانه فی عبدالله بن محمد المفلوج، و هو [صفحه ۲۳۶] الراوی لهذا الخبر عن الحسین المذکور انه ما علمت به باسا قد حدث عنه ابوداود والحفاظ الا انه اتی بمالا یعرف، ثم اورد عنه هذا الخبر، فیظهر من الذهبی انه یطعن فی هذا الرجل ایضا بمحض انه یروی هذا الخبر مع اعترافه بانه ما علم به باسا، وانه قد حدث عنه الحفاظ علی وجه الاعتماد، مضافا الی ان هذا الرجل ایضا قد وثقه اهل الرجال، کما حکاه ابن حجر فی التهذیب و الخزرجی فی خلاصه التذهیب فی عبدالله بن سالم. و ثانیا: ان السند للخبر غیر منحصر بهذا، فقد رواه اصحابنا باسانید عدیده [۳۰۳] کما اشرنا الی مواضعها من کتبهم، فان کان بناء الذهبی و امثاله علی عدم الاحتجاج بما رواه الامامیه و ان کان بطرق العامه، فلا اقل من انه تایید لما رووه و موجب لاستفاضته، و بالجمله فالخبر عندنا بحسب السند من الاحادیث المحکمه. واما معناه، فظاهره اختصاص الزهراء (سلام‌الله‌علیها) بهذه الفضیله عن الناس، و من المعلوم ان سائر الناس حتی المومن قد یکون غضبهم فی حق کما اذا وقع علی احدهم ظلم محرم، فهذا یغضب الله له، لانه تعالی عدل محض لایجوزه ظلم ظالم و لو بمثقال ذره حتی للحیوان او الکافر المحترم نفسه و ماله، و غضبه تعالی هو الانتقام للمظلوم والظالم، [صفحه ۲۳۷] وقد یکون غضبه فی باطل او هوی عمدا او خطاءا، و هذا لایغضب الله له قطعا. واما فاطمه الزهراء (سلام‌الله‌علیها) فظاهر الحدیث ان الله تعالی یغضب لغضبها دائما، والا لم یکن لها اختصاص بذلک، و مقتضی ذلک ان لا یکون غضبها الا فی حق، و هذا هو العصمه اذ من المحال ان یکون لها خصوصیه فی غضب الله لغضبها، و لو کان غضبها فی معصیه و بالتامل فی ذلک یعلم ان دلاله هذا الحدیث علی عصمتها اقوی من دلاله حدیث من آذاها فقد آذانی، لان المقصود من هذا الحدیث بالبیان المذکور هو العصمه، و من ذاک امر آخر یلازم العصمه. نعم روی الصدوق (علیه‌الرحمه) فی موضع [۳۰۴] آخر من عیونه باسانیده الثلاثه عن الامام الرضا عن آبائه (علیهم‌السلام) قال رسول الله (صلی الله علیه و آله و سلم): تحضر ابنتی فاطمه یوم القیامه و معها ثیاب مصبوغه بالدم، فتعلق بقائمه من قوائم العرش، فتقول: یا عدل احکم بینی و بین قاتل ولدی، فیحکم الله لابنتی و رب الکعبه، و ان الله (عز و جل) یغضب بغضب فاطمه و یرضی لرضاها، فهذا قد یکون المراد منه ان الله تعالی فی المحضر یغضب [۳۰۵] لها عند المحاکمه لقاتلی ولدها فیعاقب کل من [صفحه ۲۳۸] غضبت علیه منهم و من اعوانهم و من رضی بفعالهم، فلایغفر الله لاحد منهم و لو کان له عندالله حسنات، و یرضی عمن رضیت عنه من هولاء، کما اذا شفعت فی حقه لتوبته، او کان له خدمه لذراریها، فیقتبل الله فیه شفاعتها. لکن لامنافاه بین ذلک و بین المعنی الاول من النصوص المتقدمه، و لیس هذا قرینه علی تقیید ما تقدم، فیکون للزهراء (سلام‌الله‌علیها) کل من الامرین فی الدنیا والآخره. ثم انه ورد ایضا فی اخبارنا [۳۰۶] انه لما نوه الامام الصادق (علیه‌السلام) بالحدیث الشریف و تحدث به الناس اتاه بعض و قال: یا اباعبدالله ان هولاء الشباب یجیوونا عنک باحادیث منکره، و ذکر هذا الحدیث فقال الامام (علیه‌السلام): الستم رویتم فیما تروون ان الله لیغضب لغضب عبده المومن و یرضی لرضاه، قال: بلی، قال: فما تنکرون ان تکون فاطمه مومنه یغضب [صفحه ۲۳۹] الله لغضبها و یرضی لرضاها، فقال الرجل: الله اعلم حیث یجعل رسالته. فربما یتوهم من هذا ان فاطمه کسائر المومنین، لکن الظاهر ان یکون جواب الامام (علیه‌السلام) اقناعیا ذکره لتسلیم المنکر بما یعرفه و یرویه فی غیر فاطمه، او کان المراد بالمومن فی حدیثهم هو الذی بلغ بایمانه مرتبه الیقین بالله والرضا بقضائه والتسلیم لامره، والتفویض الیه فی جمیع اموره، و غیر ذلک من اوصاف الاولیاء والمخلصین الذین ذکرهم الله تعالی بقوله: «ان الذین قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل علیهم الملائکه الا تخافوا و لاتحزنوا وابشروا

بالجنه التی کنتم توعدون نحن اولیائکم فی الحیاه الدنیا و فی الآخره» و قال النبی [۳۰۷] (صلی الله علیه و آله و سلم) قال الله تعالی: من اهان لی ولیا فقد ارصد لمحاربتی، و ما تقرب الی عبدی بشیء احب الی مما [صفحه ۲۴۰] افترضت علیه و انه لیتقرب الی بالنافله حتی احبه، فاذا احببته کنت سمعه الذی یسمع به، و بصره الذی یبصر به، و لسانه الذی ینطق به، و یده التی یبطش بها، ان دعانی اجبته و ان سالنی اعطیته، و ما ترددت عن شیء انا فاعله کترددی عن موت المومن یکره الموت و اکره مسائته. فقول تعالی: «کنت سمعه الذی یسمع به» قریب من معنی العصمه التی هی ثابته للانبیاء (علیهم‌السلام). وقد ورد فی سائر الایات والنصوص من کرامه المومن الکامل علی الله و تاییده و توفیقه ما یشبه ذلک، مثل قوله تعالی «الله ولی الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الی النور» و قوله تعالی «والله ولی المتقین» و قوله تعالی «واتقوا الله و یعلمکم الله» و قوله تعالی «ان تتقوا الله یجعل لکم فرقانا» و فی الحدیث [۳۰۸] : اتقوا فراسه المومن، فانه ینظر بنور الله. و فیه ایضا [۳۰۹] من اخلص لله اربعین صباحا اجری الله ینابیع الحکمه من قلبه علی لسانه. فاذا کان هذا مقام المومن الخالص عند الله تعالی، فبضعه النبی المختار و کذا الائمه الطاهرین من اولادها، کانوا اکمل المومنین ایمانا، واشدهم اخلاصا، واکثرهم عباده وحبا لله و تبتلا الیه وجهادا فی سبیله، فلا ینکر ان یکون تایید الله و توفیقه لهم بالعصمه من الذنوب والخطاء اکثر، مضافا الی کونهم حجج الله علی خلقه، و ابوابه فی ارضه (صلوات الله علیهم اجمعین) و رزقنا ولایتهم وجعلنا من المتمسکین بهم فی الدنیا والاخره والحمد لله رب العالمین. [صفحه ۲۴۱]

حدیث تزویجها

ان حدیث تزویجها من علی (علیه‌السلام) ذو شجون، و فی اغصانها ثمرات یانعه نافعه للمسلم فی دینه و دنیاه، لکن ضاق بنا المجال عن ذکرها والبحث عن جوانبها و ما ینبغی لها من التقحیق، وانما الذی اهمنی منها ان هذا الزواج لم یکن علی وضع سائر الناس، وانما کان من الله تعالی فی السماء لمناسبه فی الخلقه النوریه والمنزله الروحیه، حیث انه قد ظهر مما اوردنا فی هذه الرساله من اول بابها الی آخره ان للزهراء (سلام‌الله‌علیها) اختصاص من الله تعالی عن سائر الناس بکرامات معنویه فی بدو خلقها و فی خصالها الی حد لا یدانیها احد و لایحاذیها بشر، فلم یکن لها فی الناس من یسانخها و یکافیها الا من کان بتلک الخصال. فعن النبی [۳۱۰] (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: انما انا بشر مثلکم اتزوج فیکم و ازوجکم الا فاطمه فان تزویجها نزل من السماء. و عنه [۳۱۱] (صلی الله علیه و آله): لقد عاتبنی رجال من قریش فی امر فاطمه، وقالوا: اخطبناها الیک فمنعتنا و زوجت علیا، فقلت لهم: والله ما انا منعتکم و زوجته بل الله منعکم و زوجه، فهبط علی جبرئیل فقال: یا [صفحه ۲۴۲] محمد ان الله جل جلاله یقول: لو لم اخلق علیا لما کان لفاطمه ابنتک کفو علی وجه الارض آدم فمن دونه. و فی خبر [۳۱۲] آخر عن الامام الصادق (علیه‌السلام): لولا ان الله خلق امیرالمؤمنین لم یکن لفاطمه کفو علی ظهر الارض آدم فمن دونه. و روی شیخنا الصدوق (رحمه الله) فی امالیه [۳۱۳] باسناده عن ابن عباس قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم): ان الله تعالی آخی بینی و بین علی بن ابی‌طالب، و زوجه ابنتی من فوق سماواته، واشهد علی ذلک مقربی ملائکته و جعله لی وصیا و خلیفه، فعلی منی وانا منه، محبه محبی و مبغضه مبغضی، و ان الملائکه تتقرب الی الله تعالی بمحبته. و روی فی عیونه بالاسانید الثلاثه عن الامام الرضا (علیه‌السلام) عن آبائه عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: اتانی ملک، فقال: یا محمد ان الله تعالی یقروک السلام و یقول لک: قد زوجت فاطمه من علی فزوجها منه، وقد امرت شجره طوبی ان تحمل الدر والیاقوت والمرجان، و ان اهل السماء قد فرحوا بذلک، و سیولد منهما ولدان سیدا شبا اهل الجنه، و بهما یتزین اهل الجنه، فابشر یا محمد فانک خیر الاولین والآخرین. و نحوه فی مناقب الخوارزمی فی فصل تزویج علی (علیه‌السلام). و روی الخاصه والعامه انه قد خطبها الی النبی (صلی الله علیه و آله [صفحه ۲۴۳] و سلم) [۳۱۴] رجال من اشراف قریش ذوی السابقه والهجره والفضل والمال، منهم ابوبکر و عمر و عبدالرحمن بن عوف، فاعرض عنهم و قال لهم: انتظر القضاء من الله تعالی، فاتوا علیا (علیه‌السلام) و ذکروا له ان یخطبها لنفسه، و ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) قد حبسها له، فجاء الی رسول‌الله و ذکرها باستحیاء، فانعم جوابه و

بشره بان ذلک من امر الله، وانه تعالی قد زوجها منه فی السماء قبل ان یزوجه النبی فی الارض. و روی الصدوق فی الامالی و العیون باسانید [۳۱۵] عن الامام الصادق والرضا عن آبائهما (علیهم‌السلام) ان علیا (علیه‌السلام) قال: لقد هممت بتزویج فاطم، فلم اجترء ان اذکر ذلک لرسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) حتی دخلت علیه، فقال: یا علی قلت: لبیک یا رسول‌الله، قال: هل لک فی التزویج؟ قلت: رسول‌الله اعلم، و ظننت انه یرید ان یزوجنی بعض نساء قریش، و انی لخائف علی فوت فاطمه، فما شعرت بشیء [۳۱۶] اذ اتانی رسوله و قال لی: اجب النبی و اسرع فاتیته مسرعا، فلما نظر الی تهلل وجهه و تبسم حتی نظرت الی بیاض اسنانه یبرق، فقال: ابشر یا علی، فان [صفحه ۲۴۴] الله قد کفانی ما کان اهمنی من امر تزویجک، قلت: و کیف ذلک یا رسول‌الله؟ قال: اتانی جبرئیل و معه من سنبل الجنه و قرنفلها و قال: ان الله تعالی امر سکان الجنان من الملائکه و من فیها ان یزینوا الجنان کلها، ثم امر منادیا فنادی یا ملائکتی و سکان جنتی اشهدوا انی قد زوجت فاطمه بنت محمد من علی بن ابی‌طالب رضی منی بعضهما لبعض، ثم امر الله تعالی ملکا من ملائکه الجنه یقال له: راحیل لیس فی الملائکه ابلغ منه، فخطب بخطبه لم یسمع بمثلها اهل السماء و لا الارض، الی ان قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم): فابشر یا علی فانی قد زوجتک ابنتی فاطمه علی ما زوجک الرحمن، فدونک اهلک فانک احق بها منی، ثم قال: فنعم الاخ انت و نعم الختن و نعم الصاحب، فقال علی (علیه‌السلام): رب اوزعنی ان اشکر نعمتک التی انعمت علی الحدیث. وقد اختصرته للمقام. و ظاهره ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) هو الذی اظهر هذا الامر لامیرالمومنین ابتداءا امتثالا لامر الله تعالی، لکن لابد من تاویل هذا و حمله علی ما فی سائر الاخبار، و حاصل الجمیع انه (علیه‌السلام) خطبها اولا بعد جماعه الاشراف باستحیاء شدید لمهابه رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) فاجابه النبی بکلمه مشعره بالانعام، فقال له کما فی بعض الاخبار: مرحبا و اهلا، فقال بعض الصحابه لعلی (علیه‌السلام): انکحک حیث اعطاک الاهل، ولعله لم یصرح له بذلک لاجل انجاز ما وعد غیره من الانتظار لقضاء الله (عز و جل) و لذلک کان امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) خائفا من عدم حصول الامر له، فلما نزل القضاء به من الله تعالی استبشر النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و فرح شدیدا و دعا علیا و بشره بما مر، ثم قال له بعد ما زوجه [۳۱۷] یا علی ادخل بیتک والطف بزوجتک و ارفق بها، [صفحه ۲۴۵] فان فاطمه بضعه منی یولمنی ما یولمها و یسرنی ما یسرها، قال علی (علیه‌السلام): فوالله ما اغضبتها و لا اکرهتها علی امر حتی قبضها الله (عز و جل) و لا اغضبتنی و لاعصت لی امرا، وقد کنت انظر الیها فتنکشف عنی الهموم و الاحزان. هذا وقد ورد فی هذه الاخبار ان الله تعالی جعل صداقها فی تزویج السماء خمس الارض، کما فی البحار عن مناقب ابن شهر آشوب، و روی فی الکافی فی کتاب النکاح انه خمس الدنیا ما دامت السماوات والارض و فی خبر عن الامام الباقر (علیه‌السلام) اضیف الی ذلک اربعه انهار الدنیا منها نهر الفرات [۳۱۸] . و اما صداقها من النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) فی الارض، فکان بمقدار خمسماه درهم او دونها بیسیر و ذلک ایضا بامر الله لیکون سنه لجمیع امته، والله العالم بمصالح عباده والمقدر لهم امورهم لایسال عما یفعل و هم یسالون. تذییل: النصوص الوارده فی هذا الباب کثیره اجملت عنها لاجل الاختصار، و هی من النصوص الواضحه المعتبره اوردها الخاصه والعامه، و تدل علی ما ذکرنا فی اول هذا الباب من ان هذا الزواج کان بملاحظه المسانخه والمکافاه فی الخصائص والکلمالات العالیه المعنویه فی بدو الخلق والخصال، ویعرف منها اهل البصیره کذب ما رواه العامه فی صحاحهم من ان علیا (علیه‌السلام) خطب ابنه ابی‌جهل علیها فی حیاه الرسول (صلی الله علیه و آله و سلم) فسائها ذلک و شکت الی ابیها، فمنعه النبی (صلی الله علیه و آله) و عیره علی رووس الاشهاد، وقد فصلنا الکلام فی ذلک، [صفحه ۲۴۶] و اوضحنا تزویره بما لا مزید علیه فی الباب السابع من هذه الرساله، کما ان ما روی ایضا فی بعض نوادر الاخبار من انه حصل بینهما اختلاف فاصلح النبی (صلی الله علیه و آله) بینهما خال عن الصحه والاعتبار، کما نبه علیه شیخنا الصدوق (علیه الرحمه) فی ذیل ما رواه [۳۱۹] فی ذلک، لکن الجهل بالحقیقه او الاغراض الفاسده من اهل الخلاف جعلت ذلک سببا للازراء بامیرالمومنین (علیه‌السلام) و رمیه الی الاسائه ببضعه النبی (صلی الله علیه و آله) کما حکیناه فی الباب المذکور عن مروان بن ابی حفصه. یقول مولف هذه الرساله عبدالرسول الجهرمی: هذا ما وفق الله تعالی لهذا التالیف فی عشره ابواب، و کان فی ودی ان الحق بها ابوابا اخر من فضائل الزهراء

(سلام‌الله‌علیها) فی تعبدها لله و مکارمها و سیرتها الجمیله مع ابیها و زوجها، و ما صدر عنها من العلوم والمعارف، و بالاخیر اتممها بشرح خطبتیها الجلیلتین البالغتین فی تظلمها، لکن عاقنی عنها ضیق المجال عما اریده لها من التحقیق، فلعل الله یحدث بعد ذلک امرا، و لو من باب ان المیسور لایسقط بالمعسور، فنختم الکلام بقصیدتین: احداهما فی مدیحها للعلامه الجلیل والشاعر النبیل السید محمد الهاشمی النجفی المتوفی سنه الف و ثلاثمائه و سبع و تسعین قمریه نجل آیه الله المجتهد السید جمال الدین الگلپایگانی (تغمدهما الله برضوانه» و هذه القصیده فی علو معناها کانها خلاصه و معصوره من مفصل ما اوردناه فی هذه الرساله من بابها الاول الی آخرها: [صفحه ۲۴۷] شعت فلاالشمس تحکیها و لاالقمر زهراء من نورها الاکوان تزدهر بنت الخلود لها الاجیال خاشعه ام الزمان الیها تنتمی العصر روح الحیاه فلولاـ لطف عنصرها لم تاتلف بیننا الارواح والصور سمت عن الافق لا روح و لاملک وفاقت الارض لا جن و لا بشر مجبوله من جلال الله طینتها یرف لطفا علیها الصون والخفر ما عاب مفخرها التانیث ان بها علی الرجال نساء الدهر تفتخر خصالها الغر جلت ان تلوک بها منا المقاول او تدنو لها الفکر معنی النبوه سر الوحی قد نزلت فی بیت عصمتها الایات والسور حوت خلال رسول‌الله اجمعها لولا الرساله ساوی اصله الثمر تدرجت فی مراقی الحق عارجه لمشرق النور حیث السر مستتر ثم انثنت تملا الدنیا معارفها تطوی القرون عیاءا و هی تنتشر قل للذی راح یخفی فضلها حسدا وجه الحقیقه عنا کیف ینستر اتقرن النور بالظلماء فی سفه ما انت فی القول الا کاذب اشر بنت النبی الذی لولا هدایته ما کان للحق لا عین و لااثر هی التی ورثت حقا مفاخره والعطر فیه الذی فی الورد مدخر فی عید میلادها الاملاک حافله والحور فی الجنه العلیا لها سمر تزوجت فی السماء بالمرتضی شرفا والشمس یقرنها فی الرتبه القمر علی النبوه اضفت [۳۲۰] فی مراتبها فضل الولایه لا تبقی و لاتذر ام الائمه من طوعا لرغبتهم یعلو القضاء بنا او ینزل القدر قف یا یراعی عن مدح البتول ففی مدیحها تهتف الالواح والزبر وارجع لنستخبر التاریخ عن نباء قد فاجاتنا به الانباء والسیر [صفحه ۲۴۸] هل اسقط القوم ضربا حملها فهوت تان مما بها والضلع منکسر و هل کما قیل قادوا بعلها فعدت وراه نادبه والدمع منهمر ان کان حقا فان القوم قد مرقوا عن الهدی و بدین الله قد کفروا الثانیه: فی رثائها و ذکر ما ورد علیها من الظلم بعد ابیها لایه الله الفقیه المرجع السید صدرالدین الصدر العاملی نزیل الحوزه العملیه بقم المتوفی بها فی سنه الف و ثلاثمائه واثنین و سبعین الهجریه القمریه (تغمده الله برضوانه): یا خلیلی احبسا الجرد المهارا وابکیا دارا علیها الدهر جارا و ربوعا اقفرت من اهلها و غدت بعدهم قفرا برارا حکم الدهر علی تلک الربی فانمحت والدهر لا یرعی ذمارا کیف یرجی السلم من دهر علی اهل بیت الوحی قد شن المغارا لم یخلف احمد الا ابنه و لکم اوصی بها القوم مرارا کابدت بعد ابیها المصطفی غصصا لو مست الطود لمارا هل تراهم ادرکوا من احمد بعده فی آله الاطهارا ثارا غصبوها حقها جهرا و من عجب ان تغصب الزهرا جهارا من لحاها اذ بکت والدها قائلا فلتبک لیلا او نهارا ویلهم ما ضرهم لو بکیت بضعه المختار ایاما قصارا من سعی فی ظلمها من راعها من علی فاطمه الزهراء جارا من عدا ظلما علی الدار التی تخذتها الانس والجن مزارا طالما الاملاک فیها اصبحت ثلثم الاعتاب فیها والجدار و من النار بها ینجو الوری من علی اعتابها اضرم نارا [صفحه ۲۴۹] والنبی المصطفی کم جائها یطلب الاذن من الزهرا کرارا و علیها هجم القوم و لم تک لاثت لا وعلیاها الخمارا لست انساها و یا لهفی لها اذ وراء الباب لاذت کی توارا فتک الرجس علی الباب و لا تسئلن عما جری ثم و صارا لا تسلنی کیف رضوا ضلعها واسئلن الباب عنها والجدارا واسئلن اعتابها عن محسن کیف فیها دمه راح جبارا واسئلن لولو قرطیها لما انتثرت والعین لم تشکو احمرارا و هل المسمار موتور لها فغدا فی صدرها یدرک ثارا ثم اقول: ان الرساله قد حوت ایضا فی متنها و تعلیقها لمطالب اخر خارجه عن موضوعها من تفضیل الصدیقه (سلام‌الله‌علیها) و ذلک لربطها به فی الجمله، او لمحض الاستطراد لتکون اتم للفائده والمراد، و کان الهم والبناء فیها علی التحقیق فیما قصدناه من معنی الآیات و ایراد الاحادیث المعتبره سندا او استفاضه، او کونها مرویه فی الکتب المعتمد علیها من الشیعه والسنه من دون الاکثار من الروایه. هذا وقد صدر التساهل من بعض السلف فی احادیث الفضائل، کما حکاه الفاضل المعاصر محمود ابو ریه المصری فی کتابه الاضواء عن جماعه من ائمه اهل السنه منهم احمد بن حنبل فی رای، و فی رایه الآخر عدم جواز التساهل فیها و فی احادیث المستحبات، و هو الحق کما هو واضح، فقد صار التساهل فیها موجبا لتسویلات

و تمویهات کثیره، حیث کثرت الکذابه علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) کما اخبر به و انذر [۳۲۱] فوضعوا احادیث کثیره فی فضائل الصحابه و غیرهم حتی من [صفحه ۲۵۰] عرف منهم بالظلم والطغیان امثال بنی‌امیه و عمرو بن العاص، فتسامح الناس السامعون فی قبولها، فاغمضوا عما احدثوه من الجرائم الفاحشه فصوبوها لهم، او جعلوها منهم اجتهادا معذرا کمحاربه امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) وقد قال له رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم): انا حرب لمن حاربکم. و فی خبر آخر حرب لمن حاربتم. و فی ثالث: حربک حربی و سلمک سلمی [۳۲۲] ، و مع ذلک جعلوا محاربیه معذورین لمحض ما روی لهم [صفحه ۲۵۱] عنه (صلی الله علیه و آله و سلم) فی فضائل الصحابه عموما کحدیث اصحابی کالنجوم بایهم اقتدیتم اهتدیتم [۳۲۳] او فی آحادهم، خصوصا علی خلاف ما ورد فی الکتاب و السنن القطعیه فی عقاب الظالمین والباغین والتحذر منهم، و لذلک قد عمدنا فی هذه الرساله عندما انجر الکلام الی نص فی امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) ان اذکر مصدره من الکتب المعتبره او اسانیده المستفیضه، فنسال الله تعالی العصمه والهدایه. وقد وقع الفراغ من هذا التالیف فی مدینه قم سنه الف و ثلاثمائه و تسع و تسعین من الهجره القمریه، ثم راجعته بعد طبعه فاضفت الیه فوائد مهمه و اوضحت مواضعها المبهمه حسب ما یقتضیه المقام و یناسبه المجال، و کان الفراغ من ذلک فی شهر شوال سنه الف و اربعمائه و ثلاث عشر الهجریه، و الحمدلله اولا و آخرا، و صلی الله علی محمد وآله الاطیبین. عبدالرسول الشریعتمداری الجهرمی

پاورقی

[۱] کانه عبدالملک بن المغیره بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب فالروای للخبر و هو المغیره حفید عم رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و کان فی حیاته غلاما لم یبلغ الحلم ذکره المحب الطبری فی ذخائر العقبی فی باب مناقب اولاد اعمامه (صلی الله علیه و آله و سلم) و هو الذی تزوج بامامه بنت اخت فاطمه زوجه امیرالمؤمنین علیه‌السلام) بعد شهادته کما یاتی شرحه فی باب اسماء فاطمه (علیهاالسلام). [۲] رواه فی البحار باب مناقب فاطمه من مجلد تاریخها عن کشف الغمه و فی مزاره عن مصباح الأنوار. [۳] بصیغه المجهول أی اشتدت علیه الحمی و آذته. [۴] کما قال الله تعالی: «بل احیاء عند ربهم یرزقون فرحین بما آتاهم الله من فضله». [۵] رواه فی باب ولادتها من المجلد العاشر عن امالی الصدوق و عیونه عن احمد بن زیاد الهمدانی عن علی بن ابراهیم عن ابیه عن ابی الصلت الهروی عن الرضا (علیه‌السلام) و هذا السند حسن. [۶] فی الباب المذکور عن تفسیر علی بن ابراهیم عن ابیه عن الحسن بن محبوب عن علی بن رئاب عن ابی‌عبیده الحذاء عنه (علیه‌السلام) و هذا السند احسن من الاول. [۷] رواه فی آخره باب النوادر عن محمد بن موسی بن المتوکل عن الحمیری عن یعقوب بن یزید عن ابن فضال عن عبدالرحمن بن الحجاج عن سدیر الصیر فی ورواه عن فی البحار فی الباب المذکور، و هذا السند ایضا حسن، غیر انه ورد فی شان سدیر الصیر فی ما یشعر بذمه، لکنه معارض بما ورد فیه من المدح و هو اقوی واصح، کما ذکره البهبهانی فی تعلیقته علی منهج المقال. [۸] رواه فی الکافی باب الروح من کتاب التوحید باسناد قوی عن الامام الصادق (علیه‌السلام) و فی التوحید الصدوق (علیه الرحمه) باب معنی و نفخت فیه من روحی عن الامام الباقر (علیه‌السلام) و بمعناه فیهما اخبار أخر. [۹] ج ۳ ص ۱۵۶ طبعه حیدرآباد والحاکم هو ابو عبدالله محمد بن عبدالله النیسابوری المتوفی سنه خمس واربعمائه، کان من حفاظ العامه، و محدثیهم الکبار، وقد اورد فی هذا الکتاب و صحح علی شرط البخاری و مسلم کثیرا من الاحادیث التی وردت فی فضل امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و خلافته، کحدیث الغدیر، والطیر المشوی، و لاجله نسبه بعضهم الی الرفض والتشیع، لکنه خلاف ما هو الظاهر المعلوم من کتاب المذکور، و کتابه فی معرفه علوم الحدیث. و سعد بن مالک فی هذا الخبر اما سعد بن ابی وقاص، او ابو سعید الخدری فانه یروی سعید بن المسیب الموجود فی سنده عن کل منهما، کما فی الاصابه، و اسد الغابه، وقد روی ابن شهر آشوب فی مناقبه نحو ذلک عن ابن المسیب عن سعد بن ابی‌وقاص، والله العالم. [۱۰] لمظه لماظه بالتشدید ای ذوقه شیئا قلیلا- کما یستفاد من «لسان العرب» و فیه ایضا حبرت الشعر والکلام بالتشدید ای حسنته. [۱۱] فی تذییل الحدیث المتقدم، و ذکر نحوه فی میزان الاعتدال فی ترجمه عبدالله بن واقد و یظهر من کلامه فیهما ان دعواه ناشئه عن المبنی دون

التحقیق. [۱۲] رواه الصدوق (علیه الرحمه) فی کتاب «العیون» ج ۱، ص ۳۰۶، طبعه قمر. [۱۳] الجزء ۱۶ من الطبعه الجدیده باب تزوجه (صلی الله علیه و آله و سلم) بخدیجه. [۱۴] الباب ۹۶، علله الطبائع والشهوات، و فی الکافی باب خلق ابدان الائمه (علیهم‌السلام) من کتاب الحجه و فی البصائر فی هذا الباب من اوائله. [۱۵] فی الابواب المشار الیها و فی المحاسن الباب ۲ من کتاب الصفوه و فی تفسیر القمی عند قوله تعالی: «کلا ان کتاب الابرار الفی علیین». [۱۶] رواها فی الکافی فی باب موالید الائمه (علیهم‌السلام) من کتاب الحجه و فی البصائر فی باب فصل الحادیث من الجزء التاسع و رواه القمی فی تفسیره عند قوله تعالی: «و تمت کلمه ربک صدقا و عدلا». [۱۷] وقد راقهنی ان بعض اساتیدنا ترجمها فی الآیه بالفارسیه ببالا بالاها. [۱۸] عند قوله تعالی: «واذ اخذ ربک من بنی آدم» آه و حکاه فی البحار عنه فی باب الطینه والمیثاق. [۱۹] رواها فی البحار باب حقیقه النفس والروح و باب خلق الارواح قبل الاجساد من المجلد الرابع عشر و هما فی الجزء ۶۱ من الطبعه الطهرانیه بدار الکتب الاسلامیه بعده اسانید، و فی صحیح البخاری فی کتاب بدء الخلق باسناده عن عائشه، و فی صحیح مسلم فی کتاب البر والصله عن ابی‌هریره، و فی کنز العمال الجزء التاسع فی الباب الاول من کتاب الصحبه عن ابن مسعود و سلمان، و فی شرح القسطلانی علی البخاری نقل عن بعضهم. ان القلوب لاجناد مجنده- قول الرسول و من ذا فیه یختلف فما تعارف منها فهو موتلف- و ما تناکر منها فهوء مختلف [۲۰] فی المجلس التاسع والعشرین و عنه فی البحار باب حقیقه النفس والروح. [۲۱] فی جزئه الثامن باب ان الامام یعرف شیعته من عدوه و رواه عنه فی البحار الجزء ۲۵ باب بدو ارواح الائمه (علیهم‌السلام). [۲۲] من کبار التابعین ذکره ابن حجر فی النسم الثانی من اصابته و کان مع علی (علیه‌السلام) بصفین ووثقه جماعه کما فی تهذیب التهذیب. [۲۳] رواه فی رجال الکشی فی ترجمه سفیان الثوری باسناده عنه (علیه‌السلام) فی حدیث طویل نقل منه فی البحار هذه الجمله فی اخبار المقام و بطوله فی تاریخ الامام الصادق (علیه‌السلام) باب احوال اصحابه. [۲۴] کما فی الکافی کتاب الحجه باب معرفه الائمه (علیهم‌السلام) اولیائهم باسناد قوی، و رواه فی البصائر باب ان امیرالمؤمنین عرف ما رای فی المیثاق من جزئه الثانی بهذا الاسناد و اسانید اخر عن الامام الصادق (علیه‌السلام) بالفاظ مختلفه لایتفاوت فیما ذکر من المعنی و هو العرض. [۲۵] رواه فی البصائر الباب المذکور باسنادین عن بعض اصحاب امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و ذکر فی احدهما ان القائل ابن ملجم المرادی (لعنه الله تعالی) و ان الامام (علیه‌السلام) قال لاصحابه هذا قاتلی. [۲۶] ان قیل: فما وجه اختصاص امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) من غیره بمعرفه محبه من عدوه بسبب تعارف الارواح کما هو صریح هذه الاخبار؟ قلت: یظهر وجهه مما ورد ایضا فی بعض اخبار الباب من انه (علیه‌السلام) کان متوسما ای متفرسا، وقد قال الله تعالی «ان فی ذلک لآیات للمتوسمین» وانه عرض علیه المحب بعد خلق الارواح، کما مر فی خبر الکافی و یاتی نحوه، و انه روی فی البصائر والاختصاص قبل حدیث الاصبغ المذکور فی حدیث آخر عن الاصبغ ایضا عنه (علیه‌السلام) قال علی المنبر: ان شیعتنا من طینه مخزونه قبل ان یخلق الله آدم بالفی عام وانی لا عرفهم لان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) لما تفل فی عینی و کنت ارمد قال: اللهم اذهب عنه الحر والبرد و بصره صدیقه من عدوه. الحدیث. و اما سائر الناس فقد حصل لهم بذاک التعارف شیء من الحب والبغض المرموزین کما ورد عنه (علیه‌السلم) فی الباب المذکور من البحار انه لما احتضر قال فیما اوصی لبنیه: ان القلوب جنود مجنده تتلاحظ بالموده و تتناجی بها، و کذلک هی فی البغض فاذا احببتم الرجل من غیر خیر سبق منه الیکم فارجوه، و اذا ابغضتم الرجل من غیر سوء سبق منه الیکم فاحذروه. [۲۷] فی المجلد الرابع عشر و هو فی الجزء ۶۱ من الطبعه الحدیثه. [۲۸] فمن امثالها ما اورده فی الجزء ۱۵ عن کتاب العلل باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) قال: یا مفضل اما علمت ان الله تبارک و تعالی بعث رسول‌الله (صلی الله علیه و اله و سلم) و هو روح الی الانبیاء (علیهم‌السلام) و هم ارواح قبل خلق الخلق بالفی عام. الحدیث اورده بتمامه فی الجزء ۳۹ باب ان امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) قسیم الجنه والنار. و روی فیما ذکر من الجزء ۵۷ عن کتاب العیون عن الامام الرضا (علیه‌السلام) قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) ان اول ما خلق الله (عز و جل) ارواحنا فانطقنا بتوحیده و تحمیده ثم خلق الملائکه الخبر. و یاتی تمامه عند تعرضنا لبعض اخبار الباب. [۲۹] هذه الرساله طبعت اولا فی النجف الاشرف ثم فی مدینه قم

مع عـده رسائل له و کلامه فی المقام نقله عنه فی البحار باب الطینه والمیثاق من الجزء ۵ و باب خلق الارواح قبل الاجساد المذکور و یستفاد من کلامه ان هذا الخبر موجود فی اخبار العامه ایضا لکنی لم اعثر علی ذلک مسندا فی کتبهم نعم اشار الیه الفخر الرازی فی آخر تفسیره لقوله تعالی «و یسئلونک عن الروح» و الآلوسی فی تفسیر قوله تعالی «و نفخت فیه من روحی «من سوره الحجر و رواه السیوطی فی الدر المنثور فی قوله تعالی «و اذا اخذ ربک من بنی آدم من ظهورهم» عن محمد بن کعب القرظی و ابی بن کعب موقوفا. [۳۰] هذه الرساله ایضا مطبوعه مع رسالته اوائل المقالات و حکی کلامه فیها فی البحار باب حقیقه النفس والروح من الجزء ۶۱. [۳۱] فی المجلس الثالث عشر و رواه عنه فی البحار باب جوامع مناقب امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) من الجزء ۴۰ الحدیث ۷۷ [۳۲] و اوردها العلامه الجلیل السید عبدالله الشبر فی الجزء الثانی من کتابه مصابیح الانوار و شرحها و ذکر من آخره ان الجواب الحقیقی عن آخرها هو ما فی الخبر التالی. [۳۳] فی البحار باب حقیقه النفس والروح عن قرب الاسناد باسناد قوی عن الامام الباقر (علیه‌السلام) ان روح آدم لما امرت ان تدخل فیه کرهته، فامرها ان تدخل کرها و تخرج کرها. [۳۴] فی کتابی التوحید الباب ۶۲ والعلل الباب ۱۳ و رواه عنه فی البحار الباب المذکور. [۳۵] فی تفسیر البرهان عبدالله الکلبی والاظهر عبیدالله الحلبی کما فی حج البحار. [۳۶] سوره یونس الایه ۷۴ و سوره الاعراف الایه ۱۰۱ بدون لفظه «به». [۳۷] قال المجلسی (رحمه‌الله) فی البحار فی کتاب العدل والمعاد فی بیان الحدیث: المعاینه مجاز عن المواجهه بالخطاب ای خلق الکلام قباله وجههم. [۳۸] فی العیاشی عن زراره ان رجلا- سال ابا عبدالله (علیه‌السلام) الخ. [۳۹] اورد فی الکافی فی هذا الباب روایات فسر فیها بعض الایات بالمیثاق، و قد اورد فی الوافی هذه الروایات فی باب ما نزل فیهم و فی اولیائهم، کما اورد فی الکافی بعد هذا الباب ما ورد فی اخذ المیثاق بولایتهم، و فی الوافی عقد لذلک بابا علی حده. [۴۰] رواه عنه ابن حنبل فی مسنده والطبری فی تفسیره بالاسناد و رواه فی الدر المنثور و کنز العمال کتاب خلق العالم عن النسائی والحاکم والبیهقی عنه عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم). [۴۱] ای معاینه کما مر فی بعض روایاتنا و مر معناه، و فی نسخه البری «فتلا». [۴۲] کشیخنا المفید (رحمه‌الله) فی اجوبه المسائل السرویه والسید المرتضی (رضی‌الله‌عنه) فیما حکاه عنه فی البحار باب الطینه والمیثاق، والزمخشری فی الکشاف، و ابن شهر آشوب فی کتابه متشابه القرآن، و نسب فی تفسیر الرازی والخازن هذا المعنی الی اصحاب النظر. [۴۳] و نظیر المقام قوله تعالی فی سوره البقره «واذ واعدنا موسی اربعین لیله» مع انه فی سوره الاعراف «وواعدنا موسی ثلاثین لیله واتممناها بعشر». [۴۴] رواه فی البحار باب ارتکاب ترک الاولی من قصص آدم عن الامام الرضا (علیه‌السلام) و نحوه اخبار اخر، و فی خبر: ان آدم (علیه‌السلام) رای انوار اشباحهم من ذروه العرش ای اعلاه فسال عنها، فقال الله (عز و جل): افضل خلائقی. و قال ایضا: نقلتهم من اشرف بقاع عرشی الی ظهرک، و لذلک امرت الملائکه بالسجود لک. [۴۵] من قصیده طویله راقیه فی اهل البیت (علیهم‌السلام) للشیخ ابن العرندس الحلی احد اعلام الشیعه فی القرن التاسع، اوردها شیخنا الامینی (رحمه الله) فی سابع الغدیر. [۴۶] فی الباب ۱۵۶ من اوله و عنه فی البحار باب بدو خلق النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) من الجزء ۱۵ و باب ولاده امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) من الجزء ۳۵ و رواه الطبری الامامی فی دلائل الامامه باب ولاده الامام الحسن (علیه‌السلام) باسناده. [۴۷] من علماء الامامیه الثقاه فی اواخر القرن الرابع، وعده شیخنا الطهرانی فی طبقاته من اعلام القرن الخامس یروی عن الصدوق و اضرابه، و یاتی ذکر کتابه الکفایه فی بحث آیه التطهیر، و ربما نسب هذا الکتاب الی الصدوق، و عن بعض نسبته الی المفید، و کلاهما خلاف الظاهر، وقد روی هذا الخبر فی البحار الجزء ۳۶ باب نصوص الرسول علی الائمه (علیهم‌السلام) عن کتاب ارشاد القلوب للدیلمی عن الشیخ المفید رفعه الی انس، و لعله من النسبه المذکوره لکتاب الکفایه الی المفید. [۴۸] راجع تفسیر مجمع البیان والبرهان والدر المنثور للسیوطی. [۴۹] باب معنی الامانه و عنه البحار الجزء ۱۱ باب ترک الاولی، والجزء ۲۶ باب ان دعاء الانبیاء استجیب بالتوسل بهم، و صدره عنه فی الجزء ۶۱ باب خلق الارواح قبل الاجساد الی قوله فغشیها نورهم. [۵۰] کما فی البحار الجزء ۲۶ باب فضل النبی و اهل بیته (علیهم‌السلام) علی الملائکه و فی الجزء ۵۷ باب حدوث العالم عن العیون قوله ان اول ما خلق الله الخبر. [۵۱] و رواه عنه فی البحار الجزء ۱۱ باب سجود الملائکه لادم والجزء ۱۵ باب بدو خلق النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و

الجزء ۲۵ باب بدو خلقهم، والجزء ۳۹ باب حب علی (علیه‌السلام) و انه ایمان، وقد ذکر فیها اجمالا انه رواه باسناده عن ابی سعید. [۵۲] عند الآیه المذکوره فی سوره صاد، و هذا الکتاب مطبوع جدیدا بالتحقیق، وقد ذکر فیه اسناد الصدوق بالتفصیل الی ابی سعید الخدری، و مر آنفا انه فی البحار ذکر اسناده اجمالا، فیظهر منهما انه سقط من نسخه الفضائل الموجوده، کما انه فی البحار اسقطه عن کنز الجامع، لکن ذکره المصحح فی تعلیقته، و هو کما فی تاویل الایات. [۵۳] کما فی البحار الجزء ۱۵ باب بدء خلق النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) والجزء ۵۷ باب حدوث العالم و اول غایه المرام. [۵۴] هو احمد بن محمد بن عبیدالله بن عیاش الجوهری من محدثی الامامیه توفی سنه احدی و اربعمائه، کما فی رجال النجاشی، و کتابه المقتضب رساله و جیزه طبع فی قم والنجف وقد روی هذا الخبر عنه فی البحار فی الجزء ۲۵ باب بدو خلقهم، والجزء ۵۷ اواخر الباب المذکور آنفا، والجزء ۵۳ آخر باب الرجعه. [۵۵] بالخاء المعجمه والصاد المهمله والباء الموحده فی آخره علی الاصح منسوب الی جده الخصیب من قدماء المحدثین، ذکره الشیخ والنجاشی و رماه الثانی بفساد المذهب، و لعل المراد به الغلو لروایته امثال هذا الخبر، و سیاتی الکلام فی ذلک انشاء الله تعالی، و کتابه الهدایه طبع فی بیروت جدیدا، وقد روی عنه هذا الخبر فی البحار فیما ذکرنا من الجزء ۱۵ نقلا- من کتاب (خص) ای منتخب البصائر للشیخ حسن بن سلیمان الحلی عنه. [۵۶] و کذا فی البحار الجزء ۵۲ باب الرجعه عن (خص) یعنی منتخب البصائر لهذا الشیخ، و کانه غیر المختصر الذی ذکرنا، وقد رواه ایضا عنه عن کتاب الواحده بالسند المشار الیه الا انه سقط عن نسخه البحار ابوحمزه الثمالی، واما کتاب الواحده ففی فهرست الشیخ انه لمحمد بن حسن بن جمهور العمی بالعین المهمله و تشدید المیم، و فی رجال النجاشی انه لابنه الحسن و هو ثقه، و هذا اقرب. [۵۷] باب ما روی عن الصادق (علیه‌السلام) من النص علی القائم، و عنه فی البحار فیما ذکر من الجزء ۱۵ و ۲۵ و فی الثانی روی خبر المحتضر المذکور فی المتن. [۵۸] فی مقدمته و عنه فی البحار الجزء ۱۱ باب سجود الملائکه والجزء ۲۶ باب تفضیل الائمه علی الانبیاء (علیهم‌السلام). [۵۹] هذا الکتاب طبع مرارا ولیس من تالیف الامام (علیه‌السلام) قطعا و انما ورد فیه اخبار کثیره عنه فی تفسیر القرآن واختلف اصحابنا فی اعتباره والمتیقن انه صالح للتایید، و هذا الخبر رواه عنه ایضا فی البحار الجزء ۱۱ باب فضل آدم. [۶۰] قیل: ان المراد بتعلیمه خلقه عالما بها لا تعلیمه بعد خلقه والله العالم. [۶۱] رواه فی روضه الکافی و عنه فی البحار فی احوال الامام الباقر (علیه‌السلام) باب مناظراته مع المخالفین من الجزء ۴۶ والنصوص بمضمون ذلک کثیره، فراجع الوسائل کتاب القضاء الباب ۱۳. [۶۲] باب مولد النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) من کتاب الحجه و رواه عنه فی البحار باب بدو خلقه (صلی الله علیه و آله و سلم) من الجزء ۱۵ و فی باب حدوث العالم من الجزء ۵۷ مرتین و شرحه فی الاخیره فی الحدیث ۱۴۰. [۶۳] فی الباب المذکور و عنه فی البحار فی البابین المذکورین آنفا و شرحه فی اولهما. [۶۴] راجع لها البحار فی البابین المذکورین آنفا و باب بدو ارواحهم من الجزء ۲۵ و راجع الباب الاول من هذه الرساله فی حدیث خلق الزهراء (سلام‌الله‌علیها) و حدیث جابر الانصاری فی تذییله. [۶۵] رواه فی الکافی باب ما جاء فی الاثنی عشر من کتاب الحجه باسناده عن ابی‌سعید العصفری عن عمرو بن ثابت عن ابی‌حمزه یعنی الثمالی عنه (علیه‌السلام) و فی البحار باب حدوث العالم عن کتاب ابی‌سعید عباد العصفری فی بابی بدو خلق النبی و بدو ارواحهم (علیهم‌السلام) عن کمال الدین باسناده عنه و ذکر فیه: من نور عظمته ارواحا فی ضیاء نوره الخ. [۶۶] حکاها ابن شهر آشوب فی مناقبه فی مناقب الامام الحسن (علیه‌السلام) عن ابن حماد و هو علی بن حماد العبدی البصری من افاضل الشعراء المخلصین لاهل البیت (علیهم‌السلام) و یظهر من اشعاره کثره علمه و علو معرفته، و عده فی آخر معالم العلماء من المجاهرین یعنی الذین لم یلاحظوا التقیه فی اشعارهم، و حکی انه لم یذکر بیتا الا فی اهل البیت (علیهم‌السلام) ترجمه مفصلا سیدنا الامین فی حرف العین من اعیان الشیعه و شیخنا الامینی فی الجزء الرابع من کتابه الغدیر. [۶۷] باب مولد النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و عنه فی البحار باب بدو خلقه وباب حدوث العالم و نحوه مرسلا باختصار فی کتاب عیون المعجزات للشیخ حسین بن عبدالوهاب من علماء القرن الخامس فی حدیث حبابه الوالبیه عن الامام الباقر (علیه‌السلام)، و عنه فی البحار ایضا فی الجزء ۴۶ باب معجزات الامام الباقر (علیه‌السلام). [۶۸] باب مولد النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و عنه فی البحار باب بدو خلقه و فی فصل

التفویض الجزء ۲۵ و فی باب حدوث العالم مرتین و شرحه بالتفصیل فی فصل التفویض و مرآت العقول. [۶۹] کما فی البحار کتاب العلم باب ان عندهم (علیهم‌السلام) مواد العلم و اصوله فی الجزء ۲. [۷۰] کمرآه العقول فی شرح اصول الکافی للمجلسی (علیه الرحمه) باب التفویض من کتاب الحجه، والبحار باب نفی الغلو و ما بعده، و لا یفوتن الباحثین ما کتبه الامام الخمینی فی کتابه اربعین حدیثا باللغه الفارسیه فی شرح الحدیث الحادی والثلاثین. [۷۱] الباب ۹ من کتاب الاطعمه، و عنه فی البحار فیمامر من احوال الامام الباقر (علیه‌السلام) [۷۲] منهم السید عبدالله الشبر سماه الانوار اللامعه و السید حسین الهمدانی سماه الشموس الطالعه، والشیخ الجلیل الاغا نجفی الاصفهانی سماه حقائق الاسرار، والمجلسی الاول فی شرحیه الفارسی والعربی علی کتاب من لایحضره الفقیه، و هذه الشروح مطبوعه، و ذکر شیخنا الرازی (رحمه الله) فی کتابه الذریعه فی حرف الشین عده اخری، و اخیرا شرحها مفصلا شیخنا الفاضل المتبحر محمد جواد الکربلائی نزیل طهران (سلمه الله تعالی) فی خمس مجلدات، و من الشروح للشیخ احمد الاحسائی لکنه لیس علی وجه مرضی. [۷۳] و رواه فی البحار عن العلل فی باب تاریخ ولاده امیرالمؤمنین (علیه‌السلام). [۷۴] مما ورد عن هذا الرجل ما رواه فی الکافی باب العرش والکرسی من کتاب التوحید باسناده عنه عن داود الرقی عن ابی عبدالله (علیه‌السلام) فی تفسیر قوله تعالی: «و کان عرشه علی الماء» و خلاصته ان الله تعالی حمل دینه و علمه الماء قبل ان یکون ارض او سماء او جن او انس، فلما اراد ان یخلق الخلق نثرهم بین یدیه فقال لهم: من ربکم؟ فاول من نطق رسول‌الله و امیرالمؤمنین و الائمه (صلوات الله علیهم) فقالوا: انت ربنا، فحملهم العلم والدین، ثم قال للملائکه: هولاء حمله دینی و علمی و امنائی فی خلقی، و قال لبنی آدم: اقروا لله بالربوبیه و لهولاء النفر بالولایه والطاعه، یا داود ولایتنا موکدن علیهم فی المیثاق، و رواه الصدوق فی التوحید والعلل. [۷۵] رواه الصدوق فی الامالی فی المجلس السابع والثمانین عن ابی عبدالله احمد بن محمد بن الخلیلی عن محمد بن ابی‌بکر الفقیه عن احمد بن محمد النوفلی عن اسحاق بن یزید عن حماد بن عیسی عن زرعه بن محمد عن المفضل بن عمر، و نحوه فی البحار عن کتاب مصباح الانوار، و رواه المحب الطبری فی ذخائر العقبی ملخصا عن الملا- فی سیرته والملا- ابوحفص عمر الموصلی ذکره المحب الطبری فی آخر کتابه القری له کتاب وسیله المتعبدین فی سیره سید المرسلین (صلی الله علیه و آله و سلم) ذکره فی کشف الظنون و ذیله فراجع. [۷۶] رواه الخوارزمی فی مقتله، و حکاه فی البحار و اعلام الوری. [۷۷] فی آخر باب مولد امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و کانه اشتبه علی النساخ، فان موضعه الباب الاخر فی مولد الزهراء. [۷۸] فی خبر ولادتها و باب وفاتها، و فی سنده فیهما فی نسخته المطبوعه احمد بن محمد بن عیسی عن عبدالرحمن بن بحر، و الصواب عبدالرحمن بن ابی‌نجران کما فی البحار والعوالم فی کلا بابی الولاده والوفاه عن دلائل الامامه، و عبدالرحمن بن بحر غیر مذکور فی الاسانید و الرجال، و الموجود کثیرا روایه احمد بن محمد بن عیسی عن عبدالرحمن بن ابی‌نجران، فسند الخبر حسن قوی، والله العالم. [۷۹] راجع الوافی والوسائل باب تسمیه الاولاد من کتاب النکاح. [۸۰] ای مخافه ان تنسب الیهم الالقاب القبیحه. قال الله تعالی: «و لاتنابزوا بالالقاب. [۸۱] رواه فی باب مولد فاطمه من کتاب الحجه عن محمد بن یحیی عن محمد بن الحسین یعنی ابن ابی‌الخطاب عن محمد بن اسماعیل عن صالح بن عقبه عن یزید بن عبدالملک عن ابی‌جعفر (علیه‌السلام) و المراد بمحمد بن اسماعیل هو ابن بزیع المعروف، کما یعلم من سائر الاسانید، و ذکر الشیخ الطوسی فی الفهرست والنجاشی فی رجاله ان لصالح بن عقبه کتابا یرویه عنه محمد بن اسماعیل بن بزیع، و هذا الرجل کان من صالحی هذه الطائفه وثقاتهم، و کان جامعا للعلم والعمل و کثره الروایه و منصب الوزاره، و له فضائل جلیله حتی انه ورد عن الامام الرضا (علیه‌السلام) انه قال لاصحابه: وددت ان فیکم مثله، فبهذا بمکن دفع ما ورد فی شان صالح بن عقبه فی رجالی العلامه و ابن داود ناسبا له فی الثانی الی ابن الغضائری من انه غال کذاب، فانه لو کان کذلک لما یروی عنه ابن بزیع المذکور کثیرا، فلعل هذا من قبیل ما تقدم فی آخر الباب الثانی من ان سبب رمیه بذلک روایته لهذا الخبر و امثاله من الفضائل العجیبه للائمه (علیهم‌السلام) کما ذکره الوحید البهبهانی (قدس سره) فی تعلیقته علی منهج المقال، و حکاه ایضا عن جده المجلسی الاول (علیه الرحمه) فی شرح مشیخه الفقیه، والله العالم. [۸۲] فی الباب ۱۴۲ باب علة تسمیه فاطمه بفاطمه، و کذا الخبر الاخر. [۸۳] یاتی بهذا اللفظ و نحوه فی اخبار کثیره فی الباب السابع.

[۸۴] رواه فی البحار فی الباب المذکور عن العلل باسناده عن عبدالله بن الحسن قال: قال ابوالحسن (علیه‌السلام) و لعله الامام الکاظم: لم سمیت فاطمه فاطمه؟ قلت: فرقا بینها و بین الاسماء قال: ان ذلک لمن الاسماء ولکن الاسم الذی سمیت به ان الله تعالی علم... [۸۵] رواه الصدوق (علیه الرحمه) فی العلل والامالی والخصال عن محمد بن موسی بن المتوکل عن علی بن الحسین السعدآبادی عن احمد بن ابی‌عبدالله البرقی عن عبدالعظیم بن عبدالله الحسنی عن الحسن بن عبدالله بن یونس عن یونس بن ظبیان عن ابی‌عبدالله (علیه‌السلام) و نحوه فی دلائل الامامه، والحسن بن عبدالله مهمل فی الرجال، و یونس بن ظبیان مشتبه الحال، لکن روایه العالم الجلیل عبدالعظیم الحسنی (علیه‌السلام) عنهما تدل علی اعتبارهما. [۸۶] رواه فی المعانی فی باب معانی اسماء محمد و علی و فاطمه، و کذا الخبر السابق، و فی العلل فی الباب ۱۴۴ باسناده عن علی (علیه‌السلام) و رواه عنهما فی البحار فی باب اسمائها، و کذا الخبر التالی. [۸۷] یاتی معنی هذا التعلیل فی الفائده الثالثه من الباب السابع. [۸۸] اقول: قد ثبت بالتاریخ والنصوص الکثیره ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) سد علی جمیع اصحابه حتی عمه العباس ابواب بیوتهم الشارعه الی المسجد الی باب علی (علیه‌السلام) و قال: ما اخرجتکم واسکنته بل الله اخرجکم واسکنه، فکان علی (علیه‌السلام) یمر من المسجد و یسکنه هو و اهله و اولاده فی کل حال، فلعل تصریح النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) بطهاره بضعته للنساء و بعض الرجال کابن عباس للتنبیه علی ذلک. [۸۹] باب العله التی من اجلها سمیت فاطمه محدثه، و رواه عنه فی البحار باب مناقبها، و یاتی ذیل الخبر فی آخر الباب الثامن فی افضلیه فاطمه علی مریم. [۹۰] فی باب فیه ذکر الصحیفه و الجفر و الجامعه و مصحف فاطمه من کتاب الحجه، و رواه فی البحار فی باب جهات علومهم و ما عندهم من الکتب من کتاب الامامه ج ۲۶ عن بصائر الدرجات، وقد وردت فی هذین البابین اخبار کثیره فی مصحف فاطمه و ذکر فیها انه لیس فیه بیان الاحکام وانما فیه الحوادث الاتیه واسماء الملوک، ولعل المراد بالزنادقه فی هذا الخبر امثال ابن ابی‌العوجاء و ابن المقفع، او بعض فرق الخوارج کالاباضیه، فان ظهورهم و اظهار آرائهم کان فی ذاک العصر. [۹۱] رواه الصدوق (علایه الرحمه) فی الاکمال باب ذکر المعمرین باسنادین عن الامام الصادق عن آبائه (علیهم‌السلام) و رواه فی العیون باسناد آخر عن الرضا (علیه‌السلام) فی کلام له مع المامون وقد استدل الامام به علی وقوع الرجعه فی هذه الامه، و رواه ایضا فی الفقیه فی الباب الاول من الصلاه مرسلا حیث استدل به علی قضیه رد الشمس، و رواه العامه باسانید کما فی البحار فی الباب الاول من المجلد الثامن ج ۲۸ و مستدرک الحاکم ج ۱ ص ۱۲۹ و مجمع الزوائد ج ۷ ص ۲۶۱ لکن اللفظ المذکور فی اکثر اخبارهم لترکبن سنن من کان قبلکم، او نحو هذه العباره مما کان مفاده فعل هذه الامه کافعال الامم الماضیه لاوقوع الحوادث والمعجزات، لکنه غیر مناف لعباره اخبارنا الداله علی العموم، بل فی احدی روایتی الاکمال ذیل ذلک بقوله: حتی لو ان حیه من بنی‌اسرائیل دخلت فی حجر لدخلت فی هذه الامه حیه مثلها، والله العالم. [۹۲] عند ذکره للامام الحسن (علیه‌السلام) و حکاه فی البحار عنه و عن ابن شهر آشوب و رواه ایضا ابن المغازلی فی مناقبه باسناد آخر عنه (علیه‌السلام). [۹۳] یعنی عثمان بن عفان فان رقیه و ام کلثوم بنتی النبی (صلی الله علیه و آله) من خدیجه (رضی‌الله‌عنها) تزوجهما عتبه و عتیبه ابنا ابی لهب عم النبی (صلی الله علیه و آله) و قد زوجهما قبل الهجره، فلعلهما کانا مسلمین، او زوجهما تالیفا و ترغیبا لهما و لا بویهما فی الاسلام و کان قبل تحریم التزویج بالمشرک، فلما نزل قوله تعالی «تبت یدا ابی لهب» امر ابولهب بطلاقهما قبل الدخول بهما، فتزوج عثمان بن عفان برقیه، و هاجر بها الی الحبشه فولدت له هناک عبدالله، ثم هاجر بها الی المدینه فماتت رقیه ایام بدر، فزوج النبی (صلی الله علیه و آله) عثمان اختها ام کلثوم و لم تلد منه، و ماتت فی سنه تسع من الهجره، و بلغ عبدالله ست سنین فنقر عینه دیک فورم وجهه و مات سنه اربع، و قیل: ان رقیه ایضا لم تلد من عثمان اصلا، هذا ما ذکره فی الاستیعاب والاصابه و اسد الغابه فی ترجمه عثمان و رقیه و ام کلثوم، لکن فی اخبار الامامیه کما فی البحار باب عدد اولاد النبی (صلی الله علیه و آله) ج ۲۲ ان عثمان تزوج اولا بام کلثوم فماتت قبل ان یدخل بها، فزوجه النبی (صلی الله علیه و آله) رقیه ایام بدر، ثم هلکت عنده بسبب ضربه ایاها لاجل انه قد آوی عمه الکافر مغیره بن ابی‌العاص، فاطلع علیه النبی (صلی الله علیه و آله) فحکم بطرد المغیره و لعن من یوویه، فزعم عثمان ان زوجته رقیه اخبرت اباها بایوائه فی بیته. [۹۴] ترجمه فی الاصابه و اسد الغابه بعنوان

علی بن ابی‌العاص، و ذکراه ایضا فی ترجمه امه زینب، و ذکر فیهما انه توفی وقد ناهز الحلم فی حیاه رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و لم اعثر علی ذکر له فی احادیث الامامیه. [۹۵] قد ورد لها ذکر فی اخبار اهل البیت، ففی البحار فی آخر باب ما وقع علیها من الظلم ج ۴۳ عن کتاب دلائل الامامه عن ابی‌جعفر (علیه‌السلام) ان فاطمه (علیهاالسلام) اولت علیا بان یتزوجها، و اوصت لها بشیء من مالها. و روی الصدوق والشیخ الطوسی (علیهاالرحمه) عنه (علیه‌السلام) ان امامه بنت ابی‌العاص و امها زینب بنت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) کانت تحت علی بن ابی‌طالب بعد فاطمه، فخلف علیها بعد علی (علیه‌السلام) المغیره بن نوفل، وانها وجعت وجعا شدیدا حتی اعتقل لسانها، فجائها الحسن والحسین (علیهماالسلام) و هی لا تستطیع الکلام، فجعلا یقولان لها والمغیره کاره لذلک اعتقت فلانا واهله، فجعلت تشیر براسها لا و یقولون فعلت کذا و کذا فتشیر بارسها نعم فانها لاتفصح الکلام، فاجاز لها ذلک. [۹۶] هو الزبیر بن بکار، وقد حکی عنه کثیرا فی الاستیعاب و اسد الغابه، فانه کما فی تهذیب التهذیب کان عالما بالانساب واخبار المتقدمین، و له کتاب الموفقیات کتبه للموفق بن المتوکل العباسی، و ذکر المحقق شرف الدین فی رساله ابو هریره انه من اولاد الزبیر بن العوام و له و لابائه عداوه لعلی (علیه‌السلام) واهل بیته، لکن عد کتابه الموفقیات من الکتب الممتعه، و فیها شهاده بتفضیل امیرالمؤمنین (علیه‌السلام). [۹۷] و قیل کما فی مناقب ابن شهر آشوب و کشف الغمه انها ولدت لعلی (علیه‌السلام) محمد الاوسط، و ذکره الیعقوبی فی تاریخه فی اولاد امیرالمؤمنین الا انه سماه محمد الاصغر. اقول: ان صح ذلک فلعله مات صغیرا فی حیاه ابیه، و لاجله لم یذکره الاخرون فی اولاده، و علی کل تقدیر فقد صرح اهل الاخبار بان عقب امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) انما کان من خمسه من اولاده لیس منهم محمد ابن امامه، بل صرح الیعقوبی بعد ذکره بانه لا عقب له. [۹۸] هو ابوزکریا یحیی بن شرف الدمشقی شارح صحیح مسلم، ولد عام ۶۳۱ بعد وفاه ابن اثیر المذکور بسنه، و توفی حدود سنه ۶۷۷. [۹۹] هو احمد بن عبدالله الطبری صاحب کتاب القری لقاصد ام القری، و کتاب صفه حج النبی (صلی الله علیه و آله) و ذخائر العقبی فی موده اولی القربی، وقد نقلنا عن ذخائر العقبی فی هذه الرساله کثیرا کان اصله من طبرستان ولکن سکن هو واحفاده بمکه، و تولوا فیه منصب الامامه والقضاء و ینتهی نسبه الی الامام الحسین بن علی (علیهماالسلام) علی ما فی مقدمه القری، ولکنهم کانوا علی مذهب العامه. [۱۰۰] روی ابن شهر آشوب فی مناقبه ان معاویه طلب البیعه من الحسین (علیه‌السلام) فقال الامام الحسن: یا معاویه لاتکرهه فانه لن یبایع ابدا او یقتل، و لن یقتل حتی یقتل اهل بیته، ولن یقتل اهل بیته حتی یقتل اهل الشام، قلت: و هذا معنی ما ورد فی بعض التواریخ کالامامه والسیاسه لابن قتیبه من ان الامام الحسین (علیه‌السلام) قال: انها بیعه کنت لها کارها ای ترکا لها لکراهیه الضیم عنده. واما ما زعم بعض المورخین من انه (علیه‌السلام) کان منکرا لاصل مصالحه اخیه الحسن (علیه‌السلام) فغیر صحیح و حاشا ریحانه رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و سید شباب اهل الجنه ان یخالف الامام الحق القائم مقام ابیه فیما رآه صلاحا للمسلمین لاجل الضروره القاضیه، وقد ادی حق الکلام فی ذلک الشیخ باقر شریف القرشی فی الجزء الثانی من کتابه حیاه الامام الحسن (علیه‌السلام). [۱۰۱] الوافی باب الاسماء والکنی من کتاب النکاح. [۱۰۲] باب تادیب الولد من الوافی کتاب النکاح. [۱۰۳] ای انکشف الغم عنی. [۱۰۴] ای یستکرمها. [۱۰۵] ای یختنه، ففی الحدیث اختنوا اولادکم یوم السابع یطهروا و یشهد له مقابلته للانثی. والسباحه بالباء الموحده الغوص قوله و لاینزلها الغرف ای لایجعل الغرفه منزلا و مسکنا لها و کانه لئلا تترائی للرجال و لاتطلع علیهم. [۱۰۶] یاتی فی اول الباب الثامن شرح لهذه الایه. [۱۰۷] کما فی روضه الکافی فی قصه ولاده ابراهیم، و رواه فی البحار الجزء ۱۲ باب قصص ولادته (علیه‌السلام) عن کمال الدین. [۱۰۸] باب تاریخ ولاده النبی (صلی الله علیه و آله) من البحار الجزء ۱۵. [۱۰۹] یاتی الاشاره الیه فی التعلیقه التالیه. [۱۱۰] فی البحار فی الباب الاول من الجزء ۴۳ عن دلائل الامامه باسناده عن ابن عباس، والموجود فی بعض نسخ البحار اداب منی بتقدیم الدال علی الهمزه الثانیه، لکن المحکی عن بعضها تقدیم الهمزتین، و هو الاصح الانسب بالمقام. [۱۱۱] الوافی باب تادیب الولد و بره من کتاب النکاح، و کذا الاخبار الاتیه، و رواها فی الوسائل فی ابواب احکام الاولاد من کتاب النکاح. [۱۱۲] اورد جمله من الفاظ الحدیث فی البحار باب مناقبها و اوردها شیخنا الامینی (علیه الرحمه) فی کتاب الغدیر عن کتب العامه فی الجزء ۷. [۱۱۳] فی المجلس ۲۴ و رواه

عنه فی البحار باب ما وقع علیها من الظلم. [۱۱۴] رواه عن مجاهد و رواه ایضا فی کشف الغمه عن کتاب اخبار فاطمه للصدوق و کتاب ابی‌اسحاق الثعلبی، و رواه فی البحار عن کتاب المحتضر للحسن بن سلیمان الحلی عن تفسیر الثعلبی باسناده عن مجاهد. [۱۱۵] رواه ابن شهر آشوب فی مناقبه عن الامام الباقر والصادق (علیهماالسلام) و نحوه فی کشف الغمه عن حذیفه والامام الصادق (علیه‌السلام) کما رواه فی البحار فی باب مناقبها عن مصباح الانوار عنهما، و فی مقتل الخوارزمی فی فصله الخامس باسناده عن حذیفه. [۱۱۶] رواه فی البحار عن امالی الطوسی بالاسناد عن عائشه و نحوه فی مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۵۴ و ۱۶۰ لکن المذکور فیه انها کانت اذا دخلت علیه قام الیها فقبلها و رحب بها الخ. قال الحاکم فی کلا الموضعین: هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین و لم یخرجاه، و اقربه الذهبی فی تلخیصه، و رواه الترمذی فی جامعه فی باب ما جاء فی فضل فاطمه، و ابو داود فی سننه باب ما جاء فی القیام من کتاب الادب، و رواه فی ذخائر العقبی عن النسائی و ابی‌حاتم، و فی فضائل الخمسه عن البخاری فی الادب المفرد والاستیعاب و سنن البیهقی. [۱۱۷] رواه الحسن بن الفضل الطبرسی فی مکارم الاخلاق فی آخر الباب الخامس منه عن زراره عن ابی‌جعفر الباقر (علیه‌السلام)، والحاکم فی المستدرک ج ۳ ص ۱۵۶ عن عبدالله بن عمر بطریقین و زاد فی احدهما انه قال النبی (صلی الله علیه و آله) لها: فداک ابی و امی، و رواه ابو داود فی سننه فی آخر کتاب الترجل، و ابن حنبل فی مسنده ج ۵ ص ۲۷۵ باسنادهما عن ثوبان مولی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و رواه فی البحار فی باب مناقبها و باب سیرها و مکارمها عن کشف الغمه و مناقب ابن شهر آشوب بطرق اهل السنه عن ثوبان و عبدالله بن عمر و ابی‌هریره و ابن عباس، و حکی فیه عن ابن شهر آشوب انه لو لم یکن لها عندالله فضل عظیم لم یکن رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یفعل معها ذلک اذ کانت هی ولده وقد امر الله تعالی بتعظیم الولد للولد فلایجوز ان یفعل هو ضد ما امر به امته عن الله تعالی. [۱۱۸] رواه فی المستدرک ج ۳ ص ۱۵۵ باسناده عن ابی ثعلبه الخشنی قال الحاکم بعد روایته: هذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاه، و رواه فی مجمع الزوائد الجزء ۸ ص ۲۶۲ عن الطبرانی، و روی ابن شهر آشوب فی مناقبه عن ابی‌ثعلبه الخشنی ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) اذا قدم من سفره یدخل علی فاطمه، فدخل علیها فقامت الیه واعتنقته و قبلت بین عینیه، و لا یخفی ان ابا ثعلبه الخشنی صحابی معروف بکنیته و فی اسمه اختلاف کثیر. [۱۱۹] رواه فی الامالی فی المجلس ۷۳ عن احمد بن زیاد بن جعفر الهمدانی عن علی بن ابراهیم بن هاشم عن جعفر بن سلمه الاهوازی عن ابراهیم بن محمد الثقفی عن ابراهیم بن موسی ابن اخت الواقدی عن ابی قتاده الحرانی عن عبدالرحمن بن العلاء الحضرمی عن سعید بن المسیب عن ابن عباس، و رواه فی البحار عن الامالی فی باب مناقبها. [۱۲۰] رواه فی کتاب الفقیه فی الباب الاول من ابواب الوصیه، و فی باب النوادر من آخر الکتاب، و رواه ایضا فی الامالی فی المجلس ۷۲. [۱۲۱] کذخائر العقبی و ما اورده عنهم فی کتاب فضائل الخمسه للعالم الجلیل السید مرتضی الفیروزآبادی الیزدی نجل المجتهد الکبیر السید محمد الفیروزآبادی صاحب التعلیقه علی العروه الوثقی فقد جمع فی احادیث کثیره فی فضائلهم من الصحاح السته و غیرها بدقه واتقان و تتبع کثیر و ترتیب حسن. [۱۲۲] فی باب معانی اسماء محمد و علی و فاطمه (علیهم‌السلام) و رواه عنه فی البحار فی باب مناقب اصحاب الکساء. [۱۲۳] ج ۲ ص ۱۲۶ طبعه النجف، و رواه عنه فی البحار فی کتاب الفتن باب اخبار الله تعالی نبیه و اخبار النبی (صلی الله علیه و آله) بما یجری علی اهل بیته. [۱۲۴] رواه الصدوق (علیه الرحمه) فی الامالی باسناده عن محمد بن قیس، و نحوه فی مکارم الاخلاق عن الباقر (علیه‌السلام) فی ذیل الحدیث المتقدم آنفا، و ذکر فیه السوارین و ستر الباب فقط، و ان ذلک انما صنعتها من غنیمه اصابها علی (علیه‌السلام) فکان دفعها الیها، و انه بعد ما دفعتها الی النبی (صلی الله علیه و آله) جعلها قطعا و قسمها بین اهل الصفه حیث لم یکن لهم منازل و لا اموال و لاثوب یستترون به، و نحوهما فی سنن ابی داود و مسند احمد فی ذیل ما تقدم عنهما من حدیث ثوبان، و رواه فی البحار عن امالی الصدوق فی باب مناقبها، و عن مکارم الاخلاق فی باب سیرها و مکارم الاخلاقها. [۱۲۵] المسکه بالتحریک هو السوار والخلخال. [۱۲۶] رواه فی مکارم الاخلاق بعد الحدیث المتقدم مرسلا عن الامام الکاظم (علیه‌السلام) و رواه الصدوق فی امالیه باسناده عنه (علیه‌السلام) عن آبائه عن علی (علیه‌السلام) و زاد فی آخره ان النبی (صلی الله علیه و آله) قال: اشتد غضب الله و غضبی علی من

اهرق دمی و آذانی فی عترتی، و رواه فی البحار عن مکارم الاخلاق، و مناقب ابن شهر آشوب عن علی (علیه‌السلام) فی باب سیرها و مکارم اخلاقها، و عن الامالی کشف الغمه فی باب مناقبها و فضائلها. [۱۲۷] رواه الصدوق فی کتاب الفقیه مرسلا عن امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) فی کتاب العلل باسناده عن ابی‌الورد بن ثمامه عنه (علیه‌السلام) کما فی البحار باب سیرها و مکارمها، و رواه البخاری فی باب مناقب علی (علیه‌السلام) باسناده عن ابن ابی‌لیلی باختصار و اختلاف فی بعض مضمونه، و نحوه عن صحیح مسلم فی کتاب الذکر والدعاء، و رواه ابو داود فی سننه فی باب التسبیح عند النوم من کتاب الادب باسنادین احدهما مثل ما فی البخاری، و ثانیهما مثل ما فی علل الصدوق مع اختصار فی آخره، و ما هو المذکور فی المتن ماخوذ من جمیع ذلک بتلخیص لعدم مدخلیه الزائد فی المقصود. [۱۲۸] لعله کان استقائها من بئر بیتها، او من الخارج حینما خرج علی (علیه‌السلام) الی سفر، و ذلک لان المستفاد من سائر الاخبار ان النبی (صلی الله علیه و آله) قضی لهما ان تکون خدمه ما دون الباب لفاطمه و ما خلفه لعلی (علیه‌السلام). [۱۲۹] قیل: ای ثخن جلدها و قیل: جرحت و صار تحت جلدها ماء اصفر یقال له بالفارسیه آبله، و قوله دکنت ای تغیرت بالدخان او الرماد. [۱۳۰] هذا الذکر هو المعروف بتسبیح الزهراء (سلام‌الله‌علیها) الذی ورد فی فضائله و برکاته اخبار کثیره سیما فی تعقیب الصلاه، لکنها اختلفت فی ترتیبها، ففی بعضها تاخیر التکبیر، و فی آخر تاخیر التسبیح، والمسئله محل کلام فی بحث تعقیب. الصلاه، و قال شیخنا البهائی (علیه‌الرحمه) فی مفتاح الفلاح: اتفق الاصحاب علی الابتداء بالتکبیر، و اختلفوا فی ترتیب الاخیرین، والمشهور الذی علیه العمل تقدیم التحمید. [۱۳۱] کانه من الجل، و عن کنز العمال من اوبار الابل، و فی شواهد التنزیل من جلد الابل. [۱۳۲] روی فی الاستیعاب و اسد الغابه فی اوائلهما فی ترجمه ابراهیم عن الزبیر بن بکار انه تنافست الانصار فیمن یرضعه و احبوا ان یفرغوا امه ماریه للنبی (صلی الله علیه و آله) لما علموا من هواه فیها حتی فوضه النبی (صلی الله علیه و آله) الی ام برده بنت المنذر بن زید الانصاری، فکانت ترضعه بلبن ابنها... [۱۳۳] رواه فی الکافی فی باب کفایه العیال والتوسع علیهم من کتاب الزکاه باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم). [۱۳۴] رواه فی ضمن حدیث فدک فی الباب الاول من معجزات النبی (صلی الله علیه و آله) من اوائل الکتاب و رواه عنه و عن مناقب ابن شهر آشوب فی البحار فی کتاب الفتن باب نزول الایات فی امر فدک. [۱۳۵] فی الاصابه فی ترجمه امامه بنت حمزه و سلمه بن ابی‌سلمه ان النبی (صلی الله علیه و آله) زوج امامه من سلمه و قال حین زوجها هل جزیت سلمه، و ذلک لان سلمه هو الذی زوج امها من رسول‌الله (صلی الله علیه و آله). [۱۳۶] ذکره فی الاصابه فی ترجمه سیرین من الجزء الرابع، و اشار الیه فی ترجمه صفوان. [۱۳۷] مثل ما رواه فی الاستیعاب فی ترجمه ابراهیم ابن رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) انه لما ولد بشره ابو رافع بولادته فوهب له عبدا، و انه اعطی ام برده مرضعه ابراهیم قطعه من نخل. [۱۳۸] کما روی ذلک فی الکافی باب خطب النکاح من کتاب النکاح. [۱۳۹] رواه فی تفسیر البرهان والبحار فی الباب المذکور آنفا من کتاب الفتن و شواهد التنزیل والدر المنثور للسیوطی باسانید عن الامام ابی الحسن الکاظم والرضا و جعفر بن محمد (علیهم‌السلام) و ابی‌سعید الخدری و غیرهم. [۱۴۰] فی باب فضائل فاطمه، و رواه عنه فی البحار فی باب مناقبها، و فی الوسائل فی کتاب النکاح باب استحباب حبس المراه فی بیتها. [۱۴۱] رواه و کذا الخبر التالی فی آخر باب سیرها و مکارمها ج ۴۳ و فی کتاب النکاح منه باب من یحل النظر الیه و من لایحل ج ۱۰۴ و باب احوال الرجال و النساء ج ۱۰۳ وقد اورد فی مقدمه البحار سند النوادر. [۱۴۲] رواه فیهما فی باب تزویجه (علیه‌السلام) بفاطمه، و رواه فی البحار عن کشف الغمه فی باب تزویجها. [۱۴۳] ص ۳۰۳ من طبع مکتبه الصدوق، و رواه عنه فی البحار فی باب مناقبها. [۱۴۴] صحابی شهد الخندق و ما بعدها، و استعمله النبی (صلی الله علیه و آله) علی نجران، و روی عنه کتابا کتبه له فیه الفرائض والزکاه والدیات، و روی لمعاویه و عمرو بن العاص حدیث یقتل عمارا الفئه الباغیه، وقد کلم معاویه لکلام شدید فی امر بیعته لیزید لعنه الله روی عنه ابنه محمد و غیره، ترجمه فی اسد الغابه والاصابه و غیرهما. [۱۴۵] ترجمه ابن حجر فی تهذیب التهذیب، و ذکر ان ابابکر اسمه و انه من محدثی اهل المدینه وثقاتهم، و کان من اهل العباده والصلاه والعلم بالقضاء، وقد ولاه عمر بن عبدالعزیز علی المدینه، و کتب الیه ان یکتب الیه ان یکتب له من العلم، ولم یکن بالمدینه انصاری امیر غیره، روی عن

جماعه منهم ابوه محمد، و روی عنه جماعه. [۱۴۶] الباب ۱۴۹ العله التی دفنت فاطمه باللیل باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) و رواه عنه فی البحار باب ما وقع علیها من الظلم ج ۴۳ و رواه ایضا باختصار عن کفایه الاثر فی ذیل الحدیث المشار الیه آنفا عن جابر، ولکن ابهم فیه اسم الرجلین فلم یصرح باسمهما، و مثله فی کتاب دلائل الامامه للطبری فی خبر وفاتها. [۱۴۷] فی اوائله عند الکلام فی بیعه علی (علیه‌السلام) لابی‌بکر. [۱۴۸] رواه البحاری فی صحیحه فی ابواب مناقب فاطمه و مناقب قرابه النبی (صلی الله علیه و آله) و ذکر اصهار النبی (صلی الله علیه و آله) من کتاب بدء الخلق، و فی باب ذب الرجل عن ابنته من کتاب النکاح، و باب ما ذکر من درع النبی (صلی الله علیه و آله) من کتاب الجهاد، و رواه مسلم بطرق و الفاظ مختلفه فی باب فضائل فاطمه (علیهاالسلام) من کتاب الفضائل، والترمذی فی جامعه، والحاکم فی مستدرکه فی باب ما جاء فی فضل فاطمه، و ابن ماجه فی سننه باب الغیره من کتاب النکاح، و ابو داود فی باب ما یکره ان یجمع بین النساء، والنسائی فی خصائصه، و ابن حنبل فی مسنده فی احادیث المسور، والخوارزمی فی مقتله و غیرهم. [۱۴۹] رواه فیهما فی باب مناقب فاطمه (علیهاسلام‌الله) من کتاب الفضائل. [۱۵۰] و فی طریق آخر روی عنه مجرد قول النبی (صلی الله علیه و آله) فاطمه بضعه منی فمن اغضبها اغضبنی او نحوه، کما فی البخاری و مسلم باب مناقب فاطمه، و فی طریق ثالث ان الحسن بن الحسن المثنی خطب الی المسور بنته فرده معتذرا بانه قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فاطمه بضعه منی... و ان عندک من بناتها و لو زوجتک لقبضها. رواه الحاکم فی باب فضائل فاطمه من المستدرک ج ۳ ص ۱۵۸ و ابن حنبل فی المسند فی احادیث المسور، و فی طریق رابع ما یاتی هنا من استیذان بنی‌هشام اقرباء ابی‌جهل من النبی (صلی الله علیه و آله) ان ینکحوا بنته علیا (علیه‌السلام). [۱۵۱] یعنی بعد اتمام الصلاه، او بعد قول الشهاده فی اول کلامه (صلی الله علیه و آله و سلم) و فی لفظ آخر لمسلم فسمعته و هو یخطب الناس علی منبره. [۱۵۲] رواه البخاری فی کتاب الجهاد باب ما ذکر من درع النبی (صلی الله علیه و آله) و مسلم فی باب فضائل فاطمه (علیهاالسلام) و ابو داود و ابن ماجه فی سننهما فی الموضع المشار الیه آنفا من کتاب النکاح. [۱۵۳] یعنی احسن النبی (صلی الله علیه و آله) فی ثنائه علی ابی العاص، و کانه اراد الراوی ان ثنائه علیه کان اکثر مما رواه فی هذا الحدیث، و قوله وعدنی فاوفی لی اشاره الی ما وقع له فی بدر حیث اطلقه النبی (صلی الله علیه و آله) واشترط علیه ان یرد زوجته زینب بنت رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) الی المدینه ففعل، و لایخفی ما فی ظاهر الخبر من التعریض بعلی (علیه‌السلام) و انه علی خلاف ذلک. [۱۵۴] رواه فی المجلس ۲۲ عن ابیه عن علی بن محمد بن قتیبه عن حمدان بن سلیمان عن نوح بن شعیب عن محمد بن اسماعیل بن بزیع عن صالح بن عقبه عن علقمه بن محمد الحضرمی عن الامام الصادق (علیه‌السلام) و رواه فی البحار عن الامالی فی باب العداله من کتاب الایمان والکفر الجزء ۷۰ و لایخفی ان سند الخبر قوی. [۱۵۵] فی الباب المتقدم ذکره آنفا فی حدیث ابی‌بکر و عمر. [۱۵۶] هو الحسین بن یزید البغدادی صاحب الامام الشافعی واشهرهم بانتیاب مجلسه واحفظهم لمذهبه، له تصانیف فی اصول الفقه و فروعه و غیر ذلک، و من تصانیفه کتاب الامامه، و فیه غمز علی علی (علیه‌السلام) کما عن فهرست ابن الندیم. [۱۵۷] امتعض من الامر غضب وشق علیه. [۱۵۸] النصوص الوارده فی ذلک من طرق الخاصه والعامه کثیره، و یاتی تفصیلها فی الباب العاشر. [۱۵۹] ج ۱ ص ۳۵۸ طبعه مصر الاولی فی اربع مجلدات الخطبه ۵۷. [۱۶۰] کما روی نحوه فی مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۵۸ و ۱۵۹ باسناده عن سوید بن غفله و ابی‌حنظله رجل من اهل مکه لکنهما غیر صحابی، فیکون حدثهما مرسلا کما ذکره الذهبی تلخیصه فان صح عنهما فقد اخذاه من جاهل او جاهل. [۱۶۱] کما یاتی بیانه فی الباب الثامن عند الکلام فی الایه. [۱۶۲] کما فی النصوص والتاریخ و تاتی الاشاره الی بعضها فی اواخر هذا الباب. [۱۶۳] قال علی (علیه‌السلام) فی الخطبه ۱۹۰ (القاصعه) من نهج‌البلاغه: و قد علمتم موضعی من رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) بالقرابه القریبه و المنزله الخصیصه، وضعنی فی حجره وانا ولد یضمنی الی صدره و یکنفنی الی فراشه و یمسنی جسده و یشمنی عرفه، و کان یمضغ الشیء ثم یلقمنیه، و ما وجد لی کذبه فی قول ولا خطله فی فعل... یرفع لی فی کل یوم من اخلاقه علما الخ. و قال (علیه‌السلام) فی الخطبه ۱۹۵: ولقد علم المستحفظون من اصحاب محمد (صلی الله علیه و آله) انی لم ارد علی الله و لا علی رسوله ساعه قط ولقد واسیته بنفسی فی المواطن التی تنکص فیها

الابطال و تتاخر فیها الاقدام نجده اکرمنی الله بها. و غیر ذلک من کلماته (علیه‌السلام) فی تفانیه للرسول (صلی الله علیه و آله و سلم) و ابتعاده عن الرغبه الی ما یسوئه و لو یسیرا. [۱۶۴] کما فی الاستیعاب والاصابه و اسد الغابه و شرح ابن ابی‌الحدید فی شرح واقعه بدر ج ۳ ص ۳۵۹ و فیها التصریح بانه اقام بمکه علی شرکه الی قبیل الفتح. [۱۶۵] راجع المصادر التی ذکرناها فی مواردها المشار الیها و مسند احمد فی حدیث المسور ج ۴ ص ۳۲۶ و اسد الغابه فی ترجمته. [۱۶۶] اورده ابن قتیبه فی المعارف فی فصل التابعین قال: کان یعدل بالصحابه و لیس منهم و کانه لصغره. [۱۶۷] هو محمد بن مسلم بن عبیدالله بن عبدالله بن شهاب من بنی زهره بن کلاب. [۱۶۸] فی شرح النهج ج ۱ ص ۳۷۰ طبعه مصر فی الخطبه ۵۷. [۱۶۹] صحیح البخاری باب ذب الرجل عن ابنته من کتاب النکاح، و صحیح مسلم و جامع الترمذی و سنن ابی داود و ابن ماجه فی الموارد التی ذکرناها اول الکلام. [۱۷۰] فی شرح النهج ج ۱ ص ۳۵۸ طبعه مصر فی الخطبه ۵۷. [۱۷۱] فی نهج‌البلاغه کلمه ۴۵۳ من فضل الحکم، و رواه فی الاستیعاب فی ترجمه ابن الزبیر بحذف کلمه المشوم. [۱۷۲] کمخالفته لبیعه علی (علیه‌السلام) کما فی امالی الطوسی ج ۲ ص ۳۴۰ و منعه خالته عائشه عن الانصراف لما نبحتها کلاب حواب و منه اباه عن اعتزال الحرب فی الجمل. [۱۷۳] کما ارادوا التفریق بینهما فی غیر ذلک مرارا منها بعد ما بعثه النبی (صلی الله علیه و آله) الی الیمن فاصطفی لنفسه جاریه من خمس المغنم واصاب منها، فاتخذوه سبیلا لاسقاطه عن عین الرسول (صلی الله علیه و آله) لمکان ابنته فاطمه، فتعاقدوا علی ان یشکوه الیه، و کتب به خالد بن الولید، فلما ذکروه له قال (صلی الله علیه و آله) مغضبا: ما تریدون من علی ان علیا منی و انا منه و هو ولی کل مومن بعدی، و الحدیث مشهور و مروی بالفاظ مختلفه، رواه ابن حنبل فی مسنده من حدیث عمران بن حصین و فی مواضع من حدیث بریده الاسلمی و رواه الحکام فی باب فضائل علی (علیه‌السلام) من مستدرکه، و کذا الترمذی فی جامعه، و ابن حجر فی صواعقه ص ۱۰۳ و ابن ابی‌الحدید فی شرحه ج ۲ ص ۴۳۰ و غیر ذلک، وقد جمع بعض الفاظها المحقق شرف الدین فی المراجعه ۳۶ من مراجعاته، والمجلسی فی البحار باب ۶۱ و ۶۷ من مجلد احوال امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و الفیروزآبادی فی فضائل الخمسه ج ۲ الباب ۴۶ من فضائله (علیه‌السلام) و لایخفی انه یستفاد من هذا الحدیث ایضا فساد ما فی حدیث المسور لانه لما سمع النبی (صلی الله علیه و آله) ذلک فی علی لم تاخذه الغیره لبضعته بل غضب علی المبغضین له الساعین الیه، وردهم بان لعلی من ذلک المال اکثر من الجاریه. [۱۷۴] فی تاریخ بغداد ج ۱۳ مروان بن سلیمان بن یحیی بن ابی حفصه کان ابوحفصه مولی مروان بن الحکم اعتقه یوم الدار یعنی یوم حصر عثمان، لانه ابلی له بلاءا حسنا و اسمه یزید و قیل: انه کان یهودیا طبیبا اسلم علی ید عثمان بن عفان الی ان قال: قدم مروان بن ابی‌حفصه بغداد و مدح المهدی و الرشید و کان یتقرب الیه بهجاء العلویه، ثم حکی ان ذلک منه لم یکن الا لحب المال. [۱۷۵] تقدم الاستدلال بذلک فی کلام السید المرتضی. [۱۷۶] اشاره الی ما تقدم فی حدیث العلل من قوله (صلی الله علیه و آله) صدقت. [۱۷۷] کانه مثل یضرب به لمن نقض قوله و دعواه بامر ثابت قوی یقال روی الحبل اذا فتله بشده، وقد ورد هذا المصرع فی شعر ابن ابی‌حفصه بعد الابیات المذکوره. [۱۷۸] اشاره الی ما ذکرناه فی حدیث المسور بالصوره الثانیه. [۱۷۹] و ان اردت تمامها فراجع تحفه العالم فی شرح خطبه المعالم للعلامه الجلیل السید جعفر آل بحر العلوم (رحمه الله) ج ۱ ص ۲۴۸ من طبعته الثانیه بطهران. [۱۸۰] رواها الشیخ الطوسی فی امالیه فی الجزء الثانی ص ۳۳۹ فی حدیث بیعته. [۱۸۱] کما فی قاموس الرجال لبعض المعاصرین، و روی عبدالرزاق الصنعانی فی المصنف ج ۱۱ باب من اذل السلطان حدیثا مضمونه ان المسور کان یطعن اولا علی معاویه، فوفد علیه حینا فتکلم معه معاویه حتی خصمه، فکان المسور بعد ذلک اذا ذکر معاویه دعا له بخیر. [۱۸۲] هذا غیر معهود و لا مذکور فی سائر التواریخ کما انکره بعض المترجمین، و لایبعد کونه اشتباها بغیره او من سهو القلم او النسخه. [۱۸۳] حکاه المعاصر الشیخ محمد باقر القرشی فی کتاب حیاه الحسین (علیه‌السلام) الجزء ۳ عن تاریخ ابن عساکر من مصورات مکتبه الامام امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) فی النجف الاشرف. [۱۸۴] رواه الطوسی (علیه الرحمه) فی امالیه ج ۱ ص ۴۲ طبعه النجف باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) و رواه المجلسی عنه فی البحار فی باب کیفیه معاشرتها، و فی آخر الخبر ذکر الراوی قلت: فکیف؟ قال (علیه‌السلام): لانها طاهره لاتحیض. اقول: لعل المراد انه کیف

کان علی (علیه‌السلام) یصبر علیها و هی امراه تعتل کسائر النساء، فاجاب (علیه‌السلام) بانها کانت طاهره، واحتمل فی البحار ان یکون المعنی ان جلالتها منعت من ذلک، فعبر عنه ببعض الصفات المختصه بها، والله العالم. [۱۸۵] رواه الترمذی فی جامعه باب مناقب عائشه باسناده عن عمرو بن‌العاص و انس بن مالک والبخاری و مسلم فی صحیحیهما باب مناقب ابی‌بکر باسنادهما عن عمرو بن العاص، و ابن ماجه فی مقدمه سننه باسناده عن انس. [۱۸۶] روی شیخنا الطبرسی فی کتاب الاحتجاج عن الامام ابی‌جعفر الجواد (علیه‌السلام) انه قال فی مناظرته لیحیی بن اکثم القاضی، بمحضر المامون العباسی و جماعه کثیره من الاعیان انه قال رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فی حجه الوداع: قد کثرت علی الکذابه و ستکثر بعدی، فمن کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار، فاذا اتاکم الحدیث عنی فاعرضوه علی کتاب الله و سنتی، فما وافق کتاب الله و سنتی فخذوا به و ما خالف کتاب الله و سنتی فلا تاخذوا به، ثم ابطل الامام (علیه‌السلام) بذلک عده احادیث ارسلها یحیی فی فضائل ابی‌بکر و عمر. و روی ابن حنبل فی مسنده باسانیده عن کعب بن عجره والنعمان بن بشیر و حذیفه بن الیمان و ابو سعید الخدری عنه (صلی الله علیه و آله) واللفظ للاول انه قال: سیکون بعدی امراء یکذبون و یظلمون، فمن دخل علیهم فصدقهم بکذبهم و اعانهم علی ظلمهم فلیس منی و لست منه ولیس بوارد علی الحوض الخبر، و نحوه فی مستدرک الحاکم ج ۱ ص ۷۸ و ۷۹ باسانیده عن کعب و خباب و جابر بن عبدالله عنه (صلی الله علیه و آله و سلم). [۱۸۷] کما فی نهج‌البلاغه فی الخطبه ۲۰۸ و نحوه فی الکافی کتاب العلم باب اختلاف الحدیث، و خصال الصدوق فی ابواب الاربعه و زاد فیهما بعد قوله (علیه‌السلام) خطیبا فقال: ایها الناس قد کثرت علی الکذابه و بعد قوله من النار: ثم کذب علیه من بعده. [۱۸۸] رواه عن عائشه جمیع بن عمیر التیمی وقد حسن الترمذی حدیثه هذا و رواه فی المستدرک عنه باسنادین ذکر فی احدهما انه قال دخلت مع امی علی عائشه فسمعتها من وراء الحجاب و هی تسئلها عن علی (علیه‌السلام) فقالت تسئلنی عن رجل و الله ما اعلم رجلا احب الی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) منه و لا فی الارض امراه احب الیه من امراته ثم قال الحاکم هذا حدیث صحیح و لم یخرجه الشیخان. اقول: جمیع بالجیم المضمومه هو من بنی‌تیم بن ثعلبه ترجمه ابن حجر فی تهذیبه و حکی عن جماعه تصدیقه و اتهام الذهبی له من جهه ان بنائه علی تضعیف من نسب الیه التشیع او روی حدیثا فی تفضیل اهل البیت (علیهم‌السلام) و یاتی تمام حدیثه هذا عن عائشه فی بحث ایه التطهیر، و هذا الحدیث منهما انما کان بعد وقعه الجمل و رجوعها الی المدینه، کما صرح به فی عده من الفاظه، وقد وقعت عائشه بعد تلک الوقعه فی ارتباک عظیم و تحسر شدید حتی تمنت ان لو ثکلت بعشره اولاد و لم تخرج الیها حیث قد رجعت خائبه خاسره و مصابه بقتل طلحه والزبیر من اقربائها و بلوم النساء لها، فلذا قد لهجت فی بعض تلک الاوقات بما کان لعلی و فاطمه (علیهماالسلام) من المنزله العظیمه اظهارا للندامه و موافقه للناس فیما یرونه فی شانهما، کما روت لهما حدیث الکساء و اختصاصهما بنزول آیه التطهیر. [۱۸۹] فی الصفحه ۱۷۲ طبعه النجف و هذا الکتاب فیه مطالب جلیله فی قضیه السقیفه و غیرها، و ذکر المجلسی (علیه الرحمه) فی مقدمه البحار انه فی غایه الاشتهار و انه طعن فیه جماعه و ان الحق انه من الاصول المعتبره. [۱۹۰] ای فی غزوه ذات السلاسل و کانت سنه سبع من الهجره وقد بعثه النبی (صلی الله علیه و آله) اولا ـ فی ثلاثمائه ثم الحق بهم اباعبیده بن الجراح فی ماتین فیهم ابوبکر و عمر، و روی نصر بن مزاحم فی کتاب صفین ان عمرا بن العاص رفع فی صفین شقه خمیصه سوداء فی راس رمح فقال ناس هذا لواء عقده له رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) یعنی: فی الغزوه المذکوره، فبلغ ذلک علیا، فقال: انما اخرج رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) هذه الشقه و قال: من یاخذها بما فیها، فقال عمرو: ما فیها؟ فقال: ان لاتقاتل به مسلما و لاتقربه من کافر، فاخذها فوالله قربه من المشرکین و قاتل به الیوم المسلمین، والله ما اسلموا ولکن استسلموا و اسروا الکفر فلما وجدوا علیه اعوانا رجعوا الی عدوانهم الا انهم لم یدعوا الصلاه. [۱۹۱] قال ابن عبدالبر فی الاستیعاب و ابن حجر فی الاصابه انه تواترت الاثار عن النبی (صلی الله علیه و آله) ان عمارا تقتله الفئه الباغیه، ثم قال فی الاستیعاب: و هذا من اخباره بالغیب و اعلام نبوته و هو من اصح الاحادیث انتهی. [۱۹۲] رواه الخاصه والعامه، کشیخنا المفید فی ارشاده فی اواخر فضائل امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) عن طلحه بن عمیره علی ما فی نسخه الارشاد لکن صوابه عن طلحه یعنی ابن مصرف عن عمیره بن سعد الهمدانی، کما صرح بذلک فی غیره، و

رواه الکشی فی رجاله فی ترجمه البراء بن عازب عن زر بن حبیش، والبلاذری فی انساب الاشراف فی ترجمه امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) باسناده عن ابی وائل شقیق بن سلمه، و قال ابن ابی‌الحدید فی شرح الخطبه ۵۷: ذکر جماعه من شیوخنا ان عده من الصحابه والتابعین والمحدثین کانوا منحرفین عن علی (علیه‌السلام) و منهم من کتم مناقبه و اعان اعدائه میلا مع الدنیا وایثارا للعاجله، فمنهم انس بن مالک، ثم ذکر القصه، و ذکرها ایضا فی شرح الکلام ۳۱۱ من حکم النهج، وان شئت المزید فراجع کتاب الغدیر الجزء ۱ و ذیل احقاق الحق الجزء ۶ فی اخبار المناشده و الجزء ۸ باب استجابه دعا، امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) و بحار الانوار الجزء ۳۷ من طبعه طهران الاسلامیه باب اخبار الغدیر والجزء ۳۸ باب خبر الطیر والجزء ۴۱ باب استجابه دعواته (علیه‌السلام) ص ۲۰۴ و ما بعدها متعددا، والجزء ۶۰ باب فضل الانسان، لکن المذکور فی بعضها ان دعاء امیرالمؤمنین علی انس کان لاجل ان انسا رده (علیه‌السلام) عن الدخول علی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) فی قضیه الطیر المشوی حیث دعا بقوله اللهم ائتنی باحب خلقک الیک یاکل معی من هذا الطیر، فسمعه انس و کان حاجبا له فی ذاک الیوم واحب ان یکون الداخل رجلا من قومه، و فی خبر انه کان لاجل انه کتم الشهاده بهذه القضیه فی الشوری، و ذکر السید الرضی (رضی الله تعالی عنه) فی الحکم ۳۱۱ من النهج انه لاجل ان الامام (علیه‌السلام) بعثه یوم الجمل الی طلحه والزبیر یذکرهما ما سمعه من رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) فاعتذر بالنسیان الا ان المشهور هو الاول کما فی شرح ابن ابی‌الحدید، و یمکن صحه غیره ایضا و تاخر استجابه دعائه (علیه‌السلام) والله العالم. [۱۹۳] النصوص فی عددهم مختلفه، ففی بعضها اثنا عشر صحابیا، و فی آخر کما فی مسند ابن حنبل ج ۱ ص ۱۱۹ من احادیث علی (علیه‌السلام) عن عبدالرحمن بن ابی‌لیلی اثنا عشر بدریا و فی ج ۴ ص ۳۷۰ من احادیث زید بن ارقم ثلاثون من الناس یعنی الصحابه، و فیه ایضا عن ابی نعیم و هو بعض رواته انه قام ناس کثیر فشهدوا ان النبی (صلی الله علیه و آله) اخذ بید علی (علیه‌السلام) و قال للناس: اتعلمون انی اولی بالمومنین من انفسهم؟ قالوا: نعم، قال: من کنت مولاه فهذا مولاه، اللهم وال من والاه و عاد من عاداه، فالمستفاد من الجمیع انهم کانوا ثلاثین او اکثر فیهم اثنا عشر بدریا، و لاینافیه ما فی اخبار اخر من انهم کانوا اقل لجواز انه اخبر کل احد من رواه القضیه بما رآه من الشهود. و علی کل حال فاصل قضیه المناشده من امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) فی رحبه الکوفه و شهاده جمع من الصحابه له من القضایا المشهوره المسلمه التی رواها اهل التاریخ عن جماعه من اصحاب (علیه‌السلام) فراجع الغدیر و ذیل احقاق الحق فیما اشرنا الیه منهما، والمراجعات فی المراجعه ۵۶ والبحار ج ۳۷ باب اخبار الغدیر، و کانت القضیه بعد ورود امیرالمؤمنین (علیه‌السلام) الکوفه من الجمل قبل وقعه صفین، فاتم بذلک حجته علی الناس فی ولایته و وجوب طاعته عن الله و رسوله و لزوم اتباعه فی قتال المخالفین. [۱۹۴] فی مقدمه سنن ابن ماجه باب التغلیظ فی الکذب علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) و مقدمه سنن الدارمی باب اتقاء الحدیث عنه باسنادهما عن ابی‌قتاده عن النبی (صلی الله علیه و آله) یقول علی المنبر ایاکم و کثره الحدیث عنی، فمن قال فلیقل حقا او صدقا، وقد ورد ایضا عن بعض الصحابه انهم کانوا یتشددون فی نقل الحدیث کما عن زید بن ارقم، راجع کتاب الاضواء لابی ریه و غیره مما کتب فی علوم الحدیث. [۱۹۵] روی الثقفی فی الغارات ج ۲ باب من فارق علیا (علیه‌السلام) عن ابی غسان البصری قال: بنی عبیدالله بن زیاد (لعنه الله) مساجد بالبصره تقوم علی بغض علی (علیه‌السلام) والوقیعه فیه مسجد بنی عدی و مسجد بنی مجاشع... [۱۹۶] هو عبدالرحمن بن مل بالمیم المثلثه واللام المشدده من رواه العامه، ترجمه ابن حجر فی التهذیب، فذکر انه سکن الکوفه، ثم تحول الی البصره بعد قتل الحسین (علیه‌السلام) و مات حدود سنه الماه و له ماه و ثلاثون او ماه و اربعون سنه، و روی عن جماعه من الصحابه منهم عمرو بن العاص، و روی عنه جماعه منهم حمید الطویل. [۱۹۷] ارسل شیخنا المحقق الحلی فی اول کتابه المعتبر عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) ستکثر بعدی القاله علی، فاذا جائکم عنی حدیث فاعرضوه علی کتاب الله العزیز، فان وافقه فاعملوا به والا فردوه. والنصوص بذلک من طرق الامامیه عن الائمه الطاهرین (علیهم‌السلام) کثیره مستفیضه، منها: ما تقدم فی اول هذه الفائده عن الامام الجواد (علیه‌السلام) وقد رواه عن النبی (صلی الله علیه و آله) عند المامون و یحیی بن اکثم القاضی و جماعه، فراجع البحار کتاب العلم باب علل اختلاف الاخبار و هو جزئه الثانی من طبعه الاسلامیه ص ۲۱۹.

[۱۹۸] لم یختلف احد فی ان الایه خطاب لعائشه و حفصه علی طریقه الالفتات، کما صرح به فی التفاسیر و وردت به النصوص من العامه والخاصه، ففی بعضها کما فی تفسیر الطبری و صحیح البخاری ان ابن عباس سال عنها عمر بن الخطاب فقال: هما عائشه و حفصه، و ذکر فی ذلک کلاما طویلا. [۱۹۹] فی الطبری باسناده عن ابن عباس قول الله تعالی «فقد صغت قلوبکما» یقول: زاغت قلوبکما یقول: فقد اثمت قلوبکما. و فیه باسناده عن مجاهد قال: کنا نری ان قوله تعالی «فقد صغت قلوبکما» شیء هین حتی سمعت قرائه ابن مسعود: «ان تتوبا الی الله فقد زاغت قلوبکما». اقول: لعل ابن مسعود انما قرا کذلک تفسیرا لا تلاوه، کما قد روی مثله فی غیر هذه الایه کثیرا مثل قرائه انس بن مالک و اصوب قیلا فی قوله تعالی: «و اقوم قیلا» و قرائه علقمه بن قیس فخاطبها من تحتها فی «فناداها من تحتها» و قرائه ابی بن کعب و سعد بن ابی وقاص: «وان کان رجل یورث کلاله او امراه و له اخ او اخت من ام» بزیاده من ام کما فی الکشاف عنهما، و حکاه شیخنا فی ارث الجواهر عن ابن مسعود، و قرائه ابن مسعود ایضا و غیره واقیموا الحج والعمره الی البیت فی «واتموا الحج والعمره» کما فی الدر المنثور. [۲۰۰] صحیح مسلم باب فضائل خدیجه و نحوها فی البخاری و طبقات ابن سعد. [۲۰۱] صحیح مسلم الباب المذکور و قولها خدیجه انکار لقوله هذا و لکثره ثنائه علیها. [۲۰۲] رواه کذلک فی مسند ابن حنبل ج ۶ ص ۱۵۴ و نحوه فی ص ۱۵۰ و رواه فی الاستیعاب فی ترجمه خدیجه، الا انه قالت: فغضب حتی اهتز مقدم شعره من الغضب، ثم قال: لا- والله ما ابدلنی الله خیرا منها آمنت بی اذ کفر الناس... [۲۰۳] ورد فی بعض التراجم انه کان اخاها، کما فی الاصابه فی ترجمه ماریه، و عن طبقات ابن سعد فی ترجمه ابراهیم، و فی آخر انه کان ابن عمها کما فی اسد الغابه فی ترجمه مابور، واحتمل ابن حجر فی الاصابه فی ترجمه مابور انه کان اخاها لامها فلا منافاه. [۲۰۴] وذلک حینما آخی بین اصحابه مره فی مکه بین المسلمین الاولین قبل الهجره، واخری بعد الهجره بخمسه اشهر فی المدینه بین المهاجرین والانصار، ففی کلتیهما اصطفی منهم لنفسه علیا، و قال له فی کل مره: انت اخی فی الدنیا والآخره، کما ذکره فی الاستیعاب فی ترجمته، والسیره الحلبیه ج ۲ ص ۲۰ و ۹۱ و غیرهما، وقد ذکر المحقق شرف الدین فی المراجعه ۳۲ من مراجعاته تحقیقا لطیفا حول القضیه ینبغی ان یراجعه اهله فیعرف انه کیف فضل الله و رسوله علیا علی جمیع الصحابه. [۲۰۵] رواه فی الاستیعاب فی ترجمه علی (علیالسلام) عن سعد بن ابی وقاص و سهل بن سعد وابی هریره و بریده الاسلمی وابی سعید الخدری و عبدالله بن عمر و عمران بن حصین و سلمه بن الاکوع کلهم بمعنی واحد، و نحوه فی خصال الصدوق و مناقب الخوارزمی باسنادهما عن ابی الطفیل عامر بن واثله فی حدیث الشوری حیث احتج امیرالمؤمنین (علیهالسلام) به فی فضائله علی اهل الشوری فاعترفوا له بذلک جمیعا، و فی بعض الاخبار زیاده لفظ کرار غیر فرار، کما فی تاریخ الیعقوبی، و مجمع البیان فی تفسیر سوره الفتح، و امالی شیخنا الطوسی (علیه الرحمه) فی حدیث الشوری ج ۲ ص ۱۶۰ عن ابی ذر الغفاری (رضیاللهعنه). اقول: ولا- همیه قصه خیبر و فتحها علی ید علی (علیهالسلام) و قول النبی (صلی الله علیه و آله) فی شانه و ظهور المعجزه له الف شیخنا المحدث المتتبع قوام الدین القمی الوشنوی (حفظه الله) رساله جمع فیها ما اورده اهل السنه فی کتبهم من التاریخ والفضائل مما یقرب من ستین کتابا عن اکثر من عشرین صحابیا، وقد ورد قول النبی (صلی الله علیه و آله) فی بعضها بنقیصه من اللفظ المذکور، لکن اکثرها متفقه علی لفظه یحب الله و رسوله و یحبه الله و رسوله. [۲۰۶] فمما حکی عنه ان قاتل امیرالمؤمنین (علیهالسلام) و قاتل عمار بن یاسر (رضیاللهعنه) معذوران لخطائهما فی الاجتهاد علی خلاف الضروره والنصوص الکثیره الثابته عن النبی (صلی الله علیه و آله) فی عظم ذلک. [۲۰۷] قیل فی تفسیر المرتین وجوه، ولا یبعد ان یکون المراد بیان نفس التعدد. [۲۰۸] تقدم ذلک فی باب اسماء فاطمه (علیهاالسلام) لکن روی ایضا کما فی البحار باب قصص مریم ج ۱۴ من الطبعه الجدیده خلافه والترجیح للاول، فانه اوفق بعموم ظاهر الایه و ما ورد فی تکریمها. [۲۰۹] قیل: ان القرعه لاتکون الا بعد التشاح، فقوله تعالی «اذ یختصمون» اشاره الی ان تشاحهم کان علی حد الخصومه، وورد فی بعض الاخبار انهم تقارعوا فیها مره اخری بعد ما ولدت عیسی، فراجع البحار باب قصصها. [۲۱۰] تقدم فی الباب السادس ان هذه الکرامه ثبتت للزهراء (سلاماللهعلیها) ایضا. [۲۱۱] تفسیر السری بذلک معروف، کما فی جامع الطبری والدر المنثور، الا انهم اختلفوا فی انه بلغه الحجاز او النبط، و قیل: هو بمعنی الشریف،

فالمراد ولدها المبارک لشرفه و سیادته، والاول اظهر وانسب بما بعده، و رواه الطبرسی فی تفسیره الجوامع عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) مرسلا. [۲۱۲] افضلیتها علی مریم (علیهاالسلام) امر مفروغ عنه عند ائمه العتره الطاهره و اولیائهم من الشیعه الامامیه، و یاتی تحقیقه انشاء الله تعالی فی آخر هذا الباب من هذه الرساله. [۲۱۳] هذه هی الایه الاحدی والستون من سوره آل عمران، والمستفاد من بعض النصوص انها و آیتین قبلها نزلت فی قضیه وفد نجران منفرده عما قبلها من آیات اول السوره، ولکن ورد فی بعض ما رواه فی البحار لهذه القضیه، و فیما حکاه الواحدی فی اسباب النزول، والسیوطی فی الدر المنثور فی اول تفسیرهما للسوره عن غیر واحد ان جمیعها الی بضعه و ثمانین آیه نازله فیهم، وان کل واحده منها ناظره الی بعض امورهم مثل ان قوله تعالی: «زین للناس حب الشهوات» الخ اشاره الی ما کانوا علیه من التجمل، و هذا ربما یکون مخالفا لما رووه فی جمله منها من شان نزول آخر لها، نعم لا ریب انها مرتبطه بالقضیه فی المعنی حتی قیل: انها من قبیل براعه الاستهلال، والتفصیل فی ذلک خارج عن حد المجال، والله العالم باسرار کلامه. [۲۱۴] تفصیلها مذکور فی کتب السیر والاخبار، لاسیما بحار الانوار فی بابی المباهله من الجزء ۲۱ و ۳۵ من الطبعه الجدیده، حیث اورد فیهما کثیرا مما رواه الخاصه والعامه واورد فی اولهما خبرا طویلا عن السید ابن طاووس (رحمه الله تعالی) فی اقباله ذکر فیه ما حدث فی نجران من الموامرات والمناظرات الکثیره بین روسائهم و من ذکروه من البشائر الوارده فی کتب الانبیاء (علیهم‌السلام) فی شان نبینا (صلی الله علیه و آله و سلم) واوصافه و فضائل بضعته الطاهره و عترته الاطیبین، ثم ذکر فیه تفصیل قدومهم المدینه و مناظرتهم للنبی و کیفیه خروجه (صلی الله علیه و آله و سلم) للمباهله و اقدامه علیها و نکوصهم عنها، فالحق کما نبه علیه سیدنا المحقق شرف الدین (رحمه الله تعالی) فی رسالته الکلمه الغراء ان یخرج الخبر من کتاب الاقبال و ینشر کرساله علی حده بعد التحقیق فی تفسیر کلماته الغریبه و توضیح مواضعه المشکله، والرجوع لذلک الی سائر النصوص الوارده فی بشائر النبوه، بل الحق ایضا ان یترجم بغیر العربیه تتمیما لفوائده، وقد روی فی البحار باب تفضیل الائمه علی الانبیاء ج ۲۶ شطرا من هذا الخبر عن کتاب تفضیل الائمه للحسن بن سلیمان الحلی عن جمع من الصحابه، و فی عده مواضعه زیاده علی ما فی الاقبال لایستغنی عنها الباحث. [۲۱۵] ورد نص کتابه (صلی الله علیه و آله و سلم) فی تاریخ الیعقوبی والدر المنثور، و حکاه شیخنا الاحمدی (سلمه الله) فی الجزء الاول من مکاتیب الرسول عن غیرهما. [۲۱۶] بکسر الثاء المثلثه ای من یقوم بامرهم والایهم بفتح الهمزه و زان جعفر. [۲۱۷] الاسقف لفظه معربه یقال لرئیس النصاری فی الدین و هو فوق القسیس دون المطران، والمستفاد من اخبار القضیه انه کان فی نجران یوم ذاک اساقفه، و کان ابو حارثه مقدمهم واسنهم. و فی الدر المنثور عن ابن عباس ما یدل علی ان السید والعاقب ایضا من الاساقفه. [۲۱۸] حاول السید بن طاووس (رحمه‌الله) فی کتابه سعد السعود للجمع بین ذلک بان مکان المباهله کان بعیدا عن بیته (صلی الله علیه و آله و سلم) فاختلف نظم حرکتهم، فروی کل احد من الناس ما رآه. [۲۱۹] المستفاد من نصوص الباب ان استقالتهم کانت بعد ما حضر النبی واهله (علیهم الصلاه والسلام) موضع المباهله و تهیووا لها منتظرا لحضور الخصم، وقد اقبل الناس من المهاجر والانصار و غیرهم لینظروا الامر، فعند ذلک قال الاسقف: جثی والله محمد کما یجثوا الانبیاء للمباهله، فخافوا و قالوا: یا ابا القاسم اقلنا. و فی الخبر کما فی البحار عن سعد السعود و نحوه عن الاقبال انه لما رفع النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) یده الی السماء اصفر لون السید والعاقب و زلزلا حتی کاد ان تطیش عقولهما. هذا وقد صرح فی النصوص ایضا بانهم اعترفوا بنبوه نبینا (صلی الله علیه و آله و سلم) قبل ان یقدموا المدینه وانه انقطع عذرهم بحضورهم عنده، فکان قبولهم للمباهله اولا لجاجا کما قال الله تعالی «من بعد ما جائک من العلم» و نکوصهم عنها لمشاهده امارت الهلاک. [۲۲۰] قد ورد نص الکتاب فی کتب السیر، کارشاد المفید و تاریخ الیعقوبی علی الختلاف یسیر فی الفاظهما، و اورده شیخنا الاحمدی المیانجی (حفظه الله تعالی) فی اول الجزء الثانی من کتابه القیم مکاتیب الرسول بصوره مبسوطه و شرحه بما ینبغی مراجعته، و حاصل الجمیع انه صالحهم علی الفی حله من حلل الاواقی یودونها الفا فی رجب والفا فی صفر، و شرط علیهم امورا اخر مذکوره فیها. [۲۲۱] یظهر من ذلک ان مکان المباهله کان خارج المدینه، و مرآنفا عن ابن طاووس (رحمه‌الله) انه کان بعیدا عن بیت النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و سمعت من بعض الحجاج الزائرین انه الآن معروف عند

الشیعه یزورونه وراء مقبره البقیع. [۲۲۲] فانه تزوجها علی (علیه‌السلام) بعد وفاه فاطمه (علیهاالسلام) بثلاثه ایام فی السنه الحادیه عشر، و کانت المباهله فی السنه العاشره. [۲۲۳] هو احمد بن علی ابوبکر الرازی الفقیه الحنفی، قال الخطیب فی تاریخه ج ۴ ص ۳۱۴: امام اصحاب الرای فی وقته، کان مشهورا بالزهد والورع، ورد بغداد فی شبیته و درس الفقیه ولم یزل حتی انتهت الیه الریاسه و رحل الیه المتفقهه الی آخر کلامه فیه توفی سنه سبعین و ثلاثمائه و کتابه المذکور تفسیر لآیات فی فروع الاحکام بترتیب القرآن و ذکر ما فی المتن هنا فی سوره آل عمران. [۲۲۴] کما فی احتجاج الطبرسی فی حدیثی احتجاجه (علیه‌السلام) علی ابی‌بکر و اصحاب الشوری، و خصال الصدوق (علیه‌الرحمه) فی حدیث احتجاجه علی ابی‌بکر من ابواب الاربعین، و امالی الطوسی حدیث یوم الدار ج ۲ ص ۱۶۳ طبع النجف، و کتاب سلیم بن قیس، و صواعق ابن حجر فی بابه الحادی عشر، حیث روی عن الدار قطنی ان علیا (علیه‌السلام) احتج علی اهل الشوری فقال: انشدکم بالله هل فیکم احد اقرب الی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) فی الرحم منی و من جعله نفسه وابنائه ابنائه ونسائه نسائه غیری؟ قالوا اللهم لا. [۲۲۵] کما فی امالی الطوسی ج ۲ ص ۱۷۷ و نحوه فی ص ۱۷۲ [۲۲۶] کما فی کتاب سلیم بن قیس الهلالی، و حکاه عنه فی البحار فی المجلد الثامن من الطبعه القدیمه الکمبانیه ص ۵۶۴. [۲۲۷] الف شیخنا المحدث المتتبع قوام الدین الوشنوی (سلمه الله تعالی) رساله فی اهل البیت و آله المباهله، جمع فیها جمله ضافیه مما اورده اهل السنه فی کتب التفسیر والحدیث والتاریخ، ثم ذکر فیها ان نقل احادیث الباب من طرق الشیعه الامامیه و نقل کلمات اعلامهم یحتاج الی رسالته مفرده اخری. [۲۲۸] ذکرنا فیما سبق روایه سعد بن ابی‌وقاص عن مسلم والترمذی و غیرهما، و روایه ابن عباس فیما حکیناه عن الحاکم النیسابوری، و اما عن جابر بن عبدالله فقد رواه عنه الواحدی فی اسباب النزول، و ابن الجوزی فی تذکره الخواص، و قال: رواه عنه اهل السیر. وان شئت المزید فراجع الدر المنثور للسیوطی. [۲۲۹] للشیخ کاظم الازری (رحمه الله تعالی) فی قصیده طویله هائیه. [۲۳۰] ص ۱۷ طبعه النجف، و رواه عنه فی البحار ج ۱۰ ص ۳۵۰ و ج ۳۵ ص ۲۵۸. [۲۳۱] فی القاموس بنو ولیعه کسفینه حی من کنده. [۲۳۲] ای الحملوه لتحملها الی بلادهم. [۲۳۳] المطلب بن عبدالله لم یکن من الصحابه وانما یحدث عنهم وقد یروی عن ابیه و هو علی ما قیل صحابی کما فی اسد الغابه فی ترجمته و حنطب علی وزن جعفر. [۲۳۴] حاول فی السیره الحلبیه للجمع بین ما قاله عمر بن الخطاب فی هذا المقام و قوله فی خیبر ما احببت الاماره الا ذاک الیوم بعد ما سمع النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) قال لاعطین الرایه رجلا یحب الله و رسوله... فراجع و قد مر آنفا ان عمر قال ذلک فی قضیه بنی ولیعه ایضا. [۲۳۵] المتحصل من هذه الاخبار و ما فی کتب السیر والمغازی ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) بعد ما غزی حنینا و هزم هوازن اقبل علی الطائف فحصرها لکن لم یوذن له من الله تعالی فی فتحها، فرجع فجائه و فدهم لاسلام قومهم بشروط منها ان لا یخضعوا لصلاه و زکاه، فقال (صلی الله علیه و آله و سلم): لاخیر فی دین لارکوع فیه و لاسجود: ثم قال لهم: لتقیمن الصلاه و لتوتن الزکاه الی آخر ما مر، و للتوسع فی ذلک راجع البحار الجزء ۲۱ باب غزوه حنین. [۲۳۶] تقدم شطر منه قریبا، و یاتی الکلام فی بعض شوونه عند ذکر آیه تطهیر. [۲۳۷] تقدم فی الباب الثانی من هذه الرساله اخبار کثیره بهذا المعنی مع شرحها یسیرا. [۲۳۸] هو الشیخ الجلیل سدید الدین محمود بن علی بن الحسن الحمصی من فقهاء الامامیه و متکلمیهم، روی عنه الشیخ منتجب الدین و ورام بن ابی‌فراس و ابن ادریس، کما فی بحث میراث المجوس من السرائر، و ترجمه الشیخ النوری فی خاتمه المستدرک ج ۳ ص ۴۷۸ و کذا فی امل الامل و روضات الجنات و غیرهما، وقد وقع الخلاف فی ضبط الحمصی و معناه، فقیل: انه بالحاء والصاد المهملتین، و عن الشیخ البهائی ان حمص قریه بالری و هی الان خراب، و قیل غیر ذلک. [۲۳۹] یظهر نحو هذا الاستدلال من کلام الامام الرضا (علیه‌السلام) للمامون فیما تقدم من المتن قریبا و کذا من کلامه الاخر لجماعه العلماء المتقدم ایضا. [۲۴۰] کما فی البحار ج ۳۹ باب ان فی علی (علیه‌السلام) خصال الانبیاء (علیهم‌السلام) و مناقب ابن المغازلی والخوارزمی و ذخائر العقبی و کفایه الطالب باسانید عن جمع من الصحابه و فیها اختلاف فی ذکر الخصال و عدد النبیاء. [۲۴۱] و ذکر نحوه فی کتابه الاربعین، کما حکاه عنه المجلسی فی البحار ج ۳۵ باب آیه المباهله. [۲۴۲] هو زمعه بن الاسود بن المطلب الاسدی زوج قریبه اخت ام‌سلمه قتل فی بدر کافرا و ابوه الاسود من الذین قال الله تعالی فیهم «انا

کفیناک المستهزئین» و ابنه وهب ابو عبدالله کان من مسلمه الفتح، وقد روی فی مسند احمد و سنن ابی داود انه فی حجه الوداع کان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) عند امسلمه مساء یوم النحر، فدخل علیها وهب بن زمعه و رجل من آل ابی‌امیه یعنی من اقرباء امسلمه متقمصین، فقال (صلی الله علیه و آله و سلم) لوهب: هل افضت یا اباعبدالله الخ. و هو اخو عبدالله بن زمعه ابن اخت امسلمه و صهرها علی بنتها زینب. [۲۴۳] هو الحسین بن الحکم الکوفی المحدث المتوفی ۲۸۶ و تفسیره طبع جدیدا بتحقیق العلامه السید محمد رضا الجلالی (حفظه الله). [۲۴۴] رواه باسناده عن عمار الدهنی عنها عن ام سلمه، ثم رواه ایضا باسناده عنه عن عقرب عن امسلمه بمضمون الاول و ظاهره تعددهما، ولکن المظنون ان عقربا لقب لعمره المذکوره لکون ابیها مسمی بافعی، والله العالم. [۲۴۵] کما ورد ذلک فی کتب الخاصه والعامه کالمسند و مستدرک الحاکم فی باب فضائله، و روی فی اختصاص المفید و شرح ابن ابی‌الحدید عند کلامه (علیه‌السلام) فی ذم النساء انه لما ارادت عائشه ان تخرج من مکه الی البصره ذکرتها امسلمه بفضائله لتصرفها عن مقصدها، ثم کتبت الیه و هو فی المدینه بما یریدون و بعثت الیه ابنها عمر لیشهد مشاهده. [۲۴۶] بالباء الموحده، والظاهر انه من فقهاء العامه المشهورین. [۲۴۷] کما فی البحار و تفسیر الطبری و شواهد التنزیل فی روایات علی بن الحسین (علیهماالسلام) و ابو سعید الخدری (رضی‌الله‌عنه). [۲۴۸] کما فی الطبری عن حکیم بن سعد والبحار و شواهد التنزیل عن عمره الهمدانیه. [۲۴۹] ورد ذلک فی حدیث طویل ذکر فیه الامام (علیه‌السلام) ان النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) ذکر الامته امامه اهل بیته بقوله اوصیکم بکتاب الله واهل بیتی، و نحو ذلک و انزل الله تعالی تصدیقا له: «انما یرید الله» الآیه فبینهم (صلی الله علیه و آله) بقضیه الکساء لئلا یدعی الامامه غیرهم من اقربائه بزعم انهم من اهل بیته. و مما ذکر فی الحدیث التصریح بان الله تعالی اذهب عنهم الرجس، و یاتی جزء آخر منه فی اواخر البحث عن الایه، والراوی له عن الامام (علیه‌السلام) ابوبصیر و هو اما المرادی او الاسدی، و کلاهما من اجلاء اصحابه الثقاه سیما الاول و هو هنا اظهر، وقد رواه عنه فی الکافی باسنادین صحیحین والحمد لله. [۲۵۰] فی الاستیعاب انه اسم والنبی (صلی الله علیه و آله) یتجهز الی تبوک و یقال: انه خدم النبی (صلی الله علیه و آله) ثلاث سنین و کان من اهل الصفه یقال: انه نزل البصره ثم سکن الشام، ثم تحول الی بیت المقدس و مات بها و هو ابن مائه و قیل: بل توفی بدمشق روی عنه الشامیون مکحول و عبدالله بن عامر و شداد، و ذکر فی الاصابه انه آخر من مات بدمشق من الصحابه. [۲۵۱] هو ابوعمار ابن عبدالله الدمشقی حکی ابن حجر فی التهذیب توثیقه عن جماعه، والاخبار المرویه عن واثله فی هذه القضیه اکثرها بواسطه هذا الرجل، رواها عنه الاوزاعی امام اهل الشام و غیره، و فی مناقب الخوارزمی باب ان علیا من اهل البیت روی مثل ذلک عن واثله بواسطه ابی الازهر و کانه المغیره بن قروه الثقفی الدمشقی. [۲۵۲] یعنی بما لاینبغی من الشتم کما فی الطبری (نعوذ بالله من الضلال. [۲۵۳] شواهد التنزیل و رواه ابن طاووس فی طرائفه عن مسند ابن حنبل، لکم لم اعثر علیه فی المسند فی احادیث واثله، و لعل مراده بالمسند کتاب فضائل ابن حنبل. [۲۵۴] هو ابواسحاق احمد بن محمد بن ابراهیم النیسابوری المتوفی ۳۳۷ قال ابن خلکان: انه اوحد زمانه فی علم التفسیر، و تفسیره کبیر فاق غیره من التفاسیر. اقول: والروایه المذکوره اوردها فی آیه التطهیر، وقد اخذتها من النسخه المخطوطه فی مکتبه السید المرعشی بقم، و رواها عنه شیخنا الطبرسی فی مجمع البیان. [۲۵۵] هو جمیع بن عمیر التیمی، فذکر ابن حجر فی التهذیب انه یقال له ایضا مجمع و جامع، و تقدم شطر من حدیثه هذا فی اوائل الفائده الرابعه من الباب السابق، و ذکرنا شیئا من ترجمته و ما قیل فی حدیثه. [۲۵۶] رواها باسانید عن العوام بن حوشب عن جمیع، و هو ابن عم العوام، و ذکر فی بعضها ان جمیعا قال: دخلت امی علی عائشه فذهبت لادخل فقالت عائشه: انی اراه قد احتلم فحجبتنی و سالتها اممی عن علی فقالت... مثل الکلام المتقدم. [۲۵۷] المرط بالکسر کساء. والمرحل بتشدید الحاء المهمله کما فی نهایه ابن الاثیر ما فیه صور الرحال او بالجیم المعجمه ما فی صور الرجال. و یحتمل ان یکون من المرجل ای آله کالمسط یضرب به الکساء لتسویته. [۲۵۸] ص ۶۶ من طبعته الحدیده بقم وله طبعه قدیمه مع کتاب الاربعین للمجلسی، و رواه فی البحار عنه باب نصوص الرسول (صلی الله علیه و آله) علی الائمه الجزء ۳۶. [۲۵۹] فی کتاب التفسیر عند سوره الاحزاب، و کتاب المناقب باب مناقب اهل البیت (علیهم‌السلام). [۲۶۰] ج ۳ ص ۱۴۸ باب مناقب اهل البیت

(علیهم‌السلام) و قال: صحیح الاسناد. [۲۶۱] یعنی الوحی و آیه الکتاب قال الله تعالی: «وانه لهدی و رحمه للمومنین. [۲۶۲] باب انهم (علیهم‌السلام) اهل البیت، رواه عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده یعنی عبدالله بن عمرو بن العاص انه دخل علی زینب بنت ابی‌سلمه، فحدثته ان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) کان عند امسلمه، فجعل حسنا من شق و حسینا من شق و فاطمه فی حجره، فقال: رحمه الله و برکاته علیکم اهل البیت انه حمید مجید و انا و امسلمه جالستان فبکت ام سلمه، فنظر الیها رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) فقال: ما یبکیک؟ فقالت: یا رسول‌الله خصصتهم و ترکتنی و ابنتی فقال: انک وابنتک من اهل البیت. و نحوه فی مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۷۱. و من الظاهر ان هذا الخبر لیس من حدیث الکساء لعدم ذکر الکساء فیه و لا نزول آیه التطهیر و لادخول علی (علیه‌السلام) فیه، فقول النبی لام سلمه انک و ابنتک من اهل البیت یعنی من حیث دخولهما فی قوله رحمه الله و برکاته علیکم اهل البیت، کما هو مقتضی المقام. [۲۶۳] ج ۱ ص ۳۳۱ و فی المستدرک ج ۳ ص ۱۳۳ و رواه فی شواهد التنزیل عن ابن عباس مقتصرا علی هذه الجمله، و ذکر فیه انه اختصره من کلام طویل قبله و بعده. [۲۶۴] فی مستدرک الحاکم و تلخیص الذهبی: بضع عشر فضائل لیست لاحد غیره، و هذا صریح باختصاص هذه الفضائل به (علیه‌السلام). [۲۶۵] هو ابن سعد بن ابی‌وقاص. [۲۶۶] ای تضرع، کما قال تعالی: «فالیه تجارون». [۲۶۷] ج ۱۰ ص ۲۷۸ باسناده عنه عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم). [۲۶۸] اورد السید العالم محیی الدین الغریفی فی رساله آیه التطهیر عده منظوماته العربیه و ممن نظمه بالفارسیه الشاعر المخلص المعروف بوفائی کما فی دیوانه اوله: حدیثی است از حضرت فاطمه- که بی واهمه گویش با همه [۲۶۹] للشیخ المتبحر عبدالله بن نور الدین البحرانی تلمیذ المجلسی و معینه فی تالیف بحار الانوار، و کتابه العوالم کبیر جدا علی غرار البحار، و لم یطبع منه قبل ذلک الا مقتل الحسین (علیه‌السلام) و اجزائه المخطوطه نادره الوجود، و ذکر الشیخ البافقی فی رسالته المذکوره ان سبعین جزءا منها موجوده فی بلده یزد بمکتبه میرزا سلیمان، و ان هذا الحدیث مذکور فی جزئه الحادی عشر فی احوال سیده النساء (سلام‌الله‌علیها) وقد وقف اخیرا بعض الافاضل بمدینه قم علی بعض نسخ الکتاب، فطبع عده اجزائه مع التحقیق بصوره حسنه منها الجزء الحادی عشر، و لیس فیه هذا الحدیث، ثم وقف علی نسخه اخری من هذا الجزء و فیه الحدیث مسندا بهامشها، فطبعه ثانیا و طبع فیه بالاوفست عین الصفحه التی فیها الحدیث ایضا، فجزاه الله تعالی عن اهل بیت نبیه خیرا حیث اشاد مدرسه باسم الامام المهدی لتحقیق و جمع آثارهم (علیهم‌السلام). [۲۷۰] هذا الشیخ الجلیل کان فی السابق مقیما فی بلده قم و مدرسا بها، و قرات عنده اللمعه والقوانین، ثم انتقل الی بلده یزد علما بها و من المجاهدین، واخیرا کان امام الجمعه الی ان اغتیل فی الیوم العاشر من شهر رمضان سنه الف و اثنتین واربعمائه بعد صلاه فی سبیل الاسلام فی اعوام الثوره الاسلامیه الایرانیه بقیاده الامام الخمینی (رحمه الله تعالی). [۲۷۱] الف الفاضل المحترم السید حسین الکرمانی (حفظه الله) رساله مفصله فی حدیث الکساء سماها مجمع الانوار، و اورد فی اولها متنه العربی بالسند المذکور، ثم شرحه بالفارسیه بما ینبغی من التحقیق و ساعده التوفیق. [۲۷۲] فی ابواب الاربعین باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) و نحوه فی احتجاج الطبرسی مرسلا، و اورده عنهما فی البحار فی المجلد الثامن من طبعته القدیمه باب احتجاجه (علیه‌السلام) علی ابی‌بکر فی امر البیعه. [۲۷۳] رواه الشیخ الجلیل علی بن ابراهیم القمی (رحمه‌الله) فی تفسیره عند قوله تعالی فی سوره الروم «وآت ذا القربی حقه» باسناده الصحیح عن الصادق (علیه‌السلام) فی کلام حکاه عن علی (علیه‌السلام) فی امر فدک، و نحوه فی احتجاج الطبرسی و کتاب العلل للشیخ الصدوق، و رواه فی البحار عن هذه المصادر فی المجلد المذکور باب نزول الآیات فی فدک. [۲۷۴] فی ابواب الاربعین و ما فوقه. [۲۷۵] یعنی علی باب البیت، کما رواه الخوارزمی بعد ذلک. و فی الامالی بعد حدیث ابی ذر روی عن ابی‌الطفیل قال: فلما اجتمعوا اجلسونی علی الباب ارد عنهم الناس، وقد ورد ان عمر بن الخطاب امرهم ان یدخلوا بیتا و یغلقوا علیهم بابه، و لایدخل علیهم احد الا ابنه عبدالله حتی تتم بیعتهم. [۲۷۶] رواه بالاسناد عنهما بعد حدیث ابی ذر و ابی الطفیل. [۲۷۷] فی اکثر الاخبار وصف الکساء بالخیبری، وقد ذکرنا فی اخبار امسلمه انه یمکن کون الاختلاف لتعدد القضیه، و هذه الکلمه غیر مذکوره فی کمال الدین و لا فی البحار عن کتاب الاحتجاج. [۲۷۸] رواه الشیخ الجلیل النعمانی فی کتاب الغیبه فی الباب الرابع باسناده عن کتاب سلیم بن قیس، و عن

عمر بن ابی‌سلمه، و رواه فی البحار فی المجلد المذکور باب کتبه (علیه‌السلام) الی معاویه عن کتاب سلیم و غیبه النعمانی. [۲۷۹] ج ۱ ص ۱۹۵ و رواه عنه فی البحار فی الباب المذکور آنفا. [۲۸۰] و رواه بهذا الاسناد فی البحار ج ۲۵ باب معنی آل محمد (علیهم‌السلام) عن کنز الفوائد للکراجکی باختصار فی بعض رجاله و لفظ الحدیث فی هذه الخطبه «انا من اهل البیت» والظاهر انه بصیغه المتکلم وحده. [۲۸۱] قضیه الطعن فی فخذه (علیه‌السلام) کانت بساباط مدائن و هی معروفه، فالمراد بالکوفه هنا کورتها المسماه بالعراق. [۲۸۲] الف صدیقنا الفاضل المحترم السید علی الابطحی الاصفهانی (سلمه الله) کتابا کبیرا فی آیه التطهیر جمع فیه جمله ضافیه من احادیث الفریقین الوارده فی شانها، وقد طبع منه جزان ضخمان، و ننتظر جزوه الثالث. [۲۸۳] کما فی تفسیر الطبری عند الآیه و مسند ابن حنبل ج ۳ ص ۲۵۹ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۵۸ و جامع الترمذی باب تفسیر سوره الاحزاب و شواهد التنزیل و غیرها. [۲۸۴] اسمه هلال بن الحارث او ابن ظفر معدود فی الصحابه من موالی النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) ذکره فی الاستیعاب والاصابه فی باب الکنی و فی اسد الغابه فی باب الاسماء، و قال: انه خادم النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و حدیثه المذکور مروی عنه باسانید فی تفسیر الطبری و شواهد التنزیل والاصابه والاستیعاب، لکن ورد فی بعضها سته اشهر و فی آخر مثل ذلک. [۲۸۵] کما فی الکافی باب معرفه الامام من کتاب الحجه عن الصادق (علیه‌السلام). [۲۸۶] مثل ما رووه عن ابن عباس، کما فی تفسیر الخازن. والکشاف عند قوله تعالی: «واتقوا یوما ترجعون فیه الی الله» انها آخر آیه نزلت علی رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) فقال جبرئیل: ضعها علی راس ماتین و ثمانین من سوره البقره، و عاش بعدها رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) احدا و عشرین یوما، و حکی السیوطی فی الاتقان فی مساله جمع القرآن فی الجزء الاول عن غیر واحد الاجماع علی ان ترتیب الایات توقیفی من النبی (صلی الله علیه و آله) ثم روی جمله من اخبارهم الداله علی ذلک تصریحا او اشاره. منها: ما رواه عن ابن حنبل و ابی داود و غیرهما عن ابن عباس قال قلت لعثمان: ما حملکم علی ان عمدتم الی الانفال و هی من المثانی، والی برائه و هی من المئین، ففرنتم بینهما و لم تکتبوا بینها سطر «بسم الله الرحمن الرحیم» و وضعتموها فی السبع الطوال، فقال عثمان: کان رسول‌الله (صلی الله علیه و آله) تنزل علیه السوره ذات العدد، فکان اذا انزل علیه الشیء دعا بعض من کان یکتب فیقول: ضعوا هولاء الایات فی السوره التی یذکر فیها کذا و کذا، و کانت الانفال من اوائل ما نزل بالمدینه، و کانت برائه من آخر ما نزل من القرآن، و کانت قصتها شبیهه بقصتها، فظننت انها منها، فقبض (صلی الله علیه و آله و سلم) و لم یبین لنا انها منها، فمن اجل ذلک قرنت بینهما و لم اکتب بینهما «بسم الله الرحمن الرحیم». اقول: و یدل علی ذلک ایضا ما هو المحسوس من النظم الخاص والربط اللطیف بین الایات و کذابین جملات آیه واحده، مع انه ربما کان بعضها مستقلا فی النزول عن الجمله الاخری، کما فی قوله تعالی: «ان الله یحب التوابین و یحب المتطهرین» فانه نزل فی البراء بن معرور وقد استنجی بالماء، وقد وقع ذلک فی ذیل قوله تعالی: «و یسئلونک عن المحیض...» و قوله تعالی: «فمن کان به اذی من راسه ففدیه من صیام او صدقه او نسک» فانه نزل فی کعب بن عجره ایام الحدیبیه، وقد وقع فی ذیل قوله تعالی: «واتموا الحج والعمره لله» وانما نزل هذا بالمدینه کما یظهر من نصین صحیحین عن ابی‌جعفر و ابی‌عبدالله (علیهماالسلام) فراجع تفسیر البرهان و قوله تعالی بعدهما فمن تمتع بالعمره الی الحج فما استیسر من الهدی نزل فی حجه الوداع بعد الحدیبیه بثلاث سنین الی غیر ذلک، و هذا النحو من النظم والربط لایقدر علیه من تولی جمع القرآن. [۲۸۷] فی ص ۱۸۱ من الشافی و ص ۳۷۵ من تلخیصه، و هما مطبوعان معا بطبعه عجمیه قدیمه، و طبع التلخیص بالنجف الاشرف ایضا حدیدا، و ما ذکر موجود فی ج ۲ ص ۲۵۲ منه، و هذان الکتابان من تراث الشیعه الامامیه و مآثرها المکنونه، و فیهما تحقیقات واسعه فی مسائل الامامه ینبغی الامعان فیها. [۲۸۸] راجع لها الی رساله الکلمه الغراء للمحقق شرف الدین (رحمه‌الله). [۲۸۹] کتاب الحجه باب فیه نکت و نتف من التنزیل فی الولایه. [۲۹۰] راجع تفسیر البرهان و غایه المرام کلاهما للمحدث الکبیر السید هاشم البحرانی (قدس سره) و حسبنا من ذلک ما فی الزیاره الجامعه الکبیره المرویه عن الامام الهادی (علیه‌السلام) ففیه: عصمکم الله من الزلل و آمنکم من الفتن و طهرکم من الدنس و اذهب عنکم الرجس و طهرکم تطهیرا. [۲۹۱] من الجزء ۳۵ من الطبعه الجدیده، و مثله فی الزیاره الجامعه الکبیره: السلام علیکم یا اهل بیت

النبوه و موضع الرساله و مختلف الملائکه و مهبط الوحی، و غیر ذلک مما ورد فی نصوص الفضائل والزیارات و جمله القول فیه ان المراد بالبیت هنا بیت النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) لکن اضافه لاهل الیه تختلف باعتبار السکنی والقرابه والنبوه، فباعتبار الاخیر لاینسب الیه الا من له حظ کامل من آثار النبوه من العلوم والمعارف الالهیه، کما لا یقال لولد عالم تقی انه من اهل بیت العلم والتقی الا اذا کان متصفا بهما دون الفاسق وان کان سکناه و نشوه فی بیت ابیه، کما قیل شعر بالفارسیه: پسر نوح با بدان بنشست- خاندان نبوتش گم شد و بذلک یظهر المراد مما رواه فی الکافی باب نتف و نکت من التنزیل فی الولایه باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) فی قول الله (عز و جل): «رب اغفرلی ولوالدی و لمن دخل بیتی مومنا» یعنی الولایه من دخل فی الولایه دخل فی بیت الانبیاء و قوله تعالی: «انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت» یعنی الائمه و ولایتهم من دخل فیها دخل فی بیت النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و حکی الالوسی فی تفسیره عند الایه عن عبدالله المشهدی مثل ما قلناه، فعلیه لا ینافی ان یکون سائر اقربائه (علیه الصلاه والسلام) و کذا ازواجه بل و خدمه ایضا یعدون من اهل بیته لکن باعتبار السکنی والمعیشه، کما مر فی بعض الاخبار المتقدمه کخبر واثله بن الاسقع. [۲۹۲] الظاهر انه ابراهیم بن محمد الثقفی صاحب کتاب الغارات المطبوع و غیره من مصنفات کثیره اصله کوفی ثم انتقل الی اصفهان و کان زیدیا ثم قال بالامامه، ترجمه شیخنا الطوسی و النجاشی (رحمهما الله تعالی) فی فهرستیهما. [۲۹۳] مر التعریف بمصنفه مجملا فی بحث رواه حدیث الکساء من آیه التطهیر. [۲۹۴] المجلس ۷۳ و لهذا الخبر صدر تقدم فی هذه الرساله فی اوائل الباب السابع. [۲۹۵] باب العله التی من اجلها صارت فاطمه محدثه، و روی هذه الاخبار فی البحار باب مناقبها ج ۴۳. [۲۹۶] راجع له و لسائر طرقه وآلفاظه و تحقیق الکلام فیه الی کتاب المراجعات لشرف الدین فی المراجعه ۸ و ما بعدها. [۲۹۷] ص ۲۳۵ من الشافی و ۴۰۸ من تلخیصه کلاهما من الطبعه الحجریه القدیمه و ج ۳ ص ۱۲۲ من التخلیص من طبعه النجف الجدیده. [۲۹۸] اورد فیه عده اخبار متسلسله باسانید ثلاثه عنه (علیه‌السلام) منها هذا الخبر. [۲۹۹] فی اول المجلس الحادی والستین ص ۲۳۰ طبعه امین الضرب. [۳۰۰] باب معنی الشجنه و ذکر فی اوله انه (صلی الله علیه و آله) قال: ان فاطمه شجنه منی یوذینی ما آذاها و یسرنی ما یسرها وان الله لیغضب... وقد اوردنا صدره فی الباب السابع مع التحقیق فی معنی الشجنه. [۳۰۱] فی المجلس الحادی عشر باسناده عن ابی‌حمزه الثمالی عنه (علیه‌اسلام). [۳۰۲] باب مسند الامام و هو مخلوط، و رایت مصوره فی مکتبه المرعشی بمدینه قم، و رواه عنه فی مجمع الزوائد الجزء ۹ باب مناقب فاطمه. [۳۰۳] الاسانید التی اشرنا الیها للخبر سته، و یتحد ما فی امالی الصدوق من وسطه مع ما فی کتب العامه، فان کلیهما یتصل الی عبدالله بن محمد بن سالم المفلوج عن الحسین بن زید، لکن الموجود فی الامالی هکذا: عن الحسین بن زید عن علی بن عمر بن علی عن جعفر بن محمد (علیهماالسلام) و فی غیره: عن الحسین بن زید بن علی عن عمر بن علی عن جعفر بن محمد (علیهماالسلام) و کلاهما محتمل، فان عمر هذا ابن الامام السجاد (علیه‌السلام) فهو عم الحسین، و کان یلقب بالاشرف، و هو و ابنه علی من اصحاب الصادق (علیه‌السلام). [۳۰۴] فانه قد روی الحدیث فی العیون بهذه الاسانید مرتین، و قضیه المحضر مذکوره فی احداهما. [۳۰۵] کما روی فی البحار باب تظلم الزهراء (سلام‌الله‌علیها) عن مجالس المفید باسناد صحیح عن الامام الصادق (علیه‌السلام): اذا کان یوم القیامه جمع الله الاولین والاخرین فی صعید و احد، فینادی مناد غضوا ابصارکم و نکسوا رووسکم حتی تجوز فاطمه بنت محمد (صلی الله علیه و آله و سلم) الصراط، فتغض الخلائق ابصارهم، فتاتی فاطمه علی نجیب من نجب الجنه یشیعها سبعون الف ملک، فتقف موقفا شریفا من مواقف القیامه، ثم تنزل عن نجیبها فتاخذ قمیص الحسین (علیه‌السلام) مضمخا بدمه، و تقول: یا رب هذا قمیص ولدی وقد علمت ما صنع به، فیاتیها النداء من قبل الله (عز و جل) یا فاطمه لک عندی الرضا فتقول: یا رب انتصر لی من قاتله، فیامر الله تعالی عنقا من نار فتخرج من جهنم فتلتقط قتله الحسین (علیه‌السلام). و روی فی مقتل الخوارزمی عن سلمان (رضی‌الله‌عنه) عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) حدیثا اظهر فی هذا المعنی ترکناه لطوله. [۳۰۶] کما فی امالی الصدوق عند نقل اصل الحدیث فیما تقدم عنه آنفا، و کذا فی احتجاج الطبرسی، لکن ذکر فی الاول انه اتاه صندل و هو محمد بن ابراهیم بن دینار من فقهاء المدینه کما فی تهذیب ابن حجر، و فی الثانی اتاه ابن جریج و هو عبدالملک بن جریج فقیه اهل مکه،

فکانه کان الاعتراض من کلیهما، و کان جواب الامام (علیه‌السلام) لهما بنحو واحد، والله العالم. [۳۰۷] رواه فی الکافی فی کتاب الایمان والکفر باب اذی المسلمین باسناده عن الامام الصادق (علیه‌السلام) عن رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) و روی فیه باسناد آخر عن الامام الباقر (علیه‌السلام) قال: لما اسری بالنبی (صلی الله علیه و آله) قال: یا رب ما حال المومن عندک؟ قال: یا محمد من اهان لی ولیا فقد بارزنی بالمحاربه الی آخره نحو ما فی المتن. و نحوهما فی صحیح البخاری باب التواضع من کتاب الرقاق باسناده عن ابی‌هریره. و اورد ابن رجب الحنبلی فی کتابه جامع العلوم فی شرح خمسین حدیثا اسانید اخر عن الحفاظ الی عائشه و انس بن مالک و حذیفه و ابی‌امامه و علی (علیه‌السلام) عن النبی (صلی الله علیه و آله) بالفاظ مختلفه، فالخبر من الاحادیث المستفیضه المعتبره عند الفریقین وقد اختلفت الانظار فی شرح و قال شیخنا البهائی (قدس سره) فی شرح قوله «کنت سمعه الذی یسمع به» من کتاب الاربعین حدیثا: ان لاصحاب القلوب فی هذا المقام کلمات سنیه و اشارات سریه و تلویحات ذوقیه، و تعطر مشام الارواح و تحیی رمیم الاشباح، لایهتدی الی معناها و لایطلع علی مغزاها الا من اتعب بدنه بالریاضات، و عنی نفسه بالمجاهدات حتی ذاق مشربهم و عرف مطلبهم الی آخر کلامه. و من مشکلات الحدیث قوله «ما ترددت عن شیء» و تحقیقه خارج عن المقصود هنا. [۳۰۸] تفسیر مجمع البیان عند قول الله تعالی فی سوره الحجر «ان فی ذلک لآیات للمتوسمین» و قال: صح عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) و رواه فی الکافی فی کتاب الحجه باب ان المتوسمین هم الائمه باسناده عن الامام الباقر (علیه‌السلام). [۳۰۹] البحار باب الاخلاص من کتاب الایمان فی عده احادیث عن الکافی و غیره. [۳۱۰] رواه فی الکافی باب النوادر آخر کتاب النکاح باسناده عن الامام الباقر (علیه‌السلام) و رواه الصدوق فی الفقیه مرسلا عن النبی (صلی الله علیه و آله) فی باب الاکفاء من النکاح، والخوارزمی فی مقتله باب فضائل فاطمه باسناده عن الامام الباقر عن آبائه. [۳۱۱] رواه الصدوق فی عیون الاخبار ج ۱ ص ۲۲۵ طبعه قم باسنادین عن الامام الرضا عن آبائه (علیهم‌السلام) عنه (صلی الله علیه و آله) ثم قال الصدوق (علیه الرحمه): وقد اخرجت ما رویته فی هذا المعنی فی کتاب مولد فاطمه و فضائلها. [۳۱۲] رواه فی الکافی باب مولد فاطمه من کتاب الحجه باسناده عن یونس بن ظبیان عنه (علیه‌السلام) و رواه شیخنا الطوسی فی امالیه عن الکلینی بهذا الاسناد، و فی التهذیب فی باب الزیادات من کتاب النکاح باسناد آخر عن المفضل بن عمر عنه (علیه‌السلام). [۳۱۳] فی المجلس السادس والعشرین و عنه فی البحار ج ۴۳ باب تزویجها (علیهاالسلام). [۳۱۴] النصوص فی ذلک کثیره فی البحار و کشف الغمه و مناقب الخوارزمی و ذخائر العقبی والصواعق ص ۸۴ و فضائل الخمسه ج ۲ و دلائل الامامه للشیخ الجلیل محمد بن جریر الطبری الامامی (رحمه‌الله) و هو کتاب نافع فیه فوائد نادره اوردت جمله منها فی هذه الرساله. [۳۱۵] رواه فی العیون ج ۱ ص ۲۲۳ و ما بعدها طبعه قم باسنادین، ثم قال: و له طریق آخر اخرجته فی کتاب مدینه العلم، و رواه فی الامالی کما فی البحار بطریق ثالث، و رواه الطبری فی دلائل الامامه بطریق رابع، و کذا فی البحار باب کیفیه نشو الولد من ابواب النکاح عن کتاب مسند فاطمه، و هذه الروایات بینها اختلاف فی بعض الفاظها مع الزیاده والنقیصه، و ما ذکرته فی المتن تلخیص من جمیعها. [۳۱۶] ای بعد ما خرجت من عنده، کما صرح بذلک فی خبر البحار و دلائل الامامه. [۳۱۷] کما تقدم ذلک فی هذه الرساله فی الفائده الثانیه من الباب السابع. [۳۱۸] قال الشاعر ابن العرندس الحلی فی قصیده تقدم بعضها فی الباب الثانی. ایقتل ظمآنا حسین بکربلا- و فی کل عضو من انامله بحر و والده السافی علی الحوض فی غد- و فاطمه ماء الفرات لها مهر. [۳۱۹] البحار ج ۴۳ باب کیفیه معاشرتها مع علی (علیه‌السلام) قال لان علیا (علیه‌السلام) سید الوصیین، و هی سیده نساء العالمین مقتدیان بنبی الله (صلی الله علیه و آله) فی حسن الخلق. [۳۲۰] کانه مخفف اضافت. [۳۲۱] راجع التعلیقه للفائده الرابعه من الباب السابع لهذه الرساله. [۳۲۲] تقدم مصادر الاولین والاشاره الی اسانیدهما المستفیضه فی الباب السابع. واما الاخیر، فحسبنا ما رواه شیخنا الطوسی (رحمه‌الله) فی امالیه ج ۲ ص ۱۰۰ طبعه النجف باسناده عن عطیه العوفی عن محدوج بن زید الهذلی فی حدیث عن النبی (صلی الله علیه و آله و سلم) قال: الا ان علیا منی وانا منه، فمن حاده فقد حادنی، و من حادنی فقد اسخط الله (عز و جل) ثم قال: یا علی حربک حربی و سلمک سلمی الحدیث. و فی آخره: ان عطیه ذکره لزید بن ارقم فقال: اشهد لقد حدثنا به رسول‌الله (صلی الله علیه و آله و سلم) ثم

قال: لقده حاده رجال سمعوا قوله هذا وقد ردوا. و روى شيخنا الصدوق (عليه الرحمه) فى آخر المجلس السادس والثلاثين من كتابه الامالى باسناده عن الامام الباقر عن آبائه (عليهم‌السلام) انه قال رسول‌الله (صلى الله عليه و آله و سلم) فى حديث: ان عليا خليفه الله و خليفتى و حجه الله و حجتى، الى ان قال: و حربه حربى و سلمه سلمى، و روى الحافظ الگنجى فى كفايته الباب ۶۲ باسناده عن على (عليه‌السلام) قال رسول‌الله (صلى الله عليه و آله و سلم) يوم فتحت خيبر لولا ان يقول فيك طوائف من امتى ما قالت النصارى فى عيسى بن مريم لقلت اليوم فيك مقالا لاتمر على ملا من المسلمين الا اخذوا من تراب رجليك و فضل طهورك ليستشفوا به ولكن حسبك ان تكون منى وانا منك الى ان قال حربك حربى و سلمك سلمى... و لحمك لحمى و دمك دمى... والايمان مخالط لحمك و دمك كما خالط لحمى و دمى... و ذكر سيدنا المحقق المتتبع شرف الدين الموسوى (قدس سره) فى كتابيه المراجعات والنص والاجتهاد انه قد استفاض قوله (صلى الله عليه و آله و سلم) حرب على حربى و سلمه سلمى. [۳۲۳] صرح ابو ريه فى الكتاب المذكور فى بحث عداله الصحابه بان هذا الحديث باطل لا اصل له و حكى فى شرح الاحوذى على جامع الترمذى فى باب من مناقب على (عليه‌السلام) عن جماعه التصريح بضعفه او كذبه و بطلانه.

تعريف المركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱). قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷). مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – "رَحِمَهُ اللهُ" – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَيت النبيّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم. مركز "القائميّة" للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة... الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت – عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و... – مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ – فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جهةٍ أُخرَى. – من الأنشطة الواسعة للمركز: الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبيّة، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و... د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ أُخرَ ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴) ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و

اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و... ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع" ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَة المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان" ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة "تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة) رقم التسجیل: ۲۳۷۳ الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶ الموقع: www.ghaemiyeh.com البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱) الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱) مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱) التّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹ امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱) ملاحَظة هامّة: المیزانیّة الحالیّة لهذا المرکز، شَعبیّة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسِعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجَّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم – فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.

مرکز القائمیة اصفهان للبحوث والدراسات الکمبیوتریة
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹